

الموسوعة الإسلامية الكبرى

كتاب

قوت القلوب

الكتاب الجامع في التصوف ورياضة المريدين

الإمام المحقق

أبي طالب المكي

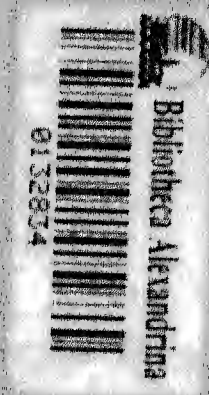
المؤيد سنة ٣٨٦ هـ

مفرد نصوصه وصحاحه وترجمته برأسه

دكتور عبد السلام الحفني

الجزء الثالث

دار الفقه



الموسى عن الإمام الكبير

كتاب

قوت القلوب

في معاملة المحبوب ، ووصف طريق الرضا الى مقام التوحيد

للإمام المحقق

أبي طالب المكي

المتوفى سنة ٣٨٦ هـ

حقه نصوصه وصححه وتوفقه على دراستها

دكتور عبد المنعم الحفني

الجزء الثالث

الناشر : دار الرشاد

١٤ شارع جواد حسنى - القاهرة

تليفون : ٣٩٣٤٦٠٥ - ٢٩٩٢٦١٥

رقم الإيداع : ٩٨٧٦ لسنة ١٩٩١

الترقيم الدولى : I.S.B.N.

1 - 2742 - 00 - 977

طبع : آمون

العنوان : ٤ فيروز - متفرع من اسماعيل أباطة

تليفون : ٣٥٤٤٣٥٦ - ٣٥٤٤٥١٧

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة -

الطبعة الأولى : ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

غلاف : محمد طنطاوى

الفصل الثامن والثلاثون

شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين

أصول مقامات اليقين التي تُردّ إليها فروع أحوال المتقين تسعة هي التوبة والصبر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة، وهذه محبة الخصوص وهي محبة المحبوب.

ذكر فروض التوبة أول مقامات اليقين، وشرح فضائلها ووصف التوابين

قال الله تعالى في البيان الأول من خطاب العموم وتوبوا إلى الله أيها المؤمنون لعلكم تفلحون، معناه إرجعوا إليه من هوى نفوسكم ومن وقوفكم مع شهواتكم عسى أن تظفروا ببُغيتكم في المعاد وكى تبقوا ببقاء الله عز وجل في نعيم لا زوال له ولانفاد، ولكي تفوزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا من النار فهذا هو الفلاح. وقال في البيان الثاني من مخاطبته الخصوص يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار، فنصوحاً من النصح جاء على وزن فعول للمبالغة في النصح، وقد قرئت نصوحاً بضم النون فتكون حينئذ مصدر نصحت له نصحا ونصوحا، فمعناه خالصة لله تعالى. وقيل اشتقاقه من النصاح وهو الخيط، أى مجردة لاتعلق بشيء ولايتعلق بها شيء، وهو الاستقامة على الطاعة من غير روغان إلى معصية كما تروغ الثعالب، وأن لا يحدث نفسه بعود إلى ذنب متى قدر عليه، وأن يترك الذنب لأجل الله تعالى خالصا لوجهه كما ارتكبه لأجل هواه، مُجمعاً عليه بقلبه وشهوته، فمتى أتى الله عز وجل بقلب سليم من الهوى وعمل خالص مستقيم على السُنَّة فقد خُتمَ له بحسن الخاتمة، فحينئذ أدركته الحسنى السابقة وهذا هو التوبة النصوح، وهذا العبد هو التواب المتطهر الحبيب، وهذا إخبار عمّن سبقت له من الله الحسنى، ومن تداركه نعمته من ربه رحمه بها من تلوث السوئى، وهو وصف لمن قصده بخطابه إذ يقول في كتابه إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين. وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له.

وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هي ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك الجوارح وإضمار أن لا يعود إليه. وقال أبو محمد سهل رحمه الله ليس من الأشياء أوجب على هذا الخلق من التوبة، ولا عقوبة أشد عليهم من فقد علم التوبة وقد جهل الناس علم

التوبة. وقال من يقول إن التوبة ليست بفرض فهو كافر، ومن رضى بقوله فهو كافر. وقال التائب الذى يتوب عن غفلته فى الطاعات فى كل طرفة ونَفَس. وقد جعل على كرم الله وجهه ترك التوبة مقاما فى العَمَى وقرنه باتباع الظن ونسيان الذكر، فقال فى الحديث الطويل ومن عَمَى نَسَى الذكر واتبع الظن وطلب المغفرة بلا توبة ولا استكانة، **ففرض التوبة** الذى لا بد للتائب منه، ولا يكون محقا صادقا إلا به، هو الإقرار بالذنب والاعتراف بالظلم، ومَقَّت النفس على الهوى، وحل الإصرار الذى كان عَقْدَه على أعمال السيئات، وإطابة الغذاء بغاية ما يقدر عليه، لأن الطُعْمَة أساس الصالحين، ثم الندم على ما فات من الجنيات، و**حقيقة الندم** إن كان حقا إذ لكل حق حقيقة أن لا يعاود إلى مثل ما وقع الندم عليه، ثم اعتقاد الاستقامة على الأمر ومجانبة النهى. و**حقيقة الاستقامة** أن لا يقابل ما استقبل من عمره بمثل ما وقع الاموجاج به، وأن يتبع سبيل مَنْ أناب إلى الله، وأن لا يصحب جاهلا فيُريه، ثم الاشتغال بإصلاح ما أفسد فى أيام بطالته ليكون من المصلحين الذين تابوا وأصلحوا ما أفسدوا، فإن الله عز وجل لا يصلح عمل المفسدين كما لا يضيع أجر المحسنين، ثم الاستبدال بالصالحات من السيئات والصالحات من الحسنات، ليكون ممن تُبدل سيئاته حسنات لتحققه بالتوبة وحُسن الإنابة، لأن التبديل يكون فى الدنيا، يُبدل بالأعمال السُّوْأَى أَعْمَالاً حُسْنَى، بدليل قوله تعالى **إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم**، فإذا غيّر ما بهم من سىء حَسَنًا بَدَلْ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ، ثم الندم ودوام الحزن، و**حقيقة الندم** والحزن على الفَوْتُ أن لا يُفَرِّطَ ولا يَنْتَهِى فى وقت دَرْكِهِ، ولا يرجع ولا ينتنئ فى حيز استبداله. وقال أبو سليمان الداراني لو لم يبك العاقل فيما بقى من عمره إلا على فَوْتُ ماضى منه فى غير الطاعة، لكان خليقا أن يحزنه ذلك إلى الممات، فكيف بمن يستقبل ما بقى من عمره بمثل ماضى من جهله؟ وقال سهل بن عبد الله التائب لا يعيش له إلا الضرورة للقوام، ويغتم على ماضى، والجد فى الأمر، ومباينة النهى فيما بقى، ولا يتم له ذلك إلا باستعمال علم اليقين فى كل شىء، ثم المتابعة بأعمال الصالحات ليكون ممن قال الله تعالى **ويدرون بالحسنة السيئة الآية**، أى يدفعون ما سلف من السيئات بما يعملون من الحسنات، وكذلك قال **النبي صلى الله عليه وسلم** فى حديث أبى ذر فإذا عملت سيئة فاعمل بعدها حسنة، السر بالسر، والعلانية بالعلانية، وفى وصية مُعَاذِ أَتْبَعَ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحَّهَا، ولا يدخل فى الصالحين كما قال الله تعالى **والذين آمنوا وعملوا الصالحات** لندخلهم فى الصالحين، ثم المسارعة إلى الخيرات إذا قَدَّرَ عليها ليذكر بها ماضِيع

وفات ليكون من الصالحين، وفي هذا المقام يصلح لمولاه فيحفظه ويتولاه كما قال الله وهو يتولى الصالحين.

وجُمِّلَ ماعلى العبد فى التوبة وماتعلّق بها عشر خصال، أولها فَرَضُ عليه أن لايعصى الله تعالى، والثانية إن ابتلى بمعصية لأىصر عليها، والخُصْلَةُ الثالثة التوبة إلى الله تعالى منها، والرابعة الندم على ماقرط منه، والخامسة عقدُ الاستقامة على الطاعة إلى الموت، والسادسة خوف العقوبة، والسابعة رجاء المغفرة، والثامنة الاعتراف بالذنب، والتاسعة اعتقاد أن الله قدر ذلك عليه وأنه عدلٌ منه، والعاشرة المتابعة بالعمل الصالح ليعمل فى الكفّارات لقوله صلى الله عليه وسلم واتَّبِعِ السيئةَ الحسنةَ تمحُّها، وفى جميع هذه الخصال جُمِّلَ آثار رويناها عن الصحابة والتابعين يكثرُ ذكرها.

ويقال إن ملك الموت إذا ظهر للعبد أعلمه أنه قد بقى من عمره ساعة وأنك لا تستأخر عنها طرفة عين، قال فيبدو للعبد من الأسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا من أولها إلى آخرها لخرج منها على أن يَضُمَّ إلى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها أو يستبدل بها فلا يجد إلى ذلك سبيلا. وهذا تأويل قوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون، قيل التوبة، وقيل الزيادة فى العمر، وقيل حُسْنُ الخاتمة، حيل بينهم وبين ذلك كما فعل بأشباعهم من قبل، أى بنظرانهم وأهل فرقهم، قال فإذا كل ساعة تمضى على العبد فهى بمنزلة هذه الساعة، قيمتها الدنيا كلها إذا عرف قيمة ذلك، فلذلك قيل ليس لما بقى من عمر العبد قيمة إذا عرف وجه التقدير من الله بالتصريف والحكمة.

وقيل فى معنى قوله تعالى من قبل أن يأتى أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتنى إلى أجل قريب، قال الوقت القريب أن يقول العبد عند كشف الغطاء يا ملك الموت أخرنى يوما أعبد فيه ربى وأعتب فيه ذنبى وأتزود صالحاً لنفسى، فيقول فَنِيَّتِ الأيام فلا يوم، فيقول أخرنى ساعة، فيقول فَنِيَّتِ الساعات فلا ساعة، قال فتبلغ الروح الحلقوم فيؤخذ بكظمه عند الغرغرة، فيغلق باب التوبة ويحجب عنه وتنقطع الأعمال وتذهب الأوقات وتتصاعد الأنفاس، يشهد فيها المعاينة عند كشف الغطاء فيحتد بصره، فإذا كان فى آخر نفس زهقت نفسه فيدركه ماسبق له من السعادة، فتخرج روحه على التوحيد فذلك حُسْنُ الخاتمة، أويدركه ماسبق له من الشقوة فتخرج روحه على الشك، فهذا سوء الخاتمة نعوذ بالله منه، وقيل هذا هو المنافق ويقال المدمن

على المعاصي المُصِرُّ عليها. وقد قال الله تعالى إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب، قيل قبل الموت، وقبل ظهور آيات الآخرة، وقبل الغرغرة أى تغرغ النفس فى الحُلُوم، لأنه تعالى قد حكم أن التوبة بعد ظهور إعلام الآخرة لا تُقبل، ومنه قوله عز وجل يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل، يعنى من قبل معاينة الآيات، أو كسبت فى إيمانها خيراً، قيل التوبة هى كسب الإيمان وأصول الخيرات، وقيل الأعمال الصالحة هى مزيد الإيمان وعلامة الإيقان. وقد قيل ثم من يتوبون من قريب أى عن قريب عهد بالخطيئة، لا يتمادى فيها ولا يتباعد عن التوبة، وتوبته من قريب أن يُعقب الذنب عملاً صالحاً ولا يُردفه ذنباً آخر، وأن يخرج من السيئة إلى الحسنه ولا يدخل فى سيئة أخرى.

وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الأمة من لم يكن أدنى زكاة ماله، أو لم يكن حج بيت ربه، فذلك تأويل قول الله تعالى فأصدق وأكن من الصالحين. وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول هذه الآية من أشد شىء على أهل التوحيد، هذا لقوله تعالى فى أولها يا أيها الذين آمنوا لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله، وقد قيل لايسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله عز وجل مثقال ذرة من خير. وروينا بمعناه من كان له فى الآخرة مثقال ذرة من خير لو أن له الدنيا بما فيها أولها إلى آخرها لم يحب أن يعود إلى الدنيا. وقال بعض العارفين إن لله تعالى إلى عبده سرين يسرهما إليه يوجد ذلك بإلهام يلهما أحدهما إذا وكّد وخرج من بطن أمه، يقول له عبدي قد أخرجتك إلى الدنيا طاهراً نظيفاً واستودعتك عمرك واثمنتك عليه، فانظر كيف تحفظ الأمانة وانظر كيف تلقانى كما أخرجتك، وسرّ عند خروج روحه يقول عبدي ماذا صنعت فى أمانتى عندك، هل حفظتها حتى تلقانى على العهد والرعاية فألقاك بالوفاء والجزاء، أو أضعتها فألقاك بالمطالبة والعقاب، فهذا داخل فى قوله عز وجل والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون، وفى قوله تعالى أوفوا بعهدى أوف بعهدكم، عُمر العبد أمانة عنده إن حفظه فقد أدّى الأمانة، وإن ضيعة فقد خان الله، إن الله لا يحب الخائنين. وفى خبر ابن عباس رضى الله عنه من ضييع فرائض الله عز وجل خرج من أمانة الله، وعند التوبة النصوح تكفير السيئات ودخول الجنات.

وكان بعضهم يقول قد علمت متى يغفر الله لى، قيل ومتى، قال إذا تاب على. وقال آخر أنا من أن أحرّم التوبة أخوف منى من أن أحرّم المغفرة، وقال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثاً فتاب عليكم وعفا عنكم، وقال الله تعالى فى مثله وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو

عن السيئات. وقال بعض العلماء لاتصح التوبة لعبد حتى ينسى شهواته ويكون ذاكراً للحنن لايفارق قلبه، ذاهبا عن الذنب لا يخالج سره. وقال بعض علماء الشام لا يكون المرید تائباً حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال معصية عشرين سنة. وقال بعض السلف من علامة صدق التائب في توبته أن يستبدل بحلوة الهوى حلوة الطاعة، ويفرح ركوب الذنب الحزن عليه والسرور بحسن الإنابة. وقال بعض العلماء في معناه لا يكون العبد تائباً حتى يدخل مرارة مخالفة النفس مكان حلوة موافقتها، وحُدثنا في الإسرائيليات أن الله عز وجل قال لبعض أنبيائه وقد سألته قبول توبة عبد بعد أن اجتهد سنين في العبادة ولم ير قبول توبته، فقال له وعزتي وجلالي لو شَفَعَ فيه أهل السموات والأرض ما قبلت توبته وحلوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه. ومن بقيت حلوة المعصية في قلبه أو نظر إليها إذا ذكرها بفكره خيف عليه العود فيها إلا بشدة مجاهدة وكراهة لها، ونفى خاطرها عن سره إذا ذكرها بالخوف والإشفاق منها.

وقال أبو محمد سهل أول ما يؤمر به المبتدئ المرید التوبة وهو تحويل الحركات المذمومة إلى حركات محمودة، ويلزم نفسه الخلوة والصمت. ولا تصح له توبة إلا بكل الحل، ولا يقدر على الحل حتى يؤدي حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه. ولا يصح له هذا حتى يتبرأ من حركته وسكونه إلا بالله تعالى، وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحات. **وحقيقة التوبة** أن يدع ماله حتى لا يدخل فيما عليه، ولا يكون يُسَوَّفُ أبداً إنما يلزم نفسه الحال في الوقت.

وحديثنا عن سري السقطي أنه قال من شرط التوبة أنه ينبغي للتائب المنيب أنه يبدأ بمباينة أهل المعاصي ثم بنفسه التي كان يعصى الله تعالى لها، ولا ينيلها إلا ما لا بد منه، ثم الاعتزام على أن لا يعود في معصية أبداً، ويلقى عن الناس مؤنته، ويدع كل ما يضطره إلى جريرة، لا يتبع هوى ويتبع من مضى من السلف. وينبغي لأهل التوبة أن يحاسبوا نفوسهم في كل طرفة، ويدعوا كل شهوة ويتركوا الفضول - وهي ستة أشياء: ترك فضول الكلام، وترك فضول النظر، وترك فضول المشي، وترك فضول الطعام والشراب واللباس. قال لا يقوى على ترك الشبهات إلا من ترك الشهوات.

وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله كيف يصنع التائب، فقال هو من عمره بين يومين، يوم مضى ويوم بقي، فيصلحهما بثلاث، أما ماضى فالندم والاستغفار، وأما ما بقى فترك

التخليط وأهله ولزوم المريدين ومجالسة الذاكرين، والثالثة لزوم تصفية الغذاء والدُّوب على العمل.

ومن علامة صدق التوبة رقة القلب وغزارة الدمع، وفي الخبر جالسوا التوابين فإنهم أرقّ شيء أفئدة. ومن التحقق بالتوبة أن يستعظم ذنوبه فإنه يقال إن الذنب كلما استعظمه العبد صَغُرَ عند الله تعالى، ويقال إن استصغار الذنب كبيرة، كما جاء في الخبر المؤمن الذي يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه، والمناق الذي يرى ذنبه كذباب مرّ على أنفه فأطاره. وقد روينا في خبر مرسل ليتق أحدكم أن يؤخذ عند أدنى ذنوبه في نفسه، وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت شيء عملته مثل هذا، فهذا كما قال بلال بن سعد لا تنتظر إلى صغر الخطيئة ولكن انظر إلى مَنْ عصيت. وقد حدثنا عن الله تعالى أنه أوحى إلى بعض أوليائه لا تنتظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظمة مهيديها، ولا تنتظر إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء مَنْ واجهته بها، فإنما عظمت الذنوب عن تعظيم المواجه بها، وكبرت في القلوب لمشاهدة ذى الكبرياء ومخالفة أمره إليها، فلم يصغر ذنب عند ذلك وكانت الصغائر عند الخائفين كبائر. وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ذلك ومن يُعظم حرّات الله فهو خير له، ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب. قيل الحرّات تُعظم في قلبه فلا ينتهكها، ومن هذا قول الصحابة للتابعين إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر، كنا نعدّها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الموبقات، ليسوا يعنون أن الكبائر التي كانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر، ولكن كانوا يستعظمون الصغائر لعظمة الله تعالى في قلوبهم لعظيم نور الإيمان، ولم يكن ذلك في قلوب من بعدهم. وأوحى الله تعالى إلى بعض أوليائه كم من ذنب رأيته منك قد أهلك بدونه أمة من الأمم، وقد روينا عن أبان بن إسماعيل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أهلك الله تعالى أمة من الأمم كانوا يعبثون بذكورهم.

فأمّا نسيان الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين في ذلك، فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك، وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك. وهذان طريقتان لطائفتين وحالان لأهل مقامين، فأمّا ذكر الذنوب فطريق المريدين وحال الخائفين، يُستخرج منهم بتذكرها الحزن الدائم والخوف اللازم. وأمّا نسيان الذنوب شغلاً عنها بالأنكار وما يستقبل من مزيد الأعمال فطريق العارفين وحال المحبين، ووجه هؤلاء شهادة التوحيد وهي

مقام فى التَّعَرُّف، ووجهة الأولين مشاهدة التوقيف والتحديد، وهى مقام فى التعريف، ففى أى المقامين أقيم عبدٌ قام بشهادة وُجهته وعَمَلٌ بحكم حالته، ومقام شهادة التوحيد أفضل عند العارفين من مقام مشاهدة التعريف، وإن كانت هذه أوسع وأكثر إلّا أنها فى أصحاب اليمين وفى عموم المقربين. وشهادة التوحيد أضيق وأقل وأهلها أعلى وأفضل، وهى فى المقربين وخصوص العارفين. وقد يعترض المريد بقصة داود عليه السلام فى تذكُّره وتَوَّجه على خطيئته فإن الأنبياء لا يُقاس عليهم لمجاوزتهم حدود مَنْ دونهم، وقد يقلّبون فى أحوال المريدين ويسلك بهم سبيل المتعلمين، وذلك لأجل الأمة ليكون طريقاً للعالمين.

واعلم أنه لا يُؤمَّن على ضعيف اليقين قُوَى النفس عند تذكُّر الذنوب نظر القلب إليها بشهوة أو ميل نفسٍ معها بحلاوة، فيكون ذلك سبب فتنته فيفسد من حيث صلح، كما لا يُؤمَّن على معتاد خطيئة بالنظر إلى سببها حركة النفس إليها، وإن كان الأفضل الاتفاق معها مالم يكن الاتفاق معصية لمجاهدة النفس بالصبر عنها، إلّا أن ذلك غرور فيه خطر، فترك الاجتماع وقطع الأسباب حينئذ أسلم، وما كان أسلم للمريد فهو أفضل. وفى نسيان الذنوب التذكُّر لما يُستقبل، والانكماش على ما يفوت من الوقت خوف فوت الثانى. وقد كان بعض أهل المعرفة يكره للمريد أن يكون وسواسه الجنة أو تذكُّر ما فيها من النعيم واللباس والأزواج. وقال وأستحبُّ للمريد أن يكون وسواسه ذِكْرُ اللَّهِ تعالى، وخواطره وهممه متعلقةً بِاللَّهِ تعالى لاسواه. قال لأن المريد حديث عهد بتوبة، غير معتاد لطول الاستقامة والعصمة، فإذا تذكَّر نعيم الجنة لم آمَنَ عليه لضعف قلبه أن يشتهى مثله مما يشاهد فى الدنيا من اللباس والطيبات والنكاح، لأن هذا عاجل وذاك آجل، فتطلب نفسه مثل ما تذكرت من نعيم الآخرة معجلاً فى الدنيا، قال فإذا كان همُّ اللَّهِ تعالى كان أبعد له من زينة الدنيا وشهواتها، ولم يجتر العنوا بتمثيل ذلك له من العاجل إلى أن يقوى يقينه، وتنتقل عادته، وتدوم عصمته.

وقد اختلف أهل العلم أيضاً فى عبدٍ ترك ذنباً وعمل فى الاستقامة ونفسه تنازعه إليه وهو يجاهدها، وفى آخر ترك الذنب وانكماش فى الإصلاح فلم تكن نفسه تطالبه فلا تنازعه إلى الذنب، ولم يكن على قلبه منه ثَقُلٌ ولمجاهدة، أى هذين أفضل؟ فقال بعض علماء أهل الشام، الذى تنازعه نفسه إلى الذنب وهو يجاهدها أفضل، لأن عليه منازعة وله فضل مجاهدة، ومال إلى هذا القول أحمد بن أبى الحوارى وأصحاب أبى سليمان الدارانى. وقال علماء

البصرة، الذى سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة، فلم يبق فيه فضل لعود، ولا طلب لمعتاد، أفضل. ومال إلى هذا رياح بن عمرو القيسى وهو من كبار علماء البصريين، وقال لو فتر هذا لكان هذا أقرب إلى السلامة ولم يؤمن على الآخر الرجوع.

وقد اختلف العلماء أيضا فى عبيدين، سئل أحدهما شيئا من بذل ماله فى سبيل الله فأبى نفسه عليه وثقل عليها ذلك، فجاهدها وأخرج ماله، وسئل آخر بذل ماله فبذله مع السؤال طوعا ولا ثقل عليها ولا مجاهدة منه لها، أيهما أفضل؟ فقال قوم المجاهد لنفسه أفضل لأنه اجتمع له الإكراه والمجاهدة، فحصل له عملان، وذهب إلى هذا القول ابن عطاء وأصحابه؛ وقال آخرون الذى سمحت نفسه بالبذل طوعا من غير إكراه ولا اعتراض أفضل، قال لأن مقام هذا فى سخاوة النفس والتحقيق بالزهد أفضل من جميع أعمال الأول من الإكراه والمجاهدة ومن بذل ماله على ذلك، ولأن الأول وإن غلب نفسه فى هذه الكربة لا يامن غلبتها له فى كربة ثانية أو ثالثة، إذ ليس السخاء من مقامها لأنها كانت محمولة عليه. وإلى هذا ذهب الجنيد رحمه الله، وهو عندي كما قال.

وسئل أبو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء بقلبه أو يراه أو يسمع به فيجد حلاوة، فقال الحلاوة طبع البشرية، ولابد من الطبع، وليس له حيلة إلا أن يرفع قلبه إلى مولاه بالشكوى، وينكره بقلبه ويكزم نفسه الإنكار ولا يفارقه، ويدعو الله تعالى أن يُنسيه ذكر ذلك ويشغله بغيره من ذكره وطاعته، وقال فإن هو غفل عن الإنكار طرفة عين أخاف عليه أن لا يسلم وتعمل الحلاوة فى قلبه، ولكن مع وجدان الحلاوة يكزم قلبه الإنكار والحنن فإنه لا يضره، وهذا عندي هكذا، لأن التوبة لا تصح مع بقاء الشهوة، ويكون العبد مراداً بالمجاهدة، وهذا حال المريدين، ومحو الشهوات من القلب بدوام التولى وصف العارفين. وربما تعلق بالذنب ذنوب كثيرة هى أعظم منه مثل الإصرار عليه والاعتباط به وتسويق التوبة بعده، ووجد حلاوة الظفر بمثاله أو وجد الحزن والكراهة على فوته والسرور بعمله، أو حمل غيره عليه إن كان ذنبا بين اثنين، أو إنفاق مال الله سبحانه وتعالى فيه، فهو كُفر النعمة به. وقد قيل من أنفق درهما فى حرام فهو مسرف، ومن ذلك أن يستصغر الذنب ويحتقره فيكون أعظم من اجتراحه، أو يتهاون بستر الله تعالى عليه ويستخف بحلم الله تعالى عنه فيكون ذلك من الاغترار، أو يجهل نعمة الله تعالى عليه فى ستره وإظهار ضده كما قال فى الدعاء الماثور

الذى يُعَدِّحُ الله سبحانه وتعالى به - يا مَنْ أظهر الجميل، وسَتَرَ على القبيح، ولم يؤاخذ بالجريرة، ولم يهتك الستر. ويقال كل عاص تحت كنف الرحمن فإذا رفع يديه عنه انتهك ستره. ومن ذلك المجاهرة بالذنب والصول به والتظاهر، وهذا من الطغيان. وفي الخبر كل الناس مُعافى إِلَّا المجاهرين، يبيت أحدهم عن الذنب قد ستره الله تعالى عليه فيصبح فيكشف ستر الله تعالى ويتحدث بذنبه.

وربما سَنَ العاصي بالذنب سَنَةً اتَّبَعَ عليها فتبقى سيئات ذنبه عليه مادام يعمل به. وقد قيل طوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه ولم يؤاخذ بها بعده، وطوبى لمن لم يَعُدِّ ذنبه غيره. وقال بعضهم لا تَذْنِبْ، فَإِنْ كَانَ لَا يَدَ فَلَا تَحْمِلْ غَيْرَكَ عَلَى الذَّنْبِ فَتَكْسِبَ ذَنْبَيْنِ. وقد جعل الله تعالى هذا المعنى وصفاً من أوصاف المنافقين في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف، فمن حمل أخاه على ذنب معه فقد أمر بالمنكر ونهى عن المعروف. وقال بعض السلف ما انتَهَكَ المرءُ من أخيه حُرْمَةً أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يَسَاعِدَهُ عَلَى مَعْصِيَةِ ثُمَّ يَهْوَنَهَا عَلَيْهِ. وقد يعيش العبد أربعين سنة ثم يموت فتبقى ذنوبه بعده مائة سنة يُعَاقَبُ عليها في قبره إذا كان قد سَنَّهَا سَنّاً وَاتَّبَعَ عليها، إلى أن تندرس أو يموت من كان يعمل بها ثم تسقط عنه ويستريح منها. ويُقَالُ أَكْبَرُ الذُّنُوبِ مَنْ نَلَّمَ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ وَلَمْ يَرَهُ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ مِثْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِيمَنْ سَلَفَ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ وَأُتِمَّةِ الْمُتَّقِينَ، فهذه المعاني كلها تدخل على الذنب الواحد وهي أَكْبَرُ مِنْهُ. ومن ذلك قوله تعالى ونكتب ما قَدَّمُوا وَأَثَارَهُمْ، قيل سَنَنَهُمُ التَّيَّعُ بِهَا بَعْدَهُمْ. وفي الخبر مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، لَا يَنْقُصُ مِنْ أَثَرِهِمْ شَيْئاً. وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول ويل للعالم من الاتِّبَاعِ، يَزِلُّ زَلَّةً فَيَرْجِعُ عَنْهَا، وَيَحْتَمِلُهَا النَّاسُ فَيُذْهِبُونَ بِهَا فِي الْأَفَاقِ. وقال بعض أهل الأدب مثل زَلَّةِ الْعَالَمِ مِثْلَ انْكَسَارِ السَّفِينَةِ تَغْرُقُ وَيَغْرُقُ الْخَلْقُ مَعَهَا. وفي الخبر الإسرائيلي أَنْ عَالِماً كَانَ يُضِلُّ النَّاسَ بِالْبِدْعِ، ثُمَّ أَدْرَكَتْهُ تَوْبَةٌ فَرَجَعَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَعَمِلَ فِي الْإِصْلَاحِ دَهْرًا، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّهِمْ قُلْ لَهُ إِنْ ذَنْبِكَ لَوْ كَانَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ لَغَفَرْتَهُ لَكَ بِالْغَا مَا بَلَغَ، وَلَكِنْ كَيْفَ بَعِنَ أَضَلَّكَتَ مِنْ عِبَادِي فَأَدْخَلْتَهُمُ النَّارَ؟

فأما استحلال المعصية أو إحلالها للغير فليس من هذه الأبواب في شيء، إنما ذلك خروج عن الملة وتبديل للشرعية، وهو الكفر بالله تعالى كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم - ما

أمن بالقرآن من استحل محارمه .- وقد سمى الله تعالى عملة السوء جهلة، فقال تعالى إنه من عمل منكم سوءاً بجهالة، وقال تعالى بل أنتم قوم تجهلون، وقال تعالى بل أنتم قوم مسرفون، ويقال إن العرش يهتز ويغضب الرب تعالى لثلاثة أعمال، لقتل النفس بغير نفس، وإتيان الذكر الذكر، وركوب الأنثى الأنثى. وفي خبر لو اغتسل اللوطى بالبحار لم يطهره إلا التوبة. ولو لم يكن فى يسير المعصية من الشؤم إلا حرمان الطاعة وفقد حلاوة الخدمة ومقت المولى لكان هذا من أعظم العقوبات، كما قال وهيب بن الورد وقد سئل هل يجد العاصى حلاوة الطاعة؟ قال لا، ولا من هم بمعصية. ولذلك سمي الله تعالى يحيى سيّداً لأنه لم يهم بمعصية، فصار علامة السيد بقدر سؤدد من لا يهم بالمعاصى، فصار من لا يهم بالمعاصى سيّداً.

وفى خبر من لبس ثوب شهرة، وفى بعضها من نظر إلى عطفيه فاختال، أعرض الله تعالى عنه وإن كان عنده حبيباً. كيف وفى المخالفة وجود البعد والوحشة والانقطاع من المعاملة. وروينا فى خبر أن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة تطايرت الطل عن جسده وبدت عورته، قال فاستحيا التاج والإكليل من وجهه أن يرتفعا عنه، فجاء جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه وحل ميكائيل الإكليل عن جبينه، ونوديا من فوق العرش اهبطا من جوارى فإنه لا يجاورنى من عصائى، فالتفت آدم إلى حواء باكياً وقال هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب!

وروينا أن سليمان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما عوقب على خطيئته من أجل التمثال الذى عيّد فى داره أربعين يوماً، أو قيل بسبب المرأة التى سأله أن يحكم لأبيها على خصمه فقال نعم ولم يفعل، أو قيل بل بسبب أنه أحب بقلبه أن يكون الحكم لأبيها على خصمه لمكانها فى قلبه، فسلب ملكه أربعين يوماً فهرب تائها على وجهه، وكان يسأل بكفه فلا يطعم، فإذا قال أطعمونى فإننى سليمان بن داود شجّ وضرب. ولقد بلغنى أنه استطعم من بيت فطرٍ ويزقت امرأة فى وجهه. وفى رواية قال فأخرجت إليه عجوز جرة فيها بول فصبته على رأسه، إلى أن خرج له الخاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الأربعين وهى أيام العقوبة. قال فجاءت الطير فعكفت عليه، وجاءت الجن والشیاطين والوحوش فاجتمعت حوله، فلما عرفه الصيادون عقروا بين يديه واعتذروا إليه مما كانوا طردوه وشجّوه، فقال لا ألومكم فيما صنعتم قبل، ولا

أحمدكم فيما تصنعون الآن، هذا أمر من السماء فلا بد منه. ولقد بلغنى أنه كان من مسيره والريح تحمله فى جنوده، إذ نظر إلى قميصه نظرة وكان عليه قميصٌ جديد فكانه أعجبه، فوضعت الريح بالارض، فقال لها لِمَ فعلت ولم أمرك، قالت إنما نطيعك إذا أطعت الله تعالى. وقد قال بعض العلماء فى معنى هذا من خاف الله تعالى خافه كل شىء، ومن خاف غير الله تعالى أخافه الله تعالى من كل شىء، فكذلك أيضاً من أطاع الله تعالى سخر له كل شىء، ومن عصاه سخره لكل شىء، أو سلط عليه كل شىء.

وفى الخبر إن العبد ليُحرم الرزق بالذنب يصيبه وقد قيل الرزق من الحرام من قلة التوفيق للأعمال الصالحة. وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول إننى لأحسب أن العبد ينسى العلم بالذنب يصيبه ولو لم يكن من بركة التوبة والعلم والاستقامة على الطاعة، إلا أن كل ما يصيب العبد فهو خير له، إن كان سعة فهو رفق من الله تعالى به عليه ولطف له منه، وإن كان ضيقاً فهو اختبار من الله تعالى وخبرة للعبد، ويجد حلاوة ذلك ولذته لأنه فى سبيله وقد أصابه وهو مقيم على طاعته، ولو لم يكن من شؤم الناس ووجد النقص لمخالطتهم إلا أن المعصية معهم أشد، وهى بهم أعظم لتعلق المظالم فى أمر الدنيا وشأن الدين، وكل من قلّت معارفه قلّت معهم خطاياهم.

وقال بعض السلف ليست اللعنة سواداً فى الوجه ونقصاً فى المال، إنما اللعنة أن لا يخرج من ذنب إلا وقع فى مثله أو شر منه، وذلك أن اللعنة هى الطرد والبعد فإذا طُرد من الطاعة فلم يُيسر له بُعد عن القربات فلم يوفق لها فقد عُين، وقد قيل فى معنى الخبر الذى رأيناه أنفاً إن العبد ليُحرم الرزق بالذنب يصيبه قبل أن يُحرم الحلال ولا يوفق له بوقوعه فى المعصية. وقيل يحرم مجالسة العلماء ولا ينشرح قلبه لصُحبة أهل الخير، وقيل يمقتة الصالحون وأهل العلم بالله تعالى فيعرضون عنه. وقيل يُحرم العلم الذى لا صلاح للعمل إلا به لأجل إقامته على الجهل. ولا تنكشف له الشبهات بإقامته على الشهوات، بل تلتبس عليه الأمور فيتحيّر فيها بغير عصمة من الله تعالى، ولا يوفق للأصوب والأفضل، وقد كان الفضيل يقول ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الإخوان فذنوبك أورثك ذلك، ويقال نسيان القرآن بعد حفظه من أشد العقوبات، والمنع من تلاوته وضيق الصدر بقراءته والاشتغال عنه بضده عقوبة الإصرار. وقال بعض صوفية أهل الشام نظرتُ إلى غلام نُصّرانى حسن الوجه فوقفت أنظر

إليه فمر بى ابن الجلاء الدمشقى فأخذ بيدي فاستحييت منه، فقلتُ يا أبا عبد الله سبحانه الله، تعجبتُ من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة، كيف خلقت النار؟ فغمز يدي وقال لتجدن عقوبته بعد حين، قال فعوقبت بعد ثلاثين سنة. وقال بعضهم إني لأعرف عقوبة ذنبي فى سوء خلُق حمارى. وقال آخر أعرف العقوبة حتى فى نار بيتى.

والعقوبة موضوعها الشدة والمشقة، فعقوبة كل عبد من حيث يُشتد عليه، فأهل الدنيا يعاقبون بحرمان رزق الدنيا من تعذرُ الإكساب وإتلاف الأموال، وأهل الآخرة يُعاقبون بحرمان رزق الآخرة من قلة التوفيق للأعمال الصالحات وتعذر فتوح العلوم الصادقة، ذلك تقدير العزيز العليم. وكان أبو سليمان الداراني يقول الاحتلام عقوبة. وقال لايفوت أحداً صلاةً فى جماعة إلا بذنب يُحدثه. فدقائق العقوبات على قدر ترفع الدرجات. وقد جاء فى الأخبار ما أنكرتم من زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم. وفى الخبر يقول الله عز وجل أدنى ما أصنع بالعبد إذا أثر شهوته على طاعته أن أحرمه لذىذ مناجاتى، فهذه عقوبة أهل المعاملات. ولو ظهر تغيّر القلب عند المعصية على وجه العاصى لاسود وجهه، ولكن الله تعالى سلّم بحلمه وستره فغطى ذلك فى القلب مع تأثيره فيه. وحجابه لصاحبه وقسوته عن الذكر وعن طلب الخير والبرّ والمسارة إلى الخير هو من أكبر العقوبات. ويقال إن العبد إذا عصى اظلم قلبه ظلّمة يثور على القلب منها دخان يشهده الإيمان، فهو مكان حزن العبد الذى تسوء سيئته، ويكون ذلك الدخان حجاباً له عن العلم والبيان كما تحجب السحابة الشمس فلا ترى، ويكون غلّفاً يجده فى نفسه للخلّق، فإذا تاب العبد وأصلح انكشف الحجاب فيظهر الإيمان فيأمر بالعلم كما تبرز الشمس من تحت الحجاب. ومن هذا قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون، قيل هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب ويصير الإيمان تحت الحجاب فلا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً، وعندها يُنكس أعلاه أسفله إذا استكمل سواده، فحينئذ مرّد على النفاق فأملس فيه واطمأنّ به وثبت، إلى أن ينظر الله تعالى إليه فيعطف بفضله عليه. وقد كان الحسن رضى الله عنه يقول إن بين العبد وبين ربه عز وجل حداً من المعاصى معلوماً إذا بلغه العبد طُبِعَ على قلبه فلم يوقفه بعدها للخير. وفى حديث ابن عمر الطابع معلق بقائمة العرش، فإذا انتهكت الحُرّمات واستحلّت المحارم أرسل الله تعالى الطابع فطُبِعَ على القلوب بما فيها. وفى حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة فكما أذنب ذنباً انقبضت أصبع حتى تنقبض الأصابع كلها فتشُد على القلب فذلك هو القفل. ويقال لكل ذنب

نبات ينبت على القلب فإذا كثرت الذنوب قام النبات حول القلب مثل الكم للثمرة، فانضم على القلب فذلك هو الغلاف، ويقال إنه الكنان أحد الأكثة التي ذكر الله تعالى أن القلب لا يسمع معها ولا يفقه.

ولكل ذنب عقوبة إلا أن يعفو الله، والعقوبة ليست على قدر الذنب ولا من حيث يعلم العبد، لكنها على تقدير المشيئة وعن سابق علم الربوبية، فربما كانت في قلب وهى من أمراض القلوب، وربما كانت في الجسد، وقد تكون في الأموال والأهل، وتكون في سقوط الجاه والمنزلة من عيون علماء الإسلام والمؤمنين، وقد تكون مؤجلة في الآخرة وهذه أعظم العقوبات، وهى لأهل الكبائر من الموبقات الذين ماتوا عن غير توبة، ولأهل الإصرار والعزة والاستكبار، لأنها إذا كانت في الدنيا كانت يسيرة على قدر الدنيا، وإذا تأخرت كانت عظيمة على قدر الآخرة، وفي الخبر إذا أراد الله تعالى بعد خيراً عجل له عقوبة ذنبه، وإذا أراد به شراً أخره حتى يوافي به الآخرة.

واعلم أن القم على ما يفوت من الدنيا والهـم بالحرص عليها من العقوبات، والفرح والسرور بما نال من الدنيا مع من لا يبالي ما خرج من دينه، من العقوبات، وقد يكون دوام العوافي واتساع الغنى من عقوبات الذنوب إذا كانا سببين إلى المعاصي، وقد تكون عقوبة الذنب ذنباً مثله وأعظم منه، كما يكون مثوبة الطاعة طاعة مثلاً أو أفضل منها، وفي أحد الوجوه من معنى قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم ماتحبون، قال الغنى والعافية، كما يكون الفقر والسقم برحمة من الله تعالى إذا كانا سببا للعصمة، وهما أمهات المعاصي إذا كانا سببين لها ومطرقتين إليها.

واعلم أن الحلم لا يرفع العقوبة ولكن يؤخرها، ومن شأن الحليم أن لا يعجل بالعقوبة، وقد يعاقب بعد حين، وروينا في معنى قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء، أى الرخص والرفد، حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة، قيل بعد ستين سنة، وفي الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهـم بطلب المعيشة، وفي لفظ آخر لا يكفرها إلا الهموم والأحزان، والاهتمام بالمباحات من حاجات الدنيا للفقراء كفارات، وهو على ما يفوت من قربات الآخرة للمؤمنين درجات، وهو على حب الدنيا والجمع منها والحرص عقوبات، وقال بعض السلف كفى به ذنباً لا يستغفر منه حب الدنيا، وفي حديث عائشة رضى الله عنها إذا

كثرت ذنوب العبد ولم يكن له من الأعمال ما يكفرها أدخل الله عز وجل عليه الغموم والهموم فتكون كفارة لذنوبه. ويقال إن الهم الذي يعرض للقلب لا يعرف العبد سبب ذلك فهو كفارات الهم بالخطايا. ويقال هو حزن العقل عند تذكره الوقوف والمحاسبة لأجل جنائيات الجسد، فيلزم العقل ذلك الهم، فيظهر على العبد منه كأنه لا يعرف سبب غمه.

فإذا أتبع العبد الذنب بالذنب ولم يجعل بين الذنوبين توبة خيف عليه الهلكة لأن هذا حال المصير، ولأنه قد شرد عن مولاه بترك رجوعه إليه وبوام مقامه مع النفس على هواه، وهذا مقام المقت في البعد. وأفضل ما يعمل العبد قطع شهوات النفس أحلى ما يكون عنده الهوى، إذ ليس لشهواتها آخر ينتظر، كما ليس لبدايتها أول يرتسم، فإن لم يقطع ذلك لم يكن له نهاية، فإن شغل بما يستأنف من مزيد الطاعة وجد حلاوة العبادة، وإلا أخذ نفسه بالصبر والمجاهدة فهذا طريق الصادقين من المريدين. وقيل في قوله تعالى استعينوا بالله واصبروا، أي استعينوا به على الطاعة واصبروا على المجاهدة في المعصية. وقال على كرم الله وجهه أعمال البر كلها إلى جنب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كنفلة إلى جنب البحر، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلى جنب الجهاد في سبيل الله تعالى كنفلة في جنب بحر، والجهاد في سبيل الله تعالى إلى مجاهدة النفس عن هواها في اجتناب النهي كنفلة في جنب بحر لجي. وعلى هذا معنى الخبر الوارد رجعت من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر - مجاهدة النفس.

وكان سهل بن عبد الله يقول الصبر تصديق الصديق، وأفضل منازل الطاعة صبر على معصية، ثم الصبر على الطاعة. وقد روي في الإسرائيليات أن رجلاً تزوج امرأة في بلدة وأرسل عبده يحملها إليه، فراودته نفسه وطالبت بها، فجاهدها واستعصم بالله، قال فنباها الله تعالى فكان نبياً في بنى إسرائيل. وفي بعض قصص موسى عليه السلام أنه قال للخضر عليه السلام بأي شيء أطلعك الله تعالى على علم الغيب؟ فقال بترك المعاصي لأجل الله تعالى. فالجزاء من الله تعالى يجعله غاية العطاء لا على قدر العمل، لكن إذا عمل له عبد شيئاً لأجله أعطاه أجره بغير حساب.

ولا يتخذ التائب عادة من ذنب فيتعذر بها توبته، فإن العادة جند من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كلهم تائبين، ولولا الابتلاء لكان التائبون مستقيمين. والعمل في قطع

المعتاد والصبر على مجاهدة النفس في الهوى إن بلى به فهذه الخصال من أفضل أعمال المريرين وأنكاهها، ومعها تلهم النفس المطمئنة رشدها وتقواها، وبها تخرج من وصف الأمانة بالسوء إلى وصف المطمئنة إلى أخلاق الإيمان، وهذا أحد المعاني في الخبر الذي روى أفضل الأعمال ما أكرهتم عليه النفوس، لأن النفس تكره خلاف الهوى، والهوى هو ضد الحق، والله تعالى يحب الحق، فصار جبار النفس على خلاف الهوى وعلى وفاق الحق، لأن محبة الحق من أفضل الأعمال كما قال تعالى والوزن يومئذ الحق الآية، واستثنى من أهل الخسر الذين تَوَاصَوْا بالحق وتَوَاصَوْا بالصبر، وهذا **أَوَّلُ الْيَقِينِ**.

وحدثت عن بعض أهل الاعتبار أنه كان يمشى في الوحل فكان يتقى ويُسَمِّرُ ثيابه عن ساقيه ويمشى في جوانب الطريق، إلى أن زلقت رجله في الوحل، فاندخل رجله في وسط الوحل وجعل يمشى في المحجة، قال فبكى، فقيل له ما يبكيك، فقال هذا مثل العبد لا يزال يتوقى الذنوب ويجانبها حتى يقع في ذنب منها وذنوبين، فعندها يخوض الذنوب خوضاً.

وعلى العبد أن يتوب من الغفلة التي هي كائنة فإذا عرف هذا لم تنقطع أبداً توبته، وقد جعل الله تعالى أهل الغفلة في الدنيا هم أهل الخسران في العقبى، فقال عز من قائل وأولئك هم الغافلون، لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون، ولكن غفلة دون غفلة، وخسران دون خسران، ولا تستحقرون الغفلة فإنها أول المعاصي، وهي عند الموقنين أصل الكبائر، وقد جعل على كرم الله وجهه الغفلة إحدى مقامات الكفر وقرنها بالعمى والشك، وأمال صاحبها عن الرشد ووصفها بالحسرة، فقال في الحديث الذي يروى من طريق أهل البيت، فقام عمارة بن ياسر فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ما بيني، فقال على أربع دعائم، على الجفاء والعمى والغفلة والشك، فمن جفا احتقر الحق وجهه بالباطل ومقت العلماء، ومن عمى نسى الذكر، ومن غفل حاد عن الرشد وغرت الأمانى فأخذته الحسرة والندامة وبدا له من الله مالم يكن يحتسب، ومن شك تاه في الضلالة.

وقال بعض العلماء من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله تعالى سبع مرات لم يُبْتَلْ بها. وقال آخر من تاب عن ذنب واستقام سبع سنين لم يرجع إليه أبداً. وقال بعض العلماء كفارة الذنب المعتاد أن تقدر عليه عدد ما أتيت ثم لاتقع فيه، فيكون كل ترك كفارة لفعل، وهذا حال الأقوياء من التوابين وليس هو طريق الضعفاء من المريرين، بل حال الضعفاء الهرب

والبُعد. ومن حدث نفسه بمعصية في عديمها لم يملك نفسه عند وجودها، فليعمل المريد في قطع وساوس النفس بالخطايا وإلا وقع فيها، لأن الخواطر تقوى فتكون وسوسة، فإذا كثرت الوسواس صارت طرقاً للعدو بالتزيين والتسويل، فاضر شيء على التائب تمكينه خاطر السوء من قلبه بالإصغاء إليه فإنه يدب في هلكته. وكل سبب يدعو إلى معصية أو يذكر بمعصية فهو معصية، وكل سبب يؤل إلى ذنب ويؤدي إليه فهو ذنب وإن كان مباحا وقطعته طاعة، وهذا من دقائق الأعمال.

وكان يقال من أتى عليه أربعون وهو العمر، وكان مقيماً على الذنب، لم يكذب يثب منه إلا القليل من المتداركين. وقد روى في الخبر المؤمن كل مقتن تواب، وإن للمؤمن ذنباً قد اعتاده الفينة بعد الفينة، يعنى حيناً بعد حين. وفي الحديث كل بنى آدم خطاء، وخير الخطائين المستغفرون. وفي الخبر الآخر المؤمن وإه راقع، فخيرهم من مات على رقعته، أى وإه بالذنوب راقع بالتوبة والاستغفار. وقد وصف الله تعالى المؤمنين بترك متابعة الذنوب وترادف السيئة بالحسنة في قوله تعالى ويدرون بالحسنة السيئة، وقد جعل هذا من وصف العاملين الذين صبروا فقال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرون بالحسنة السيئة، فجعل تعالى لهم صبرين عن الذنب وعلى التوبة فاتاهم به أجرين، وقد اشترط الله تعالى على التائبين من المؤمنين ثلاث شرائط، وشرط على التائبين من المنافقين أربعة، لأنهم اعتلوا بالخلق في الأعمال فاشركوهم بالخالق في الإخلاص، فزاد عليهم الشرط تشديد الشدة دخولهم في المقت، واعتل غيرهم بوصفه فخفف عنهم شرطين فقال عز وجل إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا، وقوله تعالى تابوا أى رجعوا إلى الحق من أهوائهم، وأصلحوا يعنى ما أفسدوا بنفوسهم وبينوا، فيها وجهان، أحدهما بينوها ما كانوا كتموا من الحق وأخفوا من حقيقة العلم، وهذا لمن عصى بكم العلم ولبس الحق بالباطل، وقيل بينوا حتى تبين ذلك فيهم فظهرت أحكام التوبة عليهم. وقال في الشرطين الآخرين المنافقين في الدرك الأسفل من النار وإن تجدلهم نصيراً إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله، لأنهم كانوا يعتصمون بالناس وبالأموال وكانوا يراون بالأعمال، فلذلك اشترط عليهم الاعتصام بالله والإخلاص لله عز وجل، فينبغى أن تكون توبة كل عبد عن ضد معاصيه قليلاً بقليل أو كثيراً بكثير، ويكون التائب على ضد ما كان أفسد ليكون كما قال الله تعالى إنا لانضيع أجر المصلحين، ولا يكون العبد تائباً حتى يكون مصلحاً، ولا يكون مصلحاً حتى يعمل الصالحات ثم يدخل في الصالحين. وقد قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين، وهذا وصف للتواب وهو المتحقق بالتوبة والحبيب لله تعالى، كما قال تعالى إن الله يحب التوابين أى يتولى الراجعين

إليه من أهوائهم المتطهرين له من المكاره. وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله. وسئل أبو محمد سهل متى يكون العبد التائب حبيب الله تعالى؟ فقال حتى يكون كما قال الله تعالى التائبون العابدون الآية. ثم قال الحبيب لا يدخل فى شيء لا يحبه الحبيب، وقال لا تصح التوبة حتى يتوب من الحسنات، وقد قال غيره من العارفين العامة يتوبون من سيئاتهم، والصوفية يتوبون من حسناتهم، يعنى من تقصيرهم فى أدائها لعظيم ما يشهدون من حق الملك العزيز سبحانه وتعالى.

وكان سهل يقول التوبة من أفضل الأعمال، لأن الأعمال لا تصح إلا بها، ولا تصح التوبة إلا بترك كثير من الحلال مخافة أن يخرجهم إلى غيره، والاستغفار قوت التوابين ومفرج الخطائين. قال الله تعالى وهو أصدق القائلين استغفروا ربكم ثم توبوا إليه. وقال تعالى أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه، فابتدئ التوبة بالاستغفار، وعقب الاستغفار بالتوبة، فالاستغفار مع الذنب سؤال الستر من الله تعالى، ومغفرة الله تعالى لعبده فى حال ذنبه ستره عليه وحلمه عنه. ويقال ما من ذنب ستره الله تعالى على عبده فى الدنيا إلا غفر له فى الآخرة، إن الله تعالى أكرم من أن يكشف ذنبا كان قد ستره، وما من ذنب كشفه الله فى الدنيا إلا جعل ذلك عقوبة عبده فى الآخرة، فالله أكرم من أن يثنى عقوبته على عبده. وقد روى عن على وابن عباس رضى الله عنهما نحو ذلك، وقد أسندها من طريق الاستغفار بعد التوبة، وهو سؤال العبد مولاه العفو عن المؤاخذه، ومغفرة الله تعالى لعبده بعد التوبة تكفيره لسيئاته وتجاوزة عنها بالعفو الكريم، وهو تبديل السيئات حسنات، كما جاء فى الخبر أن تفسير قول العبد يا كريم العفو، قال هو أن عفا برحمته عن السيئات ثم بدلها بكرمه حسنات، وقد أحكم الله تعالى ذلك بقوله فاستقيموا إليه واستغفروه، بعد قوله تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا، تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا، أى وحدوا الله تعالى ثم استقاموا على التوحيد فلم يشركوا، وقيل استقاموا على السنة فلم يحدثوا، وقيل استقاموا على التوبة فلم يروغوا معها، أن لا تخافوا عقاب الذنوب فقد كفرها عنكم بالتوحيد، ولا تحزنوا على ما فاتكم من الأعمال فقد تداركها الله تعالى لكم بالتوبة، وبلغكم منازل المحسنين بالاستقامة، ثم قال تعالى وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون، فى السابق، نحن أولياؤكم أى نليكم ونقرب منكم، فى الحياة الدنيا وفى الآخرة، أى بالثبوت لكم على الإيمان، ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم، أى أجسامكم من النعيم المقيم، ولكم فيها ما توعدون، أى ما تتمنون بقلوبكم من النظر إلى الملك الرحيم.

وفى الخبر التائب من الذنب كمن لا ذنب له، والمستغفر من الذنب وهو مُصِرٌّ عليه كالمستهزئ بآيات الله تعالى. وكان بعضهم يقول أستغفر الله من قولى أستغفر الله باللسان، عن غير توبة ندم بالقلب. وفى خبر الاستغفار باللسان من غير توبة وندم بالقلب توبة الكذابين. وكانت رابعة تقول استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار. فكم من توبة تحتاج إلى توبة فى تصحيحها والإخلاص من النظر إليها والسكون والإدلال بها، فمن عَقِبَ السيئات بحسنات، وخطت الصالحات بالطالحات، طُمِعَ له فى النجاة ورُجى له الاستقامة قبل الوفاة، قال الله تعالى خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ، أَى يعطف عليهم وينظر إليهم، وقيل خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا هو الاعتراف بالذنوب والتوبة المستأنفة، وآخر سَيِّئًا ما سَلَفَ من الغفلة والجهالة، وقد كان ابن عباس يقول غفور لمن تاب، رحيمٌ حيث رَحَّصَ فى التوبة. وقد قال الله تعالى وَإِنِّى لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ، أَى من الشرك، وأَمِنَ بالتوحيد، وعمل صالحاً أدَّى الفرائض واجتنب المحارم، ثم اهتدى كان على السُنَّة، وقيل استقام على التوبة، فهذه صفات المؤمنين فلم يردَّ الله تعالى المخلصين إلى ماردٍ إليه المنافقين وهو التوبة، وكذلك ردَّ إليها المشركين إذ لا طريق للكل إلا منها، ولا وصول إلى المحبة والرضا إلا بها، وقال تعالى فى وصف المنافقين وآخرون مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ أَى مع الإصرار، وإِمَّا يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَى بالاستغفار. وأحكم ذلك وفصله بما شرط له، كما قال فى شأن الكافرين فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم.

وقد قرَنَ الله تعالى الاستغفار للعباد ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم فى الأمة، ورفع العذاب عنهم بوجوده، فضلاً منه ونعمة، وقال وما كان الله ليعذبهم وأنتَ فيهم، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون. وكان بعض السلف يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وبقي الآخر، فإن ذهب الآخر هلكنا يعنى الذى ذهب الرسول صلى الله عليه وسلم، والذى بقى الاستغفار. وسئل سهل رحمه الله عن الاستغفار الذى يكفر الذنوب فقال أوَّلُ الاستغفار الاستجابة، ثم الإنابة، ثم التوبة، فالاستجابة أعمال الجوارح، والإنابة أعمال القلوب، والتوبة إقباله على مولاه وترك الخلق، ثم يستغفر من تقصيره الذى هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر، فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه، ثم ينقل إلى الانفراد، ثم الثبات، ثم البيان، ثم المعرفة، ثم المناجاة، ثم المُصَافَاة، ثم محادثة السر وهو الخُلَّة، ولا يستقر هذا فى قلب عبد حتى يكون العلم غداً، والذكر قوامه، والرضا زاده، والتفويض مراده، والتوكل صاحبه، ثم ينظر الله تعالى إليه فيرفعه إلى العرش فيكون مقامه حَمَلَةُ العرش.

وكان بعض السلف يقول العبد لابد له من مولاه على كل حال، وأحسن حاله أن يرجع إليه في كل شيء إذا عصى، يقول يا رب استر علي، فإذا فرغ من المعصية قال يارب تَبْ علي، فإذا تاب، قال يارب ارزقني العصمة، فإذا عمل قال يارب تقبل مني. ومن أحسن ما يتعقب الذنب من الأعمال بعد التوبة وحل الإصرار مما يُرجى به كفارة الخطيئة ثمانية أعمال، أربعة من أعمال الجوارح، وأربعة من أعمال القلوب، فأعمال الجوارح أن يصلي العبد ركعتين، ثم يستغفر سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم ويحمده مائة مرة، ثم يتصدق بصدقة ويصوم يوماً، وأعمال القلوب هي اعتقاد التوبة منه، وحب الإقلاع عنه، وخوف العقاب عليه، ورجاء المغفرة له، ثم يحتسب على الله تعالى بحسن ظنه وصدق يقينه كفارة ذنبه، فهذه الأعمال قد وردت بها الآثار أنها المكفرة للزلل والعتار، وقد يشترط في بعضها فيتوضأ ويُسبغ الوضوء ويدخل المسجد فيصلّي ركعتين.

ويقال صدقة الليل تُكفر ذنوب النهار، وصدقة السر تُكفر ذنوب الليل. وفي بعض الأخبار إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تُكفرها، السر بالسر والعلانية بالعلانية، فأول ما يجب الله عز وجل على عبده أن لا يعصيه بنعمه لئلا تكون معصيته كفرانا لنعمته، وجوارح العبد وماله هي من نعم الله تعالى عليه، لأن قوام الإنسان بجوارحه، وثبات جوارحه بالحركة، ومنافع الحركة بالعافية، فإذا عصاه بالنعمة فقد بدلها كفراً، كما قال تعالى بدلوا نعمة الله كفراً، قيل استعانوا بها على معاصيه، ثم تَوَعَّد على التبديل بالعقاب الشديد، فقال ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب، فقد يكون العقاب على تبديل النعمة مُعْجَلاً في الدنيا ويكون مؤجلاً في الآخرة، وقد يكون العقاب في أسباب الدنيا، وقد يكون في حرمان أسباب الآخرة لأنهما ماله ومثواه، وقد يكون فيهما معاً، وقد تكون نفس المعصية بالنعمة عقوبة، والجهل بالنعمة وتضييع الشكر عليها، واستصغارها والسكون إليها، والتطاول والتفاخر والتكاثر بها، كل هذه الأسباب عقوبات. ثم يُفرض على العبد إذا عصاه الرجوع إلى مولاه وهو التوبة عُقُوب وقوفه مع نفسه، وهو موافقة الهوى بالخطيئة، فتأخيرته بالتوبة وإصراره على الذنب ذنبان مُضافان إلى الخطيئة، فإذا تاب من ذنبه وأحكم التوبة منه اعتقد الاستقامة على الطاعة وبوام الافتقار إلى الله تعالى في العصمة، ثم يتوب أبداً من الصغائر إلى الهمّ والتمنى، ومن الخوف والطمع في المخلوق، وهي ذنوب الخصوص، إلى الطرفة والنفس والسكون إلى شيء والراحة بشيء، وهذه ذنوب المقرّين، حتى لا يبقى على العبد فيما

يغلم مخالفة، وحتى يشهد له العلم بالوفاء، وإنما حُرِّم بعض التابعين ذلك المزيد ولم يجدوا حلالة التوبة لتهاونهم بحال الرعاية، وتسامحهم بترك حُسن القيام بشاهد المراقبة، وذلك يكون من قلة إحكام أمر التوبة، ولو قاموا بحكم التوبة من الذنب الواحد وأحكموا حال الصادقين في التوبة لم يعدموا من الله المزيد لأنهم محسنون فهم في تجديد، قال الله تعالى سنزيد المحسنين، فإذا رآك مستقيماً على التوبة عاملاً بالصالحات ولم تجد نفسك على مزيد، بوجد حلالة أو حُسن خليفة أو عروض زهد أو خاصية معروفة، فارجع إلى باب المراقبة أو موقف الرعاية فتفقدتهما، وأحكِم حالهما فمن قَبِلَهما أُتيت.

وقال بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنباً ولم يتب من ذنب واحد لم يكن عندنا من التائبين. ولا تغفلن عن التفقد وتجديد التوبة أديار الصلوات، فإنما دخل الخُسران على العمال من حيث لا يعلمون من تركهم التفقد ومحاسبة النفس، وبمسامحتها مما يعملون. واعلم أن حقيقة كل ذنب عشرة أعمال لا يكون العبد تواباً بحبه الله تعالى، ولا تكون توبته نصوحاً التي شرطها الله تعالى وفسرتها النبوة، إلا أن يحكم العبد عشر توبات من كل ذنب، أولها ترك العود إلى فعل الذنب، ثم يتوب من القول به، ثم يتوب من الاجتماع مع سبب الذنب، ثم التوبة من السعى في مثله، ثم التوبة من النظر إليه، ثم التوبة من الاستماع إلى القائلين به، ثم التوبة من الهمة، ثم التوبة من التقصير في حق التوبة، ثم التوبة من أن لا يكون أراد وجه الله تعالى خالصاً بجميع ما تركه لأجله، ثم التوبة من النظر إلى التوبة والسكون إليها والإدلال بها، ثم يشهد بعد ذلك تقصيره عن القيام بحق الربوبية لعظيم ما يشهد بالمزيد من الإشراف على التوحيد، من كبير جلال الله تعالى وعظم كبريائه، فتكون توبته بعد ذلك من تقصيره عن القيام بحقيقة مشاهدته، ويكون استغفاره لما ضعف قلبه ونقص همه عن معاينة مشاهدته لعلو مقامه ودوام مزيده وأعلامه.

ولا نهاية لتوبة العارف ولا يكبر عن التوبة نبيٌّ فَمَنْ دونه، ولكل مقام توبة، ولكل حال من مقام توبة، ولكل مشاهدة ومكاشفة توبة، فهذا حال التائب المُنيب الذي هو من الله تعالى مُقَرَّبٌ وعنده حبيب، وهذا مقام المختبر بالأشياء، المُبْتَلَى بها، التَّوَابُ إلى الله تعالى منها. وتوبته إلى الله تعالى لا تُستقصى، فهذه حقيقة التوبة النَّصوح، وصاحبها مُسَلِّمٌ وجهه لله تعالى، محسنٌ من نفسه مستريح، ودينه عند الله تعالى مستقيم، ومقامه وحاله من الله تعالى سليم، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب كل مُقْتَنِرٍ تَوَّابٍ.

واعلم أن الذنوب على ستة ضروب بعضها أعظم من بعض، كل ضرب منها مراتب في كل مرتبة من المذنبين طبقة، منها معاصير يعتل بها العبد من معاني صفات الربوبية مثل الكبر والفخر والجبرية وحب الحمد والمدح ووصف العز والغنى، فهذه مهلكات وفيها من العموم طبقات؛ ومعاصير تكون من معاني أخلاق الشياطين مثل الحسد والبغى والحيلة والخداع والأمر بالفساد فهذه موبقة وفيها من أهل الدنيا طبقات؛ ومعاصير تكون من ضد السنة وهو ما خالفها إلى بدعة، والأحداث المبتدعة وهي كبائر، منها ما يذهب الإيمان ويثبت النفاق، وست من كبائر البدع وهي تنقل عن الملة، وهي القدرية والمرجئة والرافضية والإباضية والجهمية، والشاطحون من المغالطين وهم الذين لا يقولون بخلق ولا رسم ولا حكم في تعدى الحدود ومجاوزات العلم، فهم زنادقة هذه الأمة، ومعاصير متعلقة بالخلق من طريق المظالم في الدين والإلحاد بهم عن طريق المؤمنين، وهو ما أضل به عن الهدى، وأزاع به عن السنن، وحرّفه من الكتاب، وتأولّه من السنة، ثم أظهر ذلك ودعا إليه فقبل منه وأتبع عليه. وقد قال بعض العلماء لا توبة لهذه المعاصير، كما قال بعضهم عن القاتل لا توبة له، للإخبار بثبوت الوعيد وحق القول عليه، والضرب الخامس من المعاصير ما تعلق بمظالم العباد في أمر الدنيا، مثل ضرب الإنسان، وشتم الأعراض، وأخذ الأموال، والكذب والبُهتان، فهذه موبقات ولا بد فيها من القصاص للموافقة بين يدى الحاكم العادل والقطع منه بقضاء فاصل، إلا أن يقع استحلال أو يستوهبها الله عز وجل من أربابها في المال بكرمه، ويعوض المظلومين عليها من جنابه بجلوه. وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة، ديوان يُغفر، وديوان لا يُغفر، وديوان لا يُترك، فأما الديوان الذي يُغفر فذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى، وأما الديوان الذي لا يُغفر فالشرك بالله تعالى، وأما الديوان الذي لا يُترك فمظالم العباد أى لا يُترك المطالبة به والمواخاة عليه. والضرب السادس من الذنوب ما كان بين العبد وبين مولاه من نفسه إلى نفسه، متعلق بالشهوات والجري في العادات، وهذه على ضربين كبائر وصغائر، فالكبائر ما نُصّ عليه بالوعيد وما وجبت فيه الحدود، والصغائر دون ذلك إلى نظرة وخطرة، والتوبة النصوح تأتي على جميع ذلك بعموم قوله تعالى فتاب عليكم وعفا عنكم، وإخباره عز وجل عن حكمه إذ يقول ثم تاب عليهم ليتوبوا، ويظهر قوله تعالى إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا، ومثله ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا إلى قوله إن ربك من بعدها لغفور رحيم. هكذا قراءة أهل الشام بنصب الفاء والتاء ولأن البغية من التوبة إذا كانت غفران الذنب

والنحرحة من النار، ونحن لا نرى أبدية الوعيد على أهل الكبائر، بل نجعلهم فى مشيئة الله وتُجَوِّزُ تجاوز الله تعالى عنهم فى أصحاب الجنة، كما جاء فى الخبر فى تفسير قوله تعالى فجَزَّاهُ جهنم خالداً فيها، أى إن جازاه، وكما روينا عن النبى صلى الله عليه وسلم من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو مُنْجِزُه له، ومن وعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار، إن شاء عذَّبه، وإن شاء عفا عنه، وكما قال ابن عباس رضى الله عنه يَغْفِرُ لمن يشاء الذنب العظيم، ويعذب من يشاء على الذنب الصغير.

وقد قال الله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، فلم يجد للمغفرة ذنباً غير الشرك، وترك المسلمين مع سائر الذنوب فى مشيئته، وقد يَحْتَجُّ مُحْتَجٌّ بالخبر المأثور فى ترك قبول توبة المبتدع إن الله تعالى احتَجَزَ التوبة على كل صاحب بدعة، فهذا مخصوص لمن لم يُتَّبِ ممن حَكِمَ عليه بدرك الشقاء. ألا تَرَى أنه لم يقل إن الله تعالى احتَجَزَ قبول التوبة ممن تاب، إنما أخبر عن حكم الله تعالى فيمن لم يتب بأن الله تعالى حجب التوبة عنه، فهكذا نقول أيضا إن القاتل إذا كان قد سبق له سوء الخاتمة بأنه يموت على غير توحيد، وكذلك المبتدع إن جُعِلَ اسمه فى أصحاب النار، ثم كان القتل والبدعة علامة ذلك، وسببه أنهما جميعا ممنوعان من التوبة فإنها محتجزة عنهما. وكذلك القول فيمن حَقَّتْ عليه كلمة العذاب بسبق سوء الخاتمة، فلو أنه تاب سبعين توبة لم تنقذه من النار، وليست توبته بأكثر من قوله صلى الله عليه وسلم إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس إنه من أهلها، ولا يبقى بينه وبينها إلا شبر، ثم يدركه الشقاء، وفى لفظ آخر ثم يسبق عليه الكتاب بعمل أهل النار فيدخلها، فقد دخلت التوبات فى صالح أعماله الحسنات ثم أَحْبَطَهَا عنه فى جملة عمله بسبق الكتاب بالشقاء له. وأما مَنْ لم يسبق له سوء الخاتمة، وَهَبَ له التوبة النصوح، ولم يدركه الشقاء، فإنها لم تُحْتَجَزْ عنه، وإن الله تعالى يعفو عنه بما وَهَبَ له من التوبة، كقوله تعالى فى المنافقين إِمَّا يَعْذِبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ، وليس النفاق دون البدعة، ولا كل المنافقين تاب عليهم ولا جميعهم خَتَمَ لهم به، ولعموم قوله تعالى فتاب عليكم وعفا عنكم، فهذا مجمل فيمن تاب، والخبر مخصوص فيمن لم يتب، ولقوله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا، ولقوله تعالى عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم.

ثم إن الناس فى التوبة على أربعة أقسام فى كل قسم طائفة، ولكل طائفة مقام، منهم

تائب من الذنب مستقيم على التوبة والإنابة، لا يحدث نفسه بالعود إلى معصية أيام حياته، مستبدلٌ بعمل سيئاته صالح حسناته، فهذا هو السابق بالخيرات، وهذه هي التوبة النصوح، ونفس هذا هي المطمئنة المرضية، والخبر المروى في مثل هذا سيرا سبِقُ المفردون المستهترون بذكر الله بوضع الذكر أوزارهم فوردا القيامة خفافا، والذي يلي هذا في القرب عهدُ التوبة ونيتُه الاستقامة، لا يسعى في ذنب لا يقصده ولا ينحوه ولا يهتم به وقد يُبتلى بدخول الخطايا عليه عن غير قصد منه، ويمتنع بالهم واللمم فهذا من صفات المؤمنين يرجى له الاستقامة لأنه في طريقها، وهو ممن قال الله تعالى يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم، إن ربك واسع المغفرة، وداخل في وصف المتقين الذين قال الله تعالى فيهم والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية، ونفس هذا هي اللّامة التي أقسم الله تعالى بها، وهو من المقتصدين، وهذه الذنوب تدخل على النفوس من معاني صفاتها وغرائز جبلاتها وأوائل أنسابها من نبات الأرض وتركيب الأطوار في الأرحام خلْقاً من بعد خلق، ومن اختلاط الأمشاج بعضها ببعض، ولذلك عقّبه الله تعالى بقوله هو أعلم بكم إذ أنشاكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم الآية، فلذلك نهى عن تزكية النفس المنشأة من الأرض والمركبة في الأرحام بالأمشاج للاعوجاج، فقال تعالى فلا تزكوا أنفسكم أي فهذا وصفها عن بدء إنشائها، وكذلك وصف مشيخ خليقته بالابتلاء في قوله إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا، وشرح هذا يطول ويخرج إلى علم تركيبات النفوس ومجبول فطرتها، وقد ذكرنا أصوله في بعض الأبواب من هذا الكتاب. وفي مثل هذا العبد معنى الخبر الذي جاء، المؤمن مفتنٌ تواب، والمؤمن كالسنبله تفيأ أحيانا وتميل أحيانا، فإنزاه هذا العبد على نفسه، ومقتته لها عن معرفته بها، وترك نظره إليه وسكوته إلى خير، إن ظهر عليها، يكون من كفارات ذنوبه لأنه من تدبّر الخطاب في قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بكم. والعبد الثالث هو الذي يقرب من هذا الثاني في الحال، عبدٌ يذنب ثم يتوب ثم يعود إلى الذنب ثم يحزن عليه بقصد له وسعى فيه وإيثاره إياه على الطاعة، إلا أنه يسوّف بالتوبة ويحدث نفسه بالاستقامة ويحب منازل التوابين ويرتاح قلبه إلى مقامات الصديقين، ولم يأن حينئذ ولا ظهر مقامه، لأن الهوى يحركه والعادة تجذبه والغفلة تغمره، إلا أنه يتوب خلال الذنوب ويعاود، فتوبة هذا فوتٌ من وقت إلى وقت، ومثله تُرجى له الاستقامة لحاسن عمله وتكفيرها لسالف سيئته، وقد يخاف عليه الانقلاب لداومة خطئه، ونفس هذا هي المسوّلة، وهو

ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليه فيستقيم فيلحق بالسابقين، فهذا بين حالين، بين أن يغلب عليه وصف النفس فيحرق عليه ما سبق من القول، وبين أن ينظر إليه مولاه نظرة تُجبر له كل كسر ويغنى له كل فقر، فيتداركه بمنّة سابقة فتلحقه بمنازل المقربين، لأنه قد سلك طريقهم بفضل ورحمة، ونيتة الآخرة. والعبد الرابع أسوأ العبيد حالاً وأعظمهم على نفسه وياً وأقلهم من الله نوالاً. عبدٌ يذنب ثم يتبع الذنب مثله أو أعظم منه، ويقيم على الإصرار ويحدث نفسه به متى قدر عليه، ولا ينوى توبة ولا يعقد استقامة، ولا يرجو وعداً بحسن ظنه، ولا يخاف وعيداً لتمكن أمنه، فهذا هو حقيقة الإصرار ومقام بين العتو والاستكبار. وفي مثل هذا جاء الخبر هلك المصرون قُدماً إلى النار، ونفس هذا هي الأمارة وروحه أبداً من الخير فرارة، ويخاف على مثله سوء الخاتمة لأنه في مقدماتها وسالك طريقها، ولا يبعد منه سوء القضاء ودرك الشقاء، ولثل هذا قيل مَنْ سَوَّفَ اللَّهُ تَعَالَى بِالتَّوْبَةِ أَكْذَبَهُ، وَأَنْ اللَّعْنَةُ خَرُوجٌ مِنْ ذَنْبٍ إِلَى أَعْظَمِ مِنْهُ. وهذه الطائفة في عموم المسلمين وهم في مشيئة الله من الفاسقين، كما قال تعالى مُزْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ، أي مؤخرون لحكمه إما يعذبهم بالإصرار، وإما يتوب عليهم بما سبق من حسن الاختيار. نعوذ بالله تعالى من عذابه ونسأله نعيماً من ثوابه. وهذا آخر كتاب التوبة.

شرح مقام الصبر ووصف الصابرين وهو الثاني من مقامات اليقين

قد جعل الله عز وجل الصابرين أئمة المتقين وتمم كلمته الحسنى عليهم في الدين فقال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا، وقال تعالى وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل بما صبروا، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً، وقال المسيح عليه السلام إنكم لا تدركون ما تحبون إلا بصبركم على ما تكرهون، وقال بعض الصحابة ماذا جعل الله تعالى من الشقاء والفضل في التقى والصبر، وقال ابن مسعود الصبر نصف الإيمان، وقد جعل على كرم الله وجهه الصبر ركناً من أركان الإيمان وقرّنه بالجهاد والعدل والإيقان، فقال بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى أَرْبَعٍ دَعَائِمٍ، عَلَى الْيَقِينِ وَالصَّبْرِ وَالْجِهَادِ وَالْعَدْلِ. وقال على كرم الله وجهه الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، لا جسد لمن لا رأس له، ولا إيمان لمن لا صبر له. ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر في العلو والفضل إلى مقام اليقين وقرّنه به، وكذلك قال الله تعالى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما

صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون. وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن من أوتي نصيبه منهما لم يُسأل ما فاتته، وأخبر عليه السلام أن الصبر كمال العمل والأجر، فقال في حديث يرويه شهر بن حوشب الأشعري عن أبي أمانة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار، ولأن تصبروا على مثل ما أنتم عليه أحب إلي من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم، ولكني أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكركم أهل السماء عند ذلك، فمن صبر واحتسب ظفر بكمال ثوابه. ثم قرأ ما عندكم ينقد وما عند الله باق وليُجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون.

وفى حديث ابن المنكدر عن جابر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال الصبر والسماحة. وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين أولئك يوتون أجرهم مرتين بما صبروا، وقال عز وجل إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب، فضاعف أجر الصابرين على كل عمل ثم رفع جزاء الصبر فوق كل جزاء فجعله بلا نهاية ولا حد، فدل ذلك أنه أفضل المقامات. وكان عمر رضى الله عنه يقول نعم العذلان ونعمت العلاوة للصابرين، يعنى بالعذلين الصلاة والرحمة، وبالخلاوة الهدى، والخلاوة ما يعلو به فوق الحملين على البعير فيكون كعدل ثالث. وقد أخبر الله تعالى أنه مع الصابرين، ومن كان الله تعالى معه غلب، كما أن من كان معه علا، فقال واصبروا إن الله مع الصابرين، كما قال الله عز وجل وأنتم الأعلون والله معكم. واشترط الصبر لإمداده بجنده ولنصرة تأييده بقوله تعالى بلئ أن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين.

وكان سهل يقول الصبر تصديق الصدق، وأفضل منازل الطاعة الصبر على المعصية ثم الصبر على الطاعة. وقال فى معنى قوله عز وجل استعينوا بالله واصبروا أى استعينوا بالله على أمر الله واصبروا على أدب الله. وقال لم يمدح الله تعالى أحداً إلا من صبر للبلاء والشدة فبذلك يُثنى عليه. وكان يقول الصالحون فى المؤمنين قليل، والصادقون فى الصالحين قليل، والصابرون فى الصادقين قليل، فجعل الصبر خاصية الصدق، وجعل الصابرين خصوص الصادقين، وكذلك الله تعالى وهو أصدق القائلين قد رفع الصابرين على الصادقين فى ترتيب المقامات فجعل الصبر مقاماً فى الصدق إن كانت الأوصاف المنسوبة نعتاً واحداً

للمسلمين، وكانت الواو للمدح، وإن كانت مقامات فالواو للترتيب، فقد جعل الله الصابرين فوق الصادقين والقانتين، أعنى فى قوله تعالى إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الآية، وفى حديث عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنصار فقال أمؤمنون أنتم فسكتوا، فقال عمر رضى الله عنه نعم يا رسول الله، قال وما علامة إيمانكم، قال نشكر فى الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء، فقال مؤمنون ورب الكعبة.

والصبر ينقسم على عملين أحدهما لا صلاح للدين إلا به، والثانى هو أصل فساد الدين، ثم يتنوع الصبر فيكون صابرا على الذى فيه صلاح الدين فيكمل به إيمانه، ويكون صابرا على الذى فيه فساد الدين فيحسن به يقينه. وروينا فى معنى هذا عن على رضى الله عنه أنه لما دخل البصرة واستقام له الأمر دخل جامعها فجعل يُخرج القصاص ويقول القصص بدعة، فأنتهى الى حلقة شاب يتكلم على جماعة فاستمع إليه فأعجبه كلامه، فقال يا فتى أسألك عن شيئين فإن خرجت منهما تركتك تتكلم على الناس وإلا أخرجتك كما أخرجت أصحابك، فقال سأل يا أمير المؤمنين، فقال أخبرنى ما صلاح الدين وما فساد، قال صلاحه الورع وفساده الطمع، قال صدقت، تكلم، فمثلك يصلح أن يتكلم على الناس. ويقال إن هذا الشاب هو إمامنا فى هذا العلم وهو إمام الأئمة الحسن بن يسار مولى الأنصار البصرى.

وكان ميمون بن مهران يقول الإيمان والتصديق والمعرفة والصبر واحد، وقال أبو الدرداء رضى الله عنه نروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر. واعلم أن الورع أول الزهد وهو أول باب من أبواب الآخرة، والطمع أول الرغبة وهو باب كبير من أبواب الدنيا، وهو استشعار الطمع من حب الدنيا، وحب الدنيا رأس كل خطيئة. ويقال أول معصية عصى الله تعالى بها الطمع وهو أن آدم عليه السلام طمع فى الخلود فأكل الشجرة التى نهى عنها، وإبليس طمع فى إخراج آدم عليه السلام من الجنة فوسوس إليه، فاتفقا فى اسم المعصية لربهما تعالى بالطمع، ثم افترقا فى المطموع فيه وفى الحكم، فتدورك آدم عليه السلام بحسن سابقته من الله تعالى وهلك إبليس بما سبق عليه من الشقوة. والطمع هو تصديق الظن ولذلك وصف الله تعالى به عدوه فى قوله تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ظنه، والظن ضد اليقين ولا يُغنى من الحق شيئا، وقال الله تعالى فى وصف المشركين إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين.

فمن صبر عن الطمع فى الخلق أخرجه الصبر إلى الورع، ومن صبر عن الورع فى الدين أدخله الصبر فى الزهد، ومن طمع فى تصديق الظن الكاذب أدخله الطمع فى حب الدنيا، ومن استشعر حب الدنيا أخرجه حبها من حقيقة الدين. وقد قال بعض العلماء ما كُتِبَ نَعْدُ إِيْمَان مَنْ لَمْ يُؤْذَ فَيَحْتَمِلِ الْأَذَى وَيَصْبِرْ عَلَيْهِ إِيْمَانًا، وقد فعل الله تعالى ذلك بالمؤمنين اختبارًا، وأخبر أن ذلك ليس منه عذابا وإنما هو فتنة لمن أراد فتنته ويلاء من الناس، فصار ذلك فتنة عليهم وابتلاء لهم، وصار رحمة للمؤدَّى وخيرا فى قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أُوذِيَ فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله له، يعنى فتنة الناس به كعذاب الله تعالى، يعنى إِيْياه أى ليس ذلك عذابا منى إنما هو رحمة باطنة، فهو كقوله تعالى وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانن كلاً، أى لم أَهِنْكَ بالفقر كما لم أَكْرِمَ الآخر بالإكرام والتنعيم، وعلى معنى هذا خاطب نبيّه صلى الله عليه وسلم بالصبر الذى أمره به فقال تعالى واصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود، فسلا به وفضله عليه.

وقد روينا فى خبر يؤتى بأشكر أهل الأرض فيُجزىه الله تعالى جزاء الشاكرين، ويؤتى بأصبر أهل الأرض فيقال له أترضى أن نجزيك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يارب، فيقول الله تعالى كما أنعمت عليه فشكر وابتليتك فصبرت لأضعف لك الأجر عليه فيعطى أضعاف جزاء الشاكرين. وفى الأخبار ما من عبد إلا يُعطى أجره بحساب وَحْدَ إلا الصابرين فإنهم يُجازفون مجازفة بغير ميزان ولا حَدٍّ. وجاء فى الخبر أن أبواب الجنة مصراعان يأتى عليها زحام كثير إلا باب الصبر فإنه مصراع واحد لا يدخل منه إلا الصابرون أهل البلاء فى الدنيا واحد بعد واحد. وقد قال الله تعالى فى جزاء المخلصين أولئك لهم رزق معلوم، وقال تعالى فى جزاء الصابرين إنما يؤفَى الصابرون أجرهم بغير حساب، وقيل فى التفسير يغرف لهم غرفا، والمعنى فى ذلك أن الصبر أشق شىء على النفس وأكراه وأمره على الطبع وأصعبه، فيه الألم والكظم عند الدُلِّ والحلم، ومنه التواضع والكُتْمُ، وفيه الأدب وحسن الخلق، وبه يكون كَفَّ الْأَذَى عن الخلق واحتمال الأذى من الخلق، وهذه من عزائم الأمور التى يضيق منها أكثر الصدور، وفيه إكراه النفوس وحملها على الشدة والبؤس. وقد جاء أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس، ولأجل ذلك اشترط الله تعالى على المتقين والصادقين الصبر فى الشدائد والمكاره، وحقق بالصبر صدقهم وتقواهم وأكمل به وصفهم وأعمال برهم، فقال تعالى والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس، أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون، فمعنى الصبر حبس النفس عن السعى فى هواها.

ثم يتفرع الصبر إلى معانٍ شتى من الصبر عن تفاوت الأهواء، والصبر على الثبات فى خدمة المولى، فمن ذلك ما توجب المجاهدة صرف الهمة عنه وتطهير القلب من خطرات الهوى ونزغات الأعداء وتزيين الدنيا. ومن الآفات ما يوجب الصبر كَفَّ الجوارح عنها وحبس النفس عن المشى فيها. ومن الصبر حبس النفس على الحق وعكوفها عليها بمعاملة اللسان والقلب والجسم، وبذلك وصف الله تعالى المؤمنين الذين يعملون الصالحات واشترط لصلاح أعمالهم الصبر، وأخبر أن الناس كلهم فى خسران إلا من كان من أهل الحق والصبر. وعظم الصبر فأفرده بإعادة التواصى به. ومن الصبر حبس النفس على عبادة الخالق سبحانه وتعالى وصبرها على القناعة وعلى صنع الرزاق. ومن الصبر كَفَّ الأذى عن الخلق وهو مقام العادلين يدخل فى قوله تعالى إن الله يأمر بالعدل، ثم احتمال الأذى عن الخلق وهو مقام المجسنيين يدخل فى قوله والإحسان. ومن الصبر الصبر على الإنفاق وإعطاء أهل الحقوق حقوقهم، الأقرب فالأقرب، وهذا مقام المنفقين يدخل فى قوله تعالى وإيتاء ذى القربى. ومنه الصبر فى الفحشاء وهو الأمر الفاحش فى العلم والإيمان، والصبر عن المنكر وهو ما أنكره العلماء، والصبر عن البغى وهو التناول والغلو ومجاوزة الحد بالكبر والإسراف فى أمور الدنيا، فهذه الآية كلها جامعة لمعنى الصبر وهى قطب القرآن، ثلاث منها وهى الأول الصبر على العدل والإحسان والإعطاء، وثلاث منها الصبر عن الفحشاء والمنكر والبغى. وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول أجمع آية فى كتاب الله عز وجل لأمر ونهى هذه الآية.

وقال الله تعالى نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا ، فما أنعم أجرهم حتى وصفهم بالصبر، وما أكرم رزقهم حتى مدحهم بالصبر. والصبر يُحتاج إليه قبل العمل ومعه وبعده. يُحتاج فى أول العمل أن يصبر على تصحيح النية وعزم العقود والوفاء بها حتى تصح الأعمال، لأن النبى صلى الله عليه وسلم قال إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى. وقال الله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين. وحقيقة النية الإخلاص. ولأن الله تعالى قدّم الصبر على العمل فقال تعالى إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير. والصبر التأتى فى العمل حتى يتم ويُعمل لقوله تعالى نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا. والصبر بعد العمل هو الصبر على كتفه وترك التظاهر به والنظر إليه ليخلص من السمعة والعُجب فيكمل ثوابه كما خلّص من الرياء، كما قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تُبطلوا أعمالكم. وقال تعالى فى مثله لا تبطلوا صدقاتكم بالئن والأذى. وقال بعض السلف لا يتم المعروف إلا بثلاث: تعجيله وتصغيره وكتمه.

ومن الصبر حبس النفس عن المكافأة والصبر على الأذى توكلأ على المولى عز وجل،
ومنه قوله تعالى ولنصبرن على ما أذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون، وهذا صبر
الخصوص، ومنه قال بعض أهل المعرفة لا يثبت للعبد مقام فى التوكل حتى يؤذى ويصبر على
الأذى، وقد ذكر الله تعالى فى قوله عز وجل ودع أذاهم وتوكل على الله، وفى قوله تعالى
فاتخذة وكيلا واصبر على ما يقولون، وهذا هو أول الرضا، والمقام الثانى من الرضا هو
الصبر على الأحكام وهو صبر أهل البلاء، الأمثل فالأمثل بالانبياء لقوله صلى الله عليه
وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل، ولقوله تعالى فى المجلد واربك
فاصبر، ثم فسره فى الكلام المفسر واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا.

ومن الصبر حبس النفس على التقوى، والتقوى اسم جامع لكل خير، فالصبر معنى
داخل فى كل بر، فإذا جمعهما العبد فهو من المحسنين وما على المحسنين من سبيل، ومنه
قوله تعالى إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين، وقال تعالى لتبْلُوْنَ فى
أموالكم وأنفسكم ولتَسْمَعَنَّ من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا،
وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور، أى إن تصبروا على الأذى عن المكافأة وتتقوا عند
الابتلاء والمكاره ولا تجاوزوا فإنه أفضل، كما قال تعالى وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به،
ولئن صبرتم لهو خير للصابرين، وقوله تعالى ولَمَنْ انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من
سبيل، ثم قال عز وجل ولَمَنْ صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور، قال فالأول أعنى المكافأة
والانتصار بالحق من العدل، والعدل حسن، والثانى أعنى العفو والصبر من الفضل وهو
الإحسان، وهذا مجاز قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، أولئك الذين هداهم
الله وأولئك هم أولو الألباب، فاستماع القول هو العدل، والعدل حسن وهو الانتصار، والعفو
أحسن وفيه المدح بالهدى والعقل وهذا هو مقام المُخْبِتِينَ، قيل هم الذين لا يظلمون، وإذا ظلموا
لم ينتصروا، فالمدح بالوصف لأهل هذا المقام هو الإخبات وهو الخضوع والطمأنينة بحسن
الجزاء من الله سبحانه وتعالى فى الآخرة لقرب اللقاء، وسرعة فناء الدنيا أمدح كما قال
تعالى وإن الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل.

والتقوى والصبر معنيان أحدهما منوط بالآخر لا يتم كل واحد منهما إلا بصاحبه، فمن
كانت التقوى مقامه كان الصبر حاله، فصار الصبر أفضل الأحوال من حيث كانت التقوى

أعلى المقامات، إذ الاتقى هو الأكرم عند الله تعالى، والأكرم على الله تعالى هو الأفضل. وقد شرف الله تعالى الصبر بأن أضافه إليه بعد الأمر به فقال واصبر وصابرك إلاً بالله، وقال تعالى ولربك فاصبر، وإن كان كل شيء به وكل عمل صالح له. ولا يصف الله تعالى عبداً ولا يثنى عليه حتى يبتليه، فإن صبر وخرج من البلاء سليماً مدحه ووصفه وإلاً بين له كذبه ودعواه. وقيل لسفيان الثوري رضى الله عنه ما أفضل الأعمال قال الصبر عند الابتلاء. وقال بعض العلماء وأى شيء أفضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى فى نيف وتسعين موضعاً، ولانعلم شيئاً ذكره الله تعالى هذا العدد إلا الصبر، فلا يطمعن طامع فى مدح الله له وحسن ثنائه عليه قبل أن يبتليه فيصبر له، ولا يطمعن أحد فى حقيقة الإيمان وحسن اليقين قبل أن يمدحه الله تعالى ويثنى عليه، ولو أظهر الله تعالى على جوارحه سائر الأعمال ثم لم يمدحه بوصف ولم يثن عليه بخير لم يؤمن عليه سوء الخاتمة، وذلك أن من أخلاق الله تعالى أنه إذا أحب عبداً ورضى عمله مدحه ووصفه، فمن ابتلاه بكرامة ومشقة أو بهوى وشهوة فصبر لذلك أو صبر على ذلك فإن الله تعالى يمدحه ويثنى عليه بكرمه وجوده، فيدخل هذا العبد فى أسماء الموصوفين ويصير واحداً من الممدوحين، فعندها يثبت قدمه من الزلل ويختم له بما سبق من صالح العمل.

ومن الصبر صبر على العوافى أن لا يجريها فى المخالفة، والصبر على الغنى أن لا يبذله فى الهوى، والصبر على النعمة أن لا يستعين بها على معصية، فحاجة المؤمن إلى الصبر فى هذه المعانى ومطالبته بالصبر عليها كحاجته ومطالبته بالصبر على المكروه والفقر وعلى الشدائد والضرر، ويقال إن البلاء والفقر يصبر عليهما المؤمن، والعوافى لا يصبر فيها إلا صديق، وكان سهل يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء، وكذلك قالت الصحابة رضى الله عنهم لما فتحت الدنيا فنالوا من العيش واتسعوا، قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا، وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر، فعظموا الاختبار بالسراء وهو ما سر، على الاختبار بالضرراء وهو ما ضرر. وقد قال تعالى الذين ينفقون فى السراء والضرراء فمدحهم بوصف واحد فى الحالتين المختلفين لحسن يقينهم وسخاوة نفوسهم، وحقيقة هذا المعنى قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله، لأن فيهما ما يسر ويشغل عن الذكر، ثم قال عز وجل إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم، لأن فى الأزواج والأولاد ما يُفرح به فيوافق فيه الهوى ويخالف بوجودهما المولى، فصارا عدوين فى

العُقْبَى لما يُوَلِّ إليه من شأنهما. ومن هذا الخبر الذى رَوَى عن النبى صلى الله عليه وسلم لما نظر إلى ابنه الحسن يتعثّر فى قميصه فنزل عن المنبر واحتضنه ثم قال صدق الله إنما أموالكم وأولادكم فتنة، أى لما رأيت ابنى هذا لو أملك نفسى أن أخذته، ففى هذا عبرة لأولى الأبصار، وروى عنه فى الحديث أيضا الولد محزنة مبخله مجبنة، فهذه مصادر الحزن والبُخل والجبن، أى يحمل حب الأولاد والأموال على ذلك، فمن صبر على السراء وهى العوافى والغنى والأولاد وغير ذلك وأخذ الأشياء من حقها ووضعها فى حقها فهو من الصابرين الشاكرين، لا يزيد عليه أهل البلاء والفقر إلا بحقيقة الرضا والشكر. وقد جمع الله تعالى بين ما سرّ وخرّ وجعلهما من وصف المتقين، ومدحهم بالإحسان معهما فقال تعالى أعدت للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء، والكاملين الغيظ والعافين عن الناس، والله يحب المحسنين.

ومن الصبر كتمان المصائب والأوجاع وترك الاستراحة إلى الشكوى بهما فذلك هو الصبر الجميل، قيل هو الذى لا شكوى فيه ولا إظهار. وروينا عن ابن عباس رضى الله عنهما الصبر فى القرآن على ثلاثة أوجه: صبر على أداء الفرائض لله تعالى، وصبر عن محارم الله تعالى، وصبر فى المصيبة عند الصدمة الأولى، فمن صبر على أداء فرائض الله تعالى فله ثلثمائة درجة، ومن صبر على محارم الله تعالى فله ستمائة درجة، ومن صبر فى المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعمائة درجة، وهذا يحتاج إلى تفسير، ولم يُفَضَّل ابن عباس الصبر على المصيبة لأنه أفضل من الصبر عن المحارم وعلى الفرائض، بل لأن الصبر على ذنوبك من أحوال المسلمين، والصبر على المصيبة من مقامات اليقين، وإنما فضّل المقام فى اليقين على مقام الإسلام. ومن ذلك ما روى من دعاء النبى صلى الله عليه وسلم أسألك من اليقين ما تُهَوِّن به على مصائب الدنيا، فأحسن الناس صبراً عند المصائب أكثرهم يقيناً، وأكثر الناس جزعاً وسخطاً فى المصائب أقلهم يقيناً. ومثل هذا الخبر الذى رويناه عن سلمة بن وردان عن أنس ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِى أَعْلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مَبْطُلٌ بَنِيَ لَهُ فِى وَسْطِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ تَرَكَ الْكُذْبَ بَنِيَ لَهُ فِى رُبُضِ الْجَنَّةِ. فقد علمت أن ترك الكذب وترك المراء مبطلاً أفرض وأوجب فينبغى أن

يكونا أفضل، ولكن المعنى فيه أن الكذب والمراء بالباطل يتركه المسلمون، فأما المراء والعبد محق صادق ثم لا يمارى زُهداً في التظاهر ورغبة في الصمت والسلامة فلا يصير على هذا إلا الموقنون وهم خصوص المؤمنين، فمقامه من اليقين، والزهد وإيثار الخمول والصمت على الكلام والشهوة به أفضل وهو من اليقين، فصار هذا المؤمن بمقامه أفضل من عموم المؤمنين الذين يتركون الكذب والمماراة وإن كانا أفرض وأوجب. فهذا بيان ذلك ومعناه.

ومن الصبر إخفاء أعمال البر، ومنع النفس الفكاكة والتمتع بذكرها، وإخفاء المعروف والصدقات فإن كتبه من الأدب، مع السلامة في الإعلان ويرى الساحة في الإخبار، ولكن إخفاءه أفضل وأزكى وأحب إلى الله تعالى، بل هي من الذخائر النفيسة عند الله تبارك وتعالى. ومن الصبر صون الفقر وإخفاؤه والصبر على بلاء الله تعالى في طوارق الفاقات، وهذا حال الزاهدين الراضين، وأفضل الصبر الصبر على الله تعالى بالمجالسة له والإصغاء إليه وعكوف الهم عليه وقوة الوجد به، وهذا خصوص للمقربين، أو حياء منه أو حباً له أو تسليماً أو تفويضاً إليه، وهو السكون تحت جريان الأقدار، وشهودها من الإنعام ومن حُسن تدبير الأقسام في شهود المسئلة له والحكمة فيها والقصد بالابتلاء بها، وهو داخل في قوله تعالى ولربك فاصبر، وفي قوله واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا. وقال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وغيره من الأئمة أصبحت ومالى سرور إلا فى مواضع القدر، وروى أيضاً إلا انتظار القضاء، ويقال من علامة اليقين تسليم القضاء بحُسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين. وقال سهل فى تأويل قول على رضى الله عنه إن الله تعالى يحب كل عبد نُومة، قال هو الساكن تحت جريان الأحكام، يعنى من غير كراهة ولا اعتراض. فأما اشتراط الصبر فى المصيبة عند الصدمة الأولى فى قول النبى صلى الله عليه وسلم إنما الصبر عند الصدمة الأولى، فلأنه يُقال إن كل شىء يبدو صغيراً ثم يكبر إلا المصيبة فإنها تبدو كبيرة ثم تصغر، فاشتراط لعظم الثواب لها عند أول كبرها قبل صغرها، وهى فى صدمة القلب أول ما يبعثه الشىء فينظر إلى الله تعالى فيستحى فيحسن الصبر، كما قال فإنك بأعيننا وهذا مقام المتوكلين على الله تعالى.

والصبر أيضا عن إظهار الكرامات وعن الإخبار بكشف القُدرة والآيات داخل في حُسْن الأدب من المعاملات، وهو من معنى الحياء من الله تعالى، وهذا طريق المحبِّين لله تعالى وهو حقيقة الزهد. ومن فضائل الصبر حبس النفس عن حب المدح والحمد والرياسة، وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا مقطوعا بالصبر في ثلاث، الصبر عن تزكية النفس، والصبر عن شكوى المصيبة، والصبر على الرضا بقضاء الله تعالى على خيرهِ وشرهِ. ومن الصبر حبس النفس عن الخمول، والتواضع والذلة إثارةً للأخوة على الدنيا، وهرباً إلى الله تعالى وتحقيقاً بوصف العبودية، وترك المنازعة والتشبه بمعاني أوصاف الربوبية تسليماً للإلهية واستسلاماً للأحدية، فلا يُخرجك قلة الصبر عن ذلك إلى الطلب بشيء منه فتزَلَّ قدم بعد ثبوتها، نعوذ بالله من ذلك. ومن الصبر على العيال في الكسب لهم والإنفاق عليهم والاحتمال للأذى منهم فإن في العيال طُرقات إلى الله تعالى، أدناها الاهتمام بهم، وأعلاها الرضا عن الله تعالى والتوكل عليه فيهم، وأوسطها الإنفاق وحبس النفس عليهم.

واعلم أن أكثر معاصي العباد في شينين قلة الصبر عما يحبون أو قلة الصبر على ما يكرهون، وقد قرن الله تعالى الكراهية بالخير والمحبة بالشر في قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم. وحدَّ الصبر وهو أوله فريضة بمثل أول الإخلاص. والصبر أيضا حيلة من لا حيلة له، لأن الأمر إذا كان بيد غيرك لم يكن إلا الصبر عليه، ولأن الشيء إذا كان يأتيك إلا قليلا قليلا وأنت محتاج إليه لم يكن إلا الصبر عليه وإلا انقطع ذلك القليل. وأصل قلة الصبر ضعف اليقين بحُسن جزاء من صبرته له، لأنه لو قوَّى يقينه كان الأجل من الوعد عاجلا إذا كان الواعد صادقا، فيُحسن صبره لقوة الثقة بالعطاء، ولا يصبر العبد إلا بأحد معنيين، مشاهدة العَوْض وهو أدناهما، وهذا حال المؤمنين ومقام أصحاب اليمين، أو النظر إلى المعَوْض وهو حال الموقنين ومقام المقربين، فمن شهد العَوْض عُنِيَ بالصبر، ومن نظر إلى المعَوْض حملته النظر.

وقد جعل بعض العارفين الصبر على ثلاثة معانٍ وأنه في أهل مقامات ثلاث، فقال أوله ترك الشكوى، قال وهذه درجة التائبين، والثانية الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين، والثالثة المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصادقين. وروينا عن الحسن وغيره الصبر على ثلاثة معانٍ، صبر عن المعصية وهو أفضلها، وصبر على الطاعة، وصبر في المصائب،

وهذا داخل فى جمل ما فرقناه من معانى الصبر، ومجمل ذلك أن الصبر فرض وفضل يُعرف ذلك بمعرفة الأحكام، فما كان أمراً أو إيجاباً فالصبر عليه أو عنه فرض، وما كان حثاً وندباً فالصبر عليه أو عنه فضل.

والتصبر غير الصبر، وهو مجاهدة النفس وحملها على الصبر وترغيبها فيه، وهو التعمّل للصبر. والتصنع للصبر بمنزلة التزهّد وهو أن يعمل فى أسباب الزهد ليحصل الزهد، والصبر هو التحقق بالوصف وذلك هو المقام. ولا يُخرج العبد من الصبر كراهة النفس ولا وجدان المرارة والألم بل يكون حاله الكظم عن الشكوى ونفى السخط لحكم المولى، لأن عدم ذلك وفقده هو الرضا وحقيقة التوكل وهذان من أعلى مقامات اليقين، وفقد مراتب اليقين لا يُخرج عن حدّ الصبر، والذى يخرج عن حدّ الصبر ضده وهو الجزع ومجاوزة الحد من العلم وإظهار السخط وكثرة الشكوى وظهور الذم والتبرم.

ومن رياضة النفس على التصبر - وهو مقام المتصبرين وحال ضعفاء المريدين- أن النفس الأمارة إذا جنحت بك إلى فضول الشهوات أو نازعتك إلى مطالبة متقدم العادات، أن تمنعها حاجتها من كل شيء فيشغلها منع الحاجة وجود الفاقة مما لا بد منه عن طلب فضول الشهوات، فإذا رُضت بالمنع ومنعتها محبوبها بالتصبر عن الحلال انقادت لك بالصبر عن فضول الشهوات، فتكون تاركةً لشهوة بعوض عاجل من مُباح، وتكون صابرةً عن فضول شهوة لما منعته من منال الفاقة، وتاركةً للهوى طمعا فى نوال الحاجة من الغذاء. وهذا من أكبر أبواب الرياضات للنفس الطامحات، وفيه فضل الأقوياء من المتصبرين الذين لم تستجب لهم نفوسهم بالصبر والصلاة ولم تنقد بالجوع والظم، فأما الضعفاء من أهل الطبقة الثالثة لا من الأولين أهل الصوم والصلاة، ولا من هؤلاء، فإنهم لا يصبرون على تصبر النفس عن الحاجة، كما لا تصبر نفوسهم عن الشهوة، فرياضة هؤلاء لنفوسهم أن يقطعوها من كل حرام ومن كل شهوة مهلكة لتسكن نفوسهم بذلك فى حبسها عن المحرمات، وتقطع شهواتها عما وراء ذلك من الموبقات، فبهذا تطمئن نفوس الضعفاء.

وقد اختلف الناس فى الصبر والشكر أيهما أفضل، وليس يمكن الترجيح بين مقامين لأن فى كل مقام طبقةً متفاوتتين، والمحققون من أهل المعرفة يقولون إنه لا يجتمع عبدان فى مقام بالسواء، بل لا بد من أن يكون أحدهما أعلى بعلم أو عمل أو وجد أو مشاهدة، وإن كان

الصواب والقصد والأصل واحداً. وأعلى التفاوت مشاهدات الوجه، وقد قال الله تعالى ومنْ أصدق من الله حديثاً - ولكل وجهة هو موليها، وقال تعالى قل كلُّ يعمل على شاكلته فريكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً، قيل أقصد وأقرب طريقاً. وظاهر الكتاب والسنة يدلان على تفضيل الصبر لقوله تعالى يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا، فالشاعر يؤتى أجره مرة، فأشبهه مقام الصبر مقام الخوف، وأشبهه مقام الشكر مقام الرجاء. وقد قال الله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان. وقد اتفق أهل المعرفة على تفضيل الخوف على الرجاء من حيث اتفقوا على فضل العلم على العمل، فالصبر حال من مقام الخوف، فُقِرَبَ حال الصابر في الفضل من مقامه، والشكر حال من مقام الرجاء، كذلك يُقَرَّبَ حال الشاكر من مقامه.

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي ذكرناه من قبل منْ أَقَلَّ ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر، ومنْ أَعْطَى حظه منهما لم يبال ما فاته. وذكر الحديث المتقدم فقَرَنَ الصبر باليقين الذي لا شيء أعز منه ولا أجل، وارتفاع الأعمال وعلو اليقين به. وفي مناجات أيوب عليه السلام ان الله سبحانه وتعالى أَوْحَى إِلَيْهِ يَا أَيُّوبُ إِنِّي آَلَيْتُ عَلَى نَفْسِي لَا أَنْشُرَنَّ لِلصَّابِرِينَ دِيوانَ تَوْبِيخٍ، وَلَا نَظَرُوا إِلَى حَدِّ الصَّرَاطِ، وَلَا أَرَوْعَهُمْ نَقْصَ الْمِيزَانِ، دَارَهُمْ دَارَ السَّلامِ.

بيان آخر من تفضيل الصبر

الصبر حال البلاء والشكر حال النعمة، والبلاء أفضل لأنه على النفس أشق لقول الله تعالى إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، فالشاعر يوفى أجره بحساب لأن "إنما" تحقيق للوصف ونفى ما عداه.

ورفع عليّ كرم الله وجهه الصبر على أربع مقامات اليقين وجعلها دعائمه التي بها يستبين، وجعله فيه فوقها فقال في حديثه الطويل الذي وصف فيه شُعَبَ الإيمان: **والصبر على أربع دعائم، على الشوق والشفقة والزهد والترقب، فمن أشفق من النار رجع عن المحرمات، ومن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات، ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات** - فجعل هذه المقامات أركان الصبر لأنها توجد عنه وتحتاج إليه في جميعها، وجعل الزهد أحد أركانه. وقد جعل الله تعالى الصبر حال التقوى ورفع للمتقين في الإكرام درجات فقال عز وعلا إنه من يَتَّقْ وَيصْبِر، وقال تعالى إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ،

فأكرم وأتقى فوق أن يقال كرامكم المتقون، لأن أكرم وأتقى يدل على تفاوت، فمن كان أتقى كان أكرم عند الله سبحانه وتعالى، ومن كان أصبر على ما يوجب التقوى كان أتقى. واعلم أن الصبر سبب دخول الجنة وسبب النجاة من النار، لأنه جاء في الخبر حُفَّت الجنة بالمكاره وحُفَّت النار بالشهوات، فيحتاج المؤمن إلى صبر على المكاره ليدخل الجنة، ويحتاج إلى صبر عن الشهوات لينجو من النار. **فأما تفصيل التفضيل فعلى ثلاثة أوجه**، أحدها أن المقامات أعلى من الأحوال، وقد يكون الصبر والشكر حاليين وقد يكونان مقامين، فمن كان مقامه الصبر كان حاله الشكر عليه فهو أفضل لأنه صاحب مقام، ومن كان مقامه الشكر كان حاله الصبر عليه، فحاله مزيد لمقامه، فقد صار الصبر مزيداً للشاكر في مقامه. الوجه الثاني من التفضيل المقربون أعلى من أصحاب اليمين، فالصابرون من المقربين أفضل من الشاكرين من أصحاب اليمين، والشاكرون من المقربين أفضل من الصابرين من أصحاب اليمين، فإن قيل فإن كان الشاكر والصابر من المقربين فأيهما أفضل، قيل فقد قلنا إن اثنين لا يتفقان في مقام من كل وجه، لانفراد الوجه بمعاني لطائف اللطيف بمثل ما انفردت الوجوه بلطيف الصنعة مع تشابه الصفات واستواء الأدوات، فأفضلهما حينئذ أعرفهما لأنه أحبهما إلى الله تعالى وأقربهما منه بواحسنهما يقينا لأن اليقين أعز ما أنزل الله تعالى.

وجه آخر من بيان التفضيل أن الصبر عما يوجب الشكر أفضل، وأن الشكر على ما يوجب الصبر أفضل، فقد يختلف باختلاف الأحوال تفسيره أن الصبر عن حظ النفس وعن التمتع والترفيه أفضل إن كان عبداً حاله النعمة، فالصبر عن النعيم والغنى مقام في المعرفة وهو أفضل لأن فيه الزهد المجمع على تفضيله. ونقول إن الشكر على الفقر والبلاء والمصائب أفضل إن كان عبداً حاله الجهد والبلاء، فالشكر عليه مقام له في المعرفة فهو حينئذ أفضل لأن فيه الرضا المتفق على فضله.

ونوع آخر من الاستدلال على فضل الصابر وتفضيل الصبر، فإن جملة الصابر العارف أفضل من الشاكر العارف لأن الصبر حال الفقر والشكر حال الغنى، فمن فضل الشكر على الصبر في المعنى فكأنه قد فضل الغنى على الفقر، وليس هذا مذهب أحد من القدماء إنما هذه طريقة علماء الدنيا طرّقوا لنفوسهم بذلك وطرّقوا الخلق إلى نفوسهم من ذلك، فإن من فضل الغنى على الفقر فقد فضل الرغبة على الزهد، والعز على الذل، والكبر على التواضع.

وفى هذا تفضيل الراغبين والأغنياء على الزاهدين والفقراء، ويخرج ذلك إلى تفضيل أبناء الدنيا على أبناء الآخرة، وإنما فضلنا الصبر على الشكر في الجملة والمعنى لأن الصبر حال من مقامه البلاء، وأهل البلاء هم الأمل فالأمل بالأنبياء، ولأن الصبر أبعد من أهواء النفوس وأقرب إلى الضر والبؤس، وأشد في مكاره النفوس، وأنفر لطباعها وأشد مباينة لما يلائمها، فإذا سكنت معه ووجد عندها كان أعجز لوصفها وأعجب في طمأنينتها، فمدحت بالسكون والطمأنينة وكانت راضية مرضية.

وأيضاً فإن الله تعالى أمر بالصبر وبالغ فيه بالمصابرة ووكدهما بالمrapطة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا، قيل في أحد الوجوه رابطوا عليهما، فهذه ثلاثة أمور في مكان واحد بمعنى الصبر، فهذا يدل على تعظيمه للصبر ومحبة تعالى له، فمن وجد منه ذلك كان أشد تعظيماً لشعائر الله عز وجل، ومن عظم شعائر الله فهو أتقى لله تعالى، ومن كان أتقى لله كان أكرم على الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب، ثم قال الله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم. والصبر أيضاً مقام أولى العزم من الرسل الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقنوة بهم، وبأهل الله تعالى بهم عبده فقال تعالى فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل. وأيضاً فإن العزائم في الدين أولى من الرخص.

وروي عن سفيان الثوري رضي الله عنه عن حبيب بن أبي ثابت قال سئل مسلم البطين، أيما أفضل الصبر أم الشكر، فقال الصبر، والشكر والعافية أحب إلينا. وقد قيل في معنى قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، قيل شدائده وعزائمه لأن إباحتهم حلال الدنيا حسن والزهد فيه أحسن، وقد جعل الله تعالى الصبر من العزائم في قوله وإن تصبروا فإن ذلك من عزم الأمور. وقد شرك الله تعالى عباده في الشكر، وأفرد عز وجل لنفسه تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل، ولم يشرك في الصبر من خلقه أحد، فقال تعالى ولربك فاصبر، وقال واصبر لحكم ربك.

واعلم أن الشكر داخل في الصبر والصبر جامع للشكر، لأن من صبر أن لا يعصى الله بنعمة فقد شكرها، ومن أطاع الله فصبر على نفسه طاعته فقد شكر نعمته. وقد سئل الجنيد رحمه الله عن غنى شاكراً وفقير صابر أيهما أفضل، فقال ليس مدح الغنى للوجود ولا مدح

الفقير للعدم، إنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ماعليهما، فشرط الغنى يصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفة وتمتعها وتلذذها، والفقير يصحبه فيما عليه أشياء تؤلم صفة وتقبضها وتزعجها، فإذا كان الاثنان قائمين لله تعالى بشروط ماعليهما كان الذي ألم صفة وأزعجها أتم حالا ممن متّع صفة ونعمها، وهذا كلام الجنيد رحمه الله. وكان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فيقال إن الجنيد دعا عليه فلحقه ماأصابه من البلاء، منه قتل أولاده وإتلاف ماله وزوال عقله أربع عشرة سنة، فكان يقول دعوة الجنيد أصابتني، ورجع عن قوله في تفضيل الغنى على الفقر فصار يفضل الفقر ويشرفه. وأيضا فقد روي في الخبر أعرفكم بنفسه أعرفكم بما ابتلاه به منها، وما ابتلاها به منه، فأعظم ما ابتلانا به محبتنا بها (أي النفس) وابتلاها بعداوتنا، فمن أفضل ممن صبر على مجاهدة عدوه على أنه مع ذلك عدو الله المنازع لصفات الربوبية، ومن أشد بلاء ممن ابتلى بعداوتك وابتكت بمحبته، وأنت في ذلك تترك محبة لمحبة الله تعالى وتصبر على عداوته بدوام مجاهدته لمرضاة الله تعالى، فهذا أعدل العدل وأفضل الفضل ولاسييل إلى ذلك إلا بفضل أثره من الله تعالى وحسن عنايته ودوام نظره، إذ لا توفيق ولا قوة ولا صبر إلا به سبحانه وتعالى. فاما المسئلة التي سئل عنها بعض القدماء عن عبيد بن أبي بكر أحدهما فصبر، وأنعم على الآخر فشكر، فقال كلاهما سواء، قال لأن الله تعالى أثنى على عبيد أحدهما صابر والآخر شاكراً بثناء واحد، فقال تعالى في وصف أيوب عليه السلام نعم العبد إنه أواب، وقال في وصف سليمان عليه السلام نعم العبد إنه أواب، ففي قول هذا غفلة عن لطائف الأفهام وذهاب عن حقيقة تدبر الكلام، إذ عندنا بين ثناء الله عز وجل على أيوب في الفضل على ثنائه على سليمان عليه السلام ثلاثة عشر معنى، وشركه سليمان عليه السلام بعد ذلك في وصفين آخرين. وإفراد أيوب عليه السلام بفضل ثلاثة عشر معنى، أول ذلك قوله عز وجل في أول مدحه «واذكر» فهذه كلمة مباهاة باهى بأيوب عند رسوله المصطفى عليه السلام وشرفه وفضله بقوله تعالى واذكر يا محمد فأمره بذكره والاقتداء به كقوله تعالى فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل، قيل هم أهل الشدة والبلاء، منهم أيوب عليه السلام، قرضوا بالمقاريض ونشروا بالمناشير وكانوا سبعين نبيا، وقيل هم إبراهيم وإسحق ويعقوب، وهؤلاء آباء الأنبياء وأفاضلهم لقوله تعالى واذكر في الكتاب إبراهيم، ولقوله تعالى واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدى والأبصار، يعني أصحاب القوة والتمكن وأهل البصائر واليقين، ثم رفع أيوب إلى مقامهم فضّم إليهم

وجعله سَكوةً له صلى الله عليه وسلم، ثم ذكَّره إياه وذكَّره به، ثم قال تعالى عبدنا فأضافه إليه عز وجل إضافة تخصيص وتقريب ولم يدخل بينه وبينه لام الملك فيقول عبداً لنا، فألحقه بنظرائه من أهل البلاء في قوله تعالى واذكر عبدانا إبراهيم وإسحق ويعقوب، وهم أهل الابتلاء الذين باهى بهم الأنبياء وجعل من ذرياتهم الأصفياء، فأضاف أيوب إليهم في حسن الثناء وفي لفظ التذكُّر به في الثناء، ثم قال إذ نادى ربه فأفرد بنفسه لنفسه وانفرد له في الخطاب بوصفه، وقال مسنن الضر وأنت أرحم الراحمين فوصفه بمواجهة التعلق له ولطيف المناجاة، وظهر له بوصفه الرحمة، فاستراح إليه به فناداه فشكا إليه واستغاث به، فأشبهه بمقامه مقام موسى ويونس عليهما السلام في قولهما سبحانك تبت إليك، وفي قول الآخر لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين، وهذا خطاب المشاهدة ونظر المواجهة، ثم وصفه بالاستجابة له وأهلكه لكشف الضر عنه وجعل كلامه سبباً لتنفيذ قدرته ومكاناً لمجارى حكمته ومفتاحاً لفتح إجابته، ثم قال بعد ذلك كله ووهبنا أهله فزاد على سليمان في الوصف إذ كان بين من وُهب لأهله، وبين من وُهب له أهله فَضُلُّ في المدح، لأنه قال في وصف سليمان ووهبنا لداود سليمان، فأشبهه فضُلُّ أيوب في ذلك على سليمان كفضل موسى على هرون، لأنه قال عز وجل في مدح موسى عليه السلام وتفضيله على هرون ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا، وكذلك قال في مدح داود ووهبنا لداود سليمان فوهب لموسى أخاه كما وُهب لداود ابنه، وأشبهه مقام أيوب في المباهاة والتذكُّر به مقام داود عليه السلام، لأنه قال تعالى في وصف داود لنبيه عليه السلام فاصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود، وكذلك قال تعالى في نعت أيوب واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه فقد شبَّه أيوب بداود وموسى عليهما السلام في المعنى ورفع إليهما في المقام، وهما في نفوسنا أفضل من سليمان عليهما السلام، فأشبهه أن يكون حال أيوب أعلى من حال سليمان، وعلم الله تعالى المُقَدِّم ولكن هكذا ألقى في قلوبنا والله أعلم، ثم قال تعالى بعد ذلك كله رحمةً منا فذكر نفسه ووصفه عند عبده تشريفاً له وتعظيماً، ثم قال عز وجل وذكرى لأولى الأبواب فجعله إماماً للعقلاء وقنوةً لأهل الصبر والبلاء، وتذكُّر وسُلوة من الكرب للأصفياء، ثم قال تعالى إنا وجدناه صابراً، فذكر نفسه سبحانه وتعالى ذكراً ثانياً لعبده ووصل اسمه باسمه حباً له وقرباً منه، لأن النون والألف في وجدنا اسمه تبارك وتعالى، والهاء اسم عبده أيوب صلى الله عليه وسلم، ثم قال صابراً فوصفه بالصبر فأظهر مكانه في القوة وخلقَه بخلقِه، ثم قال تعالى في آخر أوصافه نِعَمَ العبد إنه أواب، فهذا أول وصف

سليمان وآخره ههنا، شَرَكه في الثناء، وزاد أيوب بما تقدّم من المدح والوصف الذي لا يقوم له شيء في قوله عز وجل وذكر عبدنا أيوب إلى قوله نِعَمَ العبد إنه أواب، عظيم من الفرقان عند أهل الفهم والتبيان، وجعل في أوّل وصف سليمان أنه وهب لأبيه داود عليهما السلام، فصار حَسَنَةً من حسنات داود عليه السلام، واشتمل قوله تعالى نِعَمَ العبد إنه أواب على أوّل وصفه وأوسطه وهو آخر وصف أيوب عليه السلام وعلى جميع الأنبياء الصلاة والسلام. وقد روينا في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لمكان ملكه، وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه، وفي لفظ آخر يدخل سليمان بن داود الجنة بعد الأنبياء بأربعين خريفا، وقد جاء في الآثار أن أوّل من يدخل الجنة أهل البلاء، إمامهم أيوب وهو إمام أهل البلاء، وإن أبواب الجنة كلها مصراعان إلّا باب الصبر فإنه مصراع واحد وأوّل من يدخله أهل البلاء، فقد زاد أيوب على سليمان عليهما السلام بعموم هذه الأخبار لأنه سيد أهل البلاء، وتذكّرة وعبرة لأولى النُهي، وإمام أهل الصبر والضّر والابتلاء، ولم نقصد بما ذكرناه التفضيل بين الأنبياء لأنّا قد نهينا عن ذلك فيما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لاتفضلوا بين الأنبياء، ولكن الله تعالى قد أخبرنا أن بعضهم مفضل على بعض في قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض، وإنما أظهرنا فضل الثناء المستودع في الكتاب فاستبطننا باطن الوصف المكرّر في الخطاب في قصة أيوب على قصة سليمان عليهما السلام بما ظهر لنا من فهم فصل الخطاب وتدبر معاني الكلام، وعلم الله تعالى المُقدّم وهو عز وجل أعلم وأحكم. وقد ندبنا إلى الاستنباط في قول الرسول عليه السلام اقروا القرآن والتمسوا غرائبه، ولأن في ذلك عزاً لأهل الصبر والبلاء، وتقويةً لقلوبهم، وتعريفاً لسوابغ نِعَمَ الله تعالى عليهم، وإظهاراً لبواطن النِعَم، وتنبيهاً على لطائف الكَمِّ، وتزهيداً في الدنيا والنفس، وترغيباً في الآخرة والصبر، وتفضيلاً لطريق أهل البلاء الذين هم الأمثل فالأمثل بالأنبياء، فجاء من ذلك تفضيل المبتلى الصابر على بلائه والراضى بحكم مولاه، وتسليماً لمرضاته على المُنعم عليه الشاكر على نعمائه، إذ النعم ملائمة للطبع موافقة للنفس، لا يُحتاج معها إلى كَد النفس بالصبر عليها ولا حملها على المشقة فيها بالرضا بها، والبلاء مباين للطبع، نافرةً منه النفس، يُحتاج إلى حملٍ عليه ومشقةٍ فيه، وماكرهته النفس فهو خير وأفضل ولاسيبل إليه الا بسكينة من الله تعالى وتصبرٍ عليه بقوة به عز وجل وعناية منه، واصبر وماصبرك إلا بالله. وهذا آخر شرح مقامات الصبر.

شرح مقام الشكر ووصف الشاكرين وهو الثالث من مقامات اليقين

قال رسول الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وأمنتهم فقرن الشكر بالإيمان ورفع بوجودهما العذاب، وقال تعالى وسنجزى الشاكرين. ورؤى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر. وقال ابن مسعود رضى الله عنه الشكر نصف الإيمان. وقد أمر الله تعالى بالشكر وقرنه بالذكر في قوله تعالى فاذكرونى أشكركم واشكروا لى ولا تكفرون. وقد عظم الذكر بقوله ولذكر الله أكبر، فصار الشكر أكبر لاقترائه به. ورضا الله تعالى بالشكر مجازاة من عباده لفرط كرمه لأن قوله تعالى فاذكرونى أشكركم واشكروا لى خروج من لفظ المجازاة لتحقيق الأمر وتعظيم الشكر، لأن الفاء للشرط والجزاء والكاف المتقدمة للتمثيل، فقوله تعالى فاذكرونى متصل بقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاذكرونى واشكروا لى، والمعنى كمثل ما أرسلت فيكم رسولا منكم فاشكروا لى، والعرب تكتفى من مثل بالكاف كما اكتفت من سوف بالسين فى قوله تعالى سنؤتيهم وسنستدرجهم، وهذا تفضيل للشكر عظيم لا يعلمه إلا العلماء بالله تعالى.

وقد روينا فى أخبار أيوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه أنى رضيت بالشكر مكافأة من أوليائى فى كلام طويل، وفى أحد الوجوه من قوله عز وجل لأقعدن لهم صراطك المستقيم، قال طريق الشكر، فلولا أن الشكر طريق يوصل إلى الله تعالى لما عول العدو على قطعه، ولولا أن الشاكر حبيب رب العالمين مانقضه إبليس العين فى قوله تعالى ولا تجد أكثرهم شاكرين. وكذلك قال الله تعالى وقليل من عبادى الشكور، كما قال تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين. وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فيه واستثنى فى خمسة أشياء، فى الإغناء والإجابة والرزق والمغفرة والتوبة، فقال تعالى فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء، وقال تعالى فيكشف ما تدعون إليه إن شاء، وقال تعالى يرزق من يشاء ويغفر لمن يشاء، وقال عز وجل ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء، وختم بالمزيد عند الشكر من غير استثناء فقال تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم، فالشاكر على مزيد، والشكور فى نهاية المزيد وهو الذى يكثر شكره على القليل من العطاء ويتكرر منه الشكر والثناء على الشئ الواحد من النعم، وهذا خلق من أخلاق الربوبية لأنه سمأه باسم من أسمائه، والمزيد هو إلى النعم يجعله ماشاء، فأفضل المزيد حسن اليقين ومشاهدة الأوصاف،

وأولّ المزيد شهود النعم أنها من المنعم بها من غير حَوْل ولا قوّة إلا به عز وجل، وأوسط المزيد دوام الحال ومتابعة الخدمة والاستعمال. وقد يكون المزيد أخلاقاً، وقد يكون علوماً، وقد يكون في الآخرة وتثبيتاً عند فراق العاجلة.

وقد جعل الله تعالى الشكر مفتاح كلام أهل الجنة وختام تمنّيهم في قوله تعالى الحمد لله صدّقنا وعده، وقال تعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين، فلولا أنه أحب الأعمال إليه ما أبقاه عليهم لديه. وروينا في مناجاة أيوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه في صفة الصابرين دارهم دار السلام إذا دخلوها ألهمتهم الشكر، وهو خير الكلام، وعند الشكر استزيدهم وبالنظر إلى أزداهم وهذا غاية الفضل، فأول الشكر معرفة النعم أنها من المولى وحده لا شريك له فيها ولا ظهير له عليها، إذ قد نفى ذلك عن نفسه لأنه هو الأول في كل شيء، لا شيء معه ولا ظهير له في شيء، إذ قد جعل الضراء والسرء منه وإليه، جاريين على عبادته، فقال تعالى وماله فيهما من شرك وماله منهم من ظهير، والشرك الخلط، والظهير المعين، ثم قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله، إذا مسكم الضر فإليه تجأرون، وقال تعالى وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو، وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير، وقال تعالى في جمل النعم بعد إضافتها إليه وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه، وقال تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة، فالأسباب مع صحتها والأواسط مع ثبوتها إنما هي حكمه وأحكامه، فظروف العطاء وأثار المعطى لا تؤثر في الحكم بها والجعل لها حكماً ولا جعلاً، يعني لا تحكم ولا تجعل لأنها محكومات فكيف تحكم، ومجعولات فكيف تجعل، لا حاكم إلا الله وحده ولا يشرك في حكمه أحداً. وهذا الحرف في مقراً أهل الشام أبلغ وأؤكد لأنه يخرج على الأمر، لأنهم قرؤوه بالتاء وجزم الكاف ولا تشرك في حكمه أحداً، فالأسباب أحكام وحق وأواسط حكمه، فمشاهدة المنعم في النعمة وظهور المعطى عند العطاء حتى ترى النعمة منه والعطاء عنه هو شكر القلب، لأن الشكر عند الشاكرين معرفة القلب ووصفه لا وصف اللسان، وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأمر باقتناء الشكر واتخاذها مالا في الآخرة عوضاً من اقتناء الأموال في الدنيا، فقال في حديث ثوبان وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما حين نزل في الكنوز ما نزل سألته عمر أي المال نتخذ، فقال ليتخذن أحدكم لساناً ذاكراً وقلباً شاكراً.

ورويينا فى أخبار موسى عليه السلام وداود عليه السلام يارب كيف أشكرك وأنا
لاستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك، وفى لفظ آخر وشكرى لك نعمة أخرى منك
توجب على الشكر لك، فأوحى الله تعالى إليه إذا عرفت هذا فقد شكرتني، وفى خبر آخر إذا
عرفت أن النعم منى فقد رضيتُ منك بذلك شكراً. وشكرُ اللسان حُسْنُ الثناء على الله تعالى
وكثرة الحمد والمدح له وإظهار إنعامه وإكرامه ونشر أياديه وإحسانه، وأن لا يشكو المالك إلى
المملوك ولا المعبود الجليل إلى العبد الذليل.

وفى الخبر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لرجل كيف أصبحت، قال بخير فأعاد عليه
النبى عليه السلام السؤال ثانية كيف أنت، فقال بخير فأعاد السؤال عليه الثالثة كيف أنت،
فقال بخير أحمد الله تعالى وأشكره، فقال هذا الذى أردت منك، يعنى إظهار الحمد والشكر
والثناء. وإنما كان السلف يتسألون عن أحوالهم إذا التقوا ليستخرجوا بذلك حمد الله تعالى
وشكره فيكونوا شركاءه فى ذلك لأنهم سبب ذكره لله تعالى، فمن يشكو مولاه ويتكره عندك
قضاءه، إذا سألته عن حاله فلاتسأله فتكون أنت سبب شكواه وشريكه فى جهله. وما أقبح
بالعبد أن يشكو المولى الذى ليس كمثله شئ والذى بيده ملكوت كل شئ. إلى عبدٍ مملوك
لا يقدر على شئ.

ومن الشكر أن يشكر الله تعالى على اليسير لأن القليل من الحبيب كثير، ولأن الله تعالى
حكيم فمنعهُ حكمة وقدرة، فإذا عَرَفَ وجه الحكمة فى المنع مع القدرة على العطاء عِلِمَ أنه منعه
ليعطيه، فثم صار المنع عطاءً واليسير منه كثيراً، ويعلم أن الذل والصبر عند المنع عز وشرف
وهو أفضل وأنفس عند العلماء من التعزز بالعبيد والشرف بهم، وأن الطمع والتذلل إليهم
والاستشراف إلى عبدٍ مملوك مثلك ذل ذليل، وحُسْنُ الذل للعزيز كحُسْنُ الذل للحبيب، وقُبْحُ
الذل للذليل كقُبْحُ الذل للعدو، وقد قال الله تعالى إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم
رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه، وقال تعالى فى معناه إن الذين تدعون من دون الله عباد
أمثالكم، والعبادة هى الخدمة والطاعة بذاك. ولا يحسن للعبد المقبل أن يظهر فقره وفاقته إلى
غير مولاه الذى يلى تدبيره ويتولاه، لأنه عليم خبير بحاله يسمعه ويراه فهو أعلم بما يصلحه
منه. وقد قال الله تعالى فى معناه ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض، فعلى الموقن
أن يشكر فى القبض والمنع كما يشكر فى العطاء والبسط، ثم يشهد الشاكر بقلبه شهادة

يقين ويعلم أن وصفه وصف العبودية، وحكمه أحكام العبيد محكوم عليه بأحكام الربوبية، وأنه لا يستحق على الله شيئاً، وأن الله عز وجل عليه كل شيء فرضي منه بأدنى شيء، ولم ير له على الله تعالى شيئاً فلم يقنع لله تعالى منه بشيء ولم يطالب مولاة بشيء، فكثرة الذكر وحسن الثناء وجميل النثر للنعماء وتعدد النعم والآلاء هو شكر اللسان، لأن معنى الشكر فى اللغة هو الكشف والإظهار، يقال كثر وشكر بمعنى إذا كشف عن ثغره فأظهره فيكون إظهار الشكر وكشفه باللسان ما ذكرناه، كما جاء فى الخبر ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد. وفى الحديث من قال سبحان الله فله عشر حسنات، ومن قال لا إله إلا الله فله عشرون حسنة، ومن قال الحمد لله كتبت له ثلاثون حسنة، ليس أن الحمد أعلى من التوحيد ولكن لفضل مقام الشاكر، ولأن الله تعالى افتتح به كلامه فى كتابه.

وفى الخبر الحمد رداء الرحمن عز وجل. وفى الخبر أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله رب العالمين. ويكون أيضاً ظهور الشكر وغلبيته فى القلب شكر القلب، ويكون شكر الله تعالى لعبده كشفه له ما ستره عنه وإظهاره له ما حجب به من العلوم والقدر وهو المزيد، فيفيد ذلك حسن معرفته به سبحانه وتعالى وعلو مشاهدته منه، وكله يرجع إلى معنى الكشف والإظهار.

وأما شكر الجوارح للمنعيم المفضل سبحانه وتعالى فهو أن لا يعصيه بنعمة من نعمه وأنه يستعين بنعمته على طاعته ولا يستعين بها على معاصيه فيكون قد كفرها، كما قال تعالى ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً، قيل استعانوا بنعمه على معاصيه فالخلق لا يقدر على تبديل نعمة الله عز وجل، ولكن معناه بدلوا شكر نعمة الله كفراً وهذا من المضمير معناه لظهور دليله عليه، لأنه أمرهم بالطاعة بالنعم فخالفوه فعصوه بها، فكان ذلك تبديلهم لما أمروا، ومثله قوله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون، المعنى شكر رزقكم تجعلونه تكذيبكم برسول الله تعالى وهذا من المحذوف أيضاً، وهى فى قراءة النبى صلى الله عليه وسلم مظهرة مفسرة، فقد روينا عنه عليه السلام أنه قرأ وتجعلون شكركم، فهذا ظاهر وبمعناه ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاعته فإن الله شديد العقاب، أى يعاقب من كفر بالنعمة فضيغ شكرها بمعصيته بها، يعاقبه بزوالها، وكذلك قوله تعالى ولئن كفرتم إن عذابى لشديد، قيل إن كفرتم النعمة فقد يكون العذاب فى الدنيا تبديل النعمة عقوبات وتغييرها هوان ومذلات، وقد يكون العذاب مؤجلاً

كقوله تعالى إن عذابها كان غراما، قال طالبهم على النعم بالشكر فلم يكن عندهم فأنفهمهم ثمن النعمة فحبسهم في جهنم، وقد قال الله تعالى وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة، ثم قال وذروا ظاهر الإثم وباطنه، ففيه تنبيه لذوى الألباب الذين وصل لهم القول ليتذكروا أن يذروا ظاهر الإثم، شكر الظاهر النعم، ويذروا باطن الإثم، شكر الباطن النعم. وظاهر النعم عوافى الأجساد ووجود الكفايات من الأموال، وظاهر الإثم أعمال الجوارح من معانى حظوظ النفس، وباطن النعم معافاة القلوب وسلامة العقود، وباطن الإثم أعمال القلوب السيئة مثل الإصرار وسوء الظن ونيات السوء.

وقال مطرف بن عبد الله لأن أعافى فأشكر أحب إلى من أن أبئلى فأصبر، لأن مقام العوافى أقرب إلى السلامة فلذلك اختار حال الشكر على الصبر لأن الصبر حال أهل البلاء. وقد روينا عن الحسن البصرى معنى ذلك الخبر الذى لاشر فيه العافية مع الشكر والصبر عند المصيبة، فكم من منعم عليه غير شاكر، وكم من مبئلى غير صابر. وقد روينا عن النبى صلى الله عليه وسلم معنى هذا فى قوله وعافيتك أحب إلى، وقال لعلى رضى الله عنه حين سمعه يقول فى مرضه اللهم إنى أسألك الصبر، قال لقد سألت الله تعالى البلاء فسأله العافية.

ومن الشكر الأعمال الصالحة، وبالعمل فسر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم الشكر للمنع، فقال تعالى إعملوا آل داود شكرا، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عوتب فى اجتهاده وقيامه حتى تورمت قدماه أفلا أكون عبداً شكوراً، فأخبر أن المجاهدة وحسن المعاملة شكر المستعمل وجزاء المنعم. وقد قال بعض العلماء شكر القلب المعرفة بأن النعم من المنعم لا غير، وشكر العمل كلما وهب الله عز وجل لك عملاً أحدثت له عملاً ثانياً شكراً منك للعمل الأول، وعلى هذا يتصل الشكر بدوام المعاملة. وأول الشكر عند العارفين أن لاتعصيه بنعمة من نعمه فتجعلها فى طاعة الهوى، فإما شكر الشاكرين فهو أن تطيعه بكل نعمة فتجعلها فى سبيل المولى وهذا شكر جملة العبد، وحقيقة الشكر التقوى وهو اسم يستوعب جمل العبادة التى أمر الله بها عباده فى قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون، ثم عبّر عن حقيقة الشكر بتقواه وأخبر سبحانه وتعالى أن التقوى هو الشكر فقال سبحانه وتعالى فاتقوا الله لعلكم تشكرون.

وفى الشكر مقامان عن مشاهدتين، أحدهما مقام شكور وهو الذى يشكر على المكاره

والبلاء والشدائد والأواء، ولا يكون كذلك حتى يشهد ذلك نِعْماً توجب عليه الشكر بصدق يقينه وحقيقة زهده، وهذا مقام فى الرضا وحال من المحبة. وبهذا الوصف ذكر الله تعالى نبيه نوحا عليه السلام فى قوله تعالى إنه كان عبداً شكوراً، وفى التفسير إنه كان يشكر الله تعالى على كل حال من خير أو شر أو نفع أو ضرر. وروينا فى الخبر ينادى مناد يوم القيامة ليقيم الحامئون فيقوم زُمرة فيُنصب لهم لواء فيدخلون الجنة، قيل ومنَ الحامدون، قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال، وفى لفظ آخر على السراء والضراء. وقد قال بعض العلماء فى قوله تعالى وأسبغ عليكم نِعْمة ظاهرة وباطنة، قال ظاهرة العوافى والغنى، وباطنة البلوى والفقر، فهذه نعم الآخرة، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش إلا عيش الآخرة. **والمقام الثانى** من الشكر أن ينظر العبد إلى من هو دونه ممن فضّل هو عليه فى أمور الدنيا وأحوال الدين فيعظّم نعمة الله تعالى عليه بسلامة قلبه ودينه وعافيته مما ابتلى الآخر به، ويعظّم نعمة الدنيا عليه لما آتاه الله تعالى وكفاه فيما أحوج الآخر وألجأه إليه، فيشكر على ذلك ثم ينظر إلى من هو فوقه فى الدين ممن فضّل عليه بعلم الإيمان وبحسن يقين، فيمقت نفسه ويؤزى عليها وينافس فى مثل ما رأى من أحوال من هو فوقه يرغب فيها، فإذا كان كذلك كان من الشاكرين ودخل تحت اسم الممدوحين. وقد روينا معنى ذلك فى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من نظر فى الدنيا إلى من هو دونه ونظر فى الدين إلى من هو فوقه كتبه الله تعالى صابراً شاكراً، ومن نظر فى الدنيا إلى من هو فوقه ونظر فى الدين إلى من هو دونه لم يكتبه الله تعالى صابراً ولا شاكراً. وقد شرحنا هذا فى مقام الرضا فكرهنا إعادته ههنا. وكل وصف يكون العبد شاكراً به يكون الشكر مقاماً له فيه، فإن كُفِر النعمة يلزمه بضده لأن الكفر ضد الشكر.

ومن كبائر النعم ثلاث، من جهلها أضاع الشكر عليها، ومعرفتها شكر العارفين، أولها استتار الله تعالى بقدرته وعزته عن الأبصار، ولو ظهر للعباد لكانت معاصيهم كُفراً لأنهم لم يكونوا يُنقصون من المعاصى المكتوبة عليهم جناح بعوضة، ولأنه تبارك وتعالى كان يظهر بوصف لا يمتنعون معه عن المعاصى، ووراء هذا سرائر الغيوب. وأيضاً لما كان لهم فى الإيمان به من عظيم الدرجات مالهم الآن، لأنهم حينئذ يؤمنون بالشهادة وهم اليوم يؤمنون بالغيب، فرُفعت لهم الدرجات بحسن اليقين، ولذلك مدحهم الله تعالى ووصفهم. **والنعمة الثانية** إخفاء القدر والآيات عن عموم الخلق لأنها من سر الغيب وصلاح العبيد واستقامة

الدنيا والدين، ولو ظهرت لهم لكانت خطاياهم الصغائر كبائر مع معاينة الآيات، ولما ضوعفت لهم على أعمالهم الحسنات كمضاعفتها الآن للإيمان بالغيب، والنعمة الثالثة تغيب الأجل عنهم إذ لو علموا بها لما كانوا يزدادون ولا يتقصون من أعمالهم الخير والشر ذرة، فكان مع علمهم بالأجل أشد مطالبة لهم وأوقع للحجة عليهم، فأخفى ذلك عنهم معذرة لهم من حيث لا يعلمون، ولطفاً بهم ونظراً لهم من حيث لا يحتسبون. ثم بعد ذلك من لطائف النعم شمول ستره لهم فيحجب بعضهم من بعض، وسترهم عند العلماء والصالحين، ولولا ذلك لما نظروا إليهم، ثم حجب الصالحين والأولياء عنهم، ولو أظهر عليهم آيات يعرفون بها حتى يكون الجاهلون على يقين من ولاية الله تعالى لهم وقربهم منه لبطل ثواب المحسنين إليهم، ولحرم قبول عملهم، ولحبطت أعمال المسيئين إليهم، ففي حجب ذلك وستره ماعمل العاملون لهم في الخير والشر على الرجاء وحسن الظن بالغيب من وراء حجاب اليقين، وتأخرت عقوبات المؤذنين لهم عن المعالجة لما ستر عليهم من عظيم شأنهم عند الله تعالى وجليل قدرهم، ففي ستر هذا نعم عظيمة على الصالحين في نفوسهم من سلامة دينهم وقلة فتناتهم، ونعم جليلة عن المنتهكين لحرماتهم المصغرين لشعائر الله تعالى من أجلهم إذ كانوا أساءوا إليهم من وراء حجاب، فهذا هو لطف أخفى من لطف المنعم الوهاب سبحانه وتعالى، كما جاء في الخبر بقول الله عز وجل من أذى ولياً من أوليائي فقد بارزني بالمحاربة، ثم أنا الثائر لولائي لا أكل نصرتي إلى غيري، وعن جعفر الصادق رضى الله عنه في معنى هذه النعم التي أوجبت الشكر في إخفائها، قال إن الله تعالى خبياً ثلاثاً في ثلاث، رضاه في طاعته فلا تحتقروا منها شيئاً لعل رضاه فيه، وخبياً غضبه في معاصيه فلا تحتقروا منها شيئاً لعل غضبه فيه، وخبياً ولايته في عبادته المؤمنين فلا تحتقروا منهم أحداً لعله ولي الله تعالى، ويكون مثل ذلك من أذى نبيا وهو لا يعلم بنبوته وأن الله تعالى نبأه قبل أن يخبره أنه نبي الله ورسوله إليه، فلا يكون وزره وزر من انتكح حرمة نبي قد أعلمه أنه نبي لعظيم حرمة النبوة.

وللشاكرين طريقان أحدهما أعلى من الآخر، أولهما شكر الراجين وهو حسن المعاملة لما أمّلوه ورجّوه من ظواهر النعم، فعملوا وجاء إتمامها فكان حالهم المسارعة والمسابقة إلى الأعمال الصالحة شكراً لما ابتدأهم به وخصهم دون سائر خلقه، وأما شكر الخائفين وهو خوف سوء الخاتمة والإشفاق من درك الشقاء بحكم السابقة نعوذ بالله تعالى منه، فكان خوفهم دليلاً على اغتباطهم بموهبة الإيمان، وكان اغتباطهم يدل على عظيم قدر الإسلام في

قلوبهم ونفيس مكانه عندهم فعظمت النعمة به عليهم، فمعرفةهم بذلك هو شكرهم فصار الخوف والإشفاق طريقاً لهم في الشكر للرازق، وقد جعل الله تعالى ذلك نعمة وكل نعمة تقتضى شكراً في قوله تبارك وتعالى، قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما، قال بعض المفسرين أنعم الله عليهما بالخوف وهذا أحد وجهي الكلام، ولو لم يشكر العبد مولاه إلا أنه تبارك وتعالى على هذه الأوصاف والأخلاق التي هي صفاته وأخلاقه من نهاية الكرم والجلود الذي لا غاية له، ومن غاية التفضل والحلم الذي لا نهاية، فلما كان تبارك وتعالى بهذه الأخلاق المرجوة والصفات الحسنى وجب أن يشكره العبيد لأجله تعالى لا لأجل نعمه وأفعاله، وهذا ذكر المحبين إذ لو كان تعالى على غير هذه الصفات والأخلاق التي عرفه بها العارفون ولا بد لهم منه، أى شئ كان يصنع العباد وأى حيلة كانت لهم؟ فله الحمد كله وله الشكر كله كما هو مستحقه وأهله بحمده لنفسه ولا ينبغي إلا له سبحانه وتعالى كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله، إذ كان ولم يزل على ما هو الآن ولا يزال أبداً على ما كان من الأوصاف والنعوت التامات والأسماء الحسنى والأمثال العلى، ومعرفة هذا هو شكر العارفين، ومشاهدته هو مقام المقربين، فشكر هؤلاء الله تعالى لأجل الله تعالى، ودعاء هؤلاء التحميد والتقديس، وأعمالهم الإجلال والتعظيم للأجل العظيم، وسؤالهم تجلى الصفات والنصيب من مشاهدة معاني الذات، ووصف هذا لا يوصف وشرحه بالمعقول لا يعرف، وهذا داخل في مشاهدة قوله عز وجل ليس كمثله شئ، وعن هذه المشاهدة اغتبط موسى عليه السلام بالربوبية وأنس بالتقريب فانبسط بالتمكين فقال لى ما ليس لك، فقال الله تعالى وما هو، فقال لى مثلك وليس لك مثل نفسك، فقال عز وجل صدقت، يعنى لى أنت على هذه الأوصاف التى هي غاية الطالبين ولا مزيد عليها للراغبين، وليس لك كانت إذ ليس كمثلك شئ وأن لا إله إلا أنت، فمن غامض النعم الشكر على هذه المعانى.

وما زوى عنك وصرقه من فضول الدنيا فإنه أقل للشغل والاهتمام وأيسر للحساب، ثم ابتلى به غيرك من الدنيا مما شغله به عنه وقطعه دونه، ففى صرف الدنيا عنك وابتلاء غيرك بها نعمتان عليهما شكران، فإذا رأيت مبتلى فى دينه بصفات المنافقين أو مبتلى بنفسه بأخلاق المتكبرين، أو منهما فيما عليه من أفعال الفاسقين، عدت جميع ذلك نعماً من الله تعالى عليك إذ لم يجعلك كذلك لأنك قد كنت أنت ذاك لو لا فضل الله عليك ورحمته، فقد رَحِمَكَ بما صرف عنك من السوء فذلك من فضل الله تعالى عليك، فمعرفة ذلك شكر منك لله تعالى.

وأكثر عقوبات الخلق من قلة الشكر على النعم، وأصل قلة الشكر الجهل بالنعمة، وسبب الجهل بالنعمة قصور العلم بالله تعالى وطول الغفلة عن المنعم وترك التفكير في نعمه والتذكر لآلائه ومنته سبحانه وتعالى فقد أمر بذلك في قوله تعالى، واذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون، قيل نعمه، وقال المفسرون واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به، وبمعناه قوله تعالى ولتكمّلوا العدة ولتكبّروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون، يعنى على نعمة الهداية وتوفيق الطاعة، فإذا جهل العبد النعمة لم يعرفها، وإذا لم يعرفها لم يشكر عليها، وإذا لم يشكر عليها انقطع مزیده، ومن انقطع عنه المزيد فهو فى نقصان ما ادعى، وأيضاً فإن من لم يشكر النعم لجهله بها لم يؤمن عليه كفّرها، فإن كفّرها أدركه العذاب الشديد للوعيد إلا أن تداركه نعمة من ربه.

وأصول نعم المرافق للأحراث أربعة، أولها النطفة التى أخرجت من خزانة الأرحام جميع البهائم والأنام، ثم الحرث الذى أخرج من خزانة الأرض جميع الثمر، ثم الماء الذى لنا منه شراب ومنه شجر، ثم النار التى فيها ضياء ومصالح الأطعمة وبها لأهل البصائر تذكرة، وهذه النعم هى التى نكرها المنعم فى آخر سورة الواقعة وأضافها إلى نفسه عز وجل ولم يجعل فيها شريكاً معه وفتح للعباد العمّال أبوابها.

ومن أفضل النعم وأجلها نعمة الإيمان به سبحانه وتعالى، ثم نعمة الرسول، ثم نعمة القرآن، ثم أن جعلنا من خير أمة أخرجت للناس. وقبل ذلك أول نعمة عقّلناها أن جعلنا موجودين دون سائر المعدومات، ثم جعلنا حيواناً دون سائر الموات، ثم جعلنا بشراً دون سائر الحيوان، ثم أن جعلنا ذكوراً دون الإناث، ثم صورنا فى أحسن تقويم، ثم عوafى القلوب من الزّيف عن السّفّة، ومن الميل إلى دواعى النفس الأمّارة، ثم صحة الأجسام، ثم كشف السّتر، ثم حُسن الكفاية للحاجة، ثم صنوف ما أظهر من الأزواج للأقوات، ثم تسخير الصّناعة لنا مما بيّن السماء والأرض، فهذه أمهات النّعم، فكلما كثّرت هذه المعانى وحسّنت كثر الشكر عليهما لعظيم النعم بها، وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها.

وكان أبو محمد سهل رحمه الله يقول خُصّ بمعرفة النّعم وبمعرفة عظيم حلم الله تعالى وسّتره الصّديقون. وقد قال الله تعالى أصدق القائلين وأحسن الواصفين وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم، فتمّت النعمة بوصفيّه اللّذين هو لهما أهل من المغفرة

والرحمة، ثم قال أيضا في مثله إن الإنسان لظلوم كفّار، فكان أعظم للنعمة وأوسع في الكرم والمِنَّة على وصفى الإنسان اللذين هو أهل لهما من الظلم والكفر، فهو سبحانه وتعالى أهلُ التقوى وأهل المغفرة، والعبد أهل لما وصفه به مولاة عز وجل، إلى أن يجود عليه بقديم ما به تولاة، فبنعمته أطاعه العاملون، ومن نعمته جازاهم، وبنعمته عصاه الجاهلون، ومن نعمته سترَ وحلّم عنهم.

ومن النِّعم إظهار الجميل وستر القبيح فلا ندري أى النعمتين أعظم، جميل ما أظهر أو قبيح ماستر. وقد يُمدح الله تعالى بالوصفين معا في الدعاء الماثور يامنُ أظهرَ الجميل وستر القبيح. ومن النِّعمة الصحة والفراغ، هما أولُ نعيم الدنيا وأصول أعمال الآخرة، وبهما تكون المغابنات كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبونُ فيهما الناس - الصحة والفراغ. وقال الفضيل بن عياض عليكم بمداومة الشكر على النِّعم فقلَّ نعمة زالت عن قوم فعادت إليهم. وقال بعض السلف النِّعم وحشية فقيدوها بالشكر. وقد روى في خبر ما عظُمت نعمة الله تعالى على عبدٍ إلا كثُرت حوائج الناس إليه، فمن تهاون بهم عرَض تلك النعمة للزوال وقد قال الله تعالى إن الله لا يغيّر ما بقوم حتى يغيّروا ما بأنفسهم، قيل لا يغيّر نِعَمه عليهم حتى يغيّروها بتضييع الشكر فيعاقبهم بالتغيير، والوجه الآخر لا يغيّر ما بهم من عقوبة حتى يغيّروا معاصيهم بالتوبة، فذكر بذلك السبب الأول من حكمه، ثم ذكر السبب الثانى من حكّمته، وهو مُسبب الأسباب للحكمة والمشئّة.

ويقال إن تحت كل شعرة من جسم العبد نعمة، وبكل عِرْق في جسده نعمتان في تسكينه وتحريكه، وفي كل عظم أربع نعم، وبكل مفصل سبع نعم، وفي جسم الإنسان ثلاثمائة وستون مفصلاً، ومثل ذلك من العظام، وفي كل طَرْفة نعمتان، وبكل نَفَس نعمتان، وفي كل دقيقة تاتى عليه من عُمُرهِ نِعَمٌ لا تُحصى، والدقيقة جزء من اثنى عشر جزءاً من شعيرة، والشعيرة جزء من اثنى عشر جزءاً من ساعة، والأنفاس أربعة وعشرون ألف نَفَس في اليوم واللييلة. وفي أخبار موسى عليه السلام يارب كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدى نعمتان: أن ليئت أصلها وأن طَمَنتَ رأسها. وقد رويانا في الأثر من لم يعرف نِعَمَ الله عليه إلا فى مَطْعَمه ومَشْرَبه فقد قلَّ علّمه وحضر عذابه، هذا مع سوابغ العوافى والكفايات والوقايات.

ويقال إنَّ فى باطن الجسم من النِّعم سبعة أضعاف النعم التى فى ظاهره، وأن فى القلب

من النعم أضعاف مافى الجسم كله من النعم، وأن نعم الإيمان بالله تعالى واليقين أضعاف نعم الأجسام والقلوب، فهذه كلها نعم مضاعفة على نعم مترادفة لأحصىها إلا مَنْ أنعمَ بها، ولا يعلمها إلا مَنْ خلّقها. ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير، سوى نِعَمِ المطعم والمشرب والملبس والمنكح من دخول ذلك وخروجه، وكثرة تكرره وتزايدده، بأن أدخل مَهْنَاهُ وأخرج أذاه، وبأن طيّب مدخله ويسر مخرجه وبقي منفعتة، وما أحال من صورته وغير من صفته فللتزهد والذلة والاعتبار والتذكيرة، وتلك أيضا نِعَمٌ.

وقد قيل إنَّ الرغيف لا يستدير حتى يُعمل فيه ثلثمائة وستون صنعة من السماء والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض والأفلاك والرياح والليل والنهار وبنى آدم وصنائعهم والبهائم ومعادن الأرض، أولها ميكائيل الذى يكيل الماء من الخزائن فيفرغه على السحاب، ثم السحاب التى تحمله فيرسله، ثم الرياح التى تحمل السحاب والرعد والبرق، والملكان اللذان يسوقان السحاب، وآخر الخبآن، فإذا استدار رغيفاً طلب سبعة آلاف صانع، كل صانع أصل من أصول الصنائع، فهذه كلها نِعَمٌ فى حضور رغيف، فكيف بما زاد عليه مما وراءه.

فعلى العبد بكل نعمة شكر، إن طوبى بشكر نعمة واحدة على حقيقتها هلك إلا أن تغمدته رحمة من ربه فتغمره لتمام النعمة. وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول اللهم إنى أسألك تمام النعمة، فقال هل تدري ما تمام النعمة، قال لا، قال دخول الجنة. وقيل لبعض الحكماء ما النعيم؟ قال الغنى فإننى رأيت الفقير لا يعيش له، قيل زدنا، قال العافية فإننى رأيت السقيم لا يعيش له، قيل زدنا، قال الأمن فإننى رأيت الخائف لا يعيش له، قيل زدنا، قال الشباب فإننى رأيت الهرم لا يعيش له، قيل زدنا، قال لا أجد مزيداً. وبعض ما ذكره هو أحد الوجوه فى قوله تعالى أنهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا، قيل الشباب، وقيل الفراغ، وقيل الأمن والصحة. وفى قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم ماتحبون، قيل العوافى والغنى، وبمعناه فى قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة، قيل ظاهرة العوافى وباطنة البلوى، لأنها سبب نعيم الآخرة ومزيد لها لقوله تعالى ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين، وقد جاء فى الخبر من أصبح مُعافى فى بدنه آمناً فى سرِّه وعنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيه، وأنشدت فى معناه لبعض أهل القناعة:

إذا القوت تأتى لك * والصحة والأمن * وأصبحت أخا حزن * فلا فارّقك الحزن

وأنشد الآخر:

كن وفلقة خبز * وكوز ماء وأمن * ألد من كل عيش * يحويه سحب وسجن

وحدثونا أن عابداً عبد الله تعالى سبعين عاما فأرسل الله تعالى إليه ملكاً يبشره بدخول الجنة برحمة الله تعالى، فهجس في نفسه بل بعمله، فاطلع الله تعالى على ذلك منه، فأوحى إلى عرق ساكن من عروقه أن تحرك عليه، قال فاضطرب لذلك وقلق وانقطعت عبادته وذهبت أعماله شغلا منه بنفسه، ثم أوحى الله تعالى إلى العرق أن اسكن فسكن، فرجع العبد إلى عبادته، فأوحى الله تعالى إليه إنما قيمة عبادتك عرق واحد سكن من عروقه فاعتزف، وروينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوصف آخر أن رجلاً عبد الله سبعين عاما، قال فيأمر الله عز وجل به إلى الجنة برحمته، فيقول بلى بعمله، فيقول الله عز وجل أدخلوا عبيد الجنة بعمله، قال فيمكث في الجنة سبعين عاما، فيأمر الله تعالى به أن يخرج ويقال له قد استوفيت ثواب عملك، قال فيسقط في يديه ويندم، فينظر أقوى شيء كان في نفسه بينه وبين ربه فإذا هو الرجاء وحسن الظن، فيقول يارب اتركني في الجنة برحمتك لا بعمله، قال فيقول الله عز وجل دعوا عبيد في جنتي برحمتي.

وحدثت عن رجل شكك إلى بعض أهل المدينة فقره وأظهر لذلك غم، فقيل له أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف، قال لا، قيل فيسرك أنك أخرس ولك عشرة آلاف، قال لا، قال قيل فيسرك أنك أقطع اليدين والرجلين ولك عشرة آلاف، قال لا، قيل فيسرك أنك مجنون ولك عشرة آلاف، قال لا، قيل أفما تستحي أن تشكو مولاك وله عندك عروض بخمسين ألفاً؟ وهذا كما قال لأن في الإنسان قيم هذه الأشياء من الجوارح وزيادة من المال، لأنها ديّات جوارحه لو قطعت. وحدثني بعض الشيوخ في معناه أن بعض القرّاء المقربين اشتدّ به الفقر حتى أحزنه وضاق به ذرعاً، قال فرأى في المنام كأن قائل يقول له تودّ أننا أنسيناك سورة الأنعام، وأن لك ألف دينار، قال لا، قال فسورة هود، قال لا، قال فسورة يوسف، قال لا، قال فمكك قيم مائة ألف وأنت تشكو الفقر، فأصبح وقد سرى عنه همه. وهكذا جاء في الخبر تغنوا بالقرآن أي استغنوا به، ومن لم يستغن بآيات الله تعالى فلا أغناه الله عز وجل. وإن القرآن هو الغنى الذي لا فقر معه ولا غنى بعده، ومن آتاه الله القرآن فظن أن أحداً أغنى منه فقد استهنأ بآيات الله تعالى، وفي لفظ آخر فقد استخف بما أنزل الله عز وجل. وفي الخبر من لم يتغن بالقرآن فليس منا. وفي الخبر المجمل كفى باليقين غنى، والقرآن هو حق اليقين.

ورويانا عن بعض السلف يقول الله عز وجل إن عبداً أغنيته عن ثلاث، فقد أتممت عليه نعمتي: عن سلطان يأتيه، وطبيب يداويه، وعماً في يد أخيه. ورويانا في مناجاة أيوب عليه السلام أن الله تبارك وتعالى أوحى إليه مامن عبدٍ لى من الأدميين إلاّ ومعه ملكان، فإذا شكر على نعمائى قال الملكان اللهم زده نعماً على نعمه فإنك أهل الشكر والحمد، فكن من الشاكرين قريباً وزدهم شكراً وزدهم من النعماء، وكفى بالشاكرين يا أيوب علو الرتبة عندي وعند ملائكتي، فانا أشكر شكرهم، وملائكتي تدعو لهم، والبقاع تحبهم، والآثار تبكي عليهم، فكن لى يا أيوب شاكراً، وللائى ذاكراً، ولا تذكرنى حتى أنذكرك. ولا تشكرنى حتى أشكر أعمالك. أنا أوفق أوليائى لصالح الأعمال وأشكرهم على ما وفقهم، واقتضيهما الشكر ورضيت به مكافأة فرضيت بالقليل عن الكثير، وتقبلت القليل وجازيت عليه بالجزيل. وشر العبيد عندي من لم يشكرنى إلاّ فى وقت حاجته، ولم يتضرع بين يديّ إلاّ فى وقت عقوبته.

وقد جعل الله تعالى الشاكرين بوصف الصالحين والمقربين والعالمين، وهذه الأوصاف **الثلاث** من أعالى مقامات الموقنين فقال عز وجل وقليل من عبادى الشكور، كما قال الله تعالى إلاّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم، وكما قال فى وصف المقربين ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين، وكما قال عز وجل ما يعلمهم إلاّ قليل. وفى حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم سلوا الله العافية، وما أعطى عبد أفضل من العافية إلاّ اليقين، ففضل العافية على كل عطاء، ورفع اليقين فوق العافية لأن بالعافية يتم نعيم الدنيا، واليقين معه وجود نعيم الآخرة، فليقين فضل على العافية كفضل الدوام على الانتقال، والعافية سلامة الأبدان من الأسقام والعلل، واليقين سلامة الأديان من الزيغ والأهواء، فهاتان نعمتان تستوعبان عظيم الشكر من العبد.

ومن أقوى المعانى فى قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون إلاّ من أتى الله بقلب سليم، قيل سأل من الشك والشك، والسالم الصحيح المعافى. وبوجود عافية اليقين فى القلوب عدم الشك والنفاق وهى أمراض القلوب، كما قال تعالى فى قلوبهم مرض، قيل شك ونفاق، وعافية القلب أيضاً من الكبائر كما قال تعالى فيطمع الذى فى قلبه مرض يعنى الرياء. ويقال مامن مصيبة إلاّ والله تعالى فيها خمس نعيم، أولها أنها لم تكن فى الدين، ويقال كل مصيبة فى غير الدين فهى طريق من الدين، والثانية أنها لم تكن أكبر منها، والثالثة أنها كانت مكتوبة عليه

لامحالة فقد نفدت واستراح منها، والرابعة أنها عُجِّلَتْ في الدنيا ولم تُؤَجَّلْ في الآخرة فتعظَّمْ على مقدار عذاب الآخرة، والخامسة أن ثوابها خير منها فإن المصيبة إذا كانت في أمر الدنيا فإنها طريق إلى الآخرة.

وعندنا في قوله تعالى إن الإنسان لظَلُومٌ كَفَّارٌ، قيل ظلوم بالتسخط، كفَّار بالمعاصي وبالنِّعَمِ. وحُدِّثُ أن العباس رضى الله عنه لما توفى قعد ابنه عبد الله رضى الله عنه للتعزية، فدخل الناس أفواجا يعزونه فكان فيمن دخل أعرابي فأنشده:

إصبر نكن بك صابرين فإنما * صبرُ الرعية بعد صبر الراس
خيرٌ من العباس أجرك بعده * والله خيرٌ منك للعباس

فقال ابن عباس ماعزاًنى أحد تعزية الأعرابي واستحسن ذلك، وفي قوله تعالى إن الإنسان لربه لكنود قيل هو الذى يشكو المصائب وينسى النِّعَمَ، ولو علم أن مع كل مُصيبة عشر نعم بحذائها وزيادة قلَّتْ شكواه وبدَّلها شكرا.

ثم إن المصائب لاتخلو من ثلاثة أقسام كلها نِعَمٌ من الله تعالى، إما أن تكون درجة وهذا للمقربين والمحسنين، وإما أن تكون كفارة وهذا لخصوص أصحاب اليمين والأبرار، أو تكون عقوبة وهذا للكافة من المسلمين، فتعجيل العقوبة في الدنيا رحمة ونِعْمَةٌ، ومعرفة هذه النعم طريق الشاكرين.

ومن أفضل النِّعَمِ عند العلماء نعمة الإيمان ثم دوامه، لأن دوام الشيء نعمة ثانية، لأنه بحكم ثانٍ عن مشيئة ثانية، لأن الإرادة منه تعالى بحكم الإظهار لاتوجب دوام الشيء يظهر بإرادته ثم يتلاشى كأن لم يكن، إلا أن يحكم سبحانه وتعالى حكماً ثانياً بنعمة ثانية بالثبات والدوام، إذ لو لم يرد دوام السموات والأرض ما دام، ولو لم يرد دوام ثبات الجبال ما ثبتت، كذلك لو لم يرد دوام الإيمان وثباته في القلوب بعد الكتب لظهر بالكتب ثم انمحى ورجع القلب إلى الكفر، ولكنه أنعم نِعَمًا لاتحصى بدوامه وثباته في القلب، ومنه قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت، أى يمحوا ما لا يشاء ثبوته ويثبت ما يحب، ولا يستطيع العبد شكر نعمة الإيمان ومعرفة بداية التفضل به، وقديم الإحسان من غير قِدَمٍ من العبد ولا استحقاق بل بفضل الله وبرحمته، وهذا أحد الوجوه في قوله تعالى كلاًّ لما يقض ما أمره، أى لا يقضى العبد أبداً شكر

ما أمره الله تعالى من نعمة الإسلام التي هي أصول النعم في الدنيا والآخرة، وهي سبب النجاة من النار ومفتاح دخول الجنة، ولا أول للعبد فيها ولا شفيع كان له إلى الله تعالى بها. ثم دوام ذلك وثباته مع الطرّف والأنفاس بمددٍ منه نِعَمٌ مترادفة. ومن هذا قوله تعالى كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ، أَيْ قَوَّاهُمْ بِمَدَدٍ يَثْبُتُهُ وَيَقْوِيهِ، وهو معنى قوله تعالى يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يَمُكِّبُ الْقُلُوبَ، أَيْ عَنِ الْإِيمَانِ وَمُقَلِّبُهَا فِي الشُّكِّ وَالشَّرِكِ، ثَبَتُ قَلْبِي عَلَى طَاعَتِكَ. ومعرفة هذه النعمة اللطيفة العظيمة تَسْتَخْرِجُ مِنَ الْقَلْبِ خَوْفَ سُوءِ الْخَاتِمَةِ لِمُشَاهَدَةِ سُرْعَةِ تَقْلِيلِ الْقَلْبِ بِالْمُشِيئَةِ، وذلك مزيد شكرها، وهذا داخل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم أَحِبُّوا اللَّهَ تَعَالَى لِمَا أَسْدَى إِلَيْكُمْ مِنْ نِعَمِهِ، وَلِمَا يَغْذُوكُمْ بِهِ أَيْضًا، فَمَنْ أَفْضَلُ مَاغْذَانًا بِهِ نِعْمَةُ الْإِيمَانِ لَهُ وَالْمَعْرِفَةُ بِهِ، وَغِذَاؤُهُ لَنَا مِنْهُ دَوَامٌ ذَلِكَ، وَمَدَدُهُ بِرُوحٍ مِنْهُ، وَتَثْبِيَّتُهُ عَلَيْهِ فِي تَصْرِيفِ الْأَحْوَالِ إِذَا هُوَ أَصَلَ الْأَعْمَالِ الَّتِي هِيَ مَكَانُ النَّوَالِ، فَلَوْ قَلَبَ قُلُوبَنَا عَنِ التَّوْحِيدِ كَمَا يَقْلِبُ جَوَارِحُنَا فِي الذُّنُوبِ، وَلَوْ قَلَبَ قُلُوبَنَا فِي الشُّكِّ وَالضَّلَالِ كَمَا يَقْلِبُ نِيَّاتَنَا فِي الْأَعْمَالِ، أَيْ شَيْءٌ كُنَّا نَصْنَعُ، وَعَلَى أَيْ شَيْءٍ كُنَّا نَعُولُ، وَبِأَيِّ شَيْءٍ كُنَّا نَطْمِنُ وَنَرْجُو؟ فَهَذَا مِنْ كِبَائِرِ النِّعَمِ، وَمَعْرِفَتُهُ هُوَ مِنْ شُكْرِ نِعْمَةِ الْإِيمَانِ، وَالْجَهْلُ بِهَذَا غَفْلَةٌ عَنِ نِعْمَةِ الْإِيمَانِ يُوْجِبُ الْعُقُوبَةَ، وَادْعَاءُ الْإِيمَانِ أَنَّهُ عَنْ كَسْبٍ مَعْقُولٍ أَوْ اسْتِطَاعَةٍ بِقُوَّةٍ وَحَوْلٍ هُوَ كُفْرٌ نِعْمَةُ الْإِيمَانِ، وَأَخَافُ عَلَى مَنْ تَوَهَّمَ ذَلِكَ أَنْ يُسَلِّبَ الْإِيمَانَ لِأَنَّهُ بَدَلَ شُكْرِ نِعْمَةِ اللَّهِ كُفْرًا، وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْخَيْرَاتِ مِنْ كَسْبِ الْإِيمَانِ، وَلَيْسَ لَنَا فِيمَا يَكْسِبُنَا الْخَيْرَاتِ مَكَانٌ، بَلِ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ عَلَيْنَا أَنْ هَدَانَا لِلْإِيمَانِ وَجَعَلَهُ سَبَبًا يَكْسِبُ لَنَا بِإِحْسَانِهِ الْإِحْسَانَ كَمَا قَالَ تَعَالَى أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا، قِيلَ التَّوْبَةُ، وَقِيلَ الصَّالِحَاتُ كُلُّهَا كَسْبُ الْإِيمَانِ.

ومن النعم بعد الإيمان توفيقنا للحسنى وتيسيرنا لليسرى، ثم صرفُ الكفر وأخلاق الكفرة وأعمالهم، ثم تزيين الإيمان وتحبيبُهُ إِلَيْنَا وتكريه الفسوق والعصيان فضلًا منه ونعمة، إِلَى مَا لَا يُحْصَى مِنْ نِعَمِهِ، فَشُكْرُ ذَلِكَ لَا يُقَامُ بِهِ إِلَّا بِمَا وَهَبَ أَيْضًا وَأَنْعَمَ بِهِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِذَلِكَ وَالْمَعُونَةِ عَلَيْهِ. والحياء من تتابع النعم هو من الشكر، والمعرفة بالتقصير عن الشكر شكر، والاعتذار من قلة الشكر شكر، والمعرفة بعظيم الحِلْمِ وكثيف الستر شكر، والاعتراف بما أعطى من حُسْنِ الثَّناء وجميل النَّشْرِ أَنَّهُ مِنَ النِّعَمِ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ مِنَ الْعَبْدِ بَلْ هُوَ مُضَافٌ إِلَى نِعَمِهِ هُوَ مِنَ الشُّكْرِ، وَحُسْنُ التَّوَاضُّعِ بِالنِّعَمِ وَالتَّذَلُّلُ فِيهَا شُكْرٌ، وَشُكْرُ الْخَلْقِ بِالْدُّعَاءِ

وحُسْنُ الثناء عليهم لأنهم ظروف العطاء وأسباب المُعْطَى تخَلَقًا بأخلاق المولى جَلَّ وعلا هو من الشكر، وقلة الاعتراض وحُسْنُ الأدب بين يَدَيِ المنعم شكر، وتلقى النِّعمَ بحُسْنِ القبول وتكثير صغيرها وتعظيم حقيرها من الشُّكر، لأن طائفةً هلكت باستصغار الأشياء واستحقار وجود المنافع بها جهلاً بحكمة الله تعالى واستصغاراً النِّعمه، فكان ذلك كفرًا بالنِّعم.

ومن الناس من يقول إن الصبر أفضل من الشكر. وليس يمكن التفضيل بينهما عند أهل التحصيل من قِبَلِ أَنَّ الشكر مقام الجملة من المؤمنين. والترجيح بين جماعة على جماعة لا يصح من قبل تفاوتهم في اليقين في المشاهدات، لأن بعض الصابرين أفضل من بعض الشاكرين لأفضل معرفته وحسن صبره، وخصوص الشاكرين أفضل من عموم الصابرين لحُسْنِ يقينه وعلو مشاهدته، ولكن تفضيل ذلك من طريق الأحوال والمقامات. وإِنَّا نقول والله أعلم إن الصبر عن النِّعم أفضل لأن فيه الزهد والخوف وهما أعلى المقامات، وإن الشكر على المكافأة أفضل لأن فيه البلاء والرضا، وإن الصبر على الشدائد والضراء أفضل من الشكر على النعم والسرور من قِبَلِ أَنَّهُ أَشَقُّ عَلَى النَّفْسِ، وإن الصبر مع حال الغنى والمقدرة أَنَّهُ يَعْصِي بِذَلِكَ أَفْضَلُ مِنَ الشُّكْرِ عَلَى النِّعَمِ مِنْ قِبَلِ أَنَّ الصبر عن المعاصي بالنعم أفضل من الطاعة بها لمن جاهد نفسه فيها، فإذا شكر على ما يصبر عليه فقد صار البلاء عنده نعمة وهذا أفضل لأنها مشاهدة المقربين، وإذا صبر عما يشكر عليه من النعم كان أفضل لأنها حال المجاهدة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمل فالأمل، يعنى الأقرب شَبَّهًا بِنَا فالأقرب، فرفع أهل البلاء إليه ووصف نفسه به وجعلهم الأمل فالأمل منه، فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل كان هو الأفضل، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكرًا على شدة بلائه، كذلك الشاكر من الصابرين يكون أفضل لشكره على البلاء إذ هو الأقرب فالأمل بالأنبياء، وكل مقام من مقامات المقربين يحتاج إلى صبر وشكر، وأحدهما لا يتم إلا بالآخر، لأن الصبر يحتاج إلى شكر عليه ليكمل، والشكر يحتاج إلى صبر عليه ليستوجب المزيد، وقد قرن الله تعالى بينهما ووصف المؤمنين بهما فقال إن في ذلك لآيات لكل صَبَّارٍ شَكُورٍ، فذكر الشكر بلفظ المبالغة في الوصف على وزن فعول، كما ذكر الصبر على وزن فعَّال وهو وصف للمبالغة أيضا، ولذلك اقتسما الإيمان تصفين كما جاء في الخبر الصبر نصف الإيمان، والشكر نصف الإيمان، واليقين الإيمان كله، لأن اليقين أصلهما وهما ثمرتاه عنه يوجدان، لأن الشاكر أيقن بالنعمة أنها من المنعم، وأيقن بإنجاز

ما وعدّه من المزيّد فشكّر، كما أيقن الصابر بمسّه بالبلاء لأنه هو المُبتلى، وأيقن بثواب المُبلى وحُسْن ثنائه على الصابرين فصبر، فلا حول ولا قوّة إلا بالله العلى العظيم، فهما حالا الموقن إذ لا يخلو فى أدنى وقت من أحد اثنين بليّة وتحية، إذ فى كل شىء له آية، فحاله فى البلية الصبر، وحاله فى التحية الشكر، والله يحب الصابرين ويحب الشاكرين. وهذا آخر شرح مقام الشكر والحمد لله رب العالمين.

شرح مقام الرجاء ووصف الراجين وهو الرابع من مقامات اليقين

قال الله تعالى الله لطيف بعباده يرزق من يشاء، وقال حلّت قدرته وكان بالمؤمنين رحيما، وقال تعالى يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا. وروينا فى قراءة النبى صلى الله عليه وسلم ولا يبالى إنه هو الغفور الرحيم. وفى الأخبار المشهورة فقبط قبضة فقال هؤلاء فى الجنة ولا أبالى، والمعنى والله أعلم إن رحمتى وسعت كل شىء فليس يضيق هؤلاء عنها ولا أبالى بدخولهم فيها، ويكون هؤلاء أيضا فى الجنة ولا أبالى بأعمالهم السيئة كلها. وقال سبحانه وتعالى فى وصف المتقين والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله. وقال عز وجل فى وصف المتوكلين إلا اللهم إن ربك واسع المغفرة، وقال تعالى مخبرا عن الملائكة الحافين حول عرشه والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الأرض، وأخبر عز وجل أن النار أعدّها لأعدائه وأنه خوّف بها أولياءه فقال تعالى لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتمهم ظلل، ذلك يخوّف الله به عباده، ومثله قوله عز وجل واتقوا النار التى أعدت للكافرين، وقال فأنذرتكم نارا تُلظى لا يصلّاها إلا الأشقى الذى كذب وتولى، وقال تعالى فى عفوه عن الظالمين وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم.

ورويانا أن النبى عليه السلام لم يزل يسأل فى أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم، وفى تفسير قوله تعالى ولسوف يُعطيك ربك فترضى، قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وسلم أن يدخل واحد من أمته النار. وكان أبو جعفر محمد بن على رضى الله عنه يقول أنتم أهل العراق تقولون أرجى آية فى كتاب الله قوله تعالى يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية، ونحن أهل البيت نقول أرجى آية فى كتاب الله تعالى ولسوف يُعطيك ربك فترضى، وعدّه ربه عز وجل أن

يُرضيه في أمته. وروينا في تفسير قوله تعالى يوم لا يُخزى الله النبي والذين آمنوا معه، أن الله تبارك وتعالى أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم تريد أن أجعل حساب أمتك إليك، فقال لا يا رب أنت خير لهم مني، قال إذا لا نخزيك فيهم. وقال سفيان الثوري رضى الله عنه ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي لأنى أعلم أن الله تبارك وتعالى أرحم بى منهما. وروينا فى خير سلمة بن وردان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه تعالى فى ذنوب أمته، فقال يارب اجعل حسابهم إلى لئلا يطلع على مساوئهم غيرى، فأوحى الله تعالى إليه هم أمتك وهم عبادى وأنا أرحم بهم منك، لا أجعل حسابهم إلى غيرى كيلا تنتظر فى مساوئهم أنت ولا غيرك.

وقدر رويانا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال حياتى خير لكم وموتى خير لكم، أما حياتى فإنى أبين لكم السنن وأشرع الشرائع، وأما موتى فأعمالكم تُعرض على فما رأيت منها حسنا حمدتُ الله عز وجل، وما رأيت منها شياً استغفرت الله عز وجل لكم. وروينا فى الأثر إذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله عز وجل ملائكته ويقاع الأرض معاصيه وبدلها حسنات حتى يرد القيامة وليس شىء يشهد عليه. وكذلك يقال إن المؤمن إذا عصاه ستره الله تعالى عن أبصار الملائكة كيلاً تراه فتشهد عليه. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يا كريم العفو، فقال له جبريل عليه السلام تدرى ماتفسير يا كريم العفو هو أنه عفا عن السيئات برحمته ثم بدلها حسنات بكرمه. وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول اللهم إنى أسألك تمام النعمة، فقال هل تدرى ماتمام النعمة، قال لا، قال دخول الجنة. وقد أخبرنا الله تعالى أنه قد أتم نعمته علينا برضاه الإسلام لنا، فهذا دليل على دخول الجنة، فقال عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً، وقد اشتركنا فى ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن نرجو المغفرة لذنوبنا بفضل، فقال عز من قائل ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر ويتم نعمته عليك. وفى خبر على رضى الله عنه من أذنب ذنباً فستره الله تعالى عليه فى الدنيا فالله تبارك وتعالى أكرم من أن يكشف ستره فى الآخرة، ومن أذنب ذنباً فعوقب عليه فى الدنيا فالله تعالى أعدل من أن يثنى عقوبته على عبده فى الآخرة، وفى لفظ آخر لا يذنب عبد فى الدنيا فيستره الله تعالى عليه إلا غفر له فى الآخرة. وعن بعض السلف كل عاص فإنه يعصى تحت كنف الرحمن، والكف من الإنسان حضنه

ما بين يديه وصدرة، قال فمن ألقى عليه كنفه ستر عورته، ومن رفع عنه كنفه أفضح، ويقال إن من فُضح في الدنيا بذنب فهو كفّارته ولا يفضح به في الآخرة، وفي الخبر إذا أذنب العبد فاستغفر الله يقول الله سبحانه وتعالى لئلا تكتنه انظروا إلى عبدی أذنب ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب فيأخذ بالذنب، أشهدكم أنني قد غفرت له، وفي الحديث إذا أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عَنان السماء غفرتها له ما استغفرني ورجاني. وفي حديث آخر لو لقيني عبدی بقراب الأرض ذنوباً لقيته بقرابها مغفرة ما لم يشرك بي شيئاً.

ورويانا في حديث أنس بن مالك الطويل إذا أذنب العبد ذنباً كُتِبَ عليه، فقال الأعرابي فإن تاب، قال مُحْيٍ من صحيفته، قال فإن عاد، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يَكُتَبُ عليه، قال الأعرابي فإن تاب، قال محي من صحيفته، قال إلى متى يا رسول الله، قال إلى أن يستغفر ويتوب إلى الله تعالى، وإن الله لا يمل من المغفرة حتى يمل العبد من الاستغفار، فإذا همَّ العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها، فإذا عملها كتبها عشر حسنات، ثم ضاعفها الله عز وجل إلى سبع مائة ضعف، وإذا همَّ بخطيئة لم تُكُتَبْ عليه، فإن عملها كُتِبَتْ خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله تعالى.

وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني لا أصوم إلا الشهر لأزید عليه، ولا أصلي إلا الخمس لأزید عليهن، وليس لله تبارك وتعالى في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع، أين أنا إذا مت؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة. قال يا رسول الله معك؟ فتبسّم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم معي إن حفظت قلبك من اثنين **الفُلّ والحسد، ولسانك من اثنين الغيبة والكذب، وعينك من اثنين النظر إلى ما حرّم الله تعالى وأنّ تزدرى بهما مسلماً، دخلت معي الجنة على راحتى هاتين.**

ورويانا في الخبر الطويل عن أنس رضى الله عنه أن الأعرابي قال يا رسول الله من يلي حساب الخلق؟ قال الله عز وجل، قال هو بنفسه؟ قال نعم، قال فتبسّم الأعرابي، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ممّ ضحكت يا أعرابي؟ فقال إن الكريم إذا قدر عفا، وروى تجاوز، وإذا حاسب سامح، فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدّق ألا ولا كريم أكرم من الله عز وجل، هو أكرم الأكرمين، ثم قال عليه السلام فقه الأعرابي.

وفيه أيضاً أن الله تبارك وتعالى شرّف الكعبة وعظّمها ولو أن عبداً هدمها حجراً ثم

أحرقها ما بلغ جُرم من استخفَّ بؤس من أولياء الله تعالى، قال الأعرابي من أولياء الله؟ قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى، أمّا سمعت الله تعالى يقول الله وكلى الذين آمنوا يُخرجهم من الظلمات إلى النور. وفي الخبر المفرد عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أفضل من الكعبة، والمؤمن طيب طاهر، والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة. وفي الخبر المشهور عن عبد الله بن عمرو وأبى هريرة رضى الله عنهما وكعب الأحبار أنه نظر إلى الكعبة فقال ما أشرفك وما أعظمك، وللمؤمن أعظم حرمة عند الله منك. وقد أمر الله سبحانه وتعالى أنبياءه بتطهير بيته لأوليائه إجلالاً لهم فشرّف البيت بهم، وفي الخبر عن الله تعالى من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة، وأنا الثائر لوللى فى الدنيا والآخرة.

وفى أخبار يعقوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه تدرى لم فرقتُ بينك وبين يوسف عليه السلام هذه المدة؟ قال لا، قال لقولك لإخوته أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون، لم خفت الذئب عليه ولم ترجئى له؟ ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظى له؟ ومن سبق عنايتى بك أنى جعلت نفسى عندك أرحم الراحمين فرجوتنى، ولولا ذلك لكنتُ أجعلُ نفسى عندك أبخل الباخلين، فالرجاء هو اسم لقوة الطمع فى الشئ بمنزلة الخوف وهو اسم لقوة الحذر من الشئ، ولذلك أقام الله تعالى الطمع مقام الرجاء فى التسمية، وأقام الحذر مقام الخوف فقال علّت كلمته يدعون ربهم خوفاً وطمعاً، وقال تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه، وهو وصف من أوصاف المؤمنين وخلق من أخلاق الإيمان لا يصح إلا به كما لا يصح لإيمان إلا بالخوف، فالرجاء بمنزلة أحد جناحى الطير لا يطير إلا بجناحيه، كذلك لا يؤمن من لا يخافه. وهو أيضاً مقام من حسن الظن بالله تعالى وجميل التأمل له، فلذلك أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يموتن أحدكم إلا وهو حسن الظن بالله تعالى، لأنه قال عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بى فليظن بى ما شاء، وكان ابن مسعود رضى الله عنه يحلف بالله تعالى ما أحسن عبد بالله تعالى ظنه إلا أعطاه الله تعالى ذلك، لأن الخير كله بيده، أى فاذا أعطاه حسن الظن بالله تعالى فقد أعطاه ما يظنه، لأن الذى حسنَ ظنه به هو الذى أزد أن يحققه له.

ورويانا عن يوسف بن أسباط قال سمعت سفيان الثوري رضى الله عنه يقول فى قوله تعالى وأحسنوا إن الله يحب المحسنين، قال أى أحسنوا بالله تعالى الظن. وكذلك دخل رسول

اللَّهُ صلى الله عليه وسلم على الرجل وهو فى سياق الموت فقال كيف تجدك، فقال أجدنى أخاف ذنوبى وأرجو رحمة ربى، فقال عليه السلام ما اجتماعا فى قلب عبد فى هذا الموطن إلا أعطاه الله تعالى ما رجا وأمنه مما يخاف. ولذلك قال على كرم الله وجهه للرجل الذى أطار الخوف عقله حتى أخرجه إلى القنوط، فقال له يا هذا إياسك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنبك. صدق رضى الله عنه لأن الإياس من روح الله تعالى الذى يستريح إليه المكروب من الذنوب، والقنوط من رحمة الله تعالى التى يرجوها المبتلى بالذنوب، أعظم من ذنوبه وهو أشد من جميع ذنوبه، لأنه قطع بهواه على صفات الله تعالى المرجو، فكان ذلك من أكبر الكبائر وإن كانت ذنوبه كبائر. وهكذا جاء فى التفسير ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة، قال هو العبد يُذنب الكبائر ويلقى بيده ولا يتوب، ويقول قد هلك لا ينفعنى عمل، فنهوا عن ذلك، إلا أن الرجاء مقام جليل وحال شريف نبيل لا يصلح إلا للكرماء من أهل العلم والحياء، وهو حال يحول عليهم بعد مقام الخوف يُروّحون به من الكرب ويستريحون إليه من مقارفة الذنب، ومن لم يعرف الخوف لم يعرف الرجاء، ومن لم يقيم فى مقام الخوف لم يرفع إلى مقامات أهل الرجاء على صحة وصفاء.

ورجاء كل عبد من حيث خوفه ومكاشفته عن أخلاق مرجوة من معنى ما كان كشف به من صفات مخوفة، فإن كان أقيم مقام المخوفات من الخلوقات مثل الذنوب والعيوب والأسباب رُفِعَ من حيث تلك المقامات إلى مقامات الرجاء بتحقيق الوعد وغفران الذنب وتشويق الجنان وما فيها من الأوصاف الحسان، وهذه مواجهات أصحاب اليمين. وإن كان أقيم مقام مخاوف الصفات عن مشاهدة معانى الذات، مثل سابق العلم وسوء الخاتمة وخفى المجر وباطن الاستدراج ويطش القدرة وحكم الكبر والجبروت، رفع من هذه المقامات إلى مقام المحبة والرضا، فرجا من معانى الأخلاق وأسماء الكرم والإحسان والفضل والعطف واللطف والامتنان. وليس يصح أن نخبر بكل ما نعلم من شهادة أهل الرجاء في مقامات الرجاء من قبل أنه لا يصلح لعموم المؤمنين، وهو يفسد من لم يرزقه أشد الفساد، فليس يصلح بخصوصه، ولا يجديده، ولا يستجيب له، ولا يستخرج إلا من المحبة، ولا محبة إلا بعد نصح القلب من الخوف، وأكثر النفوس لا يصلح إلا على الخوف، كعبيد السوء لا يستقيمون إلا بالسوط والعصا، ثم يواجهون بالسيوف صلّتا.

ومن علامة صحة الرجاء في العبد كون الخوف باطناً في رجائه، لأنه لما تحقق برجاء شيء خاف فوته لعظم المرجو في قلبه وشدة اغتباطه به، فهو لا ينفك في حال رجائه من خوف فوت الرجاء، والرجاء هو ترويح الخائفين، ولذلك سمى العرب الرجاء خوفاً لأنهما وصفان لا ينفك أحدهما عن الآخر. ومن مذهبهم أن الشيء إذا كان لازماً لشيء أو وصفاً له أو سبباً منه أن يعبروا عنه به، فقالوا ما لك لا ترجو كذا، وهم يريدون مالك لا تخاف، وعلى هذه اللغة جاء قول الله تعالى مالكم لا ترجون لله وقاراً، أجمعوا على تفسيره مالكم لاتخافون لله عظمة، وهو أيضاً أحد وجهي تفسير قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه أي يخاف من لقائه، ومثل الخوف من الرجاء مثل اليوم من الليلة، لما لم ينفك أحدهما عن الآخر جاز أن يعبر عن المدة بأحدهما فيقال ثلاثة أيام وثلاث ليال. ومنه قول الله تعالى مخبراً عن قصة واحدة فقال عز وجل آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً، قال تعالى ثلاثة أيام إلا رمزا فلما لم يكن اليوم ينفك عن ليلته، واللييلة لا تنفك عن يومها، أخبر عن أحدهما بالآخر لأن أحدهما يشبه الآخر مندرج فيه، ولا يظهر إلا أحدهما بحكمة الله تعالى وقدرته لتفاوت أحكامه فيهما وافتراق إنعامه بهما، فإذا ظهر النهار اندرج الليل فيه بقدرته تعالى، وإذا ظهر الليل استتر النهار بحكمة الله تعالى، وهو حقيقة إيلاجه أحدهما في الآخر وتحقيق تكويره أحدهما على صاحبه، فكذاك حقيقة الرجاء والخوف في معاني الملوكوت، إذا ظهر الخوف كان العبد خائفاً وظهرت عليه أحكام الخوف عن مشاهدة التجلى بوصف مخوف، فسمى العبد خائفاً لغلبته عليه وبطن الرجاء في خوفه، وإذا ظهر الرجاء كان العبد راجياً وظهرت منه أحكام الرجاء عن مشاهدة تجلى الربوبية بوصف مرجو فوصف العبد به، لأنه هو الأغلب عليه، وبطن الخوف في رجائه لأنهما وصفات للإيمان، كالجناحين للطير، فالمؤمن بين الخوف والرجاء كالطائر بين جناحيه، وكلسان الميزان بين كفتيه. ومنه قول مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا، فهذا أصل في معرفة حقيقة الرجاء وصديق الطمع في المرجو فللمؤمنين في اعتدال الخوف والرجاء مقامان أعلاهما مقام المقربين، وهو ما حال عليهم من مقام مشاهدة الصفات المخوفة والأخلاق المرجوة، والثاني مقام أصحاب اليمين وهو ما عرفوه من بدائع الأحكام وتفاوت الأقسام، من ذلك أنه أنعم سبحانه وتعالى على الخلق بفضله عن كرمه اختياراً لا إجباراً، فلما أعلمهم ذلك رجوا تمام النعمة من حيث ابتدائها، ومن ههنا طمع السحرة في المغفرة لما ابتدؤا بالإيمان فقالوا إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين، أي من حيث جعلنا أول

المؤمنين، من هذا المكان نرجو أن يغفر لنا بأن جعلنا مؤمنين به فرجوه منه. وقد نّم الله تعالى عبداً أوجده نعمةً ثم سلبها فأيس من عودها عليه ، فقال تعالى وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مَتًّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيُؤْسِكْفُور، ثم استثنى عباده الصابرين عليه الصالحين له فقال تعالى إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ.

وروى أن لقمان عليه السلام قال لابنه خف الله تعالى خوفاً لا تأمن فيه مكره وارجهُ رجاءً أشد من خوفك، قال وكيف أستطيع ذلك وإنما لى قلب واحد، قال أما علمت أن المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر، والمعنى أن الخوف والرجاء وصف الإيمان لا يخلو منهما قلب مؤمن فصار كذى قلبين حينئذ. ثم إن الخلق خلقوا على أربع طبقات، فى كل طبقة طائفة، فمنهم من يعيش مؤمناً ويموت مؤمناً، فمن ههنا رجاؤهم لأنفسهم ولغيرهم من المؤمنين، إذ قد أعطاهم فرجوا أن يتم عليهم نعمته وأن لا يسلبهم بفضل ما به بدأهم. ومن الناس من يعيش مؤمناً ويموت كافراً، فهذا موضع خوفهم عليهم وعلى غيرهم. ومن الناس من يعيش كافراً ويموت مؤمناً، ومنهم من يعيش كافراً ويموت كافراً، فهذان الحكمان أوجباً رجاؤهم فلم يقنطوا بظاهره وخافوا أن يموتوا على تلك الحال، وأن يكون ذلك هو حقيقتهم عند الله تعالى. وعلم المؤمن بهذه الأحكام الأربعة ورثه الخوف والرجاء معا، فاعتدل حاله بذلك لاعتدال إيمانه به، وحكم على الخلق بالظاهر ووكل إلى عالم الغيوب السرائر، ولم يقطع على عبد بظاهره من الشر بل يرجو له ما بطن عند الله تعالى من الخير، ولم يشهد لنفسه ولا لغيره بظاهر الخير، بل يخاف أن يكون قد استسر عند الله تعالى باطن شر، إلا أن حال التمام أن يخاف العبد على نفسه ويرجو لغيره، لأن ذلك هو وجد المؤمنين من قبل أنهم متعبدون بحسن الظن، فهم يحسنون الظن بالناس ويخرجون لهم المعاذير بسلامة الصدر وتسليم ما غاب إلى من إليه تصير الأمور، ثم هم فى ذلك يسيئون الظن بنفوسهم لمعرفتهم بصفاتهما ويوقعون الملام عليهما، ولا يحتجون لها لباطن الإشفاق منهم عليهم، وخوف التزكية منهم لهم، فمن قلب عليه هذان المعنيان فقد مكر به حتى يحسن الظن بنفسه ويسىء ظنه بغيره، فيكون خائفاً على الناس راجياً لنفسه، عاذراً لنفسه محتجاً لها، لانما للناس ذاماً لهم، فهذه أخلاق المنافقين.

ثم إن الراجى حالا من مقامه وإحاله علامة من رجائه، فمن علامة الرجاء عن مشاهدة المرجو دوام المعاملة، وحسن التقرب إليه، وكثرة التقرب بالتوافل لحسن ظنه به وجميل أمله

منه، وأنه يتقبل صالح ما أمر به تفضلاً منه، من حيث كرمه لا من حيث الواجب عليه ولا الاستحقاق منا، وأنه أيضاً يكفر سيئ ما عمله إحساناً منه ورحمةً من حيث لطفه بنا وعطفه علينا، لأخلاقه السنية والطاغة الخفية، لا من حيث اللزوم له بل من حيث حسن الظن به، كما قال سفيان الثوري رضي الله عنه مَنْ أذنب ذنباً فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه غفر الله عز وجل له ذنبه، قال لأن الله تعالى عير قوما فقال تعالى وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم، وقد قال سبحانه وتعالى في مثله وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بوراً، أى هلكى، ففي دليل خطابه عز وجل أن من ظن حسناً كان من أهل النجاة، وقد جاء فى الأثر أن من أذنب ذنباً فأحزنه ذلك غفر له ذنبه وإن لم يستغفر.

ومقام الرجاء كسائر مقامات اليقين منها فروض وفضل، فعلى العبد فروض أن يرجو مولاه وخالقه ومعبوده ورازقه من حيث كرمه وفضله لا من حيث نظره إلى صفات نفسه ولؤمه. وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول من سأل الله تبارك وتعالى شيئاً فنظر إلى نفسه وإلى أعماله لا يرى الإجابة حتى يكون ناظراً إلى الله تبارك وتعالى وحده، وإلى لطفه وكرمه، ويكون موقناً بالإجابة. ولعمري إن من سأل الله تعالى ورغب إليه فى شئ ورجاه ناظراً إلى نفسه وعمله، فإنه غير مخلص فى الرجاء له تعالى لشركه فى النظر إليه، وإذا لم يكن مخلصاً لم يكن موقناً، ولا يقبل الله تعالى عملاً ولا دعاء إلا من موقن بالإجابة مخلص، فإذا شهد التوحيد ونظر إلى الوجدانية فقد أخلص وأيقن، وهكذا جاء فى الخبر إذا دعوتم فكونوا موقنين بالإجابة فإن الله تعالى لا يقبل إلا من موقن ومن داع دعاءً بيناً من قلبه، لأن من استعمله الله تعالى بالدعاء له فقد فتح له باباً من العبادة، وفى الخبر الدعاء نصف العبادة، ولا يقبل الله تعالى من الدعاء إلا الناخلة بمعنى المنخول، وهو الخالص، فأقل ما يُعطيه من دعائه أن يكون ذلك حسنة منه يُضعفه له عشرراً إلى سبعمئة ضعف، وأعله أن يدخر له فى الآخرة ما هو خير له من جميع الدنيا وما فيها مما لم يخطر على قلبه قط، ويكون ذلك حسن نظر من الله تعالى له واختيار. وأوسط ذلك أن يصرف عنه من البلاء، الذى هو لو كان علمه، كان صرفه أهم عليه وأحب إليه مما سأل فيه.

وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من داع دعا موقناً بالإجابة فى غير معصية ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله تعالى إحدى ثلاث، إما أن يجيب دعوته فيما سأل، أو يصرف يصرف عنه من السوء مثله، أو يدخر له فى الآخرة ما هو خير له.

وفى أخبار موسى عليه السلام يارب أى خلقك أنت عليه أشد تسخطا، فقال تعالى مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي، وَمَنْ يَسْتَخِيرُنِي فِي أَمْرٍ فَإِذَا قَضَيْتُ لَهُ كَرِهَ ذَلِكَ، وفى الخبر الآخر أنه قال يارب أى الأشياء أحب إليك وأيها أبغض، فقال سبحانه وتعالى أحب الأشياء إلى الرضا بقضائى وأبغضها إلى أن تُطرى نفسك. وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال للرجل الذى قال أوصنى، فقال لا تتهم الله تعالى فى شئ قضاه عليك، وفى الخبر الآخر أنه نظر إلى السماء وضحك صلى الله عليه وسلم، فسئل عن ذلك، فقال عجبْتُ لقضاء الله تعالى للمؤمن، فى كل قضائه له خير، إن قُضى له بالسراء رضى وكان خيراً له، وإن قُضى عليه بالضراء رضى به وكان خيراً له.

والراجون يتفاوتون فى فضائل الرجاء فالمقربون منهم رجوا النصيب الأعلى من القرب والمجالسة والتجلى بمعانى الصفات مما عرفوه وهذا عن علمهم به، وأصحاب اليمين من الراجين رجوا النصيب الأوفر من مزيده والفضل الأجل من عطائه يقينا بما وعد، ومن الرجاء انشراح الصدر بأعمال البر وسرعة السبق والمبادرة بها خوف قوتها، ورجاء قبولها، ثم مهاجرة السوء ومجاهدة النفس رجاء انتجاز الموعد وتقرباً إلى الرحيم الودود. ومنه قول أصدق القائلين إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله. وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرة والمجاهدة فقال المهاجر من هجر السوء، والمجاهد من جاهد نفسه فى الله تعالى، وأقام الصلاة التى هى خدمة المعبود، وبذل المال سراً وعلانية، قليلاً وكثيراً، وأن لا يشتغل عن ذلك بتجارة الدنيا. كما وصف الله سبحانه وتعالى المحققين من الراجين إذ يقول عز من قائل إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور.

ومن الرجاء القنوت فى ساعات الليل وهو طول القيام للتهجد والدعاء عند تجافى الجنوب عن المضاجع لما قر فى القلوب من المخاوف، ولذلك وصف الله الراجين بهذا فى قوله تعالى مَنْ هُوَ قَائِمٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ، قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون، فسمى أهل الرجاء والحذر وأهل التهجد آناء الليل علماء، وحصل من دليل الكلام أن من لم يخف ولم يرج غير عالم، لنفيه المساواة بينهما، وهذا مما يُحذف خبره اكتفاءً بأحد وصفيه إذ فى الكلام دليل عليه، فالرجاء هو أوّل مقام من اليقين عند

المقربين، وهو ظاهر أوصاف الصديقين، ولا يكمل في قلب عبدٍ ولا يتحقق به صاحبه حتى يجتمع فيه هذه الأوصاف: الإيمان بالله تعالى، والمهاجرة إليه سبحانه وتعالى، والمجاهدة فيه، وتلاوة القرآن، وإقام الصلاة، والإنفاق في سبيل الله تعالى، ثم السجود أثناء الليل والقيام، والحذر مع ذلك كله، فهذه جملة صفات الراجين، وهو أول أحوال الموقنين، ثم تتزايد الأعمال في ذلك ظاهراً وباطناً بالجوارح والقلوب عن تزايد الأنوار والعلوم ومكاشفات الغيوب بالأوصاف الموجودة.

وفصل الخطاب أن الخوف والرجاء طريقان إلى مقامين، فالخوف طريق العلماء إلى مقام العلم، والرجاء طريق العمال إلى مقام العاملين. وقد وصف الله عز وجل الراجين مع الأعمال الصالحة لقوة رجائهم بالخوف تكملة لصدق الرجاء وتتممة لعظيم الغبطة به، فقال تعالى وتقدس والذين يوتون ما آتوا وقلوبهم وجلّة، وقال عز وجل مخبراً عنهم في حال وقائهم وأعمال برهم إنّنا كنّا قبل في أهلنا مشفقين فمنّ الله علينا، وقال عز وجل يوفون بالنذر ويخافون يوماً، من قبل أن الخوف مرتبط بالرجاء، فمن تحقق بالرجاء صارعه الخوف أن يقطع به دون ما رجا. وقال أهل العربية في معنى قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله، أي للذين لا يخافون عقوبات الله تعالى، فإذا كان هذا أمره بالمغفرة لمن لا يرجو فكيف يكون غفره وفضله على من يرجو؟ وبعضهم يقول في معنى قوله تعالى وترجون من الله ما لا يرجون أي تخافون منه ما لا يخافون، فلو لا أنهما عند العلماء كشى واحد مفسّر أحدهما بالآخر.

ومن الرجاء الأئس بالله تعالى في الخلوات. ومن الأئس به الأئس بالعلماء، والتقرب من الأولياء، وارتفاع الوحشة بمجالسة أهل الخير، وسعة الصدر والروح عندهم. ومن الرجاء سقوط ثقل المعاونة على البر والتقوى لوجود حلوة الأعمال والمسارة إليها، والحث لأهلها عليها والحزن على فوتها والفرح بدركها. ومن ذلك الخبر الماثور من سرته حسنته وسأته سيئته فهو مؤمن. والخبر الماثور خيار أمتي الذين إذا أحسنوا استبشروا، وإذا أسأوا استغفروا، لأن المؤمن على يقين من أمره وبصيرة من دينه. والخوف والرجاء وصف الموقن بالله تعالى فهو إذا عمل حسنة أيقن بثوابها لصدق الوعد وكرم الموعود، وإذا عمل سيئة أيقن بالكرهاة لها وخاف المقت عليها لخوف الوعيد وعظمة المتوعد، من قبل أن دخوله في الطاعة

دخولُ في محبة الله تعالى ومرضاته لِمَا دَلَّ العلمُ عليه، فهذا رضا الله سبحانه وتعالى في الدنيا فكيف لا يسره رضاه، وَمِنْ قَبْلِ أَنْ دخوله في المعصية دخول في غضب الله تعالى ومكارهه بما دَلَّ العلمُ عليه، فذلك الذي يسوءه لأن مقت الله تعالى اليوم معاصيه، وسخطه غداً تعذيبه. ومن هذا قول الله عز وجل وهو أصدق القائلين يُنَادُونَ لَمَقْتُ الله أكبر من مقتكم أنفسك، قال لِمَا نظرُوا إلى أنفسهم بتشويه خلقهم في النار مَقْتُوهَا فَنُودُوا لَمَقْتُ الله في الدنيا على معاصيه أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم في العذاب. كما أن رضا غدا تعيمهم في جنته، كذلك رضا اليوم عملهم بطاعته ومرضاته. وهذا وَصْفُ عبدٍ مُرَادٍ مكاشفٍ بعلم اليقين، ومن هذا حديث زيد الخيل إذ قال للنبي صلى الله عليه وسلم جئتكَ أسألك عن علامة الله تعالى فيمن يريد، وعلامته فيمن لا يريد، فقال كيف أصبحت، فقال أصبحت أحب الخير وأهله، وإذا قدِرتُ على شئٍ منه سارعتُ إليه وأيقنتُ بثوابه، وإذا فاتتني شئٌ منه حَزِنْتُ عليه وحننتُ إليه، فقال صلى الله عليه وسلم هذه علامة الله تعالى فيمن يريد، ولو أَرَادَكَ للآخرى هَيَّاك لها ثم لم يبال في أي أوديتها هَلَكْتَ.

ومن الرجاء التلذذ بدوام حُسن الإقبال، والتَّعَمُّعُ بمنجاة ذي الجلال، وحُسن الإصغاء إلى محادثة القريب، والتلطُّف في التملق للحبيب، وحُسن الظن به في العفو الجميل ومنال الفضل الجزيل. وقال بعض العارفين للتوحيد نور وللشرك نار، ونور التوحيد أحرق لسيئات المؤمن من نار الشرك لحسنات المشرك، ولما احتضر سليمان التيمي قال لابنه يابني حدِّثني بالرخص واذكر لي الرجاء حتى أُلْقَى الله تعالى على حُسن الظن به. وكذلك لِمَا حضر سفيان الثوري رضي الله عنه الوفاة جعل العلماء حوله يرجونه، وحَدَّثَنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رضي الله عنه أنه قال لابنه عند الموت اذكر لي الأخبار التي فيها الرجاء وحُسن الظن، فلو لا أن الرجاء وحُسن الظن من فواضل المقامات ماطلبه العلماء في آخر الأوقات عند فراق العمر لقاء المولى لتكون الخاتمة به. وهم يسألون الله حُسن الخاتمة طول الحياة، ولذلك قيل إِنَّ الخوف أفضل مدام حيا، فإذا حضر الموت فالرجاء أفضل.

وقد كان يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى يقول في مقامات الرجاء: إذا كان توحيد ساعة يُحْبِطُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً، فتوحيد خمسين سنة ماذا يصنع بالذنوب؟ وقال أبو محمد سهل رضي الله عنه لا يصح الخوف إلا لأهل الرجاء. وقال مرة العلماء مقطوعين إلا الخائفين،

والخائفون مقطوعون إلا الراجين. وكان يجعل الرجاء مقاماً في المحبة، وهو عند العلماء أول مقامات المحبة، ثم يعلو في الحب على قدر ارتفاعه في الرجاء وحسن الظن.

ورويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث في الرجاء لا يصلح ذكرها لعموم الناس، ولكن نذكر من ذلك يقول الله تعالى إنما خلقتُ الخلق ليربحوا على ولم أخلقهم لأربح عليهم. وفي حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلق الله تعالى شيئاً إلا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه. والخبر المشهور أن الله تعالى كتب على نفسه قبل أن يخلق الخلق إن رحمتي تغلب غضبي. والأخبار المشهورة عن معاذ بن جبل وأنس بن مالك رضي الله عنهما مَنْ قال لا إله إلا الله دخل الجنة، ومن كان آخر كلامه قول لا إله إلا الله لم تمسه النار، ومن لقي الله تعالى لا يُشرك به شيئاً حرمت عليه النار، ولا يدخل النار مَنْ في قلبه وزن ذرة من إيمان. وقد قال في خبر آخر لو يعلم الكافر سعة رحمة الله تعالى ما أيس من رحمته أحد. وقد قال الله تعالى في حُسن عفوهِ عن أكبر الكبائر بعد ظهور الآيات ثم اتخذوا العجل من بعدما جاعتهم البينات فعفونا عن ذلك. وقال في خطاب لطيف لأوليائِهِ يُعرفهم نفاذ أحكامه فيهم وجريان مشيئته عليهم فإن زلتم من بعد ما جاعتم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم، عزيز لا يوصل إليه إلا به، حكيم حكّم بمشيئته على عباده، ثم يغفر الذنوب جميعاً فلا يبالى. كما أجرى على مَنْ فضله على العالمين مقالة الكافرين فلم يضرهم مع تفضيله لهم، إذ قالوا لموسى عليه السلام اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، فقال أغَيْرَ الله أبغيتكم إلهاً وهو فضلكم على العالمين. وبهذا المعنى عارضَ على كرم الله وجهه رأس الجالوت لما قال له لم تلبثوا بعد نبيكم عليه السلام إلا ثلاثين سنة حتى ضرب بعضكم وجه بعض بالسيف، فقال على كرم الله وجهه أنتم لم تجف أقدامكم من ماء البحر حتى قلتم لموسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة. ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يفزعهم وينفّرهم. وقال في حديث آخر بشروا ولا تنفروا، ويسروا ولا تعسروا. ولما وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً - الحديث، فهبط جبريل عليه السلام فقال إن الله تعالى يقول لِمَ تُقْنِطُ عبادي؟ فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجاهم وشوقهم. ولما تلا الرسول صلى الله عليه وسلم هذه الآية إن زلزلة الساعة شيء عظيم، قال أتدرون أى يوم هذا؟ يوم يُقال لأدم عليه السلام قم فابعث نصيب النار من نريتك، فقال كم، قيل من كل ألف تسعمائة

وتسعة وتسعين إلى النار، وواحد إلى الجنة، قال فبكوا يومهم ذلك، وتركوا الأشغال والعمل، فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بالكم؟ أنتم في الأمم مثل شعرة بيضاء في جلد ثور أسود، والخبر المشهور لو لم تذبوا لخلق الله تعالى خلقاً يذنبون ليغفر لهم، وفي لفظ آخر لذهب بكم وجاء يقوم يذنبون فيغفر لهم إنه هو الغفور الرحيم، أى أن وصفه سبحانه وتعالى المغفرة والرحمة، فلا بد أن يخلق مقتضى وصفه حتى يحق وصفه عليه، وحكى لنا فى معناه عن إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه قال خلا لى الطواف ذات ليلة، وكانت ليلة مطيرة مظلمة، فوقفْتُ فى الملتزم عند الباب، فقلت يارب اعصمنى حتى لا أعصيك أبداً، فهتف بى هاتف من البيت يا إبراهيم، أنت تسألنى العصمة وكل عبادى المؤمنين يطلبون ذلك، فإذا عصمتهم فعلى من أتفضل ولن أغفر؟ وكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول لو لم يذنب المؤمن لكان يطير طيرا، ولكن الله تعالى قمعه بالذنوب، وفى الخبر مثله لو لم تذبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب، قيل وما هو، قال العُجب وكُعمرى إنَّ العُجب من صفات النفس المتكبرة، وهو يحبط الأعمال، وهو من كبائر أعمال القلوب والذنوب من أخلاق النفس الشهوانية. ولأنَّ يُبتلى العبد الشهوانى بعشر شهوات من شهوات النفس، خير له من أن يُبتلى بصفة من صفات النفس مثل الكِبَر والعُجب واليَغى والحسد وحب المدح وطلب الذِكر، لأن هذه منها معانى صفات الربوبية، ومنها أخلاق الأبالسة، وبها هلك إبليس، وشهوات النفس من وصف الخلقة، وبها عصى آدم ربه فاجتباها بعدها وتاب عليه وهدى، وقد قال بشر بن الحارث سكون النفس إلى المدح أضمر عليها من المعاصى. ورأى يوسف بن الحسين مخنثاً فأعرض عنه إزراءً عليه، فالتفت إليه المخنث وقال وأنت أيضا يكفيك مابك، ففرغ من قوله فقال وأى شىء تعلم، قال لأن عندك أنك خير منى، فاعترف يوسف بقوله فتاب واستغفر.

وكان بعض الراجين من العارفين إذا تلا هذه الآية، آية الدين التى فى سورة البقرة، يُسرّ بذلك ويستبشر لها ويعظم رجاءه عندها، فقليل له فى ذلك أنها ليس فيها رجاء ولا مايوجب الاستبشار، فقال بلى فيها رجاء عظيم، قيل وكيف ذلك، فقال إن الدنيا كلها قليل ورزق الإنسان فيها قليل من قليل، وهذا الدين من رُزقه قليل، ثم إن الله تبارك وتعالى احتاط فى ذلك ورفق النظر لى بأن وكّد دينى بالشهود والكّاب، وأنزل فيه أطول آية فى كتابه، ولو فاتنى ذلك لم أبال به، فكيف يكون فعله بى فى الآخرة التى لا عوض لى من نفسى فيها، وكذلك كان بعض الراجين يفهم من قوله تعالى إذا تلا وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون، يرجو من

ذلك بوادى الجود والكرم والإحسان مما لم يحسبه فى الدنيا قط. وقد كان الجنيد رحمه الله يقول إن بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين. وعلى ذلك جاء فى الخبر ليغفر الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد، حتى أن إبليس يتناول رجاء أن تصيبه. وفى الخبر أن لله تعالى تسعا وتسعين رحمة، أظهر منها فى الدنيا رحمة واحدة بها يتراحم الخلاق، فتحن الوالدة إلى ولدها، وتعطف البهيمة على ولدها، فإذا كان يوم القيامة ضَمَّ هذه الرحمة إلى تلك التسعة والتسعين، ثم بسطها على جميع خلقه، وكل رحمة منها طباق السموات والأرضين، قال فلا يهلك على الله تعالى إلا هالك.

وقد قال بعض العلماء إن الله تعالى إذا غفر لعبد فى موقف القيامة ذنبا غفر ذلك الذنب لكل من عمله. وقال النبى صلى الله عليه وسلم إعملوا وأبشروا واعلموا أن أحداً لن ينجيه عمله. وفى الحديث الآخر ما منكم من أحد يُدخله عمله الجنة ولا يُنجيه من النار، قالوا ولا أنت يا رسول الله، قال ولا أنا، إلا أن يتغمدنى الله تعالى برحمته وفضل. وروى عنه صلى الله عليه وسلم إننى اختبأت شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى. وفى لفظ آخر أترونها للمصنفين المتقين بل هى للمخلصين المتلوثين. وقال صلى الله عليه وسلم لعاذ وأبى موسى رضى الله عنهما وقد بعثهما واليين على اليمن فأوصاهما فيما أمرهما به، فقال يسراً ولا تعسراً، وبشراً ولا تنفراً. فعلم المؤمنون بكرم الله تعالى وخفى لطفه ولطيف منه، لا يقعدهم عن تأمله، ولا يقصر بهم عن رجائه ولا حسن ظنهم به، ولا يقوى الخوف فيخرجهم إلى الإيأس من رحمته، لأجل علمهم بجبريته وكبريائه، من قيل أن المَهْوب هو المحبوب، فمحبتة تؤنسهم وترجيهم، وهيبته تزعجهم وتخيفهم، فخوفهم فى المهابة فى لذاذة، ونعيمهم بالحب فى مهابة، فهم فى مقام الخوف والمحبة معتدلون، وبِقُوَّة العلم بهما متمكنون، وفى مشاهد الخوف والمحبوب مستقيمون. وهذا المقام هو وصف العارفين من الموقنين، وهم أهل كمال الإيمان وصفوة خصوص ذوى الإيقان، إذ قد عرفوا أن الله تبارك وتعالى كامل فى صفاته، لا يعتريه نقصان فى وصف دون وصف، وإنما الرحمة لسعة العلم، كما العلم لسعة القدرة، لما شهدوا من وصفه بما سمعوا من كلامه أنه كان عليماً قديراً. كذلك قال تعالى وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةُ وَعِلْمَا. وكذلك فهموا من قوله تعالى ورحمتى وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ، فدخلت جهنم وغيرها فى توسعة الرحمة من حيث كن شيئاً، وقوله عز وجل فساكتبها للذين يتقون، معناه خصوص الرحمة، وصَفَهَا لا كَتَبَهَا، إذ لا نهاية للرحمة لأنها صفة الراحم الذى لا حد له، ولأنه لم يخرج من رحمته شيء كما لم يخرج من حكمته وقدرته شيء، لأن جهنم والنار الكبرى وغيرهما ليس كنه عذابه ولا كَلِيَّة

تعذيبه، فمن ظن ذلك به لم يعرفه، ولأنه لما أظهر من عذابه مقدار طاقة الخلق، كما أنه أظهر من ملكه ونعمه مقدار مصالح الخلق، وما لا يصلح للخلق ولا يطيقون إظهاره أكثر مما أظهر من النعيم والعذاب، بل لا ينبغي لهم أن يعرفوا فوق ما أبدى لأن نهاية تعذيبه وتنعيمه من نهاية ملكه الذي هو قائم به، وملكه عن غاية قدرته وسلطانه ولا نهاية لذلك، ولا يطيق الخلق كله إظهار ذلك، وذلك أيضا عن تعالى صفاته وبهاء أسمائه المتناهيات، ولا سبيل إلى كشف ذلك من الغيوب، فسبحان من لا نهاية لقدرته ولاحد لعظمته ولا امد لسلطانه، وكذلك شهدوا ما سمعوا من قوله عز وجل أنه كان حليما غفورا. وكان الله عليما حليما فعلموا أن المغفرة على سعة الحلم كما أن الحلم سعة العلم، فلما رأوا عظيم حلمه رجوا عظيم مغفرته، ولما شهدوا كثيف ستره أملوا جميل عفوهم. وكذلك يقال إن حملة العرش يتجاوبون بأصوات سبحانك على حلمك بعد علمك، سبحانك على عفوك بعد قدرتك. فللراجلين من العارفين فهم من السمع للكلام نحو علو نظرهم عن سمو علومهم بمعاني الصفات، وكل صاحب مقام يشهد من مقامه ويسمع من حيث شهادته، فأعلامهم شهادة الصديقين، ثم الشهداء، ثم الصالحون، ثم خصوص المؤمنين، فبه تبارك وتعالى استدلوا عليه، ومنه إليه نظروا. هم درجات عند الله، والله بصير بما يعملون. وكان سهل رضى الله عنه يقول المحسن يعيش في سعة الرحمة، والمسيء يعيش في سعة الحلم، وصفاته تبارك وتعالى كاملات، فمن شهد ترجيح بعضها على بعض دخل عليه النقص من مشاهدته لقصور علمه عن تمام علم من فوقه من الشهداء، ولأجل مقامه المراد به دون طريق الصديقين من الأقوياء، فعاد ذلك على العبد فصار ذلك مقاما له في القرب والبعد، تعالى وصف المشهود عن النقصان والحد.

ومثل الرجاء من الخوف مثل الرخصة في الدين من العزائم. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه. وفي لفظ آخر أبلغ من هذا وأكد إن الله يحب أن يقبل رخصه كما يكره أن يؤتى معاصيه. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق، ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله تعالى، وخير الدين أيسره. وقال هلك المتعمقون، هلك المتنتهون. وقال عليه الصلاة والسلام بُعثت بالحنيفية السهلة السمحة. وقال صلى الله عليه وسلم أجِبُ أن يعلم أهل الكتاب أن في ديننا سماحة. وقال الله عز وجل ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم، واستجاب للمؤمنين في قولهم ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا، فقال عز وجل قد فعلت.

فهذه العلوم هي أسباب قوة الرجاء في أولى الألباب، كيف وقد جاء ما يُغلب حكم الرجاء من غير اغترار، ما روي عن الله تعالى أنا إلى الرحمة والعفو أقرب منى إلى العقوبة. وفي الخبر إذا حدثتكم الناس عن ربهم فلا تُحدثوهم بما يُفزعهم ويشق عليهم . وفي كلام لعلّ رضى الله عنه إنما العالم الذي لا يُقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم مكر الله تعالى. وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى داود عليه السلام مالك وحدانيا، قال عادت الخلق فيك، قال أما علمت أن محبتى أن تعطف على عبادى وتأخذ عليهم بالفضل؟ هناك أكتبك من أوليائى وأحبائى. ولا تنظر إلى عبيدى نظرة جفاء ولا قسوة فإذا أنت قد أبطلت أجرى، فاحفظ عنى ثلاثا: خالص حبيبى مخالصة، وخالف أهل الدنيا مُخالفة، ودينك فقلدنيه. وعن داود وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحببى وأحب من يحببى، وحبيبى إلى خلقى. قال يارب هذا أحبك وأحب من يحبك، فكيف أحببك إلى خلقك، فقال عز وجل اذكرنى بالحسن الجميل، واذكر آلائى وإحسانى، وذكرهم ذلك فإنهم لا يعرفون منى إلا الجميل. وروى عن يزيد الرقاشى عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن أقوام ليسوا بأنبياء ولا شهداء، يغبطهم الأنبياء والشهداء بمنالهم من الله تعالى على منابر من نور يعرفون عليها، قالوا من هم، قال الذين يحبون عباد الله إلى الله تعالى، ويحببون الله عز وجل إلى عباده، ويمشون فى الأرض نُصحاء. فقلنا هذا حببوا الله إلى عباده فكيف يحبون عباد الله إلى الله، قال يأمرونهم بما يُحب الله وينهونهم عما حرم الله، فإذا أطاعوهم أحبهم الله.

وروى أبان بن عيَّاش فى النوم بعد موته، وكان من أكثر الناس حديثاً بالرخص وأبواب الرجاء، فقال أوقفنى ربى عز وجل بين يديه فقال ما حملك على أن حدثت عنى بما حدثت به من الرخص، قال فقلت يارب أردت أن أحببك إلى خلقك، قال قد غفرت لك. وحدثت عن مالك بن دينار أنه لقي أبانا فقال إلى كم تحدث للناس بالرخص، فقال يا أبا يحيى إنى لأرجو أن ترى من عفو الله تعالى يوم القيامة ما تخرق له كساءك هذا من الفرح. وفى حديث ربيع بن حراش عن أخيه وكان من خيار التابعين، وهو ممن تكلم بعد الموت، قال لما مات أخى سجدت بثوبه وألقيناه على نعشه، فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا، وقال إنى لقيت ربى عز وجل فحيَّانى بروح وريحان ورب غير غضبان، وإنى رأيت الأمر أيسر مما تظنون. وقال بكر بن سليمان دخلنا على مالك رحمه الله تعالى فى العشية التى قبض فيها، فقلنا كيف تجدك، قال ما أدرى ما أقول لكم إلا أنكم ستعاينون غدا من عفو الله تعالى ما لم يكن لكم فى

حساب، قال فما برحنا حتى أغمضناه ودفناه، ورؤى يحيى بن أكلهم فى النوم فقيل ما فعل الله تعالى بك، فقال أوقفنى بين يديه وقال يا شيخ السوء فعلت وفعلت، قال فأخذنى من الرعب والفرع ما يعلم الله تعالى، ثم قلت يارب ما هكذا حدثتُ عنك، فقال وما حدثتُ عنى، فقلت حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن أنس بن مالك عن نبيك صلى الله عليه وسلم عنك، أنك قلت تباركت وتعاليت، أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء. وقد كنت أظن بك أن لا تعذبنى، فقال عز وجل صدق نبيى، وصدق أنس، وصدق الزهرى، وصدق معمر، وصدق عبد الرزاق، وصدقت، قال فغلقت وخلق على، وألبست ومشى بين يدى الولدان إلى الجنة، فقلت يا لها من فرحة.

وفى الخبر أن رجلا من بنى إسرائيل كان يشدد على الناس ويُقنطهم من رحمة الله تعالى، فيقول الله تعالى له يوم القيامة اليوم أؤيسك من رحمتى كما كنت تقنط عبادى منها. وفى الحديث أن رجلين تواخيا فى الله تعالى من بنى إسرائيل فكان أحدهما عابدا والآخر مسرقا على نفسه، فكان هذا العابد ينهأ ويزجره فيقول له دعنى وربى، أبعثت على رقيباً، حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب، فقال لا يغفر الله لك، قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة أتستطيع أن تحظر رحمتى على عبادى، إذهب فقد غفرت له، ثم قال للعابد وأنت فقد أوجبت لك النار، قال فوالذى نفسى بيده لقد تكلمت بكلمة أهلكك دنياك، وأخرتك، وروينا فى معناه أن لصاً كان يقطع الطريق أربعين سنة فى بنى إسرائيل، فمر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباده بنى إسرائيل من الحواريين، فقال اللص فى نفسه هذا نبي الله يمر وإلى جنبه حواريه، لو نزلت فكنت معهما ثالثاً، قال فنزل فجعل يريد أن يدنو من الحوارى، ويزدري نفسه تعظيماً للحوارى، ويقول فى نفسه مثلى لا يمشى إلى جنب هذا العابد، قال وأحس به الحوارى فقال فى نفسه هذا يمشى إلى جانبى، قال فضم نفسه وتقدم إلى عيسى عليه السلام فمشى إلى جانبه، فبقى اللص خلفه، قال فأوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام قل لهما يستأنفان العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما، أما الحوارى فقد أحبطت حسناته لعجبه بنفسه، وأما الآخر فقد أحبطت سيئاته بما ازدري على نفسه، قال فأخبرهما بذلك وضم اللص إليه فى سياحته وجعله من حواريه، وروينا عن مسروق بن الأجدع أن نبيا من الأنبياء كان ساجداً فوطىء بعض العتاة على عنقه حتى ألزق الحصى بجبهته، قال فرفع النبى عليه السلام رأسه مغضباً، فقال اذهب فلن يغفر الله لك، قال فأوحى الله تعالى إليه

تتألى على في عبادي، إني قد غفرتُ له. قال ابن عباس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقتُ يدعو على المشركين ويلعنهم في صلاته، فنزلت ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم إلى قوله ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم، قال فترك الدعاء عليهم، قال فهدي الله تعالى عامة أولئك إلى الإسلام.

والأخبار فيما يوجب الرجاء وحسن الظن أكثر من أن تُجمع، ولم نقصد جمعها وإنما دللنا بقليل على كثير، ونبها عقول نوى التبصير، وقد قال سبحانه وتعالى يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم، فنبه العبد مع غرته على كرمه، وذكره مع جهله حسن تسويته إياه بتعديله يدل على نعمته. وروينا عن الضحاک إن العبد ليدنو من ربه تبارك وتعالى عند العَرْض فيقول عبدی أنتحصي عملك، فيقول إلهي كيف أحصيه من دونك وأنت حافظ للأشياء، فيذكره الله تعالى جميع ذنوبه في الدنيا في ساعاتها، فيقول أنت عبدی فقر بما عرفتكَ وذكرتك، فيقول نعم سيدي، فيقول الله سبحانه أنا الذي سترتها عليك في الدنيا فلم أجعل للذنوب رائحة توجد منك، ولم أجعل في وجهك شينها، وأنا أغفرها لك اليوم على ما كان منك بإيمانك بي، وتصديقك المرسلين. وروينا عن محمد بن الحنفية عن أبيه على كرم الله وجهه، قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصفح الصفح الجميل، قال يا جبريل وما الصفح الجميل، قال يا محمد إذا عفوتُ عن ظلمك فلا تعاتبه، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل فالله مع كرمه تعالى أولى أن لا يُعَاتَبَ مَنْ عفا عنه، قال فبكى جبريل وبكى النبي صلى الله عليه وسلم، فبعث الله عز وجل إليهما ميكائيل، فقال إن ريكما يُقرنكما السلام ويقول لكما كيف أعاتب مَنْ عفوتُ عنه، هذا ما لا يشبه كرمي.

ومن الرجاء شدة الشوق إلى ما شوق إليه الكريم، وسرعة التنافس في كل نفس ندب إليه الرحيم. فأما الرجاء الذي هو همة جملة الناس، من الإقامة في المعاصي والانهماك في الخطايا، وهو يرجو المغفرة وينتظر الكرامة، فليس هذا برجاء عند العلماء، لأن الرجاء مقام من اليقين وليس هذا وصف الموقنين، لأن هذا هو اغترار بالله تعالى، وغفلة عن الله تعالى، وجهل بأحكام الله تعالى. وقد تهدد الله تعالى قوما ظنوا مثل هذا وأصروا على حب الدنيا والرضا بها وتمنوا المغفرة على ذلك، فسماهم خُلُفًا، والخلف الرديء من الناس، وتوعدهم بشديد البأس في قوله عز وجل فخلّف من بعدهم خُلُفٌ ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا.

والأخبار فى حقيقة الرجاء تزيد المغترين اغترارا، وتزيد المستدرجين بالستر والنعيم خَساراً. وهى مزيد للتوابين الصادقين، وقُرّة عَيْن المحبين المخلصين، وسرور لأهل الكرم والحياء، وروح ارتياح لذوى العصمة والوفاء، يُنتفع به ويَشْتد عنده حيائهم، ويروح به كربهم، وترتاح إليه عقولهم، فهؤلاء يَستخرج منهم الرجاء وحُسن الظن من العبادات ما لا يستروحه الخوف، إذ المخاوف تقطع عن أكثر المعاملات، فصار الرجاء طريقاً لاهله، وصاروا رائجين به كما قال عمر رضى الله عنه رَحِمَ اللهُ صهيياً، لو لم يخف الله تعالى لم يعصه، أى يترك المعاصى للرجاء لا للخوف، فصار الرجاء طريقه، فهؤلاء هم الراجون حقاً وهذه علامتهم، ومثل هذا ذكرنا الأسباب التى توجب الرجاء، وتولد حُسن الظن فى قلوب أهل الصفاء.

ومن الرجاء تحسين الأخلاق مع الخلق، وجميل الصبر عليهم، وحُسن الصفح ولطيف المداراة لهم، تقريباً إلى الله عز جل بذلك، وتخلقاً بأخلاقه، رجاء ثوابه، وطمعا فى تنجيز وعده، واتّباعاً لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ومن الرجاء ترك الأهواء الرديئة والشهوات المُطغية، ومنه افتعال الطاعات وحُسن الموافقات، ينوى بها، ويسأل مولاة الكريم عظيم الرغائب وجليل المواهب لما وهب له من حُسن الظن به، كما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم إذا سألتكم الله تعالى فأعظموا الرغبة وسلّوا الفردوس الأعلى، فإن الله عز وجل لا يتعاضمه شئ. وفى حديث آخر فأكثروا وسلّوا الدرجات العلى فإنما تسألون جواداً كريماً. وفى الآثار أن رجلين كانا من العابدين متساويين فى العبادة، فإذا دخلا الجنة رُفع أحدهما فى الدرجات العلى على صاحبه، فيقول الآخر يا رب ما كان هذا فى الدنيا بأكثر عبادة لك منى، فرفعته علىّ فى عليّين، فيقول الله سبحانه وتعالى إنه كان يسألنى فى الدنيا الدرجات العلى، وكنت أنت تسألنى النجاة من النار، فأعطيت كل عبد سؤله.

وروينا فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً يخرج من النار فيوقف بين يديّ الله تعالى، فيقول له كيف وجدت مكانك، فيقول يا رب شرّ مكان، فيقول ربّوهُ إلى مكانه، قال فيمشى ويلتفت إلى ورائه فيقول الله عز جل إلى أى معنى تَلَفّت، فيقول له يا رب قد رجوت أن لا تعيدنى إليها بعد إذ أخرجتنى منها، فيقول تعالى إنهبوا به إلى الجنة فقد صار الرجاء طريقه إلى الجنة، كما كان الخوف طريق صاحبه فى الدنيا إليها. كما روينا أن الآخر

سعى مبادراً إلى النار لما قال ردوه، فقليل له في ذلك، فقال لقد نقت من وِبال معصيتك في الدنيا ما خِفْتُ من عذابه في الآخرة، فقليل اصرفوه إلى الجنة. وقال الله سبحانه في وصف قوم أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب، ويرجون رحمته ويخافون عذابه، فطرق لأوليائه من القرب والوسيلة الرجاء، كما طرق الخوف منه إليها، وهذا أحد الوجهين في الآية لمن لم يجعله وصفا للأصنام، لأنها قرئت بالتاء تدعون، قرأها طلحة بن مصرف، فكذلك نَدَب المؤمنين إلى طلب القرب منه في قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة.

فهذه جملة أحكام الرجاء وأوصاف الراجين، فمن تحقق بجميعها فقد استحق درجات أهل الرجاء، وهو عند الله تعالى من المقربين، ومن كان فيه وصف من هذه الأوصاف فله مقام من الرجاء.

واعلم أن مقامات اليقين لا يزيل بعضها بعضاً ولكن يندرج بعضها في بعض، فمن غلب عليه حال مشاهدته وصِفَ بما غلبَ عليه واستمر بما سوى ذلك من المقامات فيه، ومن عمل بشرط مقام منها، وقام بحكم الله تعالى فيه، نُقِلَ إلى ما سواه. وكان المقام الأول له علماً، والثاني الذي أقيم فيه له وجداً، فكتم الوجد لأنه سره، وعبر عن العلم لأنه قد جاوزه فصار له علانية. ومقام الرجاء هو جُندٌ من جنود الله عز وجل يستخرج من بعض العباد ما لا يستخرج غيره، لأن بعض القلوب تلين وتستجيب عن مشاهدة الكرم والإحسان، وتقبل وتطمئن بمعاملة النعم والإحسان، ما لا يوجد ذلك منها عند التخويف والترهيب، بل قد يقطعها ذلك ويوحشها، إذ قد جعل الرجاء طريقها فوجدت فيه قلوبها.

ومثل الرجاء في الأحوال مثل العوافي والغنى في الإنسان، فمن الناس من يقبل قلبه ويجمع همه عندهما، ويوجد نشاطه وتحسن معاملته بهما، كما روينا عن الله سبحانه وتعالى إن من عبادي من لا يصلحه إلا الغنى، ولو أفقرته لأفسده ذلك، ومن عبادي من لا يصلحه إلا الصحة، ولو أسقمته لأفسده ذلك، إني أدبر عبادي بعلمي، إني بهم خبير، فكذلك من عبادي من لا يصلحه إلا الرجاء، ولا يستقيم قلبه إلا عليه، ولا تحسن معاملته إلا بوجود حسن الظن، فهو طريقه إليه، ومقامه منه، ومنه علمه به، وعنده يجد قلبه معه. إلا أنه وإن كان طريقاً يخرج إلى الله عز وجل فإن الخوف أقرب منه، وما كان أقرب فهو أعلى، كما أن الغنى والعوافي

طريقان إلى الله تعالى، إلا أن الفقر والبلاء عندى أقرب منهما وأعلى، والله غالب على أمره. وقد رويانا عن معمر عن الحسن أنه قال إنما عمل الناس على قدر ظنونهم بربهم، فأما المؤمن فأحسن بالله الظن وأحسن العمل، وأما الكافر والمنافق فأساء بالله الظن ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

شرح مقام الخوف ووصف الخائفين وهو الخامس من مقامات اليقين

قال الله عز وجل وما يعقلها إلا العالمون، فرفع العلم على العقل وجعله مقاما فيه، وقد قال سبحانه وتعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فجعل الخشية مقاما فى العلم حقق بها، والخشية حال من مقام الخوف، والخوف اسم لحقيقة التقوى، والتقوى معنى جامع للعبادة، وهى رحمة الله تعالى للأوليين والآخرين، ينظم هذين المعنيين قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون، وقوله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله، وهذه الآية قطب القرآن مداره عليها. والتقوى السبب أضافه تعالى إليه تشريفا له، ومعنى وصله به وأكرم عباده عليه تعظيما له، فقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم، وقال إن أكرمكم عند الله أتقاكم. وفى الخبر إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يُسمع أقصاهم كما يُسمع أذانهم، يقول يا أيها الناس إني قد أنصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا، فأنصتوا إلى اليوم فأما هى أعمالكم ترد عليكم. أيها الناس إني جعلت نسباً وجعلت نسباً، فوضعتم نسبى، ورفعتم نسبكم، قلت إن أكرمكم عند الله أتقاكم وأبيتم إلا فلان بن فلان أغنى من فلان، فالיום أضع نسبكم وأرفع نسبى أين المتقون؟ قال فيُنصب للقوم لواء، فيتبع القوم لواءهم إلى منازلهم فيدخلهم الجنة بغير حساب.

والخوف حال من مقام العلم وقد جمع الله تعالى للخائفين ما فرقّه على المؤمنين، وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان، وهذه جمل مقامات أهل الجنان، فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون، وقال إنما يخشى الله من عباده العلماء، وقال جل ذكره رضى الله عنهم ورضوا عنه، ذلك لمن خشى ربه. وفى خبر موسى عليه السلام وأما الخائفون فلهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه، فأفردهم من غير مشاركة بالرفيق الأعلى كما حققهم اليوم بشهادة التصديق، وهذا مقام من النبوة، فهم مع الأنبياء فى المزية من قبل أنهم ورثة الأنبياء،

لأنهم هم العلماء، قال تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين، ثم قال تعالى في وصف منازلهم وحسن أولئك رفيقاً، بمعنى رفيقاً، عير عن جماعتهم بالواحد لأنهم كانوا كأنهم واحد، وقد يكون رفيقاً في الجنة لقول الرسول صلى الله عليه وسلم عند الموت،، وقد خيّر بين البقاء في الدنيا وبين القيد على الله تعالى، فقال أسالك الرفيق الأعلى. وفي خبر موسى عليه السلام فأولئك لهم الرفيق الأعلى، فدل أنهم مع الأنبياء بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك، وشرّف مقامهم فوق كل مقام لطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك.

فالخوف اسم جامع لحقيقة الإيمان، وهو علم الوجود والإيقان، وهو سبب اجتناب كل نهى ومفتاح كل أمر. وليس شيء يحرق شهوات النفوس فيزيل آثار آفاتها إلاّ مقام الخوف. وقال أبو محمد سهل رحمه الله تعالى كمال الإيمان العلم، وكمال العلم الخوف. وقال مرة العلم كسب الإيمان، والخوف كسب المعرفة. وقال أبو الفيض المصري لا يسقى المحب كأس المحبة إلاّ من بعد أن يَنْضِجَ الخوف قلبه. وقال خوف النار عند خوف الفراق بمنزلة قطرة قُطِرَتْ في بحر لجي، وكل مؤمن بالله تعالى خائف منه ولكن خوفه على قدر قربيه، فخوف الإسلام اعتقاد العزة والجبرية لله وتعالى وتسليم القدرة والسطوة له، والتصديق لما أُخْبِرَ به من عذابه وما تهدّد من عقابه. وقال الفضيل بن عياض إذا قيل لك تخاف الله فاسكت، لأنك إن قلت لا كُفَرْتَ، وإن قلت نعم فليس وصفك وصف من يخاف. وشكا واعظ إلى بعض الحكماء فقال ألا ترى إلى هؤلاء أعظمهم وأذكّهم فلا يرقّون، فقال وكيف تنفع الموعظة من لم يكن في قلبه لله تعالى مخافة. وقد قال الله تعالى في تصديق ذلك سيذكر من يخشى ويتجنبها الأشقى، أي يتجنب التذكّر الشقي، فجعل من عدم الخوف شقياً وحرّمه التذكّر. فخوف عموم المؤمنين بظاهر القلب عن باطن العلم بالعقد، وخوف خصوصهم وهم الموقنون بباطن القلب عن باطن العلم بالوجد، فأما خوف اليقين فهو للصديقين من شهداء العارفين عن مشاهدة ما آمن به من الصفات المخوفة.

وأول خوف اليقين الموصوف الذي هو نعت الموصوفين من المؤمنين المحاسبة للنفس في كل وقت، والمراقبة للرب في كل حين، والورع عن الإقدام على الشبهات من كل شيء من العلوم بغير يقين بها، ومن الأعمال بغير فقه فيها. وفي خبر موسى عليه السلام وأما الورعون فإنّه

لا يبقى أحد إلا ناقشته بالحساب وفتشته عما في يديه إلا الورعين فإنني استحييهم وأجلهم أن أوقفهم للحساب. فالورع حال من الخوف، ثم كف الجوارح عن الشبهات وفضول الحلال من كل شيء بخشوع قلب ووجود إخبارات، ثم سجن اللسان وخزن الكلام لئلا يدخل في دين الله عز وجل، ولا في العلم ما لم يشرعه الله في كتابه، أو لم يذكره رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته، أو لم ينطق به الأئمة من السلف في سيرهم مما لم يكن أصله موجوداً في الكتاب والسنة، وتسميته واضحة في العلم، فيجتنب ذلك كله، ولا تقف ما ليس لك به علم خوفاً من المساطلة، ولا يدخل فيه لدقيق هوى يدخل عليه، ولا لعظيم حظ دنيا يدخل فيه، وأن ينصح نفسه لله تعالى لأنها أولى الخلق، ثم ينصح الخلق في الله تعالى، فيبتدئ بالنصح في أمور الدين والآخرة، ثم يعقبه في أسباب الدنيا، لأن أمور الآخرة أهم، والغش في الدين أعظم، والتزود للمنقلب أثر. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من غش أمتي فعليه لعنة الله، قيل وما غش أمتك يا رسول الله، قال أن يبتدع لهم بدعة فيتبع عليها، فإذا فعل ذلك فقد غشهم.

وثمره الخوف العلم بالله عز وجل، والحياء من الله عز وجل، وهو أعلى سريرات أهل المزيد، يستبين أحكام ذلك في معنيين هما جملة العبد، أن يحفظ رأسه وما حواه من السمع والبصر واللسان، وأن يحفظ بطنه وما وعاه وهو القلب والفرج واليد والرجل، وهذا خوف العموم وهو أول الحياء، فأما خوف الخصوص فهو أن لا يجمع ما لا يأكل، ولا يبنى ما لا يسكن، ولا يكثر فيما عنه ينتقل، ولا يغفل ولا يفرط عما إليه يرتحل، وهذا هو الزهد، وهو حياء مزيد أهل الحياء من تقوى أصحاب اليمين.

وأعلى الخوف أن يكون قلبه معلقا بخوف الخاتمة لا يسكن إلى علم ولا عمل، ولا يقطع على النجاة بشيء من العلوم وإن علت، ولا لسبب من أعماله وإن جلت، لعدم علمه بتحقيق الخواتم، فقد قيل إنما يوزن من الأعمال خواتمها. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى يقال إنه من أهل الجنة، وفي خبر حتى ما يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر، ثم يسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار. ولا يتأتى في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل الجسم بالجوارح، إنما هو من أعمال القلوب بمشاهدة العقول، وهو شرك التوحيد الذي لم يكن متحققاً به، وشك في اليقين الذي لم يكن في الحياة الدنيا مشاهداً له فظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء، فغلب عليه وصفه وبدت فيه حاله، كما يظهر

له أعماله السيئة فيستحليها قلبه، أو ينطق بها لسانه، أو يخامرها وجدّه، فتكون هي خامته التي تخرج عليها روحه، وذلك في سابقته التي سبقت له من الكتاب كما قال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب، تكون عند مفارقة الروح من الجسد، وإنالموفهم نصيبهم غير منقوص، وقد جاء في خبر حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا فُواق ناقة فيُختم له بعمل أهل النار، وهذا يكون عند بلوغ الروح التراقي، وتكون النفس قد خرجت من جميع الجسد واجتمعت في القلب إلى الطلوق، فهذا هو شير، وفُواق ناقة هو ما بين الطبتين، وقيل هو شوط من عدوها بين سيرين، وهذا من تقلبات القلوب عند حقيقة وجهه التوحيد إلى وجهه الضلال والشرك، عندما يبدو له من زوال عقل الدنيا وذهاب علم المعقول، فيبدو له من الله مالم يكن يحتسب، وأكثر ما يقع سوء الخاتمة لثلاث طوائف من الناس - أهل البدع والزيف في الدين لأن إيمانهم مرتبط بالمعقول، فأول آية تظهر لهم من قدرة الله تعالى أن يطبخ عقله عند شهودها، فيذهب إيمانه ولا يثبت لمعاينتها، كما تحترق الفتيلة فيسقط المصباح، والطبقة الثانية أهل الكبر والإنكار لآيات الله عز وجل وكراماته لأوليائه في الحياة الدنيا لأنهم لم يكن لهم يقين يمهده الإيمان، فيعتورهم الشك ويَقْوَى عليهم لفقد اليقين، والطبقة الثالثة ثلاثة أصناف متفرون متفاوتون في سوء الخاتمة وجميعهم دون تيّك الطائفتين في سوء الخاتمة، لأن سوء الختم على مقامات أيضا كمقامات اليقين والشرك في عمر الحياة، منهم المدعى المتظاهر الذي لم يزل إلى نفسه وعمله ناظرا، والفاسق المعلن، والمُصرّ المدمن، يتصل بهم المعاصي إلى آخر العمر، ويدوم تقلبهم فيها إلى كشف الغطاء، فإذا رأوا الآيات تابوا إلى الله تعالى بقلوبهم، وقد انقطعت أعمال الجوارح فليس يتأتى منهم، فلا تقبل توبتهم، ولا تُقال عثرتهم، ولا تُرحم عبرتهم، وهم من أهل هذه الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن، فهم مقصودون بقوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون، وهم معنيون بمعنى قوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده، فنصوص الآية للكفار، ومعناها ومقام منها لأهل الكبائر وذوى الإصرار من الفاسقين الزائغين من حيث اشتركوا في سوء الخاتمة، ثم تفاوتوا في مقامات منها تظهر لهم شهوات معاصيهم، ويعاد عليهم تذكرها لخلو قلوبهم من الذكر والخوف، حتى يُختم لهم بشهادتها، فهذه الأسباب تُجَنَّب الخوف وتقطع قلوب ذوى الألباب.

وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول المريـد يخاف أن يُبتلى بالمعاصى، والعارف يخاف أن يبتلى بالكفر. وكذلك قال أبو يزيد رحمه الله تعالى قبله إذا توجهت إلى المسجد كان فى وسطى زنار أخاف أن يذهب بى إلى البيعة وبـيت النار، حتى أدخل المسجد فيقطع عنى الزنار، فهذا لى فى كل يوم خمس مرات... هذا لعلمهم بسرعة تقلب القلوب فى قدرة علام الغيوب. وقد روينا معنى ذلك عن عيسى عليه السلام أنه قال يا معشر الحواريين، أنتم تخافون المعاصى، ونحن معشر الأنبياء نخاف الكفر. وقد كان عبد الواحد بن زيد إمام الزاهدين يقول ما صدق خائف قط ظن أنه لا يدخل النار، وما ظن أن يدخل النار إلا خاف أن لا يخرج منها أبداً.

ويدخل الخوف على العارفين من طريق الإلحاد فى التوحيد والتشبيه فى اليقين والوسوسة فى صفات الذات، ويدخل على المريدين من طريق الآفات والشهوات، فلذلك كان خوف العارفين أعظم، فأرواحهم معلقة بالسابقة، ماذا سبق لهم من الكلمة هناك، ومن ثم فزعهم لا يدرون أسبق لهم قدم صدق عند ربهم فيختم لهم بمقعد صدق، فيكونون ممن قال تعالى إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون، ويخافون أن يكونوا قد حقت عليهم الكلمة، فيكونون ممن قال فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم بقول الله سبحانه وتعالى هؤلاء فى النار ولا أبالى، فلا ينفعهم شفاعة شافع، ولا ينقذهم من النار دافع، كما قال مولاهم الحق أفمن حقت عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار، وكقوله تعالى ولكن حق القول منى لأملأن جهنم، فهذه الآية ومعناها تخويف لأولى الأبصار. وقال عالمنا رحمه الله فى قوله تعالى وإياى فاتقون، عموم أى فيما نهيت عنه، وقوله تعالى وإياى فارهبون، أى فى السابقة وهذا خصوص. وقد نوع بعض العارفين خوف المؤمنين على مقامين، فقال قلوب الأبرار معلقة بالخاتمة، يقولون ليت شعرى ماذا يختم لنا به، وقلوب المقربين معلقة بالسابقة، يقولون ليت شعرى ماذا سبق لنا به، وهذان المقامان عن مشاهدتين إحداهما أعلى وأنفذ من الأخرى، لحالين أحدهما أتم وأكمل، فهذا كما قيل ذنوب المقربين حسنات الأبرار، أى ما يرغب فيه الأبرار فهو عندهم فضائل قد زهد فيه المقربون، فهو عندهم حجاب. ومن حقت عليه كلمة العذاب، وسبق له من مولا الختم بسوء الاكتساب لم ينفعه شىء، فهو يعمل فى بطالة لا أجر له ولا عاقبة. وقد روينا فى الخبر والله لا يقبل الله تعالى من مبتدع عملاً أنه رد على الله تعالى سنته فرد عليه عمله، كلما ازداد اجتهاداً ازداد من الله تعالى بُعداً، كما قال الحكيم:

مَنْ غُصَّ دَاوِيَّ بِشُرْبِ الْمَاءِ غَصَّتْهُ * بَلْ كَيْفَ يَصْنَعُ مَنْ أَقْصَاهُ مَا لَكُهُ
فَكَيْفَ يَصْنَعُ مَنْ قَدْ غَصَّ بِالْمَاءِ * فَلَيْسَ يَنْفَعُهُ طِبُّ الْأَطْبَاءِ

وعن مشاهدة هذا المعنى كان خوف الحسن البصري رحمه الله تعالى، وحزنه، لعلمه بأنه عز وجل لا يبالي ما فعل، فخاف أن يقع بوصف الجبرية في ترك المبالاة، وأن يجعله نكالا لأصحابه وموعظة لأهل طبiquته، ويقال إنه ما ضحك أربعين سنة، وكنت إذا رأيته قاعداً كأنه أسير قديم ليضرب عنقه، وإذا تكلم كأنه يعاين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها، وإذا سكت كأن النار تسعر بين عينيه. وعوتب في شدة حزنه فقال ما يؤمنني أن يكون قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتني فقال انذهب فلا غفرت لك، فأنا أعمل في غير معمل، فنحن أحق بهذا من الحسن رحمه الله، ولكن ليس الخوف يكون لكثرة الذنوب فلو كان كذلك لكننا أكثر خوفاً منه، إنما يكون لصفاء القلب وشدة التعظيم لله تعالى. وقد بشر العلاء بن زياد العدوي بالجنة وكان من العباد، فخلق عليه بابه سبعة ولم يذق طعاماً وجعل يبكي ويقول أنا أنا في قصة طويلة، حتى دخل عليه الحسن فجعل يعذله في شدة خوفه وكثرة بكائه، فقال يا أخى من أهل الجنة إن شاء الله تعالى، أقاتل نفسك؟ فما ظنك برجل يعذله الحسن في الخوف؟ وقد كان من فوقهم من عليّة الصحابة يتمنون أنهم لم يخلقوا بشراً وقد بشروا بالجنة يقينا في غير خبر. من ذلك قول أبى بكر رضى الله عنه ليتنى مثلك يا طير، وأنى لم أخلق بشراً، وقول عمر رضى الله عنه وددت أنى كنت كبشاً ذبحنى أهلى لضيفهم، وأبوذر رضى الله عنه يقول وددت أنى شجرة تعضد، وطلحة والزبير رضى الله عنهما يقولان وددنا أنألم نخلق، وعثمان رضى الله عنه يقول وددت أنى إذا مت لا أبعث، وعائشة رضى الله عنها تقول وددت أنى كنت نسياً منسياً، وابن مسعود رضى الله عنه يقول ليتنى أنى أكون رماداً. وفي رواية عنه ليتنى كنت بكرة، ليتنى لم أك شيئاً! هذا ما كان من أمر هؤلاء بينما نحن فى ارتكاب الكبائر، وتحديثنا نفوسنا بالدرجات العلى والقرب من سدرة المنتهى، ونسبنا أن أبانا آدم صلوات الله عليه أخرج من الجنة بعد أن دخلها بذنب واحد. وما نحن لم نرها بعد فإنما نضرب فى حديد بارد!

ورويانا فى خبر أن رجلاً من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنياً لك عصفور من عصافير الجنة، هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقُتلت فى سبيل الله تعالى، فقال النبى

صلى الله عليه وسلم وما يدريك فلعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره، وفي حديث آخر بمثل هذه القصة أنه دخل على بعض أصحابه وهو غليل، فسمع أمه تقول هنيئاً لك الجنة، فقال من هذه المتأليّة على الله عز وجل، فقال الرجل هي أمي يا رسول الله، فقال وما يدريك لعل فلاناً كان يتكلم بما لا يعنيه ويدخل بما لا يُغنيه، وزوينا بمثل معنى هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على طفل منفوس، ففي رواية أنه سَمِعَ يقول له في دعائه.. اللهم قه عذاب القبر وعذاب جهنم. وفي رواية ثانية أنه سَمِعَ قاتلة تقول هنيئاً لك عصفور من عصافير الجنة، فغضب وقال ما يدريك أنه كذلك، والله إني رسول الله وما أدري ما يصنع بي، إن الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها أهلاً، وخلق النار وخلق لها أهلاً، لا يُزاد فيهم ولا يُنقص منهم، وقد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة عثمان بن مظعون، وكان من المهاجرين الأوّل واستشهد، لما قالت أم سلمة رضى الله عنها ذلك، وكانت تقول والله لا أذكى أحداً بعد عثمان رضى الله عنه، وأعجب من ذلك أنا رويانا عن محمد بن الحنفية رضى الله عنه أنه قال والله لا أذكى أحداً غير رسول الله عليه وسلم، ولا أبى الذى ولدنى.

فهذه المعانى هي التي أحرقت قلوب الخائفين، ولعل ذكر البعد في الإبعاد الذي شيب الحبيب القريب في قوله صلى الله عليه وسلم شيبتنى هود وأخواتها، سورة الواقعة، وإذا الشمس كورت، وعمّ يتساءلون. لأن في سورة هود ألا بُعداً لثمود. ألا بُعداً لعاد قوم هود. ألا بُعداً لمدين كما بُعدت ثمود. وفي سورة الواقعة ليس لوقعتها كاذبة، يعني وقعت السابقة لمن سبقت له وحقّت الحاقّة بمن حقّت عليه. خافضة رافعة، خفضت قوماً في الآخرة كانوا مرفوعين في الدنيا حين ظهرت الحقائق، وكشفت عواقب الخلائق. وأما سورة التكويد ففيها خواتم المصير، وهي صفة القيامة لمن أيقن، وفيها تجلّى معانى الغضب لمن عاين، آخر ذلك وإذا الجحيم سعرت، وإذا الجنة أزلقت، علمت نفس ما أحضرت، هذا فصل الخطاب، أى عند تسعير النيران واقتراب الجنان، حينئذ يتبين للنفس ما أحضرت من شر يصلح له الجحيم، أو خير يصلح له النعيم، وتعلم إنذاك من أى أهل الدارين تكون، وفي أى منزلين تحل، فكم من قلوب قد تقطعت حسرات على الإبعاد من الجنان بعد اقترابها، وكم من نفوس تصاعدت زفرات عن يقينها بمعاينة النيران أنها تصيبها، وكم من أبصار ذليلة خاضعة لمشاهدة الأهوال، وكم من عقول طائشة لمعاينة الزلازل.

وحدَّثنا عن أبي محمد سهل رحمه الله تعالى، قال رأيت كائى أدخلت الجنة فلقيت فيها ثلثمائة نبي، فسألتهم ما أخوف ما كنتم تخافون فى الدنيا، فقالوا لى سوء الخاتمة، فالخاتمة هى من مكر الله تعالى الذى لا يوصف ولا يَفطن له، ولا عليه يوقف. ولا نهاية لمكره لأن مشيئته وأحكامه لا غاية لها. ومن ذلك الخبر المشهور أن النبى صلى الله عليه وسلم وجبريل بكيا خوفاً من الله تعالى، فأوحى الله إليهما لِمَ تبكيان وقد أمنتكما، فقالا ومن يأمن مكره، فلولا أنهما علما أن مكره لا نهاية له، لأن حكمه لا غاية له، لم يقولوا ومن يأمن مكره مع قوله قد أمنتكما بولكان قد انتهى مكره بقوله، ولكانا قد وقفا على آخر مكره، ولكن خافا من بقية المكر الذى هو غيب عنهما. وعلمنا أنهما لا يقفان على غيب الله تعالى إن هو عالم الغيوب، فلا نهاية للعالم فى علم، ولا غاية للغيوب بوصف، فكأنهما خافا أن يكون قوله تعالى قد أمنتكما مكرى مكرأ منه أيضاً بالقول على وصف مخصوص، عن حكمة قد استأثر بعلمها، يختبر بذلك حالهما، وينظر كيف يعملان تبعداً منه لهما به، كما اختبر خليله عليه السلام لما هوى به المنجنيق فى الهواء فقال حسبى الله ربى، فعارضه جبريل عليه السلام فقال ألك حاجة، قال لا، وفاءً بقوله حسبى الله، فصدق القول بالعمل، فقال الله تعالى وإبراهيم الذى وفى، أى بقوله حسبى الله، ويمثل هذا المعنى وصف صفيّه موسى فى قوله تعالى فأوحى فى نفسه خيفة موسى، بعد قوله تعالى لا تخافا إننى معكما الآية، فلم يأمن موسى أن يكون قد أسر عنه فى غيبه واستثنى فى نفسه سبحانه ما لم يظهره له فى القول، لمعرفة موسى عليه السلام بخفى المكر، ولعلمه أنه لم يعطه الحكم إذ هو محكوم عليه مقهور، فخاف خوفاً ثانياً حتى أمنتُه أمناً ثانياً بحكم ثان فقال لا تخف إنك أنت الأعلى، فاطمأن إلى القائل، ولم يسكن إلى الإظهار الأول لعلمه بسعة علمه أنه هو علام الغيوب التى لا نهاية لها، ولأن القول أحكام، والحاكم لا تحكم عليه الأحكام، كما لا تعود عليه الأحكام، وإنما تُفصل الأحكام من الحاكم العالم، ثم تعود على المحكومات أبداً، ولأنه جلت قدرته لا يلزمه ما لزم الخلق الذين هم تحت الحكم، ولا يدخل تحت معيار العقل والعلم، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً عند من عرفه فأجله وعظمه عن معارف من جهله. ومن هذا قول عيسى عليه السلام إن كنت قلتُ فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك، لما قال له أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون الله. ومثل هذا قوله فى يوم القيامة إن تعذبهم فإنهم عبادك الآية، فجعلهم فى مشيئته لعزته وحكمته. ولا يصلح أن تكشف حقيقة ما فصلناه فى كتاب، ولا ينبغى أن نرسم مارمزنه من الخطاب،

خشية الإنكار، وكراهة تفاوت علم أهل المعقول والمعياري، إلا أن يسأل عنه من أقيم فيه وأريد به من نوى القوة والإبصار، فينقل من قلب إلى قلب فحينئذ يتلوه شاهد منه، أو يكشفه علام الغيوب في سرائر القلوب بوحى الإلهام، ويقذفه بنور الهدى للإعلام، والله الموفق لمن شاء من العباد لما شاء من الحيطة بالعلم، وهو الفتاح العليم إذا فتح القلب علمه، وإذا نوره باليقين وألهمه.

ومن خوف العارفين علمهم بأن الله تعالى يخوف عباده بمن شاء من عباده الأعلين، يجعلهم نكالا للآدنين، ويخوف العموم من خلقه بالتنكيل ببعض الخصوص من عباده، حكمة له وحكما منه، فعند الخائفين في علمهم أن الله تعالى قد أخرج طائفة من الصالحين نكالا خوفاً بهم المؤمنين، ونكل طائفة من الشهداء خوفاً بهم الصالحين، وأخرج جماعة من الصديقين خوفاً بهم الشهداء، والله تعالى أعلم بما وراء ذلك، وقد أخرج جماعة من الملائكة وعظماؤهم النبيين، خوفاً بهم الملائكة المقربين، فصار من أهل كل مقام عبرة لمن دونهم، وموعظة لمن فوقهم، وتخويف وتهديد لأولى الأبصار، وهذا داخل في بعض تفسير قوله عز وجل آتيناها آياتنا فانسلخ منها، قال بعض أهل التفسير في أخبار بلعم بن باعوراء أنه أوتى النبوة، والمشهور أنه أوتى الاسم الأكبر فكان سبب هلاكه، وهو مقتضى وصف من أوصافه، وهو ترك المبالاة بما أظهر من العلوم والأعمال، فلم يسكن عند ذلك أحد من أهل المقامات في مقام، ولا نظر أحد من أهل الأحوال إلى حال، ولا آمن مكر الله تعالى عالم به في كل حال. كيف وقد سمعوه تبارك وتعالى يقول إن عذاب ربهم غير مأمون، فأجهل الناس من آمن غير مأمون، وأعلمهم من خاف في الأمن حتى يخرج من دار الخوف إلى مقام أمين، وهذا خوف لا يقوم له شيء، وكرب لا يوازيه مقام ولا عمل، ولولا أن الله تعالى عدله بالرجاء لأخرج إلى القنوط، ولولا أنه روحه بروح الأنس بحسن الظن لأدخل في الإياس، ولكن إذا كان هو المعدل وهو المروء، فكيف لا يعتدل الخوف والرجاء، ولا يمتزج الكرب بالروح فالرجاء؟ حكمة بالغة وحكم نافذ لعلم سابق وقدر جار ما شاء الله تعالى، ولا قوة إلا بالله. وفي شهود ما ذكرناه علم عن مشاهدة توحيد لمن أشهده، فأقل ما يفيد علم هذا الخائفين ترك النظر إلى أعمالهم، ورفع السكون إلى علومهم، وصدق الافتقار في كل حال. ودوام الانقطاع بكل هم، والإزراء على النفس في كل وصف، وهذه مقامات لقوم فيكون هذا الخوف سبب نجاتهم من هذه الوقائع، إذ قد جعل الله تعالى التخويف أمانة من الأخذ بالمفاجأة، وسبباً للرأفة والرحمة لمن ألبسه

إياه، وهو أحد الوجهين في قوله تعالى أَقَامَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ الْآيَةَ، ثم قال تعالى أو يأخذهم على تخوف فإن ربكم لروؤف رحيم. وليس يصلح أيضا أن نكشف سر المخاوف من الخاتمة والسابقة، لأن ذلك يكون عن حقائق معاني الصفات التي ظهرت عن حقيقة الذات فأظهرت بدائع الأفعال.

هذا غير مأمور به ولا مأنون فيه، لأنه لا يجب فلم يؤمر به، ولأنه لم يبح فلم يؤذن فيه، وهو من سر القدر وقد نهى عن إفشائه في غير خبر، ولو لم يطلع الأولياء عليه لما قيل، فلا تفشوه.

ولا يحل للعلماء أيضا كشف علامات سوء الخاتمة فيمن رآوها فيه لأن لها علامات جليلة عند المكاشفين بها، وأدلة خفية عند العارفين المشرف بهم عليها، ولكنها من سر المعبود في العبد خبيثة في خزائن النفوس، وسيخرج ذلك الخياء يوم تبلى السرائر عند غضبه وعظيم سطوته، فماله من قوة من عمل ولا ناصر من علم، لا قوة له فينتصر بها لأن النصرة عزة وهو ذليل، ولا ناصر لأن الناصر هو الخاذل والمقوى هو المضعف، فما أسوأ حال من لا ينصر نفسه وليست له من مولاة صحبة، ولو صحبه لنصره، ولو نصره لأعزّه، ولو وآيه لهرب منه عدوّه، قال تعالى لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منها يُصحبون، وقال تعالى قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض الآية، فمن حكمته غفره، ومن رحمته ستره، وقال تعالى يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون، فهذه العلوم التي ذكرناها توجب حقائق المخاوف، وهي من سر الملك وخباء الملكوت .

وللعبد عند الموت علامات ليس يخفى على العارف بسوء الخاتمة بها لمشاهدته لها، وللأحياء علامات عند المكاشفين على الاطلاع يعرفون بها سوء الخاتمة منهم، وهذا علم مخصوص بمن أقيم مقام المكاشفات وهو سرّ عالم الغيوب عند من أطلعه عليه من أهل القلوب، لأن الكشف يتنوع أنواعاً من المعاني، فمنه كشف معاني الآخرة، ومنه كشف بواطن الدنيا، ومنه الاطلاع على حقائق الأشياء المستورة لظواهر الأحكام، فهذا من سر الملكوت ومن معاني كشوف الجبروت. وقد جاء في خبر القدر سرُّ الله فلا تفشوه، فهذا خطاب لمن كوشف به، وفي خبر آخر سترُ الله فلا تكشفوه، فهذا خطاب لمن لم يكشف به، وهذا نهى عن السؤال عنه، وهو داخل في قوله تعالى ولا تَقْفُ ما ليس لك به علم، أي لا تتبع نفسك علم ما لم تُكَلِّف، ولا تسأل عما لم يجعل من علمك ولم يوكل إليك، ولأنه إذا علمه لم ينفعه علمه شيئا،

وإنما ينفعه علم الأحكام والأسباب لأنها طرقات، وبمثل مخاطبة المؤمنين خاطب أنبياءه عليهم السلام فى هذا المعنى، فى قوله تعالى لنوح عليه السلام حين قال إن ابنى من أهلى وإن وعدك الحق، لأنه قد كان وعده نجاه أهله، فقال سبحانه وتعالى إنه ليس من أهلك، إنه عمل غير صالح، فلا تسألنى ما ليس لك به علم، أى دعاك ومسألتك لى مالم أجعله من علمك ولم أكله إليك عمل غير صالح، فعندها استغفر ربه واسترحمه.

والعبد عند موته فى آخر ساعة من عمره يكشف له عند كشف الغطاء عن بصره وجوه كثيرة قد اتخذت آلهة من دون الله أو أشرك بها مع الله تعالى، وكلها تزيين وغرور، فإن وقف القلب مع أحدها، أو زين له بعضها، أو تقلب قلبه فى شىء منها عند آخر أنفاسه، حُتِمَ له بذلك فخرجت روحه على الشك أو الشرك، وهذا هو سوء الخاتمة، وهو نصيب العبد من الكتاب فى السابقة، عند خلق الأرواح معدومة لها فى الأشباح فى الآباد والأزال قبل إظهار الأكوار والأدوار، فشهدتها الأرواح هناك غرورا. ومن ذلك جاء فى الأثر يأخذ ملك الأرحام النُطفة فى يده فيقول يا رب أنكر أم أنثى، أسوى أم معوج، ما رزقه وما عمله، ما أثره، وما خلقه؟ قال ثم يخلق الله تعالى على يده كما قال، فإذا صورده قال يارب أنفخ فيه بالسعادة أو بالشقاوة؟ فلذلك خرجت الروح بما دخلت به، فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم، وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين، وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم، كما بدأ كم تعوبون، فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة، كما بدأنا أول خلق نعيده، ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى، وقال سبحانه وتعالى إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى، إن الذين حققت عليهم كلمة ربك، ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس، ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون، وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون، إن فى هذا لبلغا لقوم عابدين، فهذه الآى ونظائرها وردت فى السوابق الأول والخواتم الآخر، وفيها سرائر الغيوب وغرائب الفهوم، وهى من أى المطلع لأهل الاشراف على شرفات العرش والأعراف.

وقال بعض العارفين لو علمتُ أحداً على التوحيد خمسين سنة، ثم حالت بينى وبينه اسطوانة فمات، لم أقطع له بالتوحيد لأنى لا أدرى ما ظهر من التقلب. وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول **خوف الصديقين** من سوء الخاتمة عند كل حركة وكل خطرة وهمة،

يخافون البعد من الله تعالى وهم الذين مدح الله تبارك وتعالى وقلوبهم وجلّة. وقال لا يصح خوفه حتى يخاف من الحسنات كما يخاف من السيئات. وقال أيضا أعلى الخوف أن يخاف سابق علم الله تعالى فيه، ويحذر أن يكون منه حدث خلاف السنة يجره إلى الكفر. وقال خوف التعظيم ميزان خوف السابقة. وكان بعض العارفين يقول لو كانت الشهادة على باب الدار، والموت على الإسلام عند باب الحجرة، لاخترت الموت على الشهادة، قيل ولم، قال لأنى لا أدرى ما يعرض بقلبي من المشاهدة فيما بين باب الحجرة وباب الدار فيغير التوحيد.

وروينا عن زهير بن نعيم الباني قال ما أكبر همى ذنوبى، إنما أخاف ما هو أعظم على من الذنوب وهو أن أسلب التوحيد وأموت على غيره. وروى ابن المبارك عن أبى لهيعة عن بكر بن سوادة قال كان رجل يعتزل الناس، أينما كان يكون وحده، فجاء أبو الدرداء فقال أنشدك الله تعالى ما يحملك على أن تعتزل الناس، قال إنى أخشى أن أسلب دينى وأنا لا أشعر، قال أترى فى الحى مائة يخافون ما تخاف، فلم يزل ينقص حتى بلغ عشرة، قال فحدثت بذلك رجلا من أهل الشام، فقال ذلك شرحبيل بن سمط، يعنى من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم. وقد كان أبو الدرداء يحلف بالله تعالى ويقول ما أحد أمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت إلا سلبه. وقد كان بعض علمائنا يقول من أعطى التوحيد أعطيه بكماله، ومن منعه منعه بكماله، إذ التوحيد لا يتبعض. ولما احتضر سفيان الثوري رضى الله عنه جعل يبكى، ف قيل له يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فإن عفو الله أعظم من ذنوبك، فقال أو على ذنوبى أبكى؟ لو علمت أنى أموت على التوحيد لم أبال أن ألقى الله تعالى بأمثال الجبال من الخطايا. وقال مرة ذنوبى أهون من هذه، ورفع حبة من الأرض، إنما أخاف أن أسلب التوحيد فى آخر الوقت. وقد كان رحمه الله أحد الخائفين، وكان يبول الدم من شدة الخوف، وكان يمرض المرضة من المخافة، وعرض بوله على بعض الكتابين فقال هذا بول راهب من الرهبان، وكان يلتفت إلى حماد بن سلمة فيقول يا أبا سلمة ترجو لمثلى العفو أو يغفر لمثلى، فيقول له حماد نعم أرجو له. وقد كان بعض العلماء يقول لو أنى أيقنت أن يختم لى بالسعادة كان أحب إلى مما طلعت عليه الشمس فى حياتى أجعله فى سبيل الله تعالى. وحدثنى بعض إخوانى عن بعض الصادقين وكان خائفاً، أنه أوصى بعض إخوانه فقال، إذا حضرتى الوفاة فاقعد عند رأسى، فإذا عاينت فانظر إلى فإن رأيتنى ميتاً على التوحيد فاعمد إلى جميع ما أملكه فاشتر به لوزاً وسكراً وانثره على صبيان أهل المدينة، وقل هذا عرس المنفلت، وإن

رأيتني ميتاً على غير التوحيد فأعلم الناس أنني قد متّ على غير التوحيد حتى لا يغتروا بشهود جنازتي، ليحضر جنازتي من أحبّ على بصيرة، لئلا يلحقني الرياء فأكون قد خدعت المسلمين، قال فنذت وصيته كما أمر، ولم أحدث بذلك إلا خصوص إخواني من العلماء، وذلك أن العبد مهما عمل في حياته من سوء أعيد نكره عليه عند فراق الحياة، ووقعت مشاهدته فيه عند آخر ساعة من عمره، فإن استحلّى ذلك بقلبه أو استهواه بنفسه وقف معه، فإذا وقف معه حسِبَ عليه عملاً له وإن قل، وكان ذلك خاتمته، وكذلك ما عمل من خير أعيد نكره ومشاهدته عليه، فإن عقدَ عليه بقلبه أو أحبّ، وقَفَ معه فحسِبَ عملاً له، وكان ذلك حُسْن خاتمته.

وقال بعض هذه الطائفة في قول الله تعالى خلق الموت والحياة ليبلوكم بتقليب القلوب في حال الحياة بخواطر الذنوب، وفي حال الموت بإلحاد عن التوحيد، فمن خرجت روحه على التوحيد وجاوزت البلاوى كلها إلى المُلَى فهو المؤمن، وذلك هو البلاء الحسن كما قال الله تعالى وليبلى المؤمنين منه بلاءً حسناً، فهذه المعاني من العلوم أوجبت خوف الخائفين من علم الله تعالى فيهم، فلم ينظروا معها إلى محاسن أعمالهم لحقيقة معرفتهم بربهم، وهذا الخوف هو الثواب لعلمهم بما يعلمون، فلما سلّموا من مطالبه بما يعلمون ظهر لهم خوف علم الله تعالى فيهم نعمتُمن الله تعالى عليهم، فكان ذلك مقاماً لهم، كما قال الله تعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما، قيل بالخوف.

والمقام الآخر لأصحاب اليمين دون هؤلاء خوف الجنائيات والاكْتِسَاب، وخوف الوعيد وسر العقاب، وخوف التقصير في الأمر، وخوف مجاوزة الحد، وخوف سلب المزيد، وخوف حجاب اليقظة بالغفلة، وخوف حدوث الفترة بعد الاجتهاد عن المعاملة، وخوف وهن العزم بعد القوة، وخوف نكث العهد بنقص التوبة، وخوف الوقوع في الابتلاء بالسبب الذي وقَعَت منه التوبة، وخوف عود الاعوجاج عن الاستقامة، وخوف العادة بالشهوة، وخوف الحور بعد الكور وهو الرجوع عن الحجة إلى طريق الهوى وحرث الدنيا، وخوف اطلاع الله تعالى عليهم عندما سلف من ذنوبهم، ونظره إليهم على قبيح فعلهم فيعرض عنهم ويمقتهم، وهذه كلها مخاوف وطُرُقَات لأهل المعارف، وبعضهما أعلى من بعض، وبعضهم أشد خوفاً من بعض.

ومن المخاوف **خوف النفاق**، وقد كان السلف الصالح من الصحابة رضى الله عنهم وخيار التابعين يخافون ذلك، وكان حذيفة رضى الله عنه يقول كان الرجل ليتكلم بالكلمة على

عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا حتى يلقى الله تعالى، وكان يقول تأتي على القلب ساعة يمتلىء بالإيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مَغْرَزُ إبرة، وتأتي عليه ساعة يمتلىء بالنفاق حتى لا يكون للإيمان فيه مَغْرَزُ إبرة. وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر، كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر، وفي لفظ آخر من الموبقات. وقد كان الحسن رحمه الله يقول لو أني أعلم أني بريء من النفاق كان أحب إلي مما طلعت عليه الشمس. وقيل لا يَغْرَى من النفاق إلا ثلاث طبقات من المؤمنين: الصديقون والشهداء والصالحون، وهؤلاء الذين مدحهم الله تعالى بكمال النعمة عليهم، وألحقهم بمقامات أنبيائه، لكمال الإيمان وحقيقة اليقين فيهم. وقيل من أمن من النفاق فهو منافق. وكان بعضهم يقول علامة النفاق أن يكره من الناس ما يأتي مثله، وأن يحب على شيء من الجور، وأن يبغض على شيء من الحق. ومن النفاق من إذا مَرِحَ بما ليس فيه أعجبه ذلك. وعلامات النفاق أكثر من أن تحصى، يقال هي سبعون علامة. والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع من أصولها تتشعب منها الفروع، فقال عليه السلام أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم، وإن كانت فيه خصلة منهن ففيه شُعبة من نفاق حتى يدعها: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أئتمن خان، وإذا خاصم فجر. وفي لفظ آخر إذا عاهد غدر فصارت خمسا. وقال رجل لابن عمر رضي الله عنهما إنا ندخل على هؤلاء الأمراء ونصدقهم بما يقولون، فإذا خرجنا تكلمنا فيهم، فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وروينا عنه من طريق آخر أنه سمع رجلا يذم الحجاج ويقع فيه، فقال له أرايت لو كان الحجاج حاضرا أكنت تتكلم بما تكلمت به، قال لا، قال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأشد من ذلك أن نفرأ قعدوا على باب حُذَيْفَةَ رضي الله عنه ينتظرونه، فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه، فلما خرج عليهم سكتوا حياء منه، فقال تكلموا فيما كنتم تقولون، فسكتوا فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأعظم من هذا ما كان الحسن رحمه الله يذهب إليه، كان يقول إن من النفاق اختلاف السر والعلانية، واختلاف اللسان والقلب، والمدخل والمخرج.

فدقائق النفاق وخفايا الشُّرك عن نقصان التوحيد وضعف اليقين أوجبت المخاوف على المؤمنين، خشية مَقَتِ الله تعالى، وخوف حبوط الأعمال. من ذلك ما كان ابن مسعود رضي

اللّٰه عنه يقول إن الرجل ليخرج من منزله ومعه دينه فيرجع إلى منزله وليس معه من دينه شيء، يلقي الرجل فيقول إنك لذيت وذيت، ويلقي الآخر فيقول لانت وأنت، وقد سخط اللّٰه تعالى به التزكية لما لا يعلم، والمدح لمن يستحق الذم، واختلاف قلبه وإسائه، ففي هذا مقت من اللّٰه تعالى.

وفوق هذه المخاوف خوف سلب الإيمان الذي هو عندك في خزانة المؤمن يظهره كيف شاء، ويأخذه متى شاء، لا يدري أهبة وهبه لك فيبقى عليك لكرمه، أو وديعة وعارية أودعك إياه وأعارك فيأخذه لعدله وحكمته، وقد أخفى عنك حقيقة ذلك واستأثر بعاقبته، وقال أبو الدرداء ما أحدٌ آمنٌ من أن يُسلب إيمانه إلا سلبه. أفرأيت الوقت الذي قال حذيفة يأتي على القلب ساعة فيمتلىء نفاقاً حتى لا يكون فيه للإيمان مغزٍ إبرة، إن صادف الموت ذلك الوقت وكان هو آخر وقت أليس تخرج روحه على النفاق، وكذلك تقليبات القلوب في معاني الشرك وتلويحات الشك، إن وافق وقت الوفاة كان خاتمته عند لقاء مولاه. وإنما سُميت الخاتمة لأنها آخر عمله، وآخر ساعة من العمر، وخاتم الشيء آخره، ومن ذلك قوله تعالى وخاتم النبيين أي آخرهم، ومثله ختامه مسك، أي آخر الكأس بدلاً من الثقل يكون مسكاً.

ومن المخاوف خوف قطع المزيد من علم الإيمان مع بقية المعرفة المبتدأة ليكون مستدرجاً بها، كما قال بعض العلماء إن اللّٰه تبارك وتعالى إذا أعطى عبداً معرفة فلم يعامله بها لم يسلبه تلك المعرفة، ولكن بقاؤها فيه حجة عليه ليحاسبه على قدرها، وإنما يقطع عنه المزيد، وقد يُقسى قلبه ويُجرى عينه، وقال مالك بن دينار قرأت في الترة إذا استكمل العبد النفاق ملك عينيه فيبكي متى شاء. وقد كانوا يستعينون باللّٰه عز وجل من بكاء النفاق وهو أن يفتح للعبد ألوان البكاء ويُغلق عنه باب الذل والخشوع. وقد قال اللّٰه عز وجل وجاؤا أباهم عشاءً يبكون. وكان السلف أيضاً يقولون استعينوا باللّٰه من خشوع النفاق، قيل وما هو، قال أن تبكي العين والقلب قاس، فلأن يُعطى الإنسان رقة القلب في جمود عين خير من أن يُعطى دموع عين في قسوة قلب. ورقة القلب عند أهل القلوب هو خشوعه وخوفه وذلك وانكساره وإخباته، فمن أعطاه هذا في قلبه لم يضره ما منعه من بكاء عينه، فإن رجح له بفيض العين فهو فضل، ومن أعطاه بكاء العين وحرمه خشوع القلب وذلك وخضوعه وإخباته فهو مكرب، وهذا هو حقيقة المنع وعدم النفع. وجُملة بكاء العين إنما هو في علم العقل، فأمّا

علم التوحيد بمشاهدة اليقين فلا بكاء فيه، وقد وصف الله تعالى الباكين أن البكاء يزيدهم خشوعاً في قوله تعالى يبيكون ويزيدهم خشوعاً، فإذا زادنا البكاء كثيراً وفخراً علمنا بذلك عدم الخشوع في القلب فكان تصنعاً وعجباً.

وهذا الذي ذكرناه هو جمل خوف العلماء الذين هم ورثة الأنبياء، وهم أبدال النبيين وأئمة المتقين أولو القوة والتمكين. وسئل أبو محمد رحمه الله هل يعطى الله أحداً من الخوف مثقالاً، فقال من المؤمنين من يُعطى من الخوف وزن الجبل، قيل فكيف يكون حالهم؟ ياكلون وينامون وينكحون؟ قال نعم يفعلون ذلك، والمشاهدة لا تفارقهم، والمأوى يُظلمهم، قيل فأين الخوف؟ قال يحملُه حجابُ القدرة بلطف الحكمة، ويُسْتَرُّ القلب تحت الحجاب في التصريف بصفات البشرية، فيكون مثل هذا العبد مثل المرسلين، فسبحان من ستر القدرة ومعانيها بالحكمة وأسبابها، حليماً منه ورحمة، وتطريقاً للخلق إليه للمنفعة.

وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول الخوف مباينة للنهي، والخشية الورع، والإشفاق الزهد. وكان يقول دخول الخوف على الجاهل يدعوه إلى العلم، ودخوله على العالم يدعوه إلى الزهد، ودخوله على العامل يدعوه إلى الإخلاص. وقال أيضاً الإخلاص فريضة لا تُنال إلا بالخوف، ولا يُنال الخوف إلا بالزهد، فقد صار الخوف يصلح للكافة، إذ دخوله على العامة يُخرجهم عن الحرام، ودخوله على الخاصة يُدخلهم في الورع والزهد، لأن من خاف ترك. وقال أيضاً من أحب أن يرى خوف الله تعالى في قلبه فلا ياكل إلا حلالاً، ولا يصلح علم الرجاء إلا للخائف.

واعلم أن الخوف عند العلماء على غير ما يتصور في أوهام العامة، وخلاف ما يعدونه من القلق والاحترق أو الوله والانزعاج، لأن هذه خطرات وأحوال ومواجيد للوالهين، ويمنزلة المواجيد عند بعض الصوفية من العارفين في أحوال المحبة، من احتراقهم وولهم، وليست من العلم في شيء، والخوف عند العلماء إنما هو اسم لصحيح العلم وصدق المشاهدة، فإذا أُعطى عبد حقيقة العلم وصدق اليقين سُمي هذا خائفاً، فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق لأنه كان على حقيقة العلم، ومن أشدهم حباً لله تعالى لأنه كان في نهاية القرب، وقد كان حاله السكينة والوقار في المقامين معاً، والتمكين والتثبيت في الأحوال كلها، ولم يكن وصفه القلق والانزعاج، ولا الوله والاستهتار، وقد أُعطى أضعاف عقول الخليقة وعلومهم،

وَوَسَّعَ قَلْبَهُ لَهُمْ، وَشَرَحَ صَدْرَهُ لِلصَّبْرِ عَلَيْهِمْ، فَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْأَعْرَابِيِّ كَأَنَّهُ أَعْرَابِيٌّ، وَمَعَ الصَّبِيِّ بِمَعْنَاهُ، وَمَعَ الْمَرْأَةِ فِي نَحْوِهَا، يُقَارِبُهُمْ فِي عُلُومِهِمْ، وَيَخَاطِبُهُمْ بِعُقُولِهِمْ، وَيُظْهِرُ مِنْهُ مِثْلُ وَجْدِهِمْ لِيُعْطِيَهُمْ نَصِيحَتَهُمْ مِنَ الْأُنْسِ بِهِ، وَيُوفِّيهِمْ حَقُوقَهُمْ مِنَ الدَّرَكِ مِنْهُ وَلِئَلَّا تَعْظُمَ هَيْبَتُهُ فِي صُدُورِهِمْ فَيَنْقُطِعُونَ عَنِ السُّؤَالِ لَهُ وَالْأُنْسِ بِهِ، حِكْمَةٌ مِنْهُ لَا يَفْطَنُونَ لَهَا، وَرَحْمَةٌ مِنْهُ قَدْ جُبِلَ عَلَيْهَا، قَدْ أُلْبَسَ مُوَاجِدَهُمْ لِبَسَةً، وَأَدْخَلَ ذَلِكَ عَلَيْهِ صِبْغَةً، بِغَيْرِ تَكَلُّفٍ وَلَا تَصْنَعٍ، تَعَلَّمَ ذَلِكَ مِنَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ، فَلِذَلِكَ وَصَفَهُ عَزَّ وَجَلَّ بِخُلُقِهِ، وَتَعَجَّبَ مِنْ وَصْفِهِ، فَقَالَ تَعَالَى وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، قِيلَ عَلَى أَخْلَاقِ الرِّبَوِيَّةِ، وَقُرِئَتْ بِالْإِضَافَةِ لِيَكُونَ عِظَمُ اسْمِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ، بِحَيْثُ لَا يُظْهِرُ حَالَهُ مِنْ قُوَّةِ التَّمَكُّينِ وَفَضْلِ الْعُقْلَاءِ، فَلَا يَتَظَاهَرُ شَيْءٌ لِحَقِيقَةِ الزُّهْدِ وَنِهَایَةِ الْخُشُوعِ وَالتَّوَاضُّعِ، وَلَا يُظْهِرُ عَلَيْهِ شَيْءٌ لِمَكَانَةِ الْقُوَّةِ وَرُسُوخِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ. وَعَلَى مَنَاجِهِ وَسُنَّتِهِ وَصِفَ الْعَارِفُونَ مِنْ أَهْلِ الْبِلَاءِ الَّذِينَ هُمْ الْأَمْثَلُ بِالْأَنْبِيَاءِ.

وَمِمَّا يَدُلُّ أَنَّ الْخَوْفَ اسْمٌ لِحَقِيقَةِ الْعِلْمِ أَنَّ فِي قِرَاءَةِ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَخَشِينَا أَنْ يَرَهَقَهُمَا، فَخَافَ رَبِّكَ أَنْ يَرَهَقَهُمَا، وَقَالَ يَحْيَى بْنُ زِيَادٍ النَّحْوِيُّ وَمَعْنَاهُ فَعَلِمَ رَبِّكَ، وَقَالَ الْخَوْفُ مِنْ أَسْمَاءِ الْعِلْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

بَيَانُ آخِرٍ فِي مَعْنَى الْخَوْفِ

وَالْخَوْفُ أَيْضًا مِنْ أَسْمَاءِ الْمَعَانِي، فَوْجُودُهُ بَانْتِفَاءً ضِدَّهُ، فَإِذَا عَدِمَ مِنَ الْقَلْبِ الْأَمْنُ مِنْ كُلِّ وَجْهِ مِنْ أَحْوَالِ الدُّنْيَا وَأُمُورِ الْآخِرَةِ، فَلَمْ يَأْمَنْ مَكْرَ اللَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ الْأَحْوَالِ فِي تَصْرِيفِ أَحْكَامِ الدُّنْيَا وَتَقْلِيلِ حَرَكَاتِ الْقُلُوبِ وَالنَّفُوسِ، وَجَوَانِبِ الشَّهَوَاتِ وَإِثَارَةِ طِبَاعِ الْعَادَاتِ، وَلَمْ يَسْكُنْ إِلَى عَرَفٍ وَلَا اعْتِيَادٍ، وَلَمْ يَقْطَعْ بِسَلَامَتِهِ وَبِرَاعَتِهِ فِي شَيْءٍ، كَانَ هَذَا خَوْفًا، وَاسْمُ الْعَبْدِ يَفْقَدُ الْأَمْنَ مِنْ جَمِيعِ ذَلِكَ خَائِفًا، فَهَذَا مُسْتَعْمَلٌ فَاشٍ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ وَمَذْهَبُهُمْ، يَقُولُ أَحَدُهُمْ أَخَافُ مِنْ كَذَا إِذَا لَمْ يَأْمَنْهُ، وَأَخَافُ أَنْ يَكُونَ ذَا إِذَا تَحَقَّقَ عِلْمُهُ. وَقِيلَ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ مَا بِأَلِ الْعَارِفِ يَخَافُ فِي كُلِّ حَالٍ، فَقَالَ لَعَلَّمَهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ يَأْخُذُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ. ثُمَّ إِنَّ لِلْخَائِفِينَ بَعْدَ هَذَا طَرِيقًا وَوَجْهَةً مِنْ قَبْلِ الْخَوْفِ الْمُقْلِقِ وَالْإِشْفَاقِ الْمَزْعُجِ وَالْوَجَلَ الْمَحْرَقِ، هِيَ مَجَاوِزَاتُ الطَّرِيقِ السَّابِلَةِ الَّتِي هِيَ مُحَاجٌ لِلْأُتْمَةِ الْمُخْتَارَةِ الْفَاضِلَةِ، وَفِيهَا مَتَاوَاهُ وَمِهَالِكُ نَقَلَتْ عَنْهَا الْعُلَمَاءُ السَّادَةُ وَالصَّفُوفَةُ الْمُخْتَارَةُ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ لِلْخَوْفِ سَبْعَ مَفَاتِيضَ تَفِيضُ إِلَيْهَا مِنَ الْقَلْبِ، فَقَدْ يَفِيضُ الْخَوْفُ مِنَ الْقَلْبِ إِلَى

المرارة فيحرقها فيقتل العبد، وهؤلاء هم الذين يموتون من الغشى والصعق وبدواة الوجه، وهم ضعفاء العمال. وقد يطير الخوف من القلب إلى الدماغ فيحرق العقل فيتيه العبد فيذهب الحال ويسقط المقام. وقد يحل الخوف الرئة فينقبها فيذهب الأكل والشرب حتى يُسَلَّ الجسم وينشف الدم، وهذا لأهل الجوع والطى والاصفرار. وقد يسكن الخوف الكبد فيورث الكمد اللازم والحزن الدائم، ويحدث الفكر الطويل والسهو الزاهب، وفي هذا المقام يذهب النوم ويدوم السهر وهذا من أفضلها، وفي هذا الخوف العلم والمشاهدة وهو من خوف العاملين. وقد يقدح الخوف فى الفرائض، والفريضة هى اللّحمة التى تكون على الكتف، يقال للحمتى الكتفين الفريصتان وجمعها الفرائض، ومنه الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الفريصتان من اللحم، وهو أرق لحم الحيوان وأعذبه، فمن هذا الخوف يكون الاضطراب والارتعاش واختلاف الحركة. وقد يبدو الخوف من القلب فيغشى العقل فيمحق سلطانه، فيضطرب لضعفه الجسم فلا يتمكن العبد من القرار لضعف صفته، وذلك أن أجزاء الجسم وإن كانت متفرقة فى البنيان للحكمة والإتقان، فهى كشيء واحد، فأسفل البنية منوط بأعلىها، فإذا اضطرب أعلاها مال أسفلها، وإذا وصل الداء أو الدواء إلى عضو منها تداعى له سائرهما، وقد سلك فى هذا الطريق أكابر العلماء وأفاضل أهل القلوب، وقد كان هؤلاء فى التابعين كثير، منهم الربيع بن خيثم وأويس القرنى وزرارة بن أوفى ونظرائهم من الأخيار رضى الله عنهم، ولم يُنكر هذا عليّة الصحابة مثل عمر وابن مسعود رضى الله عنهم، وقد كان عمر رضى الله عنه يغشى عليه حتى يضطرب مثل البعير ويسقط من قيام. وقد كان ذلك يلحق سعيد بن جديثم، وكان من زهاد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمراء الأجناد، بعثه عمر رضى الله عنه والياً على أهل الشام، وكان يوصف له من زهده وشدة فاقتة ما يعاتبه عمر فى ذلك، ويبعث إليه بالمائة دينار وأربعمائة دينار ليستفتقها على أهله، فيفرق ذلك على الغزاة فى قصة طويلة، فكتب إليه أهل الشام يذكرون شأنه، وكان يغشى عليه فى مجلسه، فخشوا عليه من دخيلة فى عقله، ولم يعرف ذلك أهل الشام، فسأله عمر لما لقيه عن الذى يصيبه إذا تحدث، فأخبره بما يجد من مشاهدته، وهو وجد الصوفية من أهل الأحوال، فعرف عمر ذلك وعذره، وما زاده ذلك عنده إلا خيراً، فكان يكرمه ويعرف له فضله، وكتب إلى أهل الشام أن لا تعنفوا فى أمره ودعوه. وقد كان أقوى الأقوياء وهادى

الهداة رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم يغشى عليه عند نزول الوحي، إذا لبسه أزال العقل منه، ورفع مكان الكون عنه، ويغط ويتربد وجهه وينحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتى، إلا أن هذا كان يصيبه في ضرب من الوحي إذا تغشاه، لأن الوحي على أربعة أضرب، ضربان متصلان هذا أحدهما، وضربان منفصلان، ومن كل واحد يلحق العلماء بالله تعالى أهل القلوب، وشرح هذا يطول، وليس يعرفه إلا من سلك طريقه وذاق حقيقته، إلا أن هذا في أهل مقامات ثلاث من المقربين، مقام المعرفة والمحبة والخوف.

وقد يفيض الخوف من القلب إلى النفس فيحرق الشهوات ويمحو العادات، ويخمد الطبع ويطفئ شعل الهوى، وهذا أحد المخاوف وأعلاها عند أهل المعارف، وهؤلاء أفضل الخائفين وأرفعهم مقاماً، وهو خوف الأنبياء والصديقين وخصوص الشهداء، ثم إن يعصم العبد من مجاوزة حد الخوف خرج به الخوف إلى أحد ثلاثة معان، خيرها أن يسرى إلى النفس فيحرقها فيتلف العبد فتكون له شهادة، وليس هذا محموداً عند علماء الخائفين من أرباب العلوم والمشاهدات، إلا أنه قد قال بعض العلماء ما شهداء بدر بأعظم أجراً ممن مات وجداً، وهذه أوصاف ضعاف المريدين، إذ للعلماء الموقنين بكل شهادة من اليقين أجر شهيد، وأوسطها أن يعلو إلى الدماغ فتنحل عقدة العقل فتضطرب الطبائع ثم تختلط المزاجات لاضطرابها، فتحترق الصفراء فتحول سوداء، فيكون من ذلك الوسواس والهذيان والتوه والوله، وهذا مكروه عند العلماء. وقد أصاب ذلك بعض المحبين في مقام المحبة فانطبق عليهم فولهوا بوجدته، ومنهم من فزع ذلك عن قلوبهم فسرى عنهم فنطقوا بعلمه، وقد كان أبو محمد رحمه الله تعالى يقول لأهل التقلل الطاوين المتقشفين احفظوا عقولكم فإنه لم يكن ولى الله ناقص العقل.

ومعنى آخر وهو شرها في مجاوزة الخوف، هو أن يعظم الخوف ويقوى فيذهب الرجاء، فيخرجه ذلك إلى القنوط من رحمة الله، وإيأس من روح الله تعالى. وأكثر هذه المخاوف كانت في البصريين وأهل عبادان والعسكريين، فكان مذهبهم القدر والقول باللفظ وتفويض المشيئة وتقديم الاستطاعة، منهم العمرية أصحاب غمرو، والعبادية شيعة عبّاد، والفوطية والعطوية أصحاب هشام الفوطى وابن عطاء الغزالى، ومنهم التيمية نفوا نصف القدر، ومنهم

المنازلية أصحاب المنزلة بين المنزلتين والقول بمقدور من قادرين، وفعل من فاعلين، فابتنوا بالاعتماد على الأسباب وبالنظر إلى أولية الاكتساب، فحجبهم ذلك عن المقدّر الوهاب، فهرب هؤلاء من الأمن والاغترار فوقعوا في أعظم منهما من القنوط والإياس، فصاروا في كبائر المعاصي من خوفهم منها، فمثلهم مثل الخوارج خرجوا على الأئمة بالسيف لإنكار المنكر، فوقعوا في أنكر المنكر، من تكفير الأئمة وإنكارهم السلطان، وتكفيرهم الأمة بالصغائر، وهذا من أبدع البدع، وهؤلاء كلاب أهل النار. ومثلهم أيضا مثل المعتزلة هربوا من طريق المرجئة أن الموحدين لا يدخلون النار، فحققوا الوعيد على الموحدين، وخلّدوا الفاسقين في النار، فجازوا حدّ المرجئة وزادوا عليهم، كما جاوزت المرجئة طريق أهل السنة وقصرت عنهم. وكان شيخنا أبو محمد رحمه الله تعالى يقول أهل البدع كلهم يرون الخروج على السلطان، ويرون السيف على الأمة، ويكفّرون الأئمة، فهذا أضر الوجوه في مجاوزة الخوف عن قدره، وهو من التعدي لحدود الله تعالى وأمره، قد جعل الله لكل شئ قدرا، ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه، فصدّق الرجاء واعتدال الخوف به من حقيقة العلم بالله تعالى، ومجاوزة الشئ كالتقصير عنه، والمؤمن حقا هو المعتدل بين الخوف والرجاء، فالخوف المثلّف للنفس بالموت، أو المزيل للعقل بالقوت، خير من هذا الوصف الذي هو القنوط، لأن هذا مزيل للعلم ومُسقط للمقام، مَوْقع في الكبائر.

وعلماء الموقنين يُنقلون في مقامات اليقين بمقتضى أحكامها، من مقام خوف إلى مقام رجاء مثله، فإذا عملوا في هذه المقامات بما يقتضيه رُفِعوا إلى ما فوقها من مقام رجاء إلى مقام رجاء هو خير منه، ومن حال خوف إلى حال خوف أشرف منه، ثم ينتقلون من مقامات الإشفاق إلى حال الاشتياق، ومن أحوال الوجَل والاحترق إلى مقام التملق والطمأنينة، ومن حال الفزع إلى مقام الانس، ومن الإبعاد والوحشة والتهويل إلى الرضا والمحبة والتأميل، فهذا مكان فضلهم على من وقف في مقامه لم يجاوزه من العموم، وأصل الرجاء وتفضيله أن عند العلماء بالله تعالى من عظيم الرجاء ما يضاهي عظيم الخوف، فلا يطرأ على قلوبهم طارئ من الخوف يهربون منه إلّا بدا عليهم باد من الرجاء يأنسون إليه، فتعتدل صفاتهم وتستوى مقاماتهم عن معاينة معنى من معاني صفاته لاستواء كمال ذاته، فتكون كلمات

الميزان بين الخوف والرجاء، وتكون كالطائر مقوّمًا بين جناحيه، فيحمل الخوف الرجاء، ويستولى الرجاء على الخوف، ويفيضان معا في سعة القلب وقوّته، فيغيبان فيه لأنه قويّ بقوّي، ووُسّع بواسع، وقادر بمقتدر، وينفرد الهمّ عن المعنيين، ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم بك أحول وبك أقول وبك أصول، ومن ذلك قوله أعوذ بك منك، ومثله قوله ألا كل شيء ما خلا الله باطل، فهذا نطق عن وجد في مقام البقاء بعد فقد حال الفناء، ومن ذلك الأثر المشهور عن الله سبحانه وتعالى لم تسعني سمائي ولا أرضي ووسعني قلب عبدي.

وقال بعض علماء السلف ما ألبس المؤمن لبسةً أحسن من سكينة في خشوع وذلة في خضوع، فهذان حالان من الخوف، وهي لبسة الأنبياء وسيما علماء الأولياء، وقال لقمان لابنه يا بني خف الله تعالى خوفاً لا تيأس فيه من رحمته، وارجّه رجاءً لا تأمن فيه مكره، ثم فسره مجملًا، فقال المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر، ومعنى ذلك أن المؤمن نو وصفين عن مشاهدين، لأن المؤمن الأول الشاهد الأعلى نو وصف مخوف مثل البطش والسطوة والعزة والنقمة، فإذا شهد العبد ما آمن به من هذه الصفات خاف إذ عرفه بها وتجلّى له بشاهدها، والمعروف أيضا هو المؤلف نو أخلاق مرجوة من الكرم والرفق والرحمة واللطف، فإذا شهد القلب ما آمن به من هذه الأخلاق رجا من شاهده بها، فصار العبد لوصفيه الرجاء والخوف كذى قلبين، كأنه يرجو بقلب ويخاف بآخر، وإنما هما شهادتان في قلب واحد لأنهما مقامان لقلب واحد، إلا أن الخائف يوصف بما غلب عليه من الحال عما قوى عليه من المشاهدة، ويندرج الرجاء في مقامه، ويوصف الراجي بما قوى عليه من الحال عن غلبة شهادته وينطوي الخوف في مقامه، فأما الشهيد الموقن العالم المقرب فبالحالين جميعا يوصف مع اعتدالهما، وبالوصفين جميعا يُعرف مع استوائهما، ثم يغلب عليه الوصف التام والحال الكامل، فإذا عُرف به أدرج الوصفان فيه، فيقال صديق لأنه قد تحقق بالصدق فأغنى عن أن يقال مخلص، ثم يقال عارف لأنه قد رسخ في العلم فكفّى أن يقال صادق، ثم يقال مقرب لأنه قد أشهد القرب فاقترّب ولم يحتج إلى أن يقال عامل، وهذه أسماء الكمال وأحوال التمام لا يفتقر إلى ذكر حال نونها، ولا يوصف بوصف كوصف خائفٍ أو راجٍ لوجودهما فيه واعتدالهما عنده، لأن الخوف والرجاء فاضا عليه ثم غاضا فيه، فإذا قلت عارف أو مقرب أو صديق فقد دخل فيه وصف محب خائف راج عامل لامحالة، كما إذا قلت فلان هاشمي استغنيت أن تقول قرشي أو عربي، لأن كل هاشمي يكون عربيا قرشياً لا محالة، ثم تصفه

بوصف التمام أيضا فيندرج الوصفان فيه، فيقول فلان حسنى أو حسينى فاكتفيت أن تقول هاشمى أو قرشى أو علوى وإن كان هاشميا قرشيا علويا، لأنه قد عُرِفَ أن كل حسينى فهو هاشمى قرشى علوى لا محالة.

ومن أفضل طرقات الخائفين ما سرى خوفه إلى النفس قاطعاً شغل الهوى، وأحمد نار الشهوات فسقطت له أثقال المجاهدة، وخفّت عنده مؤنة المكابدة، ووجدت معه حلوة الطاعة لفقد حلوة المعصية، واجتمع لهم بالحق عند زوال التشبث بالهوى والخلق، وسكنت النفس بالطمأنينة، وظهر نعيم الزهد والرضا، ثم سكن الخوف فى القلب بعد ذلك ولم يجاوزه فيتعدى الحد إلى بعض المفائض التى ذكرناها، بل كان منه الحزن الدائم والهَمُّ اللازم والخشوع القائم، وهذا هو وصف القلب المنكسر وحال العبد المنجبر الذى يوجد عنده الجبار، فجَبَّرَه بعد كسْرِهِ فصلح له بعد أن عطل من غيره، وصار مزيد العالم الخائف من الله تعالى كشوف اليقين، وتنقيه لديه فى شهادة المقربين، فكان القريب لديه موجودا، وصار الحبيب عنده مطلوباً، لأنه من المنكسرة قلوبهم من أجله، ويأثّر صار عنده من أهله. واعلم أن الذى قطع الخلق عن هذه حلوة الهوى، ولا يخرجها إلاّ أحد كاسين، تجرّع مرارة الخوف فيغلب حلوة الهوى فيخرجه، أو غلبة حلوة المحبة فيستغرق حلوة الهوى فيغمره، فإنّ عدم أحد هذين فهو من المذبذبين بين ذلك، وروينا أن علياً رضى الله عنه قال لبعض الخائفين وقد تاه عقله فأخرجه الخوف إلى القنوط، ما أشارك إلى ما أرى، فقال ذنوبى العظيمة، فقال ويحك إن رحمة الله تعالى أعظم من ذنوبك، فقال إن ذنوبى أعظم من أن يكفرها شئ، فقال إن قنوطك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنوبك.

والخوف جند من جنود الله تعالى قد يستخرج من قلوب المريدين والعابدين ما لا يستخرجه الرجاء، فتستجيب له القلوب المرادة به بنهايات الزهد وحقائق التوبة وشدة المراقبة، وقد يفعل الله تعالى جميع ذلك بأهل الرجاء فى المحبة. والخوف اسم جامع لمقامات الخائفين، ثم يشتمل على خمس طبقات، فى كل طبقة ثلاث مقامات، فالمقام الأول من الخوف هو التقوى، وفى هذا المقام المتقون والصالحون والعاملون، والمقام الثانى من الخوف هو الحذر وفى هذا المقام الزاهدون والورعون والخاشعون، والمقام الثالث هو الخشية وفى هذا طبقات العالمين والعابدين والمحسنين، والمقام الرابع هو الوجل وهذا للذاكرين والمُخْبِتِينَ والعارفين،

والمقام الخامس هو الإشفاق وهو للصدّيقين وهم الشهداء والمحبون وخصوص المقربين.
 وخوف هؤلاء عن معرفة الصفات لأجل الموصوف لا عن مشاهدة الاكتساب لأجل العقوبات.
 كما جاء فى الخبر أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود خِفْنِي كما تخاف السبع
 الضارى. فالسبع إنما يُخاف لوصفه بالبطش والسطوة، ولمّا ألبس وجهه من الهيبة والكبر،
 لا لأجل ذنب كان من الإنسان إليه، وكذلك لهؤلاء من الرجاء العظيم والنصيب الأوفر على
 معنى خوفهم ما لا يسع العموم أن يذكر، فطلبهم برجائهم وحُسن ظنهم بما هو لهم لا يصفه
 إلّا هم، ولا يعرفه سواهم، جُمِلَ ذلك آنصبه القرب، ونعيم الأنس، وروح اللقاء، وسرور التملق،
 وحلاوة الخدمة، وفرح المناجاة، وروح الخلوة، وارتياح المحاورة، فلهم منه تجلى معانى
 الصفات وظهور معانى محاسن الأوصاف، فلا تعلم نفسٌ ما أخفى لهم من قُرة أعين، وقد كان
 يحيى بن معاذ يقول مَن عَبَدَ الله تعالى بالخوف دون الرجاء غرق فى بحار الأنكار، ومن عبده
 بالرجاء دون الخوف تاه فى مفاوز الاغترار، ومن عبده بالخوف والرجاء معا استقام فى
 محجة الأنكار. وقال مكحول النسفى رحمه الله تعالى فى معناه إلّا أنه جاوز فيه الحد فقال،
 مَن عَبَدَ الله تعالى بالخوف فهو حرورى، ومن عبده بالرجاء فهو مرجى، ومن عبده بالمحبة فهو
 زنديق، ومن عبده بالخوف والرجاء فهو مَوْحِد والله سبحانه وتعالى أعلم.

شرح مقام الزهد ووصف أحوال الزاهدين وهو المقام السادس من مقامات اليقين

قد سمّى الله تعالى أهل الزهد علماء بقوله تعالى إذ وصف قارون فخرج على قومه فى
 زينته، إلى قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن، قيل هم الزاهدون
 فى الدنيا، وقال عز وجل أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا، وجاء فى التفسير صبروا
 على الزهد فى الدنيا. وقال جل وعلا والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما
 صبرتم، قيل على الفقر. ويشهد للصبر فى الدنيا فى هاتين الآيتين قوله عز وجل فى وصف
 العلماء الزاهدين لَمَّا قَالَ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير، قال عقيب ذلك فى بقية
 ثنائه عليهم ولا يلقاها إلا الصابرون، أى عن زينة الدنيا، ثم قال فى مدحهم بوصف آخر
 يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا، فقد حصل للزاهد أجران، بصبره على الفقر وبوجود زهده،
 والفقير المعدم أجر واحد على الغنى لوجود فقره وعدم زهده. وعلى ذلك تأويل الخبرين عن
 النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال فى أحدهما يدخل فقراء أمتى الجنة قبل أغنيائهم بأربعين

خريفاً، وقال فى الخبر الآخر يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل الأغنياء بخمسائة عام، لأن **الفقير الزاهد** يدخل الجنة قبل الغنى المصلح بخمسائة عام وهؤلاء **خصوص الفقراء**، وأن **الفقير غير الزاهد** يدخل الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفاً لأجل فقره فقط وهم عموم الفقراء، فصار الأغنياء مفضولين فى الحالين معاً، وأن جملة الفقراء يدخلون الجنة قبلهم لمكان غناهم فى الدنيا، وأن عموم الأغنياء من أهل الدنيا وأبنائها موقوفون للحساب ومطالبون بالإنفاق والاكتساب بالخبر الثالث اطلعت فى الجنة فإذا أكثر أهلها الفقراء، واطلعت فى النار فإذا أكثر أهلها الأغنياء، وفى معناه الخبر الآخر فقلت أين الأغنياء، فقال حبسهم الجّد أى الحظ.

وقد سمى الله تعالى الفقراء الزاهدين محسنين ووضع عنهم السبيل، فقال تعالى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج، ثم قال ما على المحسنين من سبيل، ثم نصّ على ذكر من عليه الحجة والمطالبة، فقال جلّ وعلا إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء، رضوا بأن يكونوا مع الخوالف، يعنى النساء، وعلى هذا المعنى جاء تأويل قوله تعالى إنا جعلنا ما على الأرض زينةً لها لنبلّوهم أيهم أحسن عملاً، قيل أزهّد فى الدنيا فصار الإحسان مقام الزاهدين، وهو وصف اليقين، وكذلك فسّره رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل ما الإحسان، فقال أن تعبد الله كأنك تراه، يعنى على اليقين وهو المشاهدة، ولعمري إن الزهد حال الموقن لأنه مقتضى يقينه، وقد يحتج متوهم بفضل الأغنياء على الفقراء عنده لقوله تعالى مخبراً عن الفقراء تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً، أن لا يجدوا ما ينفقون، ولا يعلم أن هذا عند أهل التدبير للقرآن مزيداً للفقراء لتمام حالهم لما كانوا محسنين، كما قال سبحانه وتعالى وسنزيد المحسنين، فكان مزيدهم الحزن والإشفاق وخوف التقصير لمشاهدة عظم حق الربوبية عليهم، حتى كأنهم مُسيئون، حتى بشرهم الله تعالى بأنهم محسنون لما قال عز وجل ما على المحسنين من سبيل، لأنه ضمهم إليهم فى الوصف وعطفهم عليهم فى المعنى.

وأيضاً فلم يكن بكأقهم على فوت الدنيا ولا على طلب الغنى، والله تعالى يمدحهم بصبرهم عن الدنيا ويذم الدنيا إليهم، بل حزنهم على طلب المزيد من الفقر، ليجدوا الإنفاق فيخرجوه، فيفتقروا منه، فيزدادون فقراً ببذله إلى فقرهم، فعلى كثرة الإنفاق وحقيقة الفقر فى الدنيا كان حزنهم، فهذا فضل ثان للفقراء لا على الجمع والادخار والموضع الأعلى الذى هو فضل الفقراء من هذه الآية عند أهل الاستنباط والتفكر، وهو مشاركتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فى حاله. ووصف الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بمثل حالهم فى قوله تعالى قلت لا أجد ما أحملكم عليه، ثم نعتهم بمثله لأنهم هم الأمثل فالأمثل به فقال تعالى أن لا يجدوا ما ينفقون، فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل فهو أفضل. كيف وقد روينا عن النبى صلى الله عليه وسلم تحفة المؤمن فى الدنيا الفقر، فجعل الفقر تحية له من ذى التحيات المباركات، مع الخبر المشهور الفقر على المؤمن أزين من العذار على خد الفرس الجواد. والفقر اختيار رسول الله صلى الله عليه وسلم وشعار الأنبياء وطريقة عليّة الصحابة والأصفياء، وروينا فى الخبر - آخر الأنبياء دخولاً الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه، وآخر أصحابى دخولاً الجنة عبد الرحمن بن عوف لأجل غناه فى الدنيا. وفى الخبر الآخر- رأيته يدخل الجنة زحفاً.

ولا تعلم فى الأمة أفضل من طائفتين: المهاجرون وأهل الصفة، وجميعاً مدح الله تعالى بالفقر، فقال للفقراء المهاجرين الذين أحصروا فى سبيل الله، فقدّم وصفهم بالفقر على أعمالهم، الهجرة والحصر. والله تعالى لا يمدح من يحب إلا بما يحب، ولا يصفه حتى يحبه. وروينا فى قوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا، قيل عن الدنيا. وفى خبر العلماء أئمة الرسل ما لم يدخلوا فى الدنيا، فإذا دخلوا فى الدنيا فاحذروهم على دينكم. وجاء فى الأثر لا يزال لا إله إلا الله ترفع عن العباد سخط الله تعالى ما لم ينالوا ما نقص من دنياهم، وفى خبر آخر ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على دينهم، فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله عز وجل كذبتم لستم بها صادقين. وقد روينا فى خبر عن أهل البيت إذا أحب الله تعالى عبداً ابتلاه، فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه، قيل وما اقتناؤه، قال لم يترك له أهلاً ولا مالاً. وفى أخبار أهل الكتب أوحى الله تعالى إلى بعض أوليائه إحذر إذا مقتك فتسقط من عينى فأصب عليك الدنيا صباً. ويقال ليس عمل من أعمال البر يجمع الطاعات كلها إلا الزهد فى الدنيا. وعن بعض الصحابة رضى الله عنهم تابعنا الأعمال كلها فلم نر أبلغ فى أمر الآخرة من زهد فى الدنيا. وقال بعض الصحابة لصدر التابعين أنتم أكثر أعمالاً واجتهاداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيراً منكم، قيل ولم ذلك، قالوا كانوا أرهد منكم فى الدنيا. وفى وصية لقمان لابنه واعلم أن أعون الأشياء على الدين زهادة فى الدنيا. ويقال من زهد فى الدنيا أربعين يوماً أجرى الله تعالى ينابيع الحكمة فى قلبه وأنطق بها لسانه. وفى خبر آخر إذا رأيتم العبد قد أعطى صمتاً وزهداً فى الدنيا فاقتربوا منه فإنه يلقى الحكمة. وقد قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً.

ورويانا فى الآثار جُمْل هذه الأخبار مَنْ أصبح وهمُّ الدنيا شتَّت الله تعالى عليه أمره، وفرَّق عليه ضيعته، وجعل فقره بين عينيه، ولم يزل من الدنيا إلّا ما كَتَبَ له، ومن أصبح وهمُّ الآخرة جمع الله همَّه وحفظ عليه ضيعته وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيا وهى راغمة، وقال الله تعالى فى معنى ذلك من كان يريد حرث الآخرة نُزِدْ له فى حرثه، ومن كان يريد حرث الدنيا نُؤَتْه منها وما له فى الآخرة من نصيب. وقد رويانا فى خبرِ قلنا يا رسول الله أىّ الناس خير، قال مجوم القلب صدوق اللسان، قلنا يا رسول الله وما مجوم القلب، قال التقى النقى الذى لا غِلَّ فيه ولا غش ولا حسد ولا بغى، قيل يا رسول الله فمَنْ على أثره، قال الذى يشنأ الدنيا ويحب الآخرة، والشئ يُعرف بضده كما يُعرف بمثله، وضد الشنآن المحبة، وضد الزهد الرغبة. وفى دليل خطابه أن شرّ الناس الذى يحب الدنيا وأن الراغب فيها هو المحب لها. والافتناء لها والاستكثار منها علامة الرغبة فيها. كيف وقد جاء أيضا إن أردت أن يحبك الله تعالى فازهد فى الدنيا، فجعل الزهد سبب محبة الله تعالى، فصار الزاهد حبيب الله تعالى، فينبغى أن يكون الزهد من أفضل الأحوال إذ المحبة أعلى المقامات.

وفى دليل الكلام أن مَنْ رغب فى الدنيا فقد تعرّض لبغض الله تعالى الذى لا شئ أعظم منه، وأن المحب للدنيا بغيضُ الله تعالى. وكان أبو محمد رحمه الله تعالى يقول اجعلوا أعمال البرّ كلها فى موازين الزهاد، ويكون ثواب زهدهم زيادة لهم. وقال أيضا العبّاد فى موازين العلماء، والعلماء فى موازين الزهّاد يوم القيامة، فلا يطمعن طامع فى محبة الله تعالى وهو محب للدنيا، لأن الله تعالى يمجّتها. وفى خبر ما نُظر إليها منذ خلقها، يقول لها اسكنى يا لاشئ، أنتِ وأهلك إلى النار. وفى الخبر يقول الله تعالى يوم القيامة للدنيا ميّزوا ما كان منها لى والقوا سائرها فى النار. وكذلك رويانا فى الأثر الدنيا ملعونة ملعونٌ ما فيها إلّا ذكر الله تعالى وما والاه. وفى لفظ آخر فمثل الدنيا مثل إبليس خلقه الله تعالى للبُعد واللعنة ليبتليه ويبتلى به ويهلكه ويهلك به، وقد شهد ذلك بعض المكاشفين فقال رأيت الدنيا فى صورة جيفة، ورأيت إبليس فى صورة كلب وهو جائم عليها، ومنادٍ ينادى من فوق أنت كلب من كلابى وهذ جيفة من خلّقى، وقد جعلتها نصيبك منى فمن نازعك شئاً منها فقد سلّطك عليه، فجاء من هذا أنها مكائهُ فمن تمكّن فى شئ منها تسلّط العدو بالمكانة منه بقدر ما أصاب منها. وقد كوشف بها بعض الأولياء فى صورة امرأة، ورأى أكفّ الخلق ممدودة إليها وهى تجعل فى أيديهم شئاً، قال فقلت له ما هو، قال شئ يُلْتَذ، وطائفه تمرّ عليها مكتوفى الأيدي لا

تعطيهم شيئاً، وكوشف بها موريق العجلى فى صورة عجوز شمعطاء بُندانية مُسنجة عليها ألوان المُصبغات وأنوع الزينة، قال فقلت أعود بالله منك، فقالت إن أردت أن يعيدك الله تعالى منى فابغض الدرهم.

وكذلك جاء فى الخبر الدنيا موقوفة منذ خلقها الله تعالى بين السماء والأرض لا ينظر إليها، فتقول يوم القيامة يا رب اجعلنى لأدنى أوليائك نصيباً اليوم، فيقول اسكنى يا لاشى، أنا لم أرضك لهم فى الدنيا أرضاك لهم اليوم. وقال بعض السلف الدنيا دنيئة وأدنى منها قلب من يحبها. وروى عن على كرم الله وجهه الدنيا جيفة فمَنْ أَرادها فليصبر على مُزاحمة الكلاب. وفى أخبار موسى عليه السلام إن لم تَلَقِ الفقير بمثل ما تَلَقَى به الغنى فاجعل كل عِلْمٍ علّمتك تحت التراب، وإذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته. وكان عيسى عليه السلام يقول للدنيا إليك عنى يا خنزيرة. وقد روينا هذا القول عن يزيد بن ميسرة وكان من علماء الشام، قال كان أشياء خنا يسمون الدنيا خنزيرة. ولو وجدوا لها اسماً شراً من هذا سمّوها به، قال وكانت إذا أقبلت على أحدهم الدنيا قال لها إليك عنا يا خنزيرة، لا حاجة لنا بك، إنّا قد عرفنا إلهنا عزّ وجلّ، معناه قد عرفناه بالابتلاء بك لينظر كيف نعمل فى الزهد فيك والأثرة له سبحانه وتعالى، وعرفناه أيضاً بالملتص بك فوافقناه فى ذلك، وعرفناه أيضاً فتألّفت قلوبنا إليه وأعرضنا عما سواه، وكذلك كان الحسن رحمه الله تعالى يصف أشياءه، كان أحدهم يُعرض عليه المال الحلال فيقال خذه فاستغن به، فيقول لا حاجة لى فيه، أخاف أن يُفسد على قلبى. فهذا كان له قلب صالح راعاه فخاف تغييره.

كذلك روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مرّ بجديّ ميّت أجرب، فقال أترون هذا هان على أهله، قلنا يا رسول الله من هو انه ألقوه، فقال للدنيا أهون على الله تعالى من هذا على أهله، وفى لفظ آخر أنه قال أَيْكُمْ يحب أن هذا له بدرهم، قلنا لا أينا، وأى شئ يساوى هذا، قال صلى الله عليه وسلم الدنيا أهون على الله سبحانه وتعالى من هذا عليكم. وكذلك أخبر بالغاية فى قِلَّتِها وعدم قيمتها بقوله لو كانت الدنيا تزن عند الله تعالى جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء. وضرب المثل فى نيتها وانقلابها على أهلها بقوله للأعرابى أُرأيت ما تأكلون وتشربون، أَلستم تتغيطون وتبولون، قال بلى، قال فإلى أى شئ

يصير، قال إلى ما علمت يا رسول الله، قال أليس يقعد أحدكم خلف بيته فيجعل يده على أنفه من ثنتين ريحه، قال نعم، قال فإن الله تعالى جعل الدنيا مثلاً لما يخرج من ابن آدم. وكذلك رويانا في تأويل قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون، قيل مواضع الغائط والبول. وقال سبحانه وتعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع، قال بعض أهل اللغة متاع أى جيفة، سمعت عن الأصمعي قال بعض العرب يقول متع اللحم إذا تغير وأنتن. وقد كان الحسن رحمه الله تعالى يقول لما هبط آدم عليه السلام إلى الدنيا كان أول شيء عمل فيها أنه أحدث. ورويانا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال إنه نظر إلى ما خرج منه فآذاه ريحه فاغتم لذلك، فقال له جبريل هذه رائحة خطيئتك، فشهد العقلاء عن الله تعالى الدنيا في صورة كنيف فلم يدخلوا فيها إلا ضرورة، فكلما استغثت عن دخولك الكنيف كان أفضل، وشهدوا بعضهم جيفة فلم ينالوا منها الا بلغة، فكلما تقلت من الجيفة كان خيراً.

وقال بعض المخبرين عن الله سبحانه وتعالى أنه أوحى إلى الدنيا اخدمى من خدمنى، واتعبى من خدمك. وقال آخر وقد رويناه مُسنداً أن الله تعالى أوحى إلى الدنيا تمررى لأوليائى حتى تكون رغبتهم فيما عندى. واحلولى لإعدائى حتى يكرهوا لقائى. وفى حديث عائشة رضى الله عنها من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله تعالى كره الله لقاءه. فهذه الآثار كلها قاصمة لظهر أبناء الدنيا، مسخرة لعين محبيها، وأضدادها من الأخبار الحسنى فى فضل الزهد وشرف الفقر، رافعة لرؤس الفقراء الصادقين، وقرة عين الصالحين لله عز وجل الزاهدين، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون.

وأصل الرغبة فى الدنيا من ضعف اليقين، لأن العبد لو قوى يقينه نظر بنوره إلى الأجل فغاب فى نظره العاجل، فزهد فيما غاب وأحب الحاضر، فآثر ما هو أعود عليه وأبقى وأنفع له، ولولاء أرضى، وهذا هو صورة الزهد وشهادة الموقن، وأن الحاضر لا يحب ما غاب وانتقل، ألم تر إلى وصفه عز وجل لإبراهيم وليكون من الموقنين، قال لا أحب الأفلين. والموقن مأمور باتباع ملة إبراهيم بقوله تعالى ملة أبيكم إبراهيم، أى عليكم ملة أبيكم إبراهيم واتبعوا ملته. وليس يشهد الوعد والوعيد الأجل بنور العقل إنما يشهد بنور اليقين، وضعف اليقين قد يدخل فى كل شيء، وقوة اليقين تحتاج إليه فى كل عمل وإلا فهو دنيا يهتدى إليه بنور العقل، فمن لم يعط نور اليقين لم ير الله تعالى فاستهوته الدنيا فأحب لا شيء، فلم تكن همته فى العلو ولا عنده الأعلى شيئاً.

ذكر ماهية الزهد أى شىء هو

ليس يمكن عبد أن يعرف الزهد حتى يعرف الدنيا أى شىء هى، فقد قال الناس فى الزهد أشياء كثيرة ونحن غير محتاجين إلى ذكر أقوالهم بما بين الله تعالى وأغنى بكتابه الذى جعل فيه الشفاء والغنى، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحب المتين والصراط المستقيم. من طلب الهدى فى غيره أضلّه الله. وقال سبحانه وتعالى وما اختلفتم فيه من شىء فحكمه إلى الله، وقال عز وعلا فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، فقد ذكر الله جل اسمه فى كتابه أن الدنيا سبعة أشياء، وهو قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث، ثم قال تعالى فى آخرها ذلك متاع الحياة الدنيا، ووصف حب الشهوات بالترين، ثم نسق الأوصاف السبعة على الحب لها، ثم أشار لها بقوله تعالى ذلك، فذا إشارة إلى الكاف، والكاف كناية عن المذكور المتقدم المنسوق، واللام بين ذا والكاف للتمكين والتوكيد، فحصل من تدبر الخطاب أن هذه السبعة جملة الدنيا، وأن هذه الدنيا هذه الأوصاف السبعة، وما تفرع من الشهوات رد إلى أصل من هذه الجمل، فمن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب، ومن أحب أصلاً منها أو فرعاً من أصل فقد أحب بعض الدنيا، فعلمنا بنص الكلام أن الشهوة دنيا، وفهمنا من دليله أن الحاجات ليست بدنيا لأنها تقع ضرورات، فإذا لم تكن الحاجة دنيا دل أنها لا تسمى شهوة وإن كانت قد تشتت، لأن الشهوة دنيا لتفرقة الأسماء لإيقاع الأحكام عليها، واستند ذلك إلى خبر رويناه عن الله سبحانه وتعالى فى الإسرائيليات أن إبراهيم صلوات الله عليه أصابته حاجة فذهب إلى صديق يستقرض منه شىء فلم يقضه، فرجع مغموماً، فأوحى الله تعالى إليه لوسالت خليلك لأعطاك، فقال يارب عرفت مقتك للدنيا فخشيت أن أسألك منها فتمقتنى، فأوحى الله إليه ليس الحاجة من الدنيا، ثم سمعناه تعالى وجل قد رد هذه السبعة الأوصاف فى مكان آخر إلى خمسة معان، فقال جل من قائل اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر، فهذه الخمسة هى وصف من أحب تلك السبعة، ثم اختصر الخمسة فى معنيين منها هما جامعان للسبعة، فقال إنما الحياة الدنيا لعب ولهو، ثم رد الاثنين إلى وصف واحد وعبر عنه بمعنيين، فصارت الدنيا ترجع إلى شيئين جامعين مختصرين يصلح أن يكون كل واحد منهما هو الدنيا، فالوصف الواحد الذى رد الاثنين إليه اللذان هما اللعب واللهو هو الهوى، اندرجت السبعة فيه فقال عز وجل ونهى

النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى، فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى بدليل قوله تعالى فأما من طغى وأثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى، فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا، لأن النهى عنه ضد الإيثار له، فمن نهى نفسه عن الهوى فإنه لم يؤثر الدنيا، وإذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد، وكانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لم ينفه نفسه عن الهوى بإيثاره الدنيا، فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وإيثاره في كل شيء، فينبغي أن يكون الزهد مخالفة الهوى من كل شيء.

وأما المعنى الآخر الذي عبر به عن هذا الوصف الذي هو الهوى فجعله دنيا أيضا، فهو حب البقاء لمتعة النفس، استنبطنا ذلك من قوله تعالى وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب، فالقتال هو فراق الحياة الدنيا لأنه المشى بالسيف إلى السيف، والفناء بين السيفين، فقالوا هلا أبقيتنا إلى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل، وهذا هو حب البقاء، ففسر حب البقاء بأنه هو الدنيا فقال تعالى قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى، فأنكشف الناس واقتضح المنافقون، وابتلى المؤمنون الذين يقاتلون في سبيله صفاء كائهم بنيان مرصوص، وعندها ربح الذين هم لأنفسهم وأموالهم بائعون، وخسر الذين هم للحياة الدنيا بالآخرة مشترون، لما قال الله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، فلما اشتراها باعوها، وقال في المشتريين الخاسرين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ويعنى رغبوا في البقاء الأدنى لما اشتروه ببيع البقاء الآخرة إذ باعوه، فمن اشترى ثلاثين سنة وأربعين سنة بألف ألف وبأبد الأبد فما ربحت تجارته ولا هدى سبيله، فقد صار بائعا للحياة العالية بما استبدل به من اشتراء ضدها، فهذا تدبر قوله تعالى اشتروا الحياة الدنيا، أى باعوا الحياة العليا فهذا ربح تجار الآخرة الزاهدين في الدنيا، وذلك خسر تجار الدنيا الراغبين في الهوى، فشتان بين التجاريتين، فما أعظم حسرة القوت على من خسر ماريحه الزاهدون بعد الموت.

وقد كان الناس مستورين بإظهار الزهد في البقاء، ومظنوناً بهم حب الباقي الأعلى، حتى نزلت ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة، فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية الآية، وحتى نزل يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون، كانوا قالوا إنا نحب ربنا ولو علمنا في أى شيء محبته

لفعلناه. فلذلك قال تعالى كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون، إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً، ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه ما كنت أحسب أن فينا أحدا يريد الدنيا حتى نزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة، وكذلك قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت ولو أننا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم، قال ابن مسعود قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لى أنت منهم، أى من القليل الذى كان يفعل ذلك، فإذا كان حب البقاء هو الدنيا فينبغى أن يكون حب بقاء الباقي هو الزهد، فصار الزهد فى الدنيا هو الزهد فى البقاء، فمن زهد فى الحياة الفانية وفى ماله المجموع، بالجهاد للنفس والإنفاق فى سبيل الله، فقد زهد فى الدنيا، ومن زهد فى الدنيا أحبه الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولذلك صار الجهاد أفضل الأعمال لأنه حقيقة الزهد فى الدنيا، ولأن الله تعالى يحب من زهد فى الدنيا. ثم كان مخالفة الهوى أفضل الجهاد لأنه هو حقيقة الرغبة فى الدنيا، وقد عبّر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد فى الدنيا إذ قال فى الحديث الأول إزهد فى الدنيا يحبك الله تعالى، ثم قال فى الخبر الثانى بمعناه اجتنب المحارم يحبك الله تعالى. واجتنابها زهد فى الدنيا، فالزاهد فى الدنيا حبيب ربه تعالى، والراغب فى حب البقاء لنفسه منافق فى دين ربه تعالى، ومنه الخبر الذى جاء من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من نفاق، وبه كشف الله تعالى الكاذبين ووصفهم بمرض القلوب، فقال سبحانه وتعالى فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض، يعنى نفاقاً، ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت، فأولى لهم تهديد ووعيد، أى وليهم العذاب وقرب منهم، ثم قال طاعة وقول معروف، أى يظهر منهم طاعة وقول معروف، فإذا عزم الأمر وحقت الحقائق كذبوا ونكثوا فلو صدقوا الله، أى فى الوفاء، لكان خيراً لهم، وهذا من الكلام المضمر فلذلك أشكل.

والبقاء والحياة اسمان لمعنى، ولذلك جعل الله تعالى الدنيا وصفاً للحياة فتكون الدنيا هى الحياة، ونعتها بالدنيا نعت مؤنث لدخول الهاء فى الاسم التى هى إحدى علامات التأنيث، فصارت الحياة هى الدنيا، وصار قوله الدنيا نعتها بالدانة، ولو كان الاسم مذكراً مثل البقاء نعته بمذكر فقال الأدنى، وقد قال فى مثله يأخذون عرس هذا الأدنى، فالأدنى تذكير الدنيا، والدنيا تأنيث أدنى، كالأعین والأقنى والأشعث تذكير عينا وقنواء وشعثاء والعرض اسم لما يعرض ويقل بقاؤه، فمن أحب ذلك فقد أحب الدنيا بحبه الأدنى، وهذا يرجع إلى حب حياة

الأصل، لأنه إنما يريد العَرَض الأدنى لأجل الحياة، فصار حب البقاء الذى لأجله يريد عَرَض الأدنى هو الدنيا، وصار حب العَرَض لأجل البقاء من الدنيا، فجاء من هذا الذى ذكرناه أن حقيقة الدنيا حب البقاء لطاعة الهوى، وموافقة الهوى فى حب العَرَض لأجل البقاء، فدخل أحد هذين فى الآخر، لأن حبَّ البقاء لأجل المتعة هو من الهوى الذى هو صفة النفس الأمارة بالسوء، وطاعة الهوى الذى هو عيش النفس إنما يكون لحب البقاء، لأن العبد لو أيقن بالموت ساعته لأثر الحق على الهوى، ولو أيس من البقاء لما رغب فى العَرَض الأدنى، فصار حب البقاء من الهوى، وصار إيثار الهوى إنما هو لحب البقاء، فكان ذلك حقيقة الدنيا وكان أقصر الناس أملاً للبقاء أزهدهم فى الدنيا حتى لا يدخر شيئاً لغد، لأنه عنده غير باق إلى غد، وصار أَرغب الناس فى الدنيا أطولهم أملاً لأن رغبته اشتدت فيها وحرصه كثر عليها لامتداد أملة للحياة فيها، إذ لو قَصُرَ أملة لغدٍ لاختار الفقر حينئذٍ، واختيار الفقر هو الزهد.

بيان آخر من الزهد أى شىء هو

قال الله سبحانه وتعالى وشروء بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين، فهذه تسمية لهم بالزهد لتحقيقهم بالمعنى نحتاج أن نكشفه ليكون من يتحقق بمعنى ذلك زاهداً. قوله تعالى وشروء باعوه، العرب تقول شريت بمعنى بعث لأنهم يقولون ابتعت بمعنى اشتريت، فلما باعوه وخرج من أيديهم صاروا زاهدين. كذلك العبد إذا باع نفسه وماله من الله تعالى وخرج من هواه إلى سبيل مولا فهو من الزاهدين. وكذلك قال المولى عز وعلا إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، كما قال عز من قائل ونهى النفس عن الهوى، فإن الجنة هى المأوى، فإذا كان العَوَضُ واحداً وهو الجنة كما ذُكر فى المعنيين كان بيع النفس والمال وإخراجهما لله تعالى بمعنى النهى عن الهوى فيهما الذى هو الحياة الدنيا، وهو اقتناؤه النفس وحبس النفس عليه أعنى المال، فاستبدال ذلك بضده من إخراج الهوى من النفس وإدخال الفقر على المال هو الزهد فى الدنيا.

وصف آخر من البيان والتفصيل للزهد

لما حقق الله تعالى الزهد بغنى النفس وإخراج المال فى ذكر المبيع والمشتري فى قوله تعالى يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون، وكان الزهد هو ترك طاعة الهوى وبيع النفس بنهيها عنه من المولى، وكان العوض من ذلك الجنة، كان الزاهد هو الخائف مقام ربه البائع

نفسه طوعاً قبل أن يخرج نفسه إليه كرهاً، وكان الله تبارك وتعالى هو المحبوب له القريب منه. فصار العبد محباً له، فجعله من المقربين عنده تعالى. وإذا كانت الدنيا هي طاعة الهوى، وحُب الحياة الدنية لمتعة النفس الشهوانية، كان الراغب في ذلك آمناً لمكر الله تعالى، مشترطاً للحياة الدنيا، بائعاً بذلك الحياة العليا، فلم يكن محباً له، وكان من المبعدين عنه بسوء اختياره، وحق عليه الخُسران والجحيم في الآخرة، لأنه ضد الزاهد المقرَّب الظافر بدار القرب في جوار الحبيب القريب.

ذكر بيان حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه ووصف الزاهد

إعلم أن الزهد يكون بمعنيين، إن كان الشيء موجوداً فالزهد فيه إخراجُه وخروج القلب منه، ولا يصح الزهد فيه مع تبقّيته للنفس لأن ذلك دليل الرغبة فيه، وهذا زهد الأغنياء، وإن لم يكن موجوداً وكان العدم هو الحال فالزهد هو الغبطة به والرضا بالفقد، وهذا هو زهد الفقراء، وكذلك القول في الزهد في ترك الهوى لا يصح إلا بعد الابتلاء به والقُدرة عليه، ألم تر أن إخوة يوسف عليهم السلام همّوا بالزهد فيه بقولهم ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا، ولم يُسمهم الله تعالى زاهدين. وتكلموا بالزهد فيه بقولهم اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً يخل لكم وجه أبيكم، ولم يُسمّوا زاهدين. وأرادوا الزهد فيه بقولهم أرسله معنا غداً نترتع ونلعب ولم يتحققوا بالزهد فيه. وعزموا على الزهد فيه وأجمعوا عليه ولم يسمهم الله تعالى زاهدين، مع قوله تعالى مخبراً عنهم، فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب، لأن هذا كله من أسباب الزهد ومقدماته قد يلتبس ويُشكّل على من لا يعرف حقيقة الزهد فيظنّه زهداً وليس هو زهداً، لأنه في أيديهم فلما خَرَج من أيديهم واعتاضوا منه سواء حقّ زهدهم فيه، فقال تعالى مخبراً عن حقيقتهم وشره، أي باعوه وكانوا فيه من الزاهدين، وكذلك الثوب تهمّ ببيعه تريد بيعه ويغلب عليك بيعه ولا تكون زاهداً، ولكن تكون موصوفاً بالإرادة للزهد حتى تبيعه وتعتاض منه فحينئذ حقّ زهدك فيه، ففي تدبر الخطاب من قوله وكانوا فيه من الزاهدين أن من أخرج الشيء من يده طوعاً ونفسه تتبّعه فله مقام في الزهد بالمجاهدة، ومن أمسك الشيء وأظهرت نفسه الزهد فيه بالإرادة والهِمة فلا مقام له في الزهد، لأن الإمساك علامة الرغبة، والرغبة ضد الزهد، فكيف يوصف بالشيء وضده في حال قائمة، فالممسك للشيء المتوهم للزهد فيه بإظهار نفسه ذلك بأحد وصفين، إما أن لا يعرفه الزهد أو لا يعرف خَفَى شهوة النفس، هذا إن

لم يمّوه على الراغبين، والمخرج لقلبه عنه هو المتحقق بالزهد فيه وهذا هو الذى وصف الله تعالى به إخوة يوسف، والممسك للشيء المغتبط به الذى همّ فيه وقلبه عاكف عليه هو المتحقق بالرغبة فيه وهذا وصف عزيز مصر فى يوسف لما اشتراه، فحققه الله تبارك وتعالى بالرغبة فيه لاقتنائه له، فقال مخبراً عنه بعد ما اشتراه أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً، وكذلك وصف امرأة فرعون فى رغبتها فى موسى عليه السلام بقولها قرّة عين لى ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً، فكذا كل من أمل شيئاً أخره لنفسه لا يكون زاهداً فيه حتى يخرج من يده وقلبه، إذ لم يكن ذلك وصف إخوة يوسف الزاهدين فيه إلا بعد أن أخرجوه استصغاراً له وتعوضاً منه.

بيان آخر مستنبط من الكتاب

إعلم أن زهد إخوة يوسف عليهم السلام فى أخيه قد كان يقارب زهدهم فى يوسف عليه السلام لأنه كان نظيره عند أبيه، وقد كانوا همّوا بالزهد فيه أيضاً ليدخلوا لهم وجه أبيهم منهما، ألم تسمع إلى قولهم ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا، وكذلك جاء فى الخبر أنهم أرادوا أن يلقوا أخاه معه فى الحب حتى ألقى نفسه عليه بهذا فشفع فيه فرحمه ومنعهم منه، وكان شديداً منهم منيعاً مهيباً فيهم، وقد قيل إنه استوهبه منهم وقال دعوه يكون فيه سلوكاً للشيخ الكبير، لا تفجعوه بهما ولا تفقدوه إياهما معاً، فوهبوه له، ثم إن الله تعالى لم يقل مع إرادتهم لذلك وهمّ به وكانوا فيهما من الزاهدين من قبل أنهم لم يتحققوا بالزهد فيه كالزهد فى أخيه، لأنه كان فى أيديهم لم يخرجوه، فكذا أنت إذا كان الشيء موجوداً عندك وأنت ممسكه لنفسك، ثم توهمت أنك زاهد فيه لخواطر الإرادة أو لإرادة الزهد فقد كذبت على نفسك بتمسكك إياها زاهداً، وكذبتك نفسك بوجودها جهلاً منها بالعلم زاهداً، أو كذب وجدك على العلم جهلاً منك بربك عز وجل، أو موهت على نفس غيرك ممن لا يعرف الزهد، وهذا زهد منك فى الزهد ورغبة منك أيضاً فى الدنيا حتى يخرج الشيء الذى تظن أنك زهدت فيه، وتعتاض منه محبة الله تعالى وطلب مرضاته تبارك وتعالى، أو ما عنده من ثوابه، فحينئذ يصح زهدك فيه على العلم وعند العلماء، فتكون صادقاً، فهناك وصفك الزاهد بالزهد، وسماك الزاهدين زاهداً، فأما إذا لم يكن الشيء موجوداً لك فإن زهدك فيما لا تملك لا يصح، والزهد فى معدوم باطل من قبل أن تصرفك لا يصح فيما لا تملك، فكذا لا يصح زهدك فيه، ولعله لو كان موجوداً تغير قلبك به وتقلب فيه، إذ ليس الخبر بالمعينة، لأن الخبر قد يشبه ويوهم،

والمعاينة تكشف الحقيقة وتحكم على الخلق، ولأن النفس ذات بدوات لما طبعت عليه من حب المتعة بالرفاهية، فكذا لا يجعل ظنا معدوما كيقين موجود، إذ لو كان كيف كان الأمر، ولكن قد يكون لك مقام من الزهد في المعدم بقيامك بشرطه وهو أن لا تحب وجود الشيء ولا تأسى على فقده، أو تكون مغتبطا بعدمك مسرورا بفقرك، يعلم الله تعالى ذلك من غيبك ويطلع على سرّك، أنك لا تفرح بوجوده لو وجدته، وتُخرجه إن دخل عليك وأن قلبك قانع بالله سبحانه وتعالى راض عن الله تعالى بحالك التي هي العدم من الدنيا، غير محب للاستبدال بها من الغنى بصدق يقينك بفضيلة الزهد، فإذا كنت بهذا الوصف حسبك لك جميع ذلك زهدا، وكان لك بأحد هذه المعاني ثواب الزاهدين وإن لم تكن للدنيا واجدا، وهذا زهد الفقراء الصادقين، وهو التحقق بالفقر. وقد قال بعضهم حقيقة الفقر أن يكون مغتبطا بفقره خائفا أن يسلب الفقر، كما يكون الغنى مغتبطا بغناه يخاف الفقر.

وقد كان مالك بن دينار رحمه الله تعالى يقول إذا قيل له إنك زاهد، قال إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز، جاعته الدنيا وملكتها فزهد فيها، فأما أنا ففى أى شى زهدت؟ وقد يصح الزهد للعارف فى الشى مع وجوده عنده إذا لم يقتنيه لمتعة نفسه ولم يملكه ويسكن إليه، بل كان موقوفا فى خزانة الله سبحانه وتعالى التى هى يده منتظرا حكم الله تعالى فيه، ومحنة ذلك استواء وجوده وعدمه، والمسارة إذا رأى حكم الله تعالى إلى تنفيذه فيكون فى ذلك كأنه لغيره من عيلته أو إخوانه، أو سبيل من سبيل الله تعالى، وهذا المقام زائد على الزهد، فكذا لم يخرج منه بل كان مخصوصا فيه بخصوص، وهو أيضا مقام من التوكل.

بيان آخر مستنبط من السنة فى ماهية الزهد أى شى هو

الزهد أيضا تقليل الدنيا وتقريبها واحتقارها بالقلب واستصغارها، ومن ذلك الخبر الذى جاء فى ساعة يوم الجمعة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال هى فى آخر ساعة، قال وجعل يُزهدا أى يقللها، أى يقرب وقتها ويدنيه من الغروب، والمعنى الآخر فى الخبر الثانى من قول النبى صلى الله عليه وسلم لعلّى رضى الله عنه لما نزلت آية الأمر بالصدقة لمناجاة الرسول صلى الله عليه وسلم، فقال له كم ترى أن نجعل عليهم من الصدقة مقدمة للمناجاة، فقال شعيرة من ذهب، قال إنك لزهد أى مقلل مصغر للدنيا، ولكن نجعل عليهم دينارا، وزهد كأنه معدول من زاهد للمبالغة فى الوصف بالزهد، كما عدل شهيد من شاهد، ومجيد من ماجد، وكما عدل عليم وقدير ورحيم من عالم وقادر وراحم للمبالغة فى العلم والقدرة والرحمة.

ذكر وصف الزهد وفضل الزاهد

وقوت الزهد الذى لا بد منه وبه تظهر صفة الزاهد وينفصل به عن الراغب هو أن لا يفرح بعاجل موجود من حظ النفس، ولا يحزن على مفقود من ذلك، وأن يأخذ الحاجة من كل شئ عند الحاجة إلى الشئ ولا يتناول عند الحاجة إلا سدّ الفاقة، ولا يطلب الشئ قبل الحاجة. **وأولّ الزهد** دخول غمّ الآخرة فى القلب، ثم وجود حلاوة المعاملة لله تعالى، ولا يدخل غمّ الآخرة حتى يخرج همّ الدنيا، ولا تدخل حلاوة المعاملة حتى تخرج حلاوة الهوى. وكل من تاب من ذنب ولم يجد حلاوة الطاعة لم يؤمن عليه الرجوع فيه، وكل من ترك الدنيا ولم يذق حلاوة الزهد رجع فى الدنيا، ولا يدخل حلاوة المعاملة حتى يخرج حلاوة الهوى. **وخالص الزهد** إخراج الموجود من القلب، ثم إخراج ما خرج من القلب عن اليد، وهو عدم الموجود على الاستصغار له والاحتقار والتقال، لهوان الدنيا عنده وصغرها فى عينه، فبهذا يتم الزهد، ثم ينسى زهده فى زهده فيكون حينئذ زاهداً فى زهده لرغبته فى مَزْهده، وبهذا يكمل الزهد، وهذا لبّه وحقيقته، وهو أعزّ الأحوال فى مقامات اليقين، وهو **الزهد فى النفس** لا الزهد لأجل النفس ولا للرغبة فى الزهد للزهد، وهذه مشاهدة الصديقين، وزهد المقربين عند وجدّ عين اليقين. ودون هذا مقامات إخراج المرغوب فيه عن اليد مع نظره إليه، وعلى مجاهدة النفس فيه وهو زهد المؤمنين.

وذلك العمل بالزهد **عقد وعمل**، إذ كان الزهد عن الإيمان، والإيمان قول وعمل، وكذلك الزهد **عقد وعمل**. فعقد خروج حب الدنيا من القلب بدخول حب الآخرة فى القلب، والعمل بالزهد إخراج المحبوب من اليد فى سبيل الله تعالى، معتاضاً منه ما عنده سبحانه وتعالى من وجهه الكريم جلّ وتعالى أو قُرْب جواره فى داره، وإن لم تكن الدنيا موجودة فإنّ ترك الأسف عليها، وقلة الحرص فيها، وترك الطلب والتمنى لها، وسكون القلب مع العدم ورضاه بيسير القسّم، يُحسب للعبد زهداً لأن ذلك حال الفقير، فإذا قام بحكمه لم يجب عليه أكثر من القيام به.

والورع هو من الزهد كما الزهد من الإيمان، والحياء والإيمان في قرن واحد كما جاء في الخبر، إذا نزع أحدهم تبعه الآخر، وروينا في ذلك حديثاً من طريق أهل البيت الزهد والورع يجولان في القلب كل ليلة، فإن صادفا قلباً فيه الإيمان والحياء أقاما فيه وإلا ارتحلا.

والقناعة باب من الزهد أيضاً. والرهسا باليسير من الأشياء حال من الزهد. والتقلل في الأشياء مفتاح الزهد. وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله قد حُجبت قلوبنا بثلاثة أغطية، فلن يكشف للعبد اليقين حتى تُرفع هذه الحُجب: الفرح بالموجود، والحزن على المفقود، والسرور بالمدح. فإذا فرحت بالموجود فانت حريص والحريص محروم، وإذا حزنت على المفقود فانت ساخط والساخط معذب، وإذا سررت بالمدح فانت معجب والعُجب يحبط العمل. وقال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم، أي منهما، وهذان الوصفان هما أتم حال في الزهد، مَنْ أعطى أحدهما تبعه الآخر، لأن الذي لا يأسى على ما فاتته من الدنيا هو الذي لا يفرح بما آتاه منها، لأنه مثله، والذي لا يفرح بما آتاه منها هو الذي لا يحزن على ما فاتته، وهذا وصف عبد قائم بحكم ربه قد شغلته مشاهدة الآخرة عن التفرغ لمتعة الدنيا، وفرغته من الاشتغال بما يغنى. وفي أحد الوجوه من قوله تعالى وأنه هو أغنى وأقنى، قيل أغنى أهل الآخرة بالله عن الدنيا، وأقنى أهل الدنيا من الدنيا، أي جعل لهم قنينة ومدخراً وعدة، كما وصف من ذمه من قوله تعالى جمع مالا وعدده، أي قال هذا عدة لكذا، وهذه عدة لكذا، فهدده بالويل فحصل من ذلك أن الزاهد في المال عدته الله تعالى في كل الأحوال، وكنزه وذخره، وطوبى له وحسن مأب.

وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كفى باليقين غنى، وكفى بالعبادة شغلا، وكفى بالموت واعظا، وهذا جملة وصف الزاهد الموقن الذي هو للموت مُرتقب، مع الخبر المشهور ليس الغنى عن كثرة العرض، إنما الغنى غنى النفس. وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا علماً لحقيقة الإيمان، وقربه بمشاهدة الإيقان في قوله عليه الصلاة والسلام لحارثة عَزَقْتُ فالزُّم، عبدُ نور الله قلبه، لما قال أنا مؤمن حقا، قال وما حقيقة إيمانك، فابتدأ بالزهد فقال عَزَقْتُ نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وزهبيها، وكأني بالجنة والنار، وكأني بعرش ربي بارزاً.

وأشد من هذا الخبر الآخر الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد من علامة شرح

الصدر بالنور، وهو نور التصديق الذى هو عموم وصف المؤمنين، لأنه هو فى التحقيق الإسلام، ففسر قوله تعالى فمن يُرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام، قيل يا رسول الله ما هذا الشرح، قال إن النور إذا دخل القلب انشرح له الصدر وانفتح، قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة، قال نعم، التجافى عن دار الغرور، والإنباه إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزوله. فهذا هو الزهد جعله شرطاً لحقيقة الإسلام.

وأشد من هذين الخبرين الخبر الثالث الذى فسر الحياء من الله تعالى بالزهد فى الدنيا، فقال استحيوا من الله تعالى حق الحياء، قلنا إننا لنستحي، قال تبشرون ما لا تسكنون، وتجمعون ما لا تأكلون. وبمعنى هذا تتم إيمان الوفد الذين سألهم ما أنتم، فقالوا مؤمنون. قال وما علامة إيمانكم، فذكروا الصبر على البلاء، والشكر عند الرخاء، والرضا بمواقع القضاء، وترك الشماتة بالمصيبة إذا نزلت بالأعداء، فقال عليه الصلاة والسلام إن كنتم كذلك فلا تجمعوا ما لا تأكلون، ولا تبشروا ما لا تسكنون، ولا تنافسوا فيما عنه ترحلون، فهذا هو الزهد جعله تكملة لإيمانهم وعلو مقامهم وتاماً على إحسانهم.

وأعظم من هذه كلها الخبر الرابع الذى جعل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الزهد من شرط إخلاص التوحيد فى حديث رويناه عن ابن المنكر عن جابر، قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال من جاء بلا إله إلا الله، لا يخلط معها غيرها، وجبت له الجنة، فقام إليه على كرم الله وجهه فقال بأبى أنت وأمى يارسول الله ما لا يخلط بها غيرها صفه لنا، فسرّه لنا، فقال حب الدنيا وطلباً لها واتباعاً لها، وقوم يقولون قول الأنبياء ويعملون أعمال الجبابرة، فمن جاء بلا إله إلا الله ليس شئ فيها من هذا وجبت له الجنة. فلذلك كان على رضى الله عنه يجعل الزهد مقاماً فى الصبر، ويجعل الصبر عمدة الإيمان فى حديثين رويناهما عنه، أولهما قوله فى الحديث الطويل الذى رواه عكرمة وعتبة بن حميد والحريث الأعور وقبيصة بن جابر الأسدى فى مبانى الإيمان، أنه قال الإيمان على أربع دعائم، على الصبر واليقين والعدل والجهاد، ثم قال فيه والصبر منها على أربع شعب، على الشوق والشفق والزهادة والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات، ومن زهد فى الدنيا هانت عليه المصيبات، ومن ترقب الموت سارع فى الخيرات. والخبر الآخر فى الصبر الذى جعله عمود الإيمان ينهدم الإيمان بهدمه، هو قوله

والصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، لا جسد لمن لا رأس له، ولا إيمان لمن لا صبر له. وروينا في خبر مقطوع السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن. والبخل من الشك ولا يدخل الجنة من شك. فكان هذا الحديث مفسراً للخبر المجمل السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة، بعيد من النار. والبخل بعيد من الله، بعيد من الناس، قريب من النار. فسر في ذلك الخبر بأى معنى يكون السخى قريباً من الله تعالى قريباً من الجنة، لأن السخاء من اليقين، وبأى معنى يكون البخل بعيداً من الله تعالى قريباً من النار، لأن البخل من الشك، فالسخاء وصف الزاهد ولا يكون الزاهد إلا سخياً، والبخل وصف الراغب ولا يكون الحريص إلا بخيلاً. ولا يكون البخل زاهداً لأن الزهد يدعو إلى إخراج الشيء والبخل يدعو إلى إمساكه، فنفس السخاء زهد، فلذلك ذم البخل لأنه رغبة فى الدنيا.

ثم إن الحرص علامة البخل لأنه دليل الرغبة، والقناعة علامة السخاء لأنها باب الزهد، فلذلك قيل سخاء النفس عما فى أيدى النفس أفضل من سخاء البذل. ثم يفتقران فى الحكم بعد اجتماعهما فى الاسم، فمن جاد بملكه لله تعالى كان زاهداً فيه لله تعالى ووقع أجره على الله، ومن جاد بماله لأجل الناس كان أيضاً زاهداً فى ذلك موصوفاً بالسخاء ولكن ذلك لنفسه ولأجل هواه، ولا أجر له عند الله تعالى إذ لم يكن من عمال الله تعالى، فبطل أجره لأنه عمل لنفسه وحصل شكره وذكره فى الدنيا، لأنه عمل لأجل الناس كما قال ابن المبارك رحمه الله - ما رأيت بين الفتوة والقراءة قرناً إلا فى شيء واحد ما حظرت القراءة شيئاً إلا قبحت الفتوة، وإنما يفتقران فى أن القراءة يُراد بها وجه الله تعالى، والفتوة يُراد بها وجه الناس ومدحهم. وقد كان أستاذنا سفيان الثوري رحمه الله يقول من لم يحسن يتفتى لم يحسن يتقرى، أى من لم يعرف أحكام التفتى فيقوم بها حتى يستحق وصف فتى لم يحكم أوصاف التقرى حتى يوصف بأنه قارى.

ثم إن العبد قد يجاهد نفسه على الزهد كما يجاهدها على مخالفة الهوى، وكما يجاهدها بالصبر على الحق، بأن يخرج المرغوب ويُنفق المحبوب على كراهة النفس وحمل الزهد عليها، فيكون له مقام فى الزهد ينال البر ويستوجب مدحاً من البر. والمتزهد غير الزاهد، وهو الذى يتصنع للزهد ويعمل فى أسبابه من التقلل ورثاة الحال فى كل شيء، فعمله مثل المتصبر من الصابر الذى يجهل على نفسه بالصبر ويصابرها على العلم فيكون له مقام من الصبر.

وصفة الزهد انتظار الموت وقصر الأمل لأن فيهما ترك الادخار وتحسين الأعمال. وقال ابن عيينة **حد الزاهد** أن يكون شاكرا عند الرخاء صابرا عند البلاء. وقال بشر بن الحارث رحمه الله **الزهد في الدنيا هو الزهد في الناس**. من زهد فيهم فقد زهد في الدنيا. وكذلك قال بعض الحكماء إذا طلب الزاهد الناس فاهرب منه، وإذا هرب من الناس فاطلبه. وقيل ليحيى بن معاذ رحمه الله متى يكون الرجل زاهدا، فقال إذا بلغ حرصه في ترك الدنيا حرص الطالب لها كان زاهدا. وقال قاسم الجوعى **الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف**. بقدر ما تملك من بطنك كذلك تملك من الزهد. فكانت الدنيا عنده الشبع وأكل الشهوات. وقال فضيل بن عياض رحمه الله **الزهد هو القناعة**. فكانت الدنيا عنده هي الحرص والنشوة. وقال الثوري **الزهد هو قصر الأمل**. فكانت الدنيا عنده طول الأمل. وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول الدنيا كل ما يشغلك عن الله تعالى، فكان الزهد عنده التفرغ لله تعالى. وقد قال إنما الزاهد من تخلص عن الدنيا واشتغل بالعبادة والاجتهاد، فأما من تركها وتبطل فإنما طلب الراحة لنفسه. وكان داود الطائي رحمه الله تعالى يقول كل ما شغلك عن الله تعالى من أهل أو مال فهو عليك شؤم. وقال أبو سليمان من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشا فقد ركن إلى الدنيا. وقرأ قوله تعالى **إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ**، قال هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى. وقال إنما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم من همومها للآخرة.

وكان إمامنا وشيخنا أبو محمد سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى يقول أول الزهد التوكل، وأوسطه إظهار القدرة. وقال لا يزهد العبد زهداً حقيقياً لا رجعة بعده إلا بعد مشاهدة قدرة، فإن أول القدرة عندي أن يشهد ما سمع من كلام القادر المزهّد، إذ يقول تبارك وتعالى ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله، فالحلية الذهب والفضة ومما قيم الأشياء اللذان ملكا النفوس ونكسا الرؤس، فالمتاع ما سواهما من معادن الأرض، فإذا شهد العبد الذهب الذي هو سبب الدنيا، ولأجله أشرك من أشرك، وبجائله ارتبك من ارتبك، ولوقوع حلاوته في القلب وقع من وقع، فإذا شهد جوهر الذهب والفضة زبد طافياً على وجه الماء لا نفع فيه ولا غنية به ولا قيمة له، زهد فيه حينئذ زهداً صادقا فكان زهده معاينة لا خبرا، وكان من المؤمنين حقاً الذين وصفهم الحق بالحق في قوله تعالى **إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ**، وإذا تكلم عليهم آياته زادتهم إيماناً، فالزهد مزيد الإيمان، ثم قال وعلى ربهم يتوكلون، فالزهد يدخل في التوكل، ثم قال فاتخذوه كيلاً واصبر على ما يقولون، فالتوكل

يُوقِفُ على الصبر. ومن سمع كلام الله تعالى فيعقله يُبلغه الله تعالى مأمنه في المقام الأمين في جنات وعيون، ويستحق وصف الله تعالى بالإيمان إذا تلا القرآن بحقيقة الإيقان، قال عز وجل الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به، وذلك أن هذا الزيد تشبيه من الله تعالى لمثل ضربته للحق والباطل، فالمثل هو الماء والزيد، فمثل الحق في نفعه وبقائه بالماء، ومثل الباطل في نهابه وقلة نفعه بالزيد، ثم شبه الذهب لذهابه عن الحقيقة بالزيد تشبيه مماثلة لا تشبيه مجاز، لقوله زيد مثله، والمماثلة مستقصاة، ثم قال كذلك يضرب الله الأمثال، للذين استجابوا لربهم الحسنى، أى الجنة والبقاء. وقال تعالى للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء، هم المريدين للحياة الدنيا وزينتها، الراضون المطمئنون بها، ليس لهم في الآخرة إلا النار.

فسبحان من نفذ بصره الأبصار، وسبحان مقلب الليل والنهار، وسبحان من كل شئ عنده بمقدار، يبصر ما لا نبصر كما يقدر على ما لا تقدر، خصّ المشاهدين بمعنى مشاهدته كما خصّهم بالإحاطة بشئ من علمه، فأحاط عليهم بما شاء لما أحاط لهم ما شاء، فكان الذهب والفضة عندهم زيدا طافيا تفرقه الرياح فيكون فوق الماء متجاфия وهما من معادن الجبال. وهذه شهادة أهل الله تعالى، أولى المطلع في القرآن، من أهل البيان، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة، أى تتفكرون في فناء الدنيا وزوالها وبقاء الآخرة ودوامها، فتؤثرون الباقي الدائم وترغبون فيه على الزائل الفانى، وتزهّدون فيه لأن ما يكون آخره فناء يشبه آخره أول أمره، وكذلك قال العليم الحكيم والآخرة خير وأبقى، فوصفها لبقائها في المال بوصفين من صفاته كما قال تعالى والله خير وأبقى، ولأنه قال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق، فنسب الدنيا إلينا لئذ لنا بها لأننا أهل الفناء، ولئزهدنا فيها، وأضاف الآخرة إليه ليعزها به لأنه أهل البقاء، وليرغبنا فيها، فإذا شهد العبد بعين قلبه ويقين إيمانه ما صدق به مما عقله، ما يقنى آخره كأنه لم يكن، وما يبقى آخره كأنه لم يزل، كان من المتفكرين في هذه الآية المشاهدين لها، وممن تلاها حق تلاوتها فأمن حقيقة الإيمان، وزهد في الدنيا حقيقة الزهد، ورغب في الآخرة حق الرغبة، وكان من أولى الأيدي والأبصار، أى من

ذَوِي الْقُوَى فِي الدِّينِ وَالْبَصَائِرِ فِي الْيَقِينِ، فَلَمَّا أَبْصَرَ بِقَوَاهِ عِبَرِ الدُّنْيَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَكَانَ زَادَهُ تَقْوَاهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ، أَيْ تَذَكَّرُونَ الْفَرْدَ، فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ، أَيْ مِنَ الْأَشْكَالِ وَالْأَضْدَادِ، وَكَمَا قَالَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ، فَعَبَّرَ لَمَّا أَبْصَرَ، وَكَانَ مِمَّنْ أَخَذَ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ، قِيلَ بِعَمَلٍ فِيهِ، وَقِيلَ بِيَقِينٍ فِيهِ، وَيُقَالُ بِجِدِّ وَاجْتِهَادٍ، فَكَانَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ.

وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض الآية، وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها. ويل لمن تلاها ومسح بها سبيلته - وذلك أن السموات والأرض عبَّرَ بهما عما وراءهما من درجات الجنان ودرجات النيران، فكشف هذان عما علا وسفل وأحاط بهما من العرش والثرى لمن تفكَّرَ فيهما، ثم كشف ذلك له ورآه من العزة، وجاوزت الأفكار الملَكوت لما شُرِّحَتِ الْقُلُوبُ بِأَنْوَارِ الْيَقِينِ إِلَى الْأَقْصَى الْأَعْلَى، فَنفذت أَبْصَارَ الْمُتَفَكِّرِينَ بِقَوَاهِ إِلَى مُشَاهَدَةِ ذَلِكَ، وَبَقِيَتْ أَنْوَارُ يَقِينِهِمْ مُعَايِنَةً مَا أَحَاطَ بِذَلِكَ، بِمَا يَشْهَدُونَ إِلَى مَا وَرَاءَهُ مِمَّا بِهِ أَيقَنُوا. وَلِلْمُؤْمِنِينَ مُشَاهَدَةُ الدُّنْيَا قَرِيبَةً دُونَ هَذِهِ مِنْ طَرِيقِ الْعُقُولِ يَشْهَدُونَ أَنَّهَا عَقُوبَةٌ، كَمَا قِيلَ مَا فَتَحَتْ الدُّنْيَا عَلَى عَبْدٍ إِلَّا مَكْرَأً بِهِ، وَلَا رُويَتْ عَنْهُ إِلَّا نَظْرًا لَهُ. وَسمعنا في أخبار داود عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه تدرى لم ابتليت آدم بأكل الشجرة، لأنى جعلت معصيته سبباً لعمارة الدنيا. فينبغي في دليل الخطاب أن تكون الطاعة سبب خرابها وهو الزهد فيها، فصَحَّ بِذَلِكَ الْخَبَرُ الْمَشْهُورُ حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، لِأَنَّهُ كَانَ أُسَاسُهَا. وَلَكِنْ لَا يَسَعُ ذَلِكَ الْعَامَّةُ لِأَنَّهُمْ مُرَادُونَ بِالْعِمَارَةِ، وَصَلَحَ لِنَفَرٍ مِنَ الْخَاصَّةِ لِأَنَّهُ نَقْصَانٌ عَدَدُهُمْ مِنَ الْكَافَّةِ لَا يُنْقِصُ عِمَارَةَ الدُّنْيَا، إِذْ الْمُرَادُ عِمَارَتُهَا بِأَهْلِهَا.

ويقال عن آدم عليه السلام لَمَّا أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ تَحَرَّكَتْ مَعْدَتُهُ لَخُرُوجِ الثُّفُلِ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَجْعُولًا فِي شَيْءٍ مِنَ أَطْعَمَةِ الْجَنَّةِ إِلَّا فِي هَذِهِ الشَّجَرَةِ، فَلِذَلِكَ نُهِيََ عَنْ أَكْلِهَا، قَالَ فَجَعَلَ يَدُورُ فِي الْجَنَّةِ، فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَلِكًا يُخَاطِبُهُ، فَقَالَ أَيْ شَيْءٌ تَرِيدُ، فَقَالَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُرِيدُ أَنْ أُضْعَ مَا فِي بَطْنِي مِنْ أَذَى، فَقِيلَ لِلْمَلِكِ قُلْ لَهُ فِي أَى مَكَانٍ تَضَعُهُ، عَلَى الْفُرْشِ أَمْ عَلَى السَّرُّرِ أَمْ عَلَى الْأَنْهَارِ أَمْ تَحْتَ ظِلَالِ الْأَشْجَارِ؟ هَلْ تَرَى هَهُنَا مَوْضِعًا يَصْلَحُ لَذَلِكَ، وَلَكِنْ أَهْبَطْ إِلَى الدُّنْيَا. قَالَ وَتَلَطَّفَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِهَذَا الْمَعْنَى فَأَهْبَطَهُ إِلَى الْأَرْضِ. وَقَدْ نَغَّصَ اللَّهُ تَعَالَى فَالْكَاهَةَ الدُّنْيَا وَغَيَّرَهَا بِحَشْوِ الْعَجْمِ وَالثُّقُلِ لِيَزْهَدَ فِيهَا، وَأَخْبَرَ أَنَّهَا مُقَطَّوعَةٌ مَمْنُوعَةٌ لِيَرْغَبَ فِي الدَّائِمِ الْمَوْهَبِ.

وكان بعض العلماء يقول ما سطع لى زينة من زُخرف الدنيا إلا كُشِفَ لى باطنه، فظهر لى عزوفُ عنه، فهذه عناية من الله تعالى بمن وَلِيَهُ من أوليائه المقربين منه، فمن شهد الدنيا بأول وصفها لم يَغْتَرَّ بآخره، ومن عرفها بباطن حقيقتها لم يُعْجَبَ بظاهرها، ومن كوشف بعاقبتها لم يستهوه زخرفها، وكان عيسى عليه السلام يقول ويلكم علماء السوء، مكلّمكم مكلّم قنّاة حُشٍّ، ظاهرها جِصٌّ وباطنها نتن. وقال مالك بن دينار رحمه الله اتقوا السحارة فإنها تسحر قلوب العلماء، يعنى الدنيا، فمن حرص على الدنيا بالباطل فقد قتل نفسه، فإن قُوِيَ حرصها عليها واشتد عشقه لها قتل غيره. قال الله تعالى ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم. وقال فى قتل غيره بصدّه إياه عن سبيل الله إن كثيرا من الأحرار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله. وروينا فى أخبار عيسى عليه السلام أنه مر فى سياحته ومعه طائفة من الحواريين بذهب مصبوب فى الأرض فوقف عليه، ثم قال هذا القاتل فاحذروه، ثم عبر وأصحابه فتخلف ثلاثة لأجل الذهب، فأقام اثنان ودفعا إلى واحد شيئا منه يشتري لهم من الطيبات من أقرب الأمصار إليهم، فوسوس إليهما العنوّ ترضيان أن يكون هذا المال بينكم أثلاثا، اقتلوا هذا فيكون المال بينكم نصفين، فأجمعا على قتله إذا رجع إليهما، قال وجاء الشيطان إلى الثالث فوسوس إليه أرضيت لنفسك أن تأخذ ثلث المال، اقتلهم فيكون المال كله لك، قال فاشترى سُمّا فجعله فى الطعام، فلما جاءهما به وثبا عليه فقتلاه، ثم قعدا ياكلان الطعام، فلما فرغا ماتا، فرجع عيسى عليه السلام من سياحته فنظر إليهم حول الذهب صرعى والذهب بحاله، فعجب أصحابه وقالوا ما شأن هؤلاء، فأخبرهم بهذه القصة.

وقيل لابن المبارك من الناس؟ قال العلماء، قيل فمن الملوك؟ قال الزاهدون. وروينا عن ابن المسيب عن أبى ذر قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زهد فى الدنيا أدخل الله تبارك وتعالى الحكمة قلبه، وأنطق بها لسانه، وبصره داء الدنيا ودواعيها، وأخرجه منها سالما إلى دار السلام. وروينا فى الخبر الدنيا دارٌ من لادار له، ومال من لامال له، ولها يجمع من لا عقل له. وكان الحسن البصرى رحمه الله تعالى يقول رأيت سبعين بدريا كانوا والله فيما أحل الله تعالى لهم أزهّد منكم فيما حرّم الله تعالى عليكم. وفى حديث آخر كانوا بالبلاء والشدة تصيبهم أشدّ فرحا منكم بالخصب والرخاء، لو رأيتموهم قلتّم مجانين، ولو رأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلّاق، ولو رأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب. قال

وكان أحدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه، ويقول أخاف أن يُفسد على قلبي، فمن كان له قلب حفظه من فساده وخاف من تغييره وإبعاده، وعمل في صلاحه وإرشاده، ومن لم يكن له قلب فهو يتقلب في ظلمات الهوى، فربما انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة، أو يكون من أهل الرضا بالدنيا وأهل الغفلة عن آيات الله تعالى، فيكون قد رضى بلا شيء وأثره على من ليس كمثله شيء، كوصف من أخبر الله تعالى عنه في قوله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون، فيستحق الإعراض من الحبيب، ويستوجب المقت من القريب، كمث من أمر الله تعالى بالإعراض عنهم وترك القبول منهم إذ يقول عز من قائل فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلّا الحياة الدنيا، ذلك مبلغهم من العلم، قال عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً، أى مجاوزاً لما نهى عنه مقصراً عما أمر به، وقيل مقدماً إلى الهلاك.

وقد نهى الله تعالى رسوله أن يوسع نظره إلى أهل الدنيا مقتاً لهم، وأخبر أن ما أظهره من زهرة الدنيا فتنة لهم، وأعلمه أن القناعة والزهد خير وأبقى. تنتظم هذه المعانى في قوله تعالى ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم، زهرة الحياة الدنيا، لنفتنهم فيه، ورزق ربك خير وأبقى، قيل القناعة، وقيل قوت يوم بيوم، ويقال الزهد في الدنيا، وهذا الوجه أشبه بكتاب الله تعالى بدليل قوله تعالى والآخرة خير وأبقى، وكذلك قوله تعالى ورزق بك خير وأبقى، يعنى الزهد في الدنيا. وقال أيضاً في مثله بقية الله خير لكم، يعنى القناعة، وقيل الحلال، وفى خبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ فى أصحابه بعشار من النوق حُفَل وهى الحوامل، وكانت من أحب أموالهم إليهم وأنفسه عندهم، لأنها تجمع الظهر واللحم واللبن والولد والوبر، وهى الرواحل من الإبل التى ضرب النبى عليه السلام بها مكل خيار الناس، فقال عليه السلام الناس كإبل مائة، لا تكاد تجد فيها راحلة، أى الإبل كثيرة والراحلة التى تجمع هذه الأوصاف الخمسة من الإبل قليل، وهى العشار التى ذكر الله تعالى فى قوله وإذا العشار عطلت، أى تركها أهلها وهربوا لهول قيام الساعة شغلاً بنفوسهم عنها، قال فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغضّ بصره، ف قيل له يا رسول الله هذه أنفس أموالنا، لِمَا لا تنتظر إليها، فقال قد نهانى الله تعالى عن ذلك، ثم تلا هذه الآية ولا تمدن عينيك الآية. وفى حديث عمر رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبّأ للدينار والدرهم. قال فقلنا نهانا الله تعالى عن كنز الذهب والفضة

فأى شيء ندخر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتخذ أحدكم لساناً ذاكراً وقلباً شاكراً وزوجة صالحة تُعينه على أمر الآخرة، وفى حديث حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله تعالى بثلاث، همّاً لا يفارق قلبه أبداً، وفقراً لا يستغنى أبداً، وحراً لا يشبع أبداً. وروينا حديثاً مرسلًا عن علي بن معبد عن علي بن أبي طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف، وحتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرة الشيء.

ورويانا عن عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة خُلقت يُعبر عليها إلى الآخرة، فاعبروها ولا تعمروها. وقال له رجل احملنى معك فى سياحتك، فقال أخرج مالك وألحقنى، قال لا أستطيع، فقال عيسى عليه السلام بشدة يدخل الغنى الجنة، أو قال بعجب، وقالوا له لو أمرتنا يابى الله أن نبني بيتا نعبد الله فيه، فقال اذهبوا فابنوا بيتا على الماء، قالوا كيف يستقيم بُنيانٌ على الماء، قال فكيف تستقيم عبادة على حب الدنيا. وقال لا يبلغ أحدكم حقيقة الإيمان حتى لا يحب أن يُحمد بعبادة الله تعالى، ولا يبالي من أكل الدنيا. وكان بشر بن الحارث يقول لا تحسن التقوى إلا بزهد. وقال مرة العبادة لاتليق بالأغنياء، مثل العبادة على الغنى مثل روضة على المزبلة، ومثل العبادة على الفقير مثل عقد الجوهر فى جيد الحسناء. وقد استنبطنا ذلك من كتاب الله، ثم قال تراهم ركعا سجدا، فحسنت لبسة العبادة عليهم لحسن سيماهم بالفقر. وروينا فى وصية لقمان لابنه وهو يحذره مداخل العدو، قال وإذا جاعك من قبل الفقر فاخبره أن الغنى من أطاع الله تعالى، والفقير من انتهك معصيته، وإذا شهِى إليك الغنى فاخبره أنه لا يحسن جمع الغنى والقراءة. وقال بعض السلف أبى أهل العلم بالله تعالى أن يسمعوا الحكمة والوعظ إلا من الزاهدين فى الدنيا، قالوا ليس أهل الدنيا لذلك أهلاً ولا يليق بهم.

ورويانا عن عيسى عليه السلام فيما أوحى الله تعالى إليه يا ابن آدم، أبك أيام الحياة بكاء من ودع الدنيا وارتفعت رغبته إلى ما عند الله تعالى. اكتف بالبلغة من الدنيا ليكفك منها الجشِب والخشِن. بحق أقول لك ما أنت إلا بيومك وساعتك. مكتوب عليك ما أخذت من الدنيا وفيما أنفقتة، فاعمل على حسب هذا فإنك مسئول عنه. وكان عيسى عليه السلام يقول

حلاوة الدنيا مرارة الآخرة، وجودة الثياب خيلاء القلب، يعنى إعجابه وكبره، وملء البطن جُمَام النفس، يعنى قوتها واجتماعها. بحق أقول لكم كما لا يُكذ المريض بطبيب الطعام كذلك لايجد حلاوة العبادة من أحب الدنيا.

ومن الزهد فى الدنيا ترك الملبس الناعم، والمنظور إليه المرتفع، واجتناب الزهات من لطائف الطعام، والتفتق فى الشهوات التى يرغب فيها المتعممون، وترك الزينة والمفاخر من الآلة والأثاث الذى يستأنس فيه المترفون. ومن الزهد أن يكون الشئ الواحد يُستعمل فى أشياء كثيرة. كذلك كانت سيرة السلف فى الأثاث وهو التقليل. كما أن أبناء الدنيا يستعملون للشئ الواحد أشياء كثيرة. وهو وصف من التكاثر، وذلك من أبواب الدنيا قال بعض السلف أول النُسك الزى. وقال بعض العلماء من رَق ثوبه رَق دينه. وقال ابن مسعود رضى الله عنه لايشبه الزى الزى حتى يشبه القلب القلب. وفى الخبر المشهور والبداذة من الإيمان، قيل هو التقارب فى اللباس. والحديث المفسر من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعاً لله تعالى خيره الله تعالى من حلل الإيمان أيها شاء. وفى لفظ آخر من ترك زينة لله تعالى ووضع ثياباً حسنة تواضعاً لله تعالى وابتغاء وجهه، كان حقاً على الله تعالى أن يدخر له من عبقري الجنة فى تخات الياقوت. ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل قبا أتوه بشربة من لبن مشوية بعسل، فوضع القدر من يده، قال أما أنى لست أحرّمه، ولكنى أتركه تواضعاً لله تعالى. وأتى عمر رضى الله عنه بشربة من ماء بارد عسل فى يوم صائف، فقال اعزلوا عنى حسابها. وأوحى الله تعالى إلى نبي من أنبيائه قل لأولياى لاتلبسوا ملابس أعدائى، ولاتدخلوا مداخل أعدائى فتكونوا أعدائى كما هم أعدائى. ولما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال بعض الصحابة انظروا إلى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفساق، قلت وماكان عليه، قال ثياب رقاق. وجاء عامر بن عبد الله بن ربيعة إلى أبى ذر رضى الله عنه فى برّته فجعل يتكلم فى الزهد، فوضع أبو ذر راحته على فيه، وجعل يضرب به، فغضب عامر فأتى ابن عمر رضى الله عنهما، فقال ألم تر مالقيت من أخيك أبى ذر، قال وماذاك، قال جعلت أقول فى الزهد فأخذ يهزأ بى، فقال ابن عمر أنت صنعت بنفسك، تاتى أباً ذر فى هذه البرّة وتتكلم فى الزهد!

وقال على كرم الله وجهه إن الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا فى مثل أدنى

أحوال الناس لِيَقْتَدِيَ بِهِمُ الْغَنَى وَلَا يُزَيَّ بِالْفَقِيرِ فَقَرُهُ. وقد عوتب عمر رضى الله عنه فى لباسه، وكان يلبس الخشن من القطن، قيمة قميصه ثلاثة دراهم وخمسة دراهم، ويقطع ما فضل عن أطراف أصابعه. وقال هذا أدنى إلى التواضع وأجدر أن يقتدى به المسلم. وأتت برود من اليمن إلى عمر رضى الله عنه فقسّمها على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بُرداً بُرداً، ثم صعد المنبر يوم الجمعة فخطب الناس فى حلة منها، والحلة عند العرب ثوبان من جنس واحد، وكان ذلك من أحسن زيّهم، فقال ألا اسمعوا، ألا اسمعوا، ثم وعظ، فقام سلمان فقال والله لانسجع والله لانسجع. قال وما ذاك، قال لأنك قد أعطيتنا ثوباً ثوباً ورحمت فى حلة، فقد تفصّلت علينا بالدنيا، فتبسّم ثم قال عَجِلْتَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَكَ اللَّهُ، إِنِّى كُنْتُ غَسَلْتُ ثَوْبِي الْخَلْقَ فَاسْتَجَرْتُ بُرْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَلَبِسْتُهُ مَعَ بَرْدِي، فقال سلمان قل الآن حتى نسمع.

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التنعم، وقال إن عباد الله تعالى ليسوا بالمتنعمين. ورؤى فضالة بن عبيد وهو والى مصر أشعث حافياً، فقيل له أنت الأمير وأنت هكذا، فقال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإفراط وأمرنا أن نحتفى أحياناً، وروينا أن عمر رضى الله عنه خطب الناس فقال أنشد الله رجلاً عَلمَ فى عَيْباً أَلَا أخبرنى به، فقام شاب فقال فيك عيبان اثنان، قال وما هما رحمك الله، قال تُذَيِّلُ بَيْنَ الْبُرْدَيْنِ وتجمع بين الأدمين، قال فما أزال بين البردين وماجمع بين الأدمين حتى لقي الله تعالى. هكذا حدّثنا به، قال الشيخ بإسناده يذيل بالذال فمعناه تجمع بين ذيليهما، فيتفق ذيل الأعلى على ذيل الأسفل من طول البرد الأعلى، وأنا أحسب أن معناه تدليل بالذال أى تبديل أحدهما بأخر، ويصلح أن يكون بالذال من الإزالة أى الوضع، يقال أشلّ هذا وأذلّ هذا، مثل قول الناس من إزالة العلم أن يجيب العالم عن كل ما يُسأل عنه كأنه أراد تضعهما عندك معا، وقال على لعمر رضى الله تعالى عنهما إن أردت أن تلحق بصاحبك فارفع القميص ونكس الإزار واخسف النعل وكُلْ دون الشبع. وكان عمر رضى الله تعالى عنه يقول اخلولقوا واخشوشنوا وتمعدوا وإياكم وزى العَجَمَ كسرى وقيصر. وقال على رضى الله عنه من تزيا بزى قوم فهو منهم.

ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من هذا، إن من شرار أمتى الذين غنّوا بالنعيم، الذين يطلبون ألوان الطعام وألوان الثياب ويتشدّقون فى الكلام. ولما قدم عمير بن

سعد أمير حمص على عمر رضى الله عنه قال له مامعك من الدنيا يا عمير، قال معى عصاى أتوكأ عليها وأقتل بها حية إن لقيتها، ومعى جرابى أحمل فيه طعامى، ومعى قَصْعَتى أكل فيها وأغسل فيها رأسى وثوبى، ومعى مطهرتى أحمل فيها شرابى وَوْضوءً للصلاة يعنى السطحية، فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معى، فقال له عمر صدقت رحمك الله، وكان عمر رضى الله عنه قد كتب إلى أهل حمص أن عدوا إلى فقرائكم، فسموا له فى الكتاب نفراً وذكروا فيهم سعيد بن جذيم، ويقال يل عمير بن سعد، فقال عمر من سعيد بن جذيم، فقالوا أميرنا يا أمير المؤمنين، قال أو فقير هو، قالوا نعم ما فينا أفقر منه، قال فما فعل عطاؤه، قالوا يُخرجه كله، لا يترك لنفسه ولا لأهله شيئاً منه، فوجه إليه عمر رضى الله عنه بأربعمائة دينار وسأله أن ينفقها على نفسه وأهله، فلما وصل إليه دخل على زوجته وهو يبكى، فقالت له ماشائك مات أمير المؤمنين، قال أعظم من ذلك، قالت فتق فتقاً فى المسلمين، قال أشد من ذلك، قالت فما هو، قال أنتتنى الدنيا، قد كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تفتح الدنيا على، وكنت فى أيام أبى بكر رضى الله عنه فلم تفتح الدنيا على، وخلفت إلى أيام عمر رضى الله عنه، ألا وشر أيامى أيام عمر! ثم حدثها، فقالت نفسى فداؤك فاصنع بها ما بدا لك، فقال أو تساعدينى على ما أريد، قالت نعم، قال اعطينى خلق ذلك البرد، قال فجعل يمزقه ويصرها فيه صُراً ما بين العشرة والخمسة والثلاثة حتى أفناها، ثم جعلها فى مخللة وتبطنها وخرج، فاعترض جيشاً من المسلمين يريدون الغزو، فجعل يدفع إليهم صرة صرة على نحو ما يرى من حالهم، ثم رجع ولم يترك لأهله منها ديناراً، فهذه كانت شمائل جملة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم بإحسان رضى الله تعالى عنهم.

ورويانا فى حديث عياض بن غنم عن النبى صلى الله عليه وسلم فى وصف الأخيار: من خيار أمتى فيما أنبأنى الملا الأعلى قوم يضحكون جهراً من سعة رحمة بهم، ويبكون سراً من خوف عذابه، مؤنتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة، يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان، أجسامهم فى الأرض وأفئدتهم عند العرش، وفى حديث أبى الدرداء رضى الله عنه لما وصف الأبدال، قال فقلت له فكيف لى أن أكون بهذا الوصف وأتى لى أن أكون مثلهم، فقال يا ابن أخى ما بينك وبين أن تكون فى أول ذلك وأوسطه إلا أن تزهد فى الدنيا فتعainen الآخرة بقلبك فتعمل لها. ورويانا فى الخبر أن الله تعالى يحب المتبذل الذى لا يبالي مالبس. وقال الثورى وقضيل رحمهما الله تعالى جعل الشر كله فى بيت وجعل مفتاحه الرغبة فى

الدنيا، وجعل الخير كله فى بيت وجعل مفتاحه الزهد فى الدنيا. وسئل يوسف بن أسباط وسفيان الثوري رحمهما الله أى الأعمال أفضل فقالا الزهد فى الدنيا. وهذا موجود فى ظاهر الخبر المنقول عن عيسى عليه السلام. ورويناه عن نبيّنا صلى الله عليه وسلم: حب الدنيا رأس كل خطيئة، ففى تدبره أن بغضها رأس كل طاعة. كذلك كان بعض السلف يقول كفى به ذنبا لا يستغفر منه حب الدنيا. وأشد من ذلك مارواه سفيان عن يحيى بن سليم الطائفى، رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن عبداً عبد الله تعالى عبادة أهل السموات والأرض ولقيه محباً للدنيا، لأقامه الله تعالى فى الموقف مقاماً شهراً فيه بين الخلائق، ألا إن فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى. وقال يحيى بن جابر الطائى، قال عمرو بن الأسود العنسى لألبس مشهوراً أبداً، ولأنام ليل على دثار أبداً، ولاركب على مأبور أبداً، ولاأملأ جوفى من طعام أبداً، فقال عمر رضى الله عنه من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فليُنظر إلى عمرو بن الأسود. وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فدخل على فاطمة رضى الله عنها فرأى على بابها سترأ وفى يديها قلبين من فضة فرجع، فدخل عليها أبو رافع وهى تبكى فأخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله، فقال من أجل الستّر والسوارين، فهتكت الستّر ونزعت السوارين فارسلت بهما بلالاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالت تصدقت به فضعه حيث ترى، فقال إنذهب فيّعه وأدفعه إلى أهل الصفة، فباع القلبين بدرهمين ونصف وتصدق به عليهم، فدخل عليها وقال بأبى أنت قد أحسنت. وفى الخبر ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله تعالى عنه حتى ينزعه وإن كان عنده حبيباً. وقال سفيان الثوري وغيره إلبس من الثياب ما لم يشهرك عند العلماء ولا يحقرك عند الجهال. وكان يقول إن الفقير ليمر بى وأنا أهلى فأدعه يجوز، ويمر بعض هؤلاء من أبناء الدنيا وعليه هذه البرّة فأمقته فلا أدعه يجوز. قال بعضهم ما رأيت الغنى فى مجلس قط أذلّ منه فى مجلس الثورى رحمه الله تعالى، ولا رأيت الفقير أعزّ منه فى مجلس الثورى. وقال آخر كنا إذا جلسنا إلى سفيان تمنينا أنّا كنّا فقراء لما نرى من إقباله عليهم وإعظامه لهم. وقال بعضهم إنما العالم هو الذى يقوم الفقير من عنده غنياً بالغنى من عنده فقيراً. وقال بعضهم قومت ثوبى سفيان ونعليه بدرهم وأربعة دنانير.

وقال ابن شبرمة خير الثياب ما خدمنى وشرها ما خدمته. وقال بعض السلف أحب الثياب إلىّ ما لا يستخدمنى، وأحب الطعام إلىّ ما لا أغسل يديّ منه. وقال بعض العلماء إلبس من

الثياب ما يخلطك بالسُّوقَة، ولا تلبس منها ما يُشهرُكَ فيُنظَرُ إليك. قال وعدَدُنَا في قميص عمر رضى الله عنه أربع عشرة رُقعة بعضها من أَدَم. وكان بعض العلماء يقول كثرة الثياب على ظهر ابن آدم عقوبة من الله تعالى له. وكان الخوَّاص رحمه الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين، إزارين أو قميص ومئزر تحته، ويعطف ذيل قميصه على رأسه يحلّه في وسطه فيغطى به رأسه، وكذلك استحب الفقير وهو وحده اللباس. وقال سليمان الدرائي رحمه الله تعالى الثياب ثلاثة، ثوب لله تعالى، وثوب للنفس، وثوب للناس، فالذى لله تعالى ماستر العورة وأديت فيه الفريضة، والذى للنفس ما طلبت لينة ونقاءه، والذى للناس ما طلبت جوهرة وحُسنة. ثم قال وقد يكون الثوب الواحد لله تعالى وللنفس. وقد كان بعض العلماء يكره أن يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمة أربعين درهماً، وبعضهم يقول إلى المائة ويَعده سرّاً فيما جاوزها. وكان جمهور العلماء وخيار التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين إلى الثلاثين. وكان المتقدمون من الصحابة أثمان إزارهم اثنا عشر درهماً، فكانوا يلبسون ثوبين قيمة ثيف وعشرين درهماً.

واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم، وكان قيمة ثوبيه عشرة إلى دينار. وكان طول إزاره أربعة أذرع ونصف. واشترى سراويل بثلاثة دراهم. وكان يلبس شملتين بيضاوين من صوف. وكانت تُسمى حَلّة لأنهم ثوبان من جنس واحد. وربما لبس ثوبين من جنس واحد، وربما لبس بردتين أو سحوليين من هذه الغلاظ. وفي الخبر كان قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قميص زِيَّات. وقد لبس عليه السلام يوماً واحداً ثوب سيرا من سندس قيمته مائتا درهم، فكان أصحابه يلمسون ويقولون أنزل عليك هذا من الجنة، تعجباً منه. وكان قد أهداه إليه المقوقس ملك الإسكندرية فأراد أن يكرمه بقبول هديته ويلبسه، ثم نزع وأرسل به إلى رجل من المشركين وصله به، ثم حرّم لبس الحرير والديباج. وقد يكون لبسه إياه توكيداً للتحريم بعده، كما لبس خاتماً من ذهب يوماً واحداً ثم نزع فحرّم لبسه على الرجال، كما أباح المتعة ثلاثاً ثم حرّمها لتوكيد أمر النكاح. وقد يحتج بمثل هذا علماء الدنيا ويطلقون به لتفوسهم ويدعون الناس منه إليهم ويظهرون الدعوة إلى الله تعالى تأولاً بمتشابه الحديث، كما تأول أهل الزيغ متشابه القرآن على أهوائهم ابتغاء الفتنة وطلباً للدنيا، لأن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاني كلام الله تعالى فيه ناسخ ومنسوخ، ومُحكّم ومتشابه، وخاص وعام. وعدَل علماء الدنيا وأهل الأهواء عن المُحكّم السائر

من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله إلى ما ذكرناه، وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خميسة لها عَلم، فلما سلم قال شغلني النظر إلى هذه، إنذهبوا بها إلى أبي جهم وأتوني بأئبجانيته يعني كساءه، فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم. ورأى على باب عائشة رضى الله عنها سِتْرًا فهتكه وقال كلما رأيته ذكرت الدنيا، أرسلى به إلى آل فلان، وفرشت له عائشة رضى الله عنها ذات ليلة فراشا جديدا وكان ينام على عباءة مكنية، فما زال يتقلب ليلته، فلما أصبح قال أعيدي العباءة الخَلَقَ ونحى هذا الفراش عني. قد أسهرني الليلة. وكذلك أئته دنانير خمسة أو ستة عشاءً فبيتها، فسهر ليلته حتى أخرجها من آخر الليل، قالت عائشة فنام حينئذ حتى سمعت غطيطة، ثم قال ما ظنُّ محمدٍ بربه لو لقي الله تعالى وهذه عنده. وكان شراك نعله العربي قد أُخْلِقَ فأبدل بسير جديد فصلّى فيه، فلما سلم قال أعيديا الشراك الخلق، وانزعوا هذا الجديد فإنني نظرت إليه في الصلاة. ولبس خاتما فنظر إليه وهو على المنبر بنظرة فرمى به، وقال شغلني هذا عنكم، نظرةً إليه ونظرةً إليكم.

وقد قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يُحببكم الله. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحبني فليستن بسنتي. وقال في الخبر المشهور عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى، عضوا عليها بالنواجذ. وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من علامة حب الله تعالى حب النبي عليه السلام، ومن علامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة، ومن علامة حب السنة بغض الدنيا، وعلامة بغضها أن لا يأخذ منها إلا زادا ويُلفَةً. وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها إن أردتِ اللّٰهَ حبى فإياك ومجالسة الأغنياء، ولا تنزعى ثوبا حتى ترقعيه، وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى نعلين جديدين فأعجبه حسنهما فخرّ ساجداً، وقال أعجبنى حسنهما فتواضعت لربى خشية أن يمقتنى. ثم خرج بهما فدفعهما إلى أول مسكين رآه، وأمر علياً رضى الله عنه فاحتذى له نعلين سنديتين، قال فرأيته وقد لبسهما يعني جرّداوين، أى معطوفتين. وقال صلى الله عليه وسلم إن أقرب الناس منى مجلسا يوم القيامة من كان على مثل ماأنا عليه من الدنيا. وكان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوُتًا، وقال عليه السلام لا يعذب الله عبداً جعل رزقه في

الدنيا قُوت يوم بيوم. وقال عليه السلام طوبى لمن هُدى إلى الإسلام وكان رزقه فى الدنيا قوتا وقنع به، وفى لفظ آخر وصبر عليه. وقال عليه السلام مامن أحد غنى ولا فقير إلا ودَّ يوم القيامة أن رزقه كان فى الدنيا قوتا. وروينا عنه صلى الله عليه وسلم اللهم من أحببني وأجاب دعوتي فاقبل ماله وولده، ومن أبغضني ولم يُجب دعوتي فاكثر ماله وولده وأوطىء عقبي، يعنى كثرة الاتباع. وكانت هذه دعوة الصحابة على من مقتوه.

ورويانا فى الخبر نقصان الدنيا زيادة الآخرة، وزيادة الدنيا نقصان الآخرة. وفى الاثر مامن أحد أعطى من الدنيا شيئا إلا نقص من درجته وإن كان على الله تعالى كريما. وقال إبراهيم بن أحمد الخواص رحمه الله تعالى فى وصف المدعين، وقوم ادَّعوا الزهد ولبسوا الفاخر من الثياب، يموهون بذلك على الناس ليهذؤا إليهم مثل لباسهم، ولئلا يُنظر إليهم بالعين التى يُنظر بها إلى الفقراء فيُحتقرون فيُعطون كما يُعطى المساكين، ويحتجون لنفوسهم باتساع العلم وأنهم على السنة، وأن الأشياء داخلة عليهم وهم خارجون منها، وإنما يأخذون بعلّة غيرهم. هذا إذا طولبوا بالحقائق وألجؤا إلى المضايق. وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين، لم يعنوا بتصفية أسرارهم ولا بهذيب أخلاق نفوسهم، فظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادَّعوا حالاً لهم، مائلون إلى الدنيا متبعون الهوى. وكان الخواص رحمه الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين، إزارين وقميص، ومئزر تحته، ويعطف ذيل قميصه على رأسه يغطى به رأسه. وكذلك استحَب للفقير هذا اللباس.

والأخبار فى فضائل الفقر وفضل الفقراء وفى ذم الدنيا ونقص الأغنياء أكثر من أن تُذكر، ولم نقصد جمعها ولا كثرة الاستدلال بها. ومن الزهد ترك فضول البنیان وأن لا يُبنى عالياً ولا مشيداً ولا من الطين إلا ما يُحتاج إليه. وقيل أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المناخل والموائد، وأول شيء ظهر من طول الأمل التدريز والتشييد، يعنى دروز الثياب، وإنما كانت تُشَلَّ شلاً، والبنیان بالجص والاجر وهو التشييد، وإنما كانوا يبنون بالسعف والجريد. وقد جاء فى الاثر يأتى على الناس زمانٌ يوشون ببنانهم كما توشى البرود اليمانية. ونظر عمر رضى الله عنه فى طريق الشام إلى صرح قد بُنى بجص وأجر فكبر، وقال

ماكنت أظن أن في هذه الأمة من يبني بنيان هامان لفرعون، يعنى قول فرعون فأوقد لى يا هامان على الطين يعنى به الآجر. يقال أول من بنى بالجص والآجر فرعون وهامان ثم تبعهما الجبابرة، فهذا هو الزخرف. وذكر بعض السلف جامعاً فى بعض الأمصار، فقال أدركتُ هذا المسجد مبنيّاً من الجريد والسعف، ثم رأيتُه مبنيّاً من رهوص، ثم رأيتُه الآن مبنيّاً باللّين، فكان أصحابُ السعف خيراً من أصحاب الرهوص، وكان أصحاب الرهوص خيراً من أصحاب اللّين. وقد كان فى السلف من بنى داره مرارا فى مدة عمره، لضعف بنائه وقصر أمله ولزدهه فى إتقان البنين، وكان منهم من إذا حجّ أو غزا نزع بيته أو وهبَه لجيرانه، فإذا رجع أعاده. وكانت بيوتهم من الحشيش والثمام والجلود، وعلى ذلك العرب ببلاد اليمن إلى اليوم. وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس رضى الله عنه أن يهدم عُلّة كان قد علا بها. ومرو عليه السلام بُجْنَبْدَة مُعَلَّة فقال لمن هذه، قالوا لفلان فلما جاء الرجل أعرض عنه فلم يكن يُقبل عليه كما كان، فسأل الرجل أصحابه عن تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فرجع فهدمها، فمرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يرها فسأل عنها، فأخبر أنه هدمها فدعا له بخير.

وكان سُمكُ بناء السلف قامة وبَسْطَة. وقال الحسن كنت إذا دخلت بيوت أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ضربت بيدي إلى السقف. وقال عمرو بن دينار إذا أعلّى العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملك إلى أين يا فاسق الفاسقين. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى فوق مايفيه كُفّ أن يحمله يوم القيامة. ومرو رضى الله عنه ببیت عال فقال أبت الدراهم إلا أن تُخرج رؤسها. ومرو بعاملٍ له فراّه قد علّى وشيّد فقال على كل خائن أمينان، الماء والطين، ثم شاطره ماله فجعله فى بيت المال. وفى الخبر كل نفقة يؤجر عليها العبد إلا ما أنفقته على الماء والطين. وقد روينا عن بعض السلف إذا مَقَّت الله تعالى مالَ عبدٍ سلط عليه الماء والطين. وقال يحيى بن يمان رحمه الله كنت أمشى مع الثورى فى طريق فنظرت إلى باب مُشَيّد، قال لا تنتظر إليه، فقلت يا أبا عبد الله ماتكره من النظر، قال إذا نظرت إليه كنت عوناً له على بنائه، لأنه إنما بناه لينظر إليه، ولو كان كل من مرّ به لم ينظر إليه ماعمله.

وقد قال بعض السلف قبله ولا تنتظر إلى بنيانهم فإنهم إنما زخرفوه لأجلكم، وفى قول الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض ولا فسادا، قيل حب الكثرة

والرياسة والتطاول في البنيان، وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بناء وبأل على صاحبه يوم القيامة إلا ما كن من حر أو برد. وقال للرجل الذي شكأ إليه ضيق منزله اتسع في السماء أى فى الجنة، وهذا أحد التأويلين، والثانى اتسع فى المعرفة ولا تطلب اتساع المكان.

واعلم أن الزهد لا ينقص من الرزق ولكنه يزيد فى الصبر ويديم الجوع والفقر، فيكون هذا رزقاً للزاهد من الآخرة على هذا الوصف من حرمان نصيبه من الدنيا وحمايته عن التكثر منها والتوسع فيها، ويكون الزهد سببه، فيكون ماصرفه عنه ومنعه من الغنى والتوسع رزقه من الآخرة والدرجات العلى بحسن اختيار من الله تعالى وحيطه نظر، كما حدثنا عن بعض العلماء أن بقالاً جاءه فقال إنى كنت أبيع فى محلة لا بقال فيها غيرى، فكنت أبيع الكثير، ثم قد فتح على بقال آخر، فهل ينقص ذلك من رزقى فى شىء، فقال لا ولكن يزيد فى بطالتك عن البيع، فلعل بقالاً لاعبا يحتج لتوسعه وهواه ويؤمّه على أبناء الدنيا ممن يتولاه، فيقول بأن الزهد فى الدنيا لما لم ينقص من رزقى شىء قد صبح مقاماً لى مع التوسع والاستكثار، وعلى التمتع والرفاهية والاستئثار، لأنى إنما أكل رزقى وأخذ قسمنى. فلى فى الزهد مقام، ومن الرضا والتوكل حال. أو يقول إن الزهد قد يصبح مع التكاثر والزينة، يُزخرف بقوله على من لا يعرف الزهد، ويغز بمقالته من لا يعرف طريق الزاهدين، ولعله ممن ياكل الدنيا بالدين، أو يُزخرف القول ويشبه العلم على الغافلين، فمثله كما قال على رضى الله عنه للخوارج حين قالوا لاحكمم إلا لله، فقال كلمة حق أريد بها باطل، وصدق رضوان الله عليه لأنهم أرادوا بذلك إسقاط حكم الأئمة وترك الطاعة للإمام العادل، كما أراد القائل إنما أكل رزقى وأخذ من الأشياء قسمنى الاحتجاج لنفسه بهواه، والاعتذار عند الجاهلين خيفة لومهم إياه. ولا يعلم المغرور بداء الغرور أنه وإن كان ياكل رزقه من الدنيا ويأخذ قسّمه من العطاء فيحكم النقّص والبعد، بوصف الرغبة والحرص، لأن السارق والغاصب أيضا ياكل رزقه ويأخذ قسّمه ولكن بحكم المقت وسوء الاختيار، إذ كان الله سبحانه وتعالى يرزق الحرام للظالمين كما يرزق الحلال للمتقين، وإنما بينهما سوء القضاء وترك الشقاء للأعداء، وحسن التوفيق والاختيار بالسعادة للأولياء من المولى الكريم. فقد حرم المدعى لذلك رزقه من الزهد، وبخس نصيبه الأوفر من حب الفقر، ونقص حظه الأفضل من الآخرة، وجعل ماصرف فيه وماصرف إليه سبباً لنقصان مرتبته من طرائق الزاهدين. ولقد أختبر بالدنيا وبما فتّح عليه من السراء

ليُظهر صدقه من كذبه فوقع في الفتنة ولم يفتن للابتلاء، وصارت مشاهدته هذه إذا كان صادقا فيها غير كاذب على وجده حجاباً له عن علوم العارفين المعصومين. واستدرج بعلمه هذا، لأنه علم من علوم الدنيا، يفتى بفنائها لا ثمره له في الباقية، مكر به فيه وعُدل به إليه عن علوم الخائفين ومشاهدة الورعين الزاهدين الذين نظروا من الحلال في الدقيق، وصدقوا القول في ترك الرغبة بالعمل بالزهد للتحقيق. وإن كان كاذباً في مشاهدته ظالماً لنفسه بما ادّعاها من وجده فهو من أولياء الشياطين ومن أئمة المضلين، قُبِضَ للعابيين وسبق إليهم فتنة لهم، ليس إماماً للمتقين بل من الأئمة المضلين المحرومين أبناء الدنيا الغافلين، رغبة في الدنيا وزهداً في طرائق السلف، لوجود الطمع وعدم اليقين. فقد مكر بهذا المعدول به عن علوم الموقنين وحقائق مشاهدتهم على هذا الوصف الذي أريد به بالذئ تقلب فيه، وهو لا يشعر بالمكر ولا يعرف الاستدراج بالنعم. وأنى له بعلم ذلك والله تبارك وتعالى يقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون. وقال تعالى ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون. فهيهات أن يفتن المکور لما مكر به أو يعلم المستدرج مادرج فيه، لأن الماكر ألطف الماكرين والمدرج أحكم الحاكمين. نعوذ بالله تعالى من الاغترار بعلم الإظهار، ونسأله الصلاة على نبيه محمد وآله أجمعين، وحسن التوفيق لمشاهدة علم التحقيق.

وبمثل ما قلناه جاءت الآثار وكثرت الأخبار أن مكل الدنيا والآخرة كضرتين، رضا إحداهما في سُخْط الأخرى، وأنهما بمنزلة المشرق والمغرب من استقبل أحدهما استدبر الآخر، وأنهما بمنزلة كفتي الميزان رجحان إحداهما بنقصان الأخرى. وكان عمر رضى الله عنه يقول والله إنهما إلا بمنزلة قدحين لك مليء أحدهما فما هو إلا أن تفرغ أحدهما في الآخر، يعنى أنك إن امتلأت من الدنيا تفرغت من الآخرة، وإن امتلأت من الآخرة تفرغت من الدنيا، وإن كان لك ثلث قدح الآخرة أدركت ثلثي قدح الدنيا، وإن كان لك ثلثا قدح الآخرة يكون لك ثلث قدح الدنيا. وهذا تمثيل حسن إلا أن فيه شدة وتدقيقاً.

وقال بعض السلف مكل من زهد في الدنيا مع التمتع فيها كمكل من يغسل يديه من الغمر بسمك. وقال آخر مكل من زهد وهو يطلب الدنيا مكل من يطفئ النار بالحلّفاء. وكان بعض الزاهدين من أهل الشام يتكلم في الزهد فكان رجاء بن حيوة فقيه أهل الشام يحضر مجلسه، فاحتبس الزاهد يوماً عنهم وقد اجتمعوا، فتكلم مؤذن الجامع في الزهد، فانكر صوته

رجاء بن حيوة فقال اسكت عافاك الله، إننا نكره أن نسمع الزهد إلا من أهله. وفي لفظ آخر إننا نكره أن نسمع الوعظ إلا من أهل الزهد. وقال عيسى عليه السلام لا تنتظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن بريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم. وقال بعض العلماء تقليب الأموال يمُص حلاوة الإيمان. وروينا في الخبر لكل أمة عجل، وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم. وكان أصل العجل من الحلية. وقال عز وجل ابتغاء حلية أو متاع زبدٌ مثله، فكان فهم هذه السُنة عن سماع هذه الآية.

ويقال مامن يوم ذي شارقة إلا وأربعة أملاك ينادون في الآفاق بأربعة أصوات، ملكان بالشرق وملكان بالمغرب، يقول أحدهما من المشرق يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر، ويقول الآخر اللهم أعط مُنفقا خلفاً وأعط ممسكاً تلفاً. ويقول أحد اللذين في المغرب لبؤا للموت وابنوا للخراب، ويقول الآخر كلوا وتمتعوا لطول الحساب. وقال بعض العلماء إن الله تعالى وسَم الدنيا بالوحشة ليَجعل أنس المطيعين به. وبلغنا أن من دعا أبى بكر الصديق رضى الله عنه - أَللهم إني أسألك الذل عند النِصف من نفسى، والزهد فيما جاوز الكفاف.

وقال بعض العارفين مامن شيء إلا وهو مطروح في الخزان، إلا الفقر مع المعرفة فإنه مخزوم مختوم عليه لأيعطاه إلا من طُيع بطابع الشهداء. وقد يحتج بعض علماء الدنيا لأنفسهم بتفضيل الغنى على الفقر، بتأويل الخبر من قوله تعالى «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»، وهذا عند أولى الألباب فى تدبر الخطاب مَعْنَى به الفقراء، وقد رجع به الفقراء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم يستفتون منه ما أخبر به فقال لاتعجلوا فإن الذى قلت لكم كما قلت هو «فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء»، وأنتم ممن يشاء أن يؤتيه فضله. فصَحّ تأويلنا هذا بدليل قول الرسول صلى الله عليه وسلم. وفي الحديث المفسر الذى رويناه عن زيد بن أسلم عن أنس رضى الله عنه قال بعث الفقراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال إني رسول الفقراء إليك، فقال مرحباً بك وبمن جئت من عندهم، من عند قوم أحبهم. قال قالوا يا رسول الله إن الأغنياء ذهبوا بالجنة، يحجون ولانقدر عليه، ويعتمرن ولانقدر عليه، وإذا مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبلغ عنى الفقراء أنه لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء، أما خصلة واحدة فإن فى الجنة عُرفاً ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء، لا يدخلها إلا نبي فقير، أو

شهيد فقير، أو مؤمن فقير. والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام، والثالثة إذا قال الغنى سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، وقال الفقير مثل ذلك، لم يلحق الغنى الفقير وإن أنفق فيها عشرة آلاف درهم، وكذلك أعمال البر كلها. فَرَجَعَ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا رَضِينَا رَضِينَا، فهذا يدل على صحة تأويلنا. وقد روينا معنى هذا مجملاً في الخبر الذي رويناه عن إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أي الناس خير، قالوا مؤمن من المال يُعْطَى حق الله في نفسه وماله، فقال نِعَمَ الرجل هذا وليس به. قالوا فَمَنْ خَيْرُ الناس، قال مؤمن فقير يُعْطَى جُهدُه. فذهب القوم إلى عِلْمِ العقل فردَّهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى علم اليقين. فكذلك من فضّل حال الغنى على حال الفقر فإنه ينظر في العلم بعين العقل، وإنما تُشْهَدُ الآخرة والحقيقة بعين اليقين. وهذا نص في تفضيل حال الفقر، فَمَنْ فضّل الغنى بعده فقد عاند السُنَّةَ إنْ كَانَ عالماً، وإنْ كَانَ جاهلاً فمقامه في الجهل أضرّ عليه من نُطقه بالعلم بهوى. وفي الخبر الآخر خير هذه الأمة فقراؤها، وأسرعها تضجّعاً في الجنة ضعفاؤها. وقال صلى الله عليه وسلم لبلال إلقِ الله تعالى فقيراً ولا تلقه غنياً. قال وكيف لي بذلك، قال إذا سئلت فلا تمنع، وإذا أعطيت فلا تخبأ. أفْتَرَاهُ كَانَ يأمر بلالاً بأدنى الحالين فكيف وهو من أعلى الصحابة. فأشبهه الفقر في الأحوال اليقين في الإيمان، كما قال لابن عمر إعمل لله بالرضا واليقين فإن لم يكن فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً. فرفعه إلى اليقين لفضله كما رفع بلالاً إلى الفقر لشرفه في الأحوال، فلم يكن صلى الله عليه وسلم يرضى لبلال إلا ما يرضاه لنفسه، فصار الفقر حال الموقن لأنه يكشف الآخرة، وصار الشكر في الغنى حال المؤمن لأنه يوجد الدنيا، ففضل الفقير الزاهد على الغنى الشاكر كفضل الموقن الشاهد على الموقن المجاهد. وكذلك روينا في حديث عطاء عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيراً ولا توفني غنياً. ولم يكن ليأمر بلالاً بأدنى الحالين فيقول إلقِ الله تعالى فقيراً، كما لم يندب ابن عمر إلى أخفض المقامين لقوله إعمل لله تعالى بالرضا في اليقين. وكذلك جاء في الخبر المشهور الذي دعا فيه صلى الله عليه وسلم لنفسه أن يحييه الله تعالى مسكيناً ويتوفاه مسكيناً ويحشره في زُمرَةِ المساكين. كل ذلك لتفضيل الفقر وتشريف الفقراء مع قوله صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام. وروينا عن عيسى عليه السلام أنه قال إني لأحب المسكنة وأبغض المال

للغنى، وإن في المال داءٌ كثيراً، قيل ياروح الله وإن كان يكتسبه من حلال؟ قال يشغله كسبه عن ذكر الله تعالى. وقال وهب بن منبه لابن عباس إننا نجد في التوراة أن الفقير المصلح خير من الغنى المصلح. قال ابن عباس أما علمت أنه لاشيء أحب إلى الله تعالى من الفقير إذا كان صالحاً؟ وقيل كان أحب الأسماء إلى عيسى عليه السلام أن يُدعى به أن يقال له يامسكين. وكان يقول من شرَّ الغنى أن العبد يعصى ليستغنى ولا يعصى ليفتقر. وقد قال بعض حكمائنا في كلام منظوم:

يا عاتبا للفقير تبغى الغنى * عيبُ الغنى أعظمُ لو تَعْتَبِرْ
إنك تعصى لتتال الغنى * وأستعصى الله كي تفتقر

ورويانا في حديث عطاء عن أبي سعيد الخدري يأيها الناس لأتحملكم العُسرة والفاقة على أن تطلبوا الرزق من غير حلة فأنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفنى فقيراً ولا توفنى غنياً، واحشرنى في زمرة المساكين. وقال لقمان لابنه يابنى إن من أعون الأخلاق على صلاح الدين زهداً في الدنيا، من يزهد في الدنيا يرغب فيما عند الله تعالى، ومن يرغب فيما عند الله تعالى يعمل لله تعالى، ومن يعمل لله تعالى يأجره الله تعالى. وقال الحواريون ياروح الله نحن نصلى كما تصلى، ونصوم كما تصوم، ونذكر الله تعالى كما أمرتنا، ولا نقدر أن نمشى على الماء كما تمشى أنت، فقال أخبرونى كيف حبكم للدنيا، قالوا إننا نحبها، فقال إن حبها يفسد الدين، لكنها عندي بمنزلة الحجر والمدر. وفي خبر آخر أنه رفع حجراً فقال أيهما أحب إليكم هذا أو الدينار والدرهم، قالوا الدينار، قال فإنهما عندي سواء، ويقال إن من صحَّ زهده في الدنيا حتى يستوى عنده الذهب والحجر مشى على الماء، وقد اشتهر ذلك في العامة حتى قال الشاعر:

لو كان زهدك في الدنيا كزهدك في * وصلى مشيت بلا شك على الماء

ورويانا عن موسى عليه السلام أنه مرَّ برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنَةٌ ووجهه ولحيته في التراب، وهو متزَّر بشمَل عباءة، فقال يارب عبدك هذا في الدنيا ضائع. فأوحى الله تعالى إليه يا موسى أما علمت أنى إذا نظرت إلى عبدى بوجهى كله زويت عنه الدنيا كلها. وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى نبيه إسماعيل عليه السلام اطلبنى عند المنكسرة قلوبهم، قال يارب ومن هم، قال الفقراء الصادقون. فهذا كانه مفسرٌ لخبر موسى عليه السلام في قوله أين

أجدك، قال عند المنكسرة قلوبهم، وقد كان أحمد بن عطاء وهو من المتأخرين يفضل حال الغنى على الفقر لشبهه دخلت عليه، وهو أن بعض الشيوخ سأل عن الوصفين أيهما أفضل، قال الغنى لأنه صفة الحق، فقال له الشيخ فالله غنى بالأعراض والأسباب فانقطع، ولم ينطق بحرف، وهذا كما قال الشيخ لأن الله تعالى غنى بوصفه، فالفقير أحق بهذا المعنى لأنه غنى بوصفه بالإيمان لا بالأسباب لانفرادها عنه، فهو الأفضل. فأما الغنى فإنه مشتت مجتمعة بالأسباب، فهو مفصول بالارتياح، وقد خالفه الخواص فوفق للصواب وكان فوقه في المعرفة، فقال في كتاب شرف الفقر: والفقر صفة الحق أى صفة منه يصف به الفقراء، فوافقنا في التأويل، يعنى أنه تعالى متخل عن الأشياء منفرد عنها. ووجه آخر من الغلط الذى دخل عليه من جهة الغنى الذى ذكره، لأنه إن كان فضل الغنى على الفقر لأنه صفة الحق فينبغى أن يفضل المتكبر الجبار. ومن أحب المدح والعز والحمد لأن ذلك كله صفة الحق فلما أجمع أهل القبلة على ذم من كان هذا وصفه، كان من وصفه الغنى فى معناه، لأن وصف الغنى صفة الحق مقترن بالعز والكبر، وينبغى أن يسلم صفات الحق للحق ولا يشارك فيها، فبطل قول ابن عطاء لصحة قول الرسول صلى الله عليه وسلم، يقول الله تعالى العز إزارى، والكبرياء ردائى، من نازعنى أحدهما قصمته فى النار. وقد خالفه أيضا ووافقنا من لا يشك الخاص والعام فى فضل معرفته عليه أبو محمد سهل بن عبد الله فقال: من أحب الغنى والبقاء والعز فقد نازع الله تعالى صفاته، وهذه صفات الربوبية، يخاف عليه الهلكة، فإذا ثبت ذلك كان الفقر أفضل لأنه وصف العبودية، فمن جعله وصفه فقد تحقق بالعبودية. وأوصاف العبودية هى أخلاق الإيمان، وهى التى أحبها الله تعالى من المؤمنين، مثل الخوف والذل والتواضع، والفقر مضاف إليها، وأوصاف الربوبية ابتلى به قلوب أعدائه الجبارين والمتكبرين مثل العز والكبر والبقاء، والغنى مضموم إليها. وكان الحسن رحمه الله يقول ما رأيت الله تعالى جعل البقاء إلا لأبغض خلقه إليه وهو إبليس. وكذلك كان العلماء يقولون لا ترغبوا فى البقاء فى هذه الدنيا فإن شرار الخلق أطولهم بقاء، وهم الشياطين. والغنى إنما يراد للبقاء. ويقال إن الجنيد رحمه الله تعالى باهلاً ابن عطاء فى هذه المسئلة ودعا عليه لأنه أنكر قوله أشد الإنكار، وكان يقول الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر وإن تساوى فى القيام بحكم حالهما، لأن الغنى يمتع نفسه وينعم صفته، والفقير الصابر قد أدخل على صفته الآلام والمكاره فقد زاد عليه بذلك. وهذا كما قال. وكذلك كان أحمد بن حنبل يقول ما عدل بالفقر

شيئاً. وكان يفضل حال الفقر ويعظم شأن الفقير الصابر. وقال المروزي وذكر بعض الفقراء فجعل يمجده ويكثر السؤال عنه، قال فقلت له يحتاج إلى علم، فقال ويحك اسكت. صبره على الفقر ومقاساته للضر فيه خير من كثير من العلم. ثم قال هؤلاء خير منا بكثير. وأقول إن من فضل حال الغنى على الفقر فإنه لم يذق مرارة الفقر ولا حلاوته، فهو غر بشدته فاقد لحلاوته، لأنه لو ذاق مرارته من الضر والهَم لفضله، ولو أذيق حلاوته من الزهد والرضا لما فضل عليه. وقد روينا في الخبر يقول إبليس لم ينج الغنى منى من إحدى ثلاث خصال، أن أحب إليه المال فيكتسبه من غير حقه، أو يضعه في غير حقه، أو يمنعه من حقه. فلو لم يعلم العدو أن الفقر من أفضل الأحوال ما قعد على طريقه. وقد قال لأقعدن لهم صراطك المستقيم، فأخبر الخبر عنه فقال الشيطان يعدكم الفقر، أي يخوكم به. فجاء الفقير الصادق فسلك الطريق المستقيم إلى الآخرة وأطرح تخويف العدو بحول الله وقوته. وقيل الأغنياء المغتبطون بغناهم تخويف العدو فجانبوا الفقر فحاق بهم مثل السوء. من ذلك قوله إنما ذلكم الشيطان يخوِّف أوليائه فلا تخافوهم وخافون، فقبلوا تخويف الشيطان وخالفوا نذب الرحمن، فكانوا كمن قيل فيهم ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه الآية. فلو لم يكن من فضل الزاهدين إلا أنهم توسطوا الطريق الذي هرب الناس منه، وأمنوا بالتوكل على الله والرضا عنه ما خافه أبناء الدنيا، لكفاهم.

ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيما وتفاوت الزهاد في مقاماتهم

ثم إن الدنيا هي نصيب كل عبد من الهوى وما دنا من قلبه من الشهوات، فمن زهد في نصيبه وملَّكه من هواء المذموم فهذا هو الزهد المفترض. ومن زهد في نصيبه من المباح وهو فضول الحاجة من كل شيء فهذا هو الزهد المفضل. يرجع ذلك إلى حظوظ جوارحه التي هي أبواب الدنيا منه وطرقها إليه. فالزهد في محرّماتها هو زهد المسلمين، به يحسن إسلامهم. والزهد في شبهاتها هو زهد الورع، به يكمل إيمانهم. والزهد في حلالها من فضل حاجات النفس هو زهد الزاهدين، به يصفو يقينهم.

وروينا في حديث عمرو بن ميمون عن الزبير بن العوام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا زبير أجهد نفسك عند نزول الشهوات والشبهات بالورع الصادق من محارم الله عز وجل، تدخل الجنة بغير حساب. وكان سهل يقول في فضائل الزهد وأعلى مقاماته، لا يتم زهد عبد

حتى يزهد في هذه الثلاث، في الدرهم الذي يريد أن ينفقه في أبواب البر يتقرب بذلك إلى الله تعالى، ويزهد في الثياب التي تستر بدنه في الطاعات، ويزهد في قوته الذي يستعين به على العبادة، وإنما قال هذا لأن عنده حقيقة الزهد من أفضل المقامات كلها، لأنه كان يقول يعطى الزاهد جميع ثواب العلماء والعباد، ثم يقسم على المؤمنين ثواب أعماله، وقال لا يوافي القيامة أحد أفضل من ذي زهد وعالم ورع، وقال أيضا لا يتأل الزهد إلا بالخوف لأن من خاف ترك، فجعل الزهد مقاما في الخوف رفعه مزيد الهمة عليه، وقد روى مسروق عن ابن مسعود ركعتان من زاهد قلبه خير له وأحب إلى الله تعالى من عبادة المتعبدين المجتهدين إلى آخر الدهر أبدا سرمداً.

ولانهاية للزهد عند طائفة من العارفين لأنه يقع عند نهاية معارفهم بدقائق أبواب الدنيا وخفايا لوائح الهوى، وقال بعضهم نهاية الزهد أن تزهد في كل شيء وتتورع عن كل شيء للنفس فيه متعة وبه راحة، فهذا كما روى عن عيسى عليه السلام أنه وضع تحت رأسه حجراً فكأنه لما ارتفع رأسه عن الأرض استراح بذلك، فعارضه إبليس فقال يا ابن مريم ألسنت تزعم أنك قد زهدت في الدنيا، قال نعم، قال فهذا الذي وطأته تحت رأسك من أي شيء هو، قال فرمى عيسى عليه السلام بالحجر وقال هذا لك مع ما تركت ومثله، وروينا عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه لبس المسوح حتى نقب جلده فسأله أمه أن ينزع مدرعته الشعر ويلبس مكانها جبّة من صوف ففعل، فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أثرت على الدنيا، قال فبكى ونزع الصوف ورد مدرعته الشعر على جسده، وكان الحسن يقول أدركت سبعين من الأخيار ما لاحدهم إلا ثوبه، وما وضع أحدهم بينه وبين الأرض ثوباً قط، كان إذا أراد النوم باشر الأرض بجسمه وجعل ثوبه فوقه.

واعلم أنى رأيت جمل النعم ثلاثاً وتماها بالزهد، وذلك أن أصل النعم كلها الإسلام لأن من ورائه مقامات كثيرة أخطئوا فيها حقيقة التوحيد، ثم النعمة الثانية السنة إذ من ورائها بدع كثيرة كلهم أخطئوا حقيقة السنة. والنعمة الثالثة العلم بالله تعالى لأن من ورائه جهلاً كثيراً بعظمة الله تعالى وقدرته، ثم الزهد في الدنيا فمن أعطيه مع الثلاث تمت عليه النعم فكان مع الذين أنعم الله تعالى عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، أي تمت نعمة الله عليهم، لأن من ورائه حرصاً كثيراً على الشبهات ورغبة عظيمة في الشهوات، وقد

كان سهل رحمه الله تعالى يجعل الزهد من شروط السُّنة والاتباع بقوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتَّبِعُونِي، قال فمن السُّنة اتَّباع الرسول صلى الله عليه وسلم وكان زاهداً. ثم تفاوت الزاهدون لأى شىء زَهَتُوا مقامات، فمنهم من زهد إجلالاً لله تعالى، ومنهم من زهد حياءً من الله تعالى، ومنهم من زهد خوفاً من الله تعالى، ومنهم من زهد رجاء موعوداً لله تعالى، ومنهم من زهد مُسارعةً منه لأمر الله تعالى، ومنهم من زهد حباً لله تعالى وهو أعلامهم، وأدناهم من زهد مخافة طول الوقوف ومناقشة الحساب، كما قيل ذو درهمين أشدُّ حساباً يوم القيامة من ذى درهم، ولأن طريق المتقين لايسلكه من ملك فى الدنيا زوجين من شىء، وما أحد يُعطى من الدنيا شىء إلا قليل خذه على ثلاثة أثلاث، ثلث هم، وثلث شغل، وثلث حساب. وإنَّ الرجل من الأغنياء ليُوقَف للحساب ما لو وَرَدَ مائة بغير عطاش على عرقه لصدرن رواء، وإنه ليرى منازلَه من الجنة. فلما وَقَرَّ هذا فى قلوب الورعين أشفقوا من طول الحساب فزهّدوا فى الجمع والمنع، وفارقوا فضول الآمال طلباً لخفة السؤال وسرعة الوقوف فى الأحوال.

ومن الزهد فى الدنيا حب الفقر وأهله، ومجالسة المساكين فى أوطانهم، والتذلل لهم كما كان مطرف رحمه الله تعالى يجالس المساكين فى بَرَّته يتقرب بذلك إلى ربه. وكان محمد بن يوسف الأصفهاني عالماً زاهداً، ومن الناس من كان يُفضله على الثورى رحمه الله تعالى، إلا أنه كان يؤثر الخمول فلم يكن يعرفه إلا العلماء. وكان من حسن رعايته وشدة يَظَنُّته يعمل فى كل وقت أفضل مايقدر عليه فى ذلك الوقت، فلما طلبه ابن المبارك قال له بعض مَنْ يعرف حاله أن ذاك لا يكون فى المصر إلا فى أفضل موضع فيه، قال فهو إذاً فى الجامع فطلبه فقبل له إنه لايقعد إلا فى أفضل مكان، قال فطلبه عند الفقراء فإذا هو دسّ رأسه وأخمل نفسه مع المساكين، فكان عنده أن أفضل وطن فى المصر الجامع، لأنه يُقال إن الصلاة بخمسين صلاة، وأن أفضل الأماكن موضع الفقراء من الجامع، وأن أفضل الأحوال الخمول، فلذلك أخمل نفسه فيما بين الفقراء فى الجامع ليحوز فواضل الأعمال. ومن الزهد أن يكون بفقره مغتبطاً مشاهداً لعظيم نعمة الله تعالى عليه به، يخاف أن يُسلب فقره ويحوّل عن زهده، كما يكون الغنى مغتبطاً بغناه يخاف الفقر. ثم وجود حلاوة الزهد حتى يعلم الله من قلبه أن القلّة أحب إليه من الكثرة، وأنّ الذل أحب إليه من العز، وأنّ الوحدة أثر عنده من الجماعة، وأن الخمول أعجب إليه من الاشتهار، فهذا من إخلاصه فى زهده.

ورويانا عن عيسى عليه السلام وعن نبينا عليه السلام أربع لا يُدركن إلا بِعَجَبٍ: الصمت وهو أوّل العبادة، والتواضع، وكثرة الذِّكْرِ، وقلة الشَّيْء، وقال الثَّورِي رحمه الله تعالى لا يكون الرجل عالماً حتى يَعُدَّ البلاء نعمة والرخاء عقوبة. قال بعض السلف لا يفقه العبد كل الفقه حتى يكون الفقر أحب إليه من الغنى، والذل أثر عنده من العز. وقد رويانا خبراً مقطوعاً لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون «أن لا يعرف» أحب إليه من «أن يعرف»، وحتى يكون قلة الشَّيْء أحب إليه من كثرته. وكان السلف الصالح يقولون نعمة الله علينا فيما صرف عنا من الدنيا أعظم من نعمته فيما صرف إلينا. وكان الثَّورِي رحمه الله تعالى يقول الدنيا دار التواء لا دار استواء، ودار تَرْحَ لا منزل فرح، من عرفها لم يفرح برخاء ولم يحزن على شقاء، وكان سهل بن عبد الله يقول لا يصح التعبد لأحد، ولا يخلص له عمل حتى لا يجزع، ولا يفر من أربعة أشياء: الجوع والعري والفقر والذل. كما رويانا أن إبراهيم التيمي رحمه الله تعالى دُفِعَ إليه خمسون درهماً فردّها، فقليل له لِمَ رددتها، فقال أكره أن أمحو اسمي من ديوان الفقراء بخمسين ألفاً.

ومن الزهد عند الزاهدين ترك قُضُول العلوم التي معلوماتها تُؤَلُّ إلى الدنيا وتدعو إلى الجاه والمنزلة عند أبنائها، وفيما لانفع فيه في الآخرة والأقربة به عند الله تعالى، وقد تَشَغَّلَ عن عبادة الله تعالى، وتَفَرَّقَ الهم عن اجتماعه بين يدي الله تعالى، وتَنَسَّى القلب عن ذكر الله تعالى، وتَحَجَّبَ عن التَّفَكُّر في آلائه وعظمته. وقد أحدثت علوم كثيرة لم تكن تُعرف فيما سلف اتخذها الغافلون علماً، وجعلها البطالون شُغْلاً، انقطعوا بها عن الله تعالى، وحُجِّبوا بها عن مشاهدة علم الحقيقة، لانستطيع ذكرها لكثرة أهلها إلا أن نُسَلِّ عن شيء منها أَعْلَمُ هو أم كلام، أم حق أو تشبيه، أو صدق وحكمة، أو زُخْرُف وغرور أم سُنَّة هو، عتيق أو محدث وتشديق، فحينئذ نخبر بصواب ذلك.

ومن أفضل الزهد الزهد في الرياسة على الناس وفي المنزلة والجاه عندهم، والزهد في حب الثناء والمدح منهم، لأن هذه المعاني هي من أكبر أبواب الدنيا عند العلماء، فالزهد فيها هو زهد العلماء. وكان الثَّورِي رحمه الله تعالى يقول الزهد في الرياسة. ومدح الخلق أشد من الزهد في الدينار والدرهم، قال لأن الدينار والدرهم قد يُبْذَلان في طلب ذلك، وكان يقول هذا باب غامض لا يُبَصِّرُهُ إلا سَماسرة العلماء، وقال الفضيل رحمة الله تعالى نقل

الصخور من الجبال أيسر من إزالة رياسة قد ثبتت فى قلب جاهل. وذهب **أويس القرنى** رحمه الله تعالى إلى أن الزهد هو ترك الطلب للمضمون. قال **هرم بن حبان** لقيته على شاطئ الفرات يغسل كِسْرًا وخرقاً قد التقطها من المنبوذ، وكان ذلك أكله ولباسه. قال فسألته عن الزهد أى شئ هو؟ فقال فى أى شئ خرجت؟ قلت أطلب المعاش، فقال إذا وقع الطلب ذهب الزهد. وكان **أحمد بن حنبل** رضى الله عنه يقول لا زهد إلا زهد **أويس**، بلغ به العرى حتى قعد فى قوصرة.

وكان **أبو سليمان الداراني** رحمه الله تعالى يقول الزهد فى النساء أن تختار المرأة الدون أو اليتيمة على المرأة الجميلة والمرأة الشريفة. وذهب إلى هذا **مالك بن دينار**. وقال **سهل بن عبد الله** رحمه الله تعالى لا يصح الزهد فى النساء لأنهن قد حُببن إلى سيد الزاهدين. ووافقه **ابن عيينة** فقال ليس فى كثرة النساء ذنب لأن أزد الصحابة **على بن أبى طالب** رضى الله عنه وكان له أربع نسوة وبضع عشر سرية. وكان **الجنيد** يقول أحب للمريد المبتدى أن لا يشغل قلبه بهذه **الثلاث** وإلا تغير حاله: التكسب وطلب الحديث والتزويج. وقال **أحب للصوفى أن لا يقرأ ولا يكتب** لأنه أجمع لهم. وفى الخبر إنما الزهد أن تكون بما فى يد الله سبحانه وتعالى أوثق منك بما فى يديك، فهذا مقام التوكل. وذهب قوم إلى أن الزهد ترك الادخار. وقال بعضهم الدنيا هو ما شغل القلب واهتم به، فجعلوا الزهد ترك الاهتمام وطرح النفس تحت تصرف الأحكام، وهذا هو التفويض والرضا. وقال **أحمد بن أبى الحواري** قلت لأبى سليمان الداراني أن **مالك بن دينار** قال للمغيرة إن ذهب إلى البيت فخذ الركوة التى كنت أهديتها لى فإن العدو يوسوس إلى أن اللص قد أخذها، فقال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفيين، هو قد زهد فى الدنيا ما عليه من أخذها. فأراد أبو سليمان منه حقيقة الرضا بجريان الأحكام، وأراد مالك من نفسه حقيقة الزهد بأن يصرف عن قلبه الاهتمام.

وقال بعض العلماء الدنيا هو العمل بالرأى والمعقول، والزهد هو إنما اتباع العلم ولزوم السنة، وهذه طريقة أهل الحديث، وهذا القول من الظواهر يُشبه قول علماء الظاهر. كما

روينا عن سفيان قال قالوا للزهري ما الزهد، قال ما لا يغلب الحرام صبره، ولا يمنع الحلال شكره، يعنى أن يكون العبد صابرا عن الحرام حتى لا تغلبه شهوة الحرام، ويكون شاكراً في الحلال حتى لا يغلبه الحلال فيشغله عن الشكر. أمّا الحسن فإنه قال الزاهد هو الذى إذا رأى أحداً قال هذا أفضل منى، فذهب إلى أن الزهد هو التواضع. وكان الفضيل يقول القناعة هو الزهد. وقال أبو سليمان الوراق هو أول الزهد. وقال أحمد بن أبي الحارث قلت لأبي هشام المغازلي أى شئ الزهد، قال قطع الآمال وإعطاء المجهود وخلع الراحة. وكان يوسف بن أسباط يقول من صبر على الأذى وترك الشهوات وأكل الخبز من حلاله فقد أخذ بأصل الزهد، وقال أحمد قلت لأبي صفوان الرعيني ما الدنيا التى ذمها الله تعالى فى القرآن وينبغى للعاقل أن يجتنبها، قال كل ما عملت فى الدنيا تريد به الدنيا فهو مذموم، وكل ما أصبت فيها تريد به الآخرة فليس منها. فحدثت به مروان فقال الفقه ما قال أبو صفوان. إنما قال ذلك لأن الدنيا كل شئ إلا الإخلاص، فما وافق العلم فهو مباح، وما خالفه فهو هوى. والهوى حظ النفس، والإخلاص حظ الرب عز وجل، فالمخلصون بيئوا الله عز وجل من عباده على عدوه، وهم أهل الآخرة فى الدنيا.

وكان ابن السماك يقول الزاهد قد خرجت الأفراح والأحزان من قلبه فهو لا يفرح بشئ من الدنيا أتاها، ولا يحزن على شئ منها، فإنه لا يبالي على عسر أو يسر. وقال أبو سعيد بن الأعرابي عن أشياخه الصوفية إنما الزهد عندهم خروج قدر الدنيا من القلب إذ هى لا شئ، ولا يكون فى نفسه زاهداً لأنه لم يترك شيئاً إذ كانت لا شئ، وهذا لعمري هو الزهد فى الزهد لأنه زهد ثم لم ينظر إلى زهده فزهده، إذ لم ير شيئاً لأنه زهد فى لا شئ. وهذا يشبه ما نقول إن حقيقة الزهد هو الزهد فى النفس، لأنه قد يزهد فى الدنيا لنفسه طلباً للعوّض، فيكون ذلك رغبة على صفة، فإذا زهد فى النفس التى لا يريد لها الأعواض على الزهد فهو حقيقة الزهد. وهذا يشبه قول من قال إن حقيقة الزهد فى الفناء هو الزهد فى البقاء، لأن العبد ربما زهد فى الفناء فلم يزهد فى البقاء فيكون فيه بقية من الرغبة، فإذا زهد فى البقاء فهو حقيقة الزهد فى الفناء إذ كان الفناء يراد للبقاء.

فصل آخر

إن الرغبة في الهوى حقيقة الدنيا، وإن كان العبد زاهداً في المال من قبل أنه يُعطى الزهد في شيء دون شيء، كما يزهد في الثناء ولا يزهد في المال ولا يُعطى الزهد في الأطمعة، وقد يُعطى الزهد في المال ولا يُعطى الزهد في منصبه لغلبة الهوى، فإذا أُعطى الزهد في الهوى كائناً ما كان فقد أُعطى حقيقة الزهد في الدنيا وهذا هو الزهد في النفس، لأن النفس عين الرغبة، والهوى روح النفس، فاعرف هذا. وكان يونس بن ميسرة الجيلاني يقول ليست الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة في الدنيا أن تكون بما في يد الله تعالى أوثق منك بما في يديك، وأن يكون حالك في المصيبة وحالك إذا لم تُصَبَّ بها سواء، وأن يكون ذامك وما يدحك في الحق سواء.

وقال سلّام بن أبي مطيع رحمهما الله الزهد على ثلاثة أوجه، واحد أن تُخلص العمل لله عز وجل والقول فلا يراد بشيء منه الدنيا، والثاني ترك ما لا يصلح والعمل بما يصلح، والثالث الحلال أن يزهد فيه وهو تطوّر. وكان إمامنا في هذا العلم إبراهيم بن أدهم رحمه الله يقول الزهد ثلاثة أصناف، زهد فرض، وزهد فضل، وزهد سلامة، فالزهد الفرض في الحرام، والفضل الزهد في الحلال، والسلامة الزهد في الشبهات. وأما أيوب السختياني رحمه الله فكان يقول الزهد أن يقعد أحدكم في منزله، فإن كان قعوده لله تعالى رضا وإلاّ خرج، وإن يخرج فإن كان خروجه لله تعالى رضا وإلاّ رجع، فإن كان رجوعه لله تعالى رضا وإلاّ ساح، ويُخرج درهمه فإن كان إخراجه لله تعالى رضا وإلاّ حبسه، ويحبسه فإن كان حبسه لله تعالى رضا وإلاّ رمى به، ويتكلم فإن كان كلامه لله تعالى رضا وإلاّ سكت، فإن كان سكوته لله تعالى رضا وإلاّ تكلم، فقليل هذا صعب، فقال هذا الطريق إلى الله عز وجل وإلاّ فلا تلعبوا. فقد ذهب إلى أن الزهد هو المراقبة، والمراقبة هي الإخلاص.

وسئل حاتم الأصم صاحب شقيق البلخي رحمهما الله تعالى عن الزهد فقال أوله الثقة، وأوسطه الصبر، وآخره الإخلاص. وذهبت طائفة إلى أن الزهد في الدنيا فريضة على المؤمنين لأن حقيقة الإخلاص هو الزهد عندهم، فأوجبوه من حيث أوجبوا على المؤمنين الإخلاص، ومال إلى هذا القول عبد الرحيم بن يحيى الأسود. وقد روينا معناه عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، قيل لأحمد بأي شيء نُذكر القوم وصاروا أئمة، فقال بالصدق، قالوا وما الصدق،

قال الإخلاص، قيل وما الإخلاص، قال هو الزهد، قيل وما الزهد يا أبا عبد الله، فأطرق ثم قال سلوا الزهاد، سلوا بشر بن الحارث. وقال قوم الزهد فى الدنيا طلب الحلال، وإنه واجب مُفترض فى مثل زماننا هذا لاختلاط الأشياء وغلبة الشبهات، قالوا فقد تعين فرض الزهد وهذا مذهب إبراهيم بن أدهم وهيب بن الورد وسليمان الخواص وجماعة من أهل الشام. وقد كان سهل يقول أزهّد الناس فى الدنيا أصفاهم مطعماً، وقال أقصى مقام فى الورع أدنى مقام من الزهد. وقد روينا عن يوسف بن أسباط ووكيع رحمهما الله، قالوا لو زهد عبد فى زماننا هذا حتى يكون كأبى ذرّ وأبى الدرداء ما سمّيناه زاهداً، لأن الزهد عندنا إنما هو فى الحلال المحض، ولا نعرف الحلال المحض اليوم. وكذلك كان الحسن البصرى رحمه الله إمام الأئمة يقول لا شئ أفضل من رفض الدنيا، وكان الحارث بن أسد المحاسبى رحمه الله يقول إنما الزهد إسقاط قيمة الدنيا من القلب، وأن لا يكون لشئ عاجل فى القلب وزن، فإذا سقطت قيم الأشياء واستوت فى القلب فهو الزهد.

فأما أبو يزيد البسطامى رحمه الله فإنه كان يقول ليس الزاهد من لا يملك شئاً، إنما الزاهد من لا يملكه شئ. وقال عالم مثله فى معناه الزاهد من لا يملك الأشياء ولم يسكن إليها، وكان يقول الزاهد قوته ما وجد، وثوبه ما ستر، وبيته ما أواه، وحاله وقته. وقال بعض العارفين الزهد إنما هو ترك التدبير والاختيار، والرضا والتسليم لاختياره، شدة كان أو رخاء، وهذا طريق الخواص والثورى وذى النون رحمهم الله تعالى. وقال أبو يزيد رحمه الله مرة إنما الزاهد من لا يملك شئاً ولا يملكه شئ. وقال حقيقة الزهد لا يكون إلا عند ظهور القدرة، والعاجز لا يصبح زهده هو أن يعطيه كن ويطلع على الاسم ويُقدّر على الأشياء، وإنما زهده أن يزهد فى ذلك حياءً من الله تعالى ويتركه حباً له. وكان يستعيز بالله من أربعة وعشرين مقاما من إظهار القدرة. وقال لأبى موسى عبد الرحيم فى أى شئ تتكلم، قلت فى الزهد، قال فى أى شئ قلت فى الدنيا، قال فنفض يده، وقال ظننت أنه يتكلم فى الزهد فى شئ، الدنيا لا شئ، إيش تزهد فيه؟ وذهب إلى هذا المعنى سهل وغيره. وقال سبعة عشر مقاما فى المعرفة أدناها المشى على الماء وفى الهواء وظهور كنوز الأرض، وهذا كله من زخرف الدنيا.

وقد حكى لنا معنى هذا عن الجنيد قال اجتمع أربعة من الأبدال فى جامع المنصور ليلة العيد، فلما أسحروا قال أحدهم أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد فى بيت المقدس، وقال الآخر أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد بطرسوس، وقال الثالث أما أنا فقد نويت أن أصلى

العيد بمكة، وسكت الرابع وكان أعرفهم، فقليل له أنت أي شيء نويت، فقال أما أنا فقد نويت اليوم ترك الشهوات لا أصلى إلا في هذا المسجد الذي بت فيه، فقالوا أنت أعلمنا ففقدوا عنده، فصار عند هؤلاء كما ذكرناه آنفاً. وهذه الآيات من الشهوات وليست حاجات مقامات، والشهوات من الدنيا، وعند الزهاد العارفين والمحبين ربما كانت مكرراً وخداعاً يبتلون به لينظر كيف يعملون، إذ ابتلاء كل عبد على قدر مرتبته وحاله، فيلزمه الزهد فيه. ويقال هي في المقام السابع عشر من المعرفة، فمن سلك به الطريق رآها فيه، وفوقها نيف وسبعون مقاما أفضل من ذلك.

وقد سئل الجنيد عن الزهد فقال: معنيان، ظاهر وباطن، فالظاهر بغض ما في الأيدي من الأملاك وترك طلب المفقود، والباطن زوال الرغبة عن القلب ووجود العزوف والانصراف عن ذكر ذلك، فإذا تحقق بذلك رزقه الله تعالى الإشراف على الآخرة والنظر إليها بقلبه، فحينئذ يجد في العمل بتقصير الأمل وتقريب الأجل، لأن الأسباب عن قلبه منقطعة والقلب منفرد بالآخرة وقد خلصت حقيقة الزهد إلى قلبه، فامتلاً من الذكر الخالص لربه سبحانه وتعالى، فالزهد عن حقيقة الإيمان والمشاهدة للآخرة يكون بعد الزهد واستواء الأشياء، فيكون عدمها كوجودها بعد المشاهدة، لاستواء القلب ومعه يستوى المدح والذم، لسقوط النفس وذهاب رؤية الخلق، فعندها خلص الإخلاص إلى قلبه لصفاء الزهد، وثبت الزهد لسقوط النفس، ودليل ذلك الخبر الذي روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل استويت، قال وكيف أستوى، قال يستوى عندك المدح والذم.

وقد نوع أهل المعرفة الإيمان في القلب على مقامين، فجعلوا لهما زهدين، فقالوا إذا تعلق الإيمان بظاهر القلب أحب العبد الدنيا وأحب الآخرة وعمل لهما، فإذا بطن الإيمان في سويداء القلب وياشره أبغض الدنيا فلم ينظر إليها ولم يعمل لها. وقد كان أبو سليمان يقول مَنْ شَغِلَ بِنَفْسِهِ شَغِلَ عَنِ النَّاسِ وَهَذَا مَقَامُ الْعَامِلِينَ، وَمَنْ شَغِلَ بِرَبِّهِ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى شَغِلَ عَنِ نَفْسِهِ وَهَذَا مَقَامُ الْعَارِفِينَ، ولهذين المقامين دليل من السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الناس خير، فقال من يشنئ الدنيا ويحب الآخرة. فأوقع الشنآن للدنيا لوقوع ضده من حب الآخرة. والمقام الأعلى دليله مَنْ جَعَلَ الْهَمُّومَ هَمًّا وَاحِدًا كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرَ آخِرَتِهِ وَدُنْيَاهُ، وَالْهَمُّ الْوَاحِدُ يُوْجِدُ وَاحِدَ لَرَبِّ وَاحِدٍ، هُوَ وَصِفُ عَبْدٍ مُتَوَحِّدٍ لَوَاحِدٍ، مَقَالَهُ إِلَى وَاحِدٍ، وَقَدْ وَهَبَ لَهُ خَلْقًا مِنْ أَخْلَاقِهِ، فَهُوَ الْوَاحِدُ بِوَحْدَانِيَةِ صِفَتِهِ، وَعَبْدٌ مُتَوَحِّدٌ بِوَجْدِهِ بَيْنَ خَلْقِهِ، فَهُوَ مُنْفَرِدٌ بِالْهَمِّ مُجْتَمِعُ الْقَلْبِ، وَانْفِرَادُ الْهَمِّ يَكُونُ بَعْدَ الْهَوَى، وَمَحْوُهُ بَعْدَ امْتِحَانِ الْقَلْبِ

للتقوى، واجتماع القلب يكون مع طيب النفس وطمأنينتها بالإيمان، أو فلاحها بالتزكية والرضا كما قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم طيب النفس من النعيم. وقال الله تعالى قد أفلح من زكّاه. وقال تعالى راضية مرضية، فيكون متوحداً بالروح مخلّقة بأخلاق الإيمان، مواطئة للقلب بمشاهدة اليقين. وقال وهب بن منبّه وجدت فيما أنزل الله تعالى على موسى عليه السلام من أحبّ الدنيا أبغضه الله تعالى، ومن أبغضها أحبه الله تعالى، ومن أكرم الدنيا أهانه الله تعالى، ومن أهانها أكرمه الله تعالى.

وأما علماء الظاهر فقالوا الزهد في الدنيا هو موافقة العلم، والقيام بأحكام الشرع، وأخذ الشيء من وجهه ووضع في حقه، وماخالف العلم فهو هوى كله، فذكروا فرض الزهد وظاهره، ولم يعرفوا دقائقه وبواطنه. وقد روينا عن سفيان بن عيينة والثوري معنى هذا أنهما سئلا أيكون الرجل زاهدا وله مال، قالا نعم إذا كان إذا ابتلى فصبر، وإذا أنعم عليه شكر، قال ابن أبي الحواري فقلت له يا أبا محمد، يعنى ابن عيينة، قد أنعم عليه فشكر وابتلى فصبر، وحبس النعمة، فكيف يكون زاهداً؟ فضربنى بيده وقال اسكت. من لم تمنعه النعماء من الشكر ولا البلوى عن الصبر فذلك هو الزاهد. ووافقهما الزهري فقال كذلك. وقد فصل ذلك أبو سليمان فقال ابن أبي الحواري، قلت له أكان داود الطائي رحمه الله تعالى زاهداً، قال نعم قلت بلغنى أنه ورث من أبيه عشرين دينارا فانفقها في عشرين سنة، فكيف يكون زاهداً وهو يمسك الدنانير، فقال أردت منه أن يبلغ حقيق الزهد. ولعمري إنّ رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيماً بالمال الصالح للمرء الصالح. والمال الصالح هو الحلال، والمرء الصالح المنفق ماله بالليل والنهار، سرّاً وعلانية في سبيل الله ابتغاء مرضاته، كما وصفه الله تعالى ومدحه.

وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطي الدين إلا من يحب. والذي يحبه الله تعالى ممن أعطاه الدنيا لا يخالف حبيبه إلى هواه، ولا يؤثر نفسه على محبة موله تبارك وتعالى، إذ قد تولاه فيما أعطاه. وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر. والطاعم الشاكر هو الذي يستعين بطعمته على خدمة موله ويعبده شكراً لما أولاه. وقد قالوا في الزهد وصفان جامعان لأحوال القلوب: قال مضاء بن عيسى قلت للسباع الموصلي يا

أبا محمد إلى أى شئ أفضى بهم الزهد؟ قال إلى الأُنس بالله تعالى. وقال عثمان بن عمار: كان يقال الورع يَبْلُغُ بالعبد إلى الزهد، والزهد يبلغ به حبُّ الله تعالى. فهذان الحالان غاية الطالبين. الحب للجليل والأُنس باللطيف، فمن لم يتحقق بالزهد لم يبلغ مقام الحب ولم يدرك حال الأُنس. ثم إنَّ سرائر الغيوب فى مقام الحب والخلة، وفى حال الأُنس والقربة.

وفقنا الله وإياكم لما يحب، وبلغنا ما نؤمل بفضلِهِ ورحمته، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم. وهذا آخر كتاب الزهد.

شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين وهو المقام السابع من مقامات اليقين

التوكل من أعلى مقامات اليقين وأشرف أحوال المقربين. قال الله الحق المبين إنَّ الله يحب المتوكلين، فجعل المتوكل حبيبه وألقى عليه محبته. وقال الله عز وجل وعلى الله فليتوكل المتوكلون، فرفع المتوكلين إليه وجعل مزيدهم منه. وقال جلَّت قدرته ومن يتوكل على الله فهو حسبه، أى كافيه مما سواه، فمن كان الله تعالى كافيه فهو شافيه ومعافيه ولا يسأل عما هو فيه، فقد صار المتوكل على الله تعالى من عباد الرحمن الذين أضافهم إلى وصف الرحمة، ومن عباد التخصيص الذين ضمن لهم الكفاية، وهم الذين وصفهم فى الكتاب بقوله سبحانه وعبادُ الرحمن الذين يمشون على الأرض هَوْنًا إلى آخر أوصافهم، وهم الذين كفاهم فى هذه الدار المهمات، ووقاهم بتفويضهم إليه السيئات، بقوله تعالى أليس الله بكاف عبده، وقوله تعالى وأفوض أمري إلى الله إنَّ الله بصير بالعباد، فوقاه الله سيئات ما مكروا. وليس هؤلاء من عباد العدد فقط الذين قال الله عز وجل إنَّ كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً، لقد أحصاهم وعدَّهم عدًّا.

وقال بعض الصحابة وغيره من التابعين التوكل نظام التوحيد وجماع الأمر. وقال أبو الدرداء ذروة الإيمان الإخلاص والتوكل والاستسلام للرب عز وجل. وكان أبو محمد سهل رحمه الله يقول ليس فى المقامات أعز من التوكل، وقد ذهب الأنبياء بحقيقته وبقي منه صباية انتشقتها الصديقون والشهداء، فمن تعلَّق بشئ منه فهو صديق أو شهيد. وقال بعض العارفين وهو أبو سليمان الداراني فى كل المقامات لى قَدَمٌ إلا هذا التوكل المبارك فما لى منه إلا مشامَّ الريح. وقال لقمان فى وصيته لابنه ومن الإيمان بالله عز وجل التوكل على الله فإن التوكل على الله يحبب العبد، وإن التفويض إلى الله من هدى الله، ويهدى الله يوافق العبد

رضوان الله، وبموافقة رضوان الله يستوجب العبد كرامة الله. وقال لقمان أيضا ومن يتوكل على الله ويُسَلِّم لقضاء الله ويفوض إلى الله ويرضَ بقدر الله فقد أقام الدين وفرَّع يديه ورجليه لكسب الخير، وأقام الأخلاق الصالحة التي تُصلح للعبد أمره. وقال بعض علماء الأبدال وهو أبو محمد سهل العلم كله باب من التعبد، والتعبد كله باب من الورع، والورع كله باب من الزهد، والزهد كله باب من التوكل. قال فليس للتوكل حد ولا غاية تنتهي إليه. وقال أيضا في قول الله عز وجل لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، قال أصدقُ تركلاً. وقال التقوى واليقين مثل كفتي الميزان، والتوكل لسانه، به تُعرف الزيادة والنقصان. وسئل عن قول الله عز وجل فاتقوا الله ما استطعتم، قال بإظهار الفقر والفاقة إليه، وسئل عن قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته، فقال عبيده بالتوكل.

وقال أبو يعقوب السوسى لا تطعنوا على أهل التوكل فإنهم خاصة الله الذين خُصّوا بالخصوصية فسكنوا إلى الله واكتفوا به واستراحوا من هموم الدنيا والآخرة. وقال من طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان لأنه مقرون به. ومن أحبَّ أهل التوكل فقد أحبَّ الله تعالى، فأول التوكل المعرفة بالوكيل وأنه عزيز حكيم، يعطى لعزّه ويمنع لحكمه، فيعزّز العبد بعزّه ويرضى بحكمه. وكذلك أخبر عن نفسه ونبيه المتوكلين عليه، فقال سبحانه ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم، عزّ من أعزّ يعطيته، ونظر لمن منعه بحكمته، فإذا شهد العبد الدليل الملك الجليل قائماً بالقسط والتدبير والتقدير، عنده خزائن كل شيء وكل شيء عنده بمقدار لا يُنْزله إلا بقدر معلوم، عندها نظر العبد الدليل إلى سيده العزيز فقوى بنظره إليه، وعزّ بقوته به، واستغنى بقربه منه، وشرف بحضوره عنده، وحينئذ نظر إليه في كل شيء ووثق به واعتمد عليه دون كل شيء، وقنع منه بأدنى شيء، وصبر عليه ورضى عنه إذ لا بد له منه، فثم لا يطمع في سواء ولا يرجو إلا إياه، ولا يشهد في العطاء إلا يده، ولا يرى في المنع إلا حكمته، ولا يعاين في القبض والبسط إلا قدرته، هناك حقّت عبادته وخُلص توحيده، فعرف الخلق من معرفة خالقه، وطلب الرزق عند معبوده ورازقه، وقام بشهادة ما قال تعالى إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم، إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا، فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه، فعندها لم يحمد خلقا ولم يذمه، ولم يمدحه لأجل أنه منعه أو أنه أعطاه، فإله هو الأول المعطى، فإن شكر أو مدح أو نَمَّ فإنما لأن مولاه مدحه وأمره بالشكر له تخلقا بأخلاقه، واتباعاً لسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، لأنه تعالى قد مدح المنفقين وذم الباطلين،

والفرق بين الحمد والشكر أن الحمد مفرد لا ينبغي إلا لله، وهو الاعتراف بأن النعمة من الله عز وجل ولذلك قال الحمد لله رب العالمين، أى الحمد كله لا يكون ولا ينبغي إلا لله لأنه رب العالمين. وفى الخبر الحمد رداء الرحمن عز وجل، والشكر إظهار الثناء وإسرار الدعاء للأواسط، فهذا مشترك يدخل فيه الوالدان، وهو أيضا مخصوص لمن هو أهل أن يشكر من الناس.

وروى بعض العلماء عن الله تعالى لو أن ابن آدم لم يخف غيرى ما أخفته من غيرى، ولو أن ابن آدم لم يرج غيرى ما وكلته إلى غيرى. وقال الفضيل بن عياض من خاف الله خاف منه كل شيء. ويقال إن الخوف من المخلوقات عقوبة نقصان الخوف من الخالق، وأن ذلك من قلة الفقه عن الله تعالى. وقد قال الله أحسن القائلين فى معناه لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون، فكان العبد إذا تم خوفه من الله تعالى أزال ذلك الخوف خوف المخلوقين عن قلبه، وحول ذلك فى قلوب المخلوقات فصارت هى تخافه إن لم يخفها هو.

ويقال إن قول العبد «لولا كذا ما كان كذا» من الشرك. وقال فى الخبر إياكم «ولو» فإنه يفتح عمل الشيطان. وقال بعض العلماء «سوف» جند من جنود إبليس. وقد جاء فى الخبر لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو وخماصا وتروح بطانا، ولزالت بدعائكم الجبال. وقد كان عيسى عليه السلام يقول انظروا إلى الطير لاتزرع ولا تحصد ولا تدخر، والله يرزقها يوما بيوم. فإن قلتم نحن أكبر بطونا من الطير فانظروا إلى الأنعام كيف قيض الله لها هذا الخلق. ويقال لا يدخر من الدواب إلا ثلاثة النملة والفارة وابن آدم. وقال أبو يعقوب السوسى المتوكلون على الله تجرى أرزاقهم يعلم الله واختياره على يد خصوص عباده بلا شغل ولا تعب، وغيرهم مكدودون مشغولون. وقال أيضا المتوكل إذا رأى السبب أؤذم أو مدح فهو مدح لا يصح له التوكل.

وأول التوكل ترك الاختيار. وقيل لسهل ما أدنى التوكل، قال ترك الأمانى، وأوسطه ترك الاختيار، قيل فما أعلاه، قال لا يعرفه إلا من توسط التوكل وترك الاختيار. وقال بعض هذه الطائفة العبيد كلهم يأكلون أرزاقهم من المولى ثم يفترون فى المشاهدات، فمنهم من يأكل رزقه بذل، ومنهم من يأكل رزقه بامتهان، ومنهم من يأكل رزقه بانتظار، ومنهم من يأكل رزقه بعز بلا مهنة ولا انتظار ولا ذلة، فأمّا الذين يأكلون أرزاقهم بذل السؤال فهؤلاء يشهدون أيدي

الخلق فيذلّون لهم، والذين يأكلون بامتهان فالصنّاع يأكل أحدهم رزقه بمهنة وكُره، والذين يأكلون أرزاقهم بانتظار فالتجار ينتظر أحدهم نفاق سلعته فهو متعوب القلب معذب بانتظاره، والذين يأكلون أرزاقهم بعزّ من غير مهنة ولا انتظار ولا ذلّ فالصوفية يشهدون العزيز فيأخذون قسّمهم من يده بعزّة، فأما الذين يأكلون من أرباب السلاطين فباعوا أرواحهم فذلك قسّمة خاسرة وقعوا في الذل الواضح. وسئل بعض العلماء عن معنى الخبر المأثور الخلق عيال الله، فأحبّهم إلى الله أنفعهم لعياله، فقال هذا مخصوص وعيال الله خاصته، قيل كيف، قال لأن الناس أربعة أقسام، تُجار وتجارة وصنّاع وزراعة، فمن لم يكن منهم فهو من عيال الله، فأحبّ الخلق إلى الله أنفعهم لهؤلاء، وهذا كما قال لأن الله سبحانه وتعالى أوجب الحقوق وفرض الزكاة في الأموال لهؤلاء، لأنه جعل من عياله من لا تجارة له ولا صناعة، فجعل معاشهم على التُّجار والصنّاع. ألا ترى أنّ الزكاة لا تجوز على تاجر ولا صانع لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا لقوي مكتسب، فأقام الاكتساب مقام الغنى. وقال هاجر بن عبد الله قرأت ثلاث آيات من كتاب الله عز وجل استعنت بهن على ما أنا فيه، فاستعنت قوله تعالى وإنّ يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلّا هو، وإن يردك بخير فلا رادّ لفضله، فقلت إنّ أراد أنّ يضرنى لم يقدر أحد أن ينفعني، وإن أعطاني لم يقدر أحد أن يمنعني، وقوله فاذكروني أذكركم فاشتغلت بذكره عن ذكر من سواه، وقوله تعالى وما من دابة في الأرض إلّا على الله رزقها فوالله ما اهتممت برزقي منذ قرأتها فاسترحمت.

وقد كان سهل بن عبد الله يقول المتوكل إذا رأى السبب فهو مدّع، وقال ليس مع الإيمان أسباب، إنما الأسباب في الإسلام معناه ليس في حقيقة الإيمان رؤية الأسباب والسكون إليها، إنما رؤيتها والطمع في الخلق يوجد في مقام الإسلام. ومن ذلك ما قال لقمان لابنه للإيمان أربعة أركان لا يصلح إلّا بهن كما لا يصلح الجسد إلّا باليدين والرجلين، التوكل على الله، والتسليم لقضائه، والتفويض إلى الله، والرضا بقدر الله. فحال المتوكل سكون القلب عن الاستشراف إلى العبيد والتطلع وقطع الهمّ عن الفكرة فيما بأيديهم من التطمّع، عاكف القلب على المُقَلَّب المدبّر، مشغول الفكر بقدرة المُصَرِّف المُقَدَّر، لا يحمله عدم الأسباب على ما حظه العلم عليه وذمّه، ولا يمنعه أن يقول الحق وأن يعمل به، أو يوالى في الله ويعادى فيه جريان الأسباب على أيدي الخلق، فيترك الحق حيّاء منهم، أو طمعاً فيهم، أو خشية قطع المنافع المعتادة. ولا تدخله نوازل الحاجات وطوارق الفاقات في الانحطاط في أهواء الناس والميل إلى

الباطل، أو الصمت عن حق لَزِمِهِ، ولا يسكنُ إلى عادة من خُلُق، ولا يثق بمعتاد من مخلوق، إذ قد أيقن برزقه ونفعه وضُرَّه من واحد، فهذه المعانى من فرض التوكل، فإن وجدت في عبد خرج بها عن حد التوكل دون فضائله وتدخله في ضعف اليقين. وقد كان الأقوياء إذا دخل عليهم شيء من هذه الأهواء المفسدة لتوكلهم قطعوا تلك الأسباب وحسموا أصولها، واعتقدوا تركها، وعملوا في مفارقة الأمصار، والتغرب عن الأوطان، وترك الآلاف والإيلاف، فأخرجوا ذلك من حيث دخل عليهم، ووضعوا عليه دواء وضده من حيث تطرَّق إليهم، حتى ربما فارقوا ظاهر العلم وخالفوا علم أهل الظاهر إلى علوم الباطن، وحكَّم مشاهدتهم وقيامهم بحق أحوالهم إذ ليس أهل الظاهر حجة عليهم في شيء إلاَّ وهم عليهم حجة في مثله، لأن الإيمان ظاهر وباطن، والعلم محكم ومتشابه، ولأن أهل الحق أقرب إلى التوفيق وأوفق لإصابة الحقيقة، كل ذلك رعاية لصحة توكلهم، ووفاء بحسن عهدهم، وعملاً بأحكام حالهم، لئلا تسكن قلوبهم لغير الله، ولا تقف هممهم مع سوى الله، ولا تطمئن نفوسهم إلى غيره، ولا يتخذوا سكناً سواه، ولا يسكنوا إلى أهواء النفوس وينخدعوا لسكونها عن سكون القلب، فيسوء ذلك يقينهم ويوهن إيمانهم الذي هو الأصل، ويستأسر قلوبهم التي هي المكان للكشف والشهادة، فيخسروا رأس المال فتفتوتهم حقيقة الحال، فماذا يرتجون وبئى شيء يقومون؟ وهذا لا يفتن له إلاَّ العاقلون ولا تشهده العيون.

وقد قال بعض المتقربين في حقيقة التوكل لما سُئل عنه، فقال هو الفرار من التوكل، يعنى ترك السكون إلى المقام من التوكل، أى يتوكل ولا ينظر إلى توكلهم أنه لأجله يُكْفَى أو يُعَافَى أو يُوقَى، فجعل نظره إلى توكله علة في توكله يلزمه الفرار منها حتى يدوم نظره إلى الوكيل وحده بلا خلل، ويقوم له بشهادة منه بلا ملل، فلا يكون بينه وبين الوكيل شيء ينظر إليه أو يعول عليه أو يدل به، حتى التوكل أيضاً الذى هو طريقه، وكذلك قال قبله بعض العارفين في معنى قوله عز وجل أمَّنْ يجيب المضطر إذا دعاه، فقال المضطر الذى يقف بين يدي مولاة فيرفع إليه يديه بالمسئلة فلا يرى بينه وبين الله حسنة يستحق بها شيئاً، فيقول هَبْ لى مولاة بلا شيء فتكون بضاعته عند مولاة الإفلاس، ويصير حاله مع كل الأعمال الإفلاس، فهذا هو المضطر. فهؤلاء القوم من الذين وصفهم الله عز وجل بالتوقى والمخافة، وجعلهم أهلاً للدعوة والنذارة، وأخبر أنهم لا يرون بينه وبينهم سبباً يليهم ولا شفاعة، فقال تعالى يأمر رسوله بإنذارهم بكلامه فجعلهم وجهةً لخلقه ومكاناً لكلمه، كما جعل رسوله وجهةً لهم ومكاناً

لتكليمهم، فقال تعالى وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم، ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلهم يتقون، ثم قال تعالى فى وصف أمثالنا من أهل اللعب واللهو والغرة والسهوة، متهدداً لنا متوعداً، وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا.

وقيل لبعض علمائنا ما التوكل؟ قال التبرى من الحول والقوة، والحول أشد من القوة، يعنى بالحول الحركة، والقوة الثبات على الحركة وهو أول الفعل، يعنى بهذا ألا تنظر إلى حركتك مع المحرك إذ هو الأول، ولا إلى ثباتك أيضاً بعد الحركة فى تثبيتته إذ هو المثبت الآخر، فتكون الأولية والآخرية حقيقة شهادتك له به أنه الأول الآخر بعين اليقين، أى فعندها صح توكلك بشهادة الوكيل. وقال التوكل ترك التدبير، وأصل كل تدبير من الرغبة، وأصل كل رغبة من طول الأمل، وطول الأمل من حب البقاء وهذا هو الشرك، يعنى أنك شاركت الربوبية فى وصف البقاء. والله سبحانه خلق الخلق ولم يحببهم عن نفسه وإنما جعل حجابهم تدبيرهم، وليس يعنى بترك التدبير ترك التصرف فيما وجّه العبد فيه وأبيع له، ومن طعن على التكسب فقد طعن على السنة، ومن طعن فى ترك التكسب فقد طعن على التوحيد، وإنما يعنى بترك التدبير ترك الأمانى وقوله لم كان كذا إذا وقع، ولم لا يكون كذا، أو لو كان كذا فيما لا يقع لأن ذلك اعتراض وجهل بسبق العلم، وذهاب عن نفاذ القدرة وشهادة الحكمة، وغفلة عن رؤية المشيئة وجريان الحكم بها. ويعنى ترك التدبير فيما بقى وما يأتى بعد، أى لا تشتغل بالفكر فيه بعقلك وعلمك فيقطعك عن حالك فى الوقت الذى هو ألزم لك وأوجب عليك للقطع فيما يأتى من الأحكام، لأن الله أحكم الحاكمين، ولأن العبد مسلم للأحكام والأفعال، راضٍ عن مولاه فى الأقدار مع جهله بعواقب المال. وترك التدبير بهذه المعانى هو اليقين، واليقين هو مكان المعرفة إذ جعل الله تعالى قلب الموقن مكاناً يمكن فيه على قدر المكان ما يليق به، وهذا هو حال المتوكلين

والمتوكل لا يهتم بما قد كفى كما لا يهتم الصحيح بالدواء إذا عوفى، ولكن قد يحتمى قبل النزال كما يحتمى المعافى قبل ورود العلل. قال الله سبحانه وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها. وكأين من دابة لا تحمل رزقها، الله يرزقها وإياكم. فالمتوكل قد علم بيقينه إذ كل ما يناله من العطاء من ذرة فما فوقها أن ذلك رزقه من خالقه، وأن رزقه هو له، وأن ما له واصل إليه لا محالة على أى حال كان، وأن ما له لا يكون لغيره أبداً، وكذلك ما لغيره من

القِسْمُ والعطاء لا يكون لهذا أبداً، فقد نظر إلى قِسْمه ونصيبه من مولاه لا بعين يقينه الذي به تولاه من إحدى ثلاث مشاهدات. فإن دُتَّت مشاهدته نظر إلى قِسْمه من العطاء في الصحيفة التي كتبت له عند تصوير خُلُقِه فكتب فيها رزقه وأجله وأثره وشَقَى أو سعيد، فكما لا يقدر أحد من الخلق أن يجعله سعيداً إن كان قِسْمه شقيماً فلا يقدر أحد أن يجعله شقيماً إن كان قِسْمه سعيداً، كذلك لا يقدر أحد أن يمنعه ما أعطاه مولاه من القِسْم فيجعله محروماً ولا يعطيه ما منعه من الحكم فيجعله مرزوقاً، لأن ذلك قد كُتِبَ كُتْباً واحداً وجُعِلَ مجعلاً سواء، فإن ارتفعت مشاهدته نظر إلى هذا في اللوح المحفوظ مفروغاً له منه، وهو أم الكتاب الذي استُتْسِنح منه هذه الصحيفة، فكان يقينه أن رزقه في اللوح قد كُتِبَ لا يزداد فيه بحول ولا حيلة، ولا يُنْقَصُ منه لعجز ولا سكينه، كيقينه بما كُتِبَ فيه من أنه من أهل الجنة، فهو داخلها لا محالة وإن عَمِلَ أى عمل بعد أن يكون قد كُتِبَ اسمه في اللوح وجُعِلَ له فيها أثر، كقوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون، فقد كُتِبَتْ الآثار والأرزاق من كل شيء كُتْباً واحداً في ثلاث مواضع توكيداً للعلم وتسكيناً للقلب في القِسْم. كُتِبَ ذلك في الذكر الأول وهو اللوح المحفوظ، ثم في الزبور الأولى وهى الصحف، ثم أنزل ذلك في كتابنا هذا الذى به عرفنا ما سلف من ذلك. وإن علَّت مشاهدة كل عبد عن مقامه ومن معبوده ومن مكانه فى دُتُوهِ وعلَّوه، يشهد هذا الذى ذكرنا معلوماً فى علم الله تعالى قبل خلق اللوح، فسكن قلبه واطمأن إلى علم الله سبحانه وتعالى وما سبق له منه، ولهذا جاء فى الأثر أن الزهد فى الدنيا أن تكون بما فى يد الله أوثق منك بما فى يدك، وأن يكون ثواب المصيبة أرغب منك فيها لو أنها بقيت لك، أى فيقل حرصك لنفاذ شهادتك ويذهب فى الخلق طمعك، فهذا هو الرضا والزهد، قد جمع التوكل المقامين معاً، فما فى يد الله سبحانه وتعالى هو رزقك الواصل إليك لاشك فيه على أى حال، وهو الذى لك عند الله، وهو معلوم علم الله تعالى الذى لا ينقلب، وذلك أحد ثلاثة أشياء، ما أكلت فأفانيت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت، فهذا هو الذى لك فى الدنيا والآخرة، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول ابن آدم مالى، ثم قال إنما لك من مالك فذكر هذه الثلاث واشتراط مع كل واحدة آخر غايتها فقال ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت، فاشتراط الإفناء والإبلاء والإمضاء، ثم قال بعد ذلك وما سوى ذلك فهو مال الوارث، فهذه الثلاث على هذه الأوصاف هى رزق العبد وهى التى فى يد الله عز وجل له الواصلة إليه، فأما ما جعله فى يد

العبد فقد لا يكون له وإنما هو مستودع إياه ومستخلف فيه وإن تملكه وحازه خمسين سنة، وإنما للعبد ما فرغ له منه، فإن تملك سوى هذا وأدعاه لأجل أنه في خزانته أو قبض يده فذلك لجهله بالله تعالى وقلة فقهه عن الله سبحانه وغفلته عن حكمة الله تعالى، لأنه لو عرف حكمة الله وقدرته علم أن صندوقه وخزانته ويده من خزائن الله تعالى في أرضه يودعها من يشاء إلى الوقت الذي يشاء حتى يستقر إلى كيف يشاء، فقد قال تعالى فمستقر ومستودع، وقال لكل نبي مستقر، وقال سبحانه والله خزائن السموات والأرض.

وهكذا روينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم أن الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله، وقال صلى الله عليه وسلم وإن لكل عبد رزقاً هو آتية لا محالة، فمن قنع به ورضى بورك له فيه، ومن لم يقنع به ولم يرض لم يبارك له فيه ولم يسعه، ويقال لو هرب العبد من رزقه كما لو هرب من الموت لأدركه، وفي وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الخلاق لو جاهدوا أن ينفعوك بما لم يكتبه الله لك ما قدروا على ذلك، ولو جاهدوا أن يضروك بشيء لم يكتبه الله سبحانه لك لم يقدروا على ذلك، طويبت الصحف وجفت الأقلام، فمن كانت هذه مشاهدته في القسم المعلوم سقط عنه جملة من الهموم واستراح من النظر إلى الخلق، واستراح الخلق من أذاه، وشغل عنهم بخدمة مولاه، وكان قد فهم شيئاً من الخطاب، وممن أقبل على الله الكريم بصالح ما دعاه إليه واستجاب. كما روى أن رجلاً لزم باب عمر بن الخطاب رضى الله عنه كل غداة فشهد عمر منه مجيئه لأجل الطلب، فقال له يا هذا هاجرت إلى عمر أو إلى الله، إذهب فتعلم القرآن فإنه سيغنيك عن باب عمر، فذهب الرجل فغاب زماناً حتى افتقده عمر، فسأل عنه فدل عليه فاتاه، فإذا هو قد اعتزل الناس وأقبل على العبادة، فقال له عمر رضى الله عنه إني قد افتقدتك حتى اشتقت إليك فما الذي شغلك عنا، فقال إني قد قرأت القرآن فأغنانى عن عمر وعن آل عمر، فقال له عمر رحمك الله فما الذي وجدت فيه، فقال وجدت فيه وفي السماء رزقكم وما توعدون، فقلت رزقى في السماء وأنا أطلبه في الأرض، فبكى عمر، وكانت موعظة له منه، فكان عمر بعد ذلك يُشابه في الأحايين فيجلس إليه ويستمع منه.

وجاء رجل إلى بشر بن الحارث فقال إني قد عزمتم على سفر إلى الشام وليس عندي زاد فما ترى، فقال يا هذا أخرج فيما قصدت له فإن لم يعطك ماليس لك لم يمنعك مالك.

وشكا رجل إلى فضيل حاله، فقال يا هذا مدبرٌ غير الله تريد. وكان الحسن يقول التوكل هو الرضا. وفي تفسير قوله عز وجل وقدر فيها أقواتها، قال خلق الأرزاق قبل الأجسام، فالتوكل لا يطالب مولا برزق غد كما لا يطالبه مولا بعمل غد. فأمّا المتوكل في المضمون من الرزق المعلوم من القسم فهو توكل العموم يستحيي الخصوص من ذكره ويتكرمون عن نشره إذ كان الله تعالى قد أقسم بنفسه أن الرزق في السماء حق، كما أقسم بنفسه أن كلامه حق، فجمع بينهما في الحقيقة بالقسم بالذات دون سائر الأفعال، لتسكن بذلك نفوس الخليقة عن النظر إلى الأدوات، ليرتفع الشك فيهما ويحصل اليقين بحقيقتهما، فقال سبحانه قورب السماء والأرض إنه الحق، كما قال تعالى ويستنبئوك أحق هو، أي الرزق، قل إنه الحق. وقد وكل من يقوم له برزقه من الخلق، فإن لم يُرزق من كسبه وعن يده رزق من كسب غيره ويده. وأمّا توكل الخصوص فشغلهم بأعمال الآخرة وما يفوتهم من القربات إلى الله عز وجل وبالخدمة للمولى الذي وكل إليهم، فإن لم يقوموا به لم يقم به غيرهم لهم ولم يُنبّ غيره من الدنيا مثابه، لقوله تعالى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى، وقوله تعالى وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية، ولقوله تعالى والآخرة خير وأبقى، وقوله تعالى والله يريد الآخرة، ولقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نُزد له في حرثه. ولم يقل هذا في أرزاق الدنيا، ومعنى الزيادة أن لا يحاسبه على ما يعطيه من الدنيا إذ لا زيادة في القسم. وقد قيل إن الله تعالى يعطي الدنيا على نية الآخرة ولا يعطي الآخرة على نية الدنيا، وهذا لعل الآخرة ودعاة الدنيا. وكان على رضى الله عنه يقول ألا إن حرث الدنيا المال، وحرث الآخرة العمل الصالح. وقد قيل إن الزيادة في الآخرة رفعة الدرجات لمن كانت نيته وقصده ولها يعمل، فشغل الخصوص بما وكل إليهم، وبما لا يعمله غيرهم لهم.

وتوكل الخصوص أيضا في الصبر على الأذى من القول والفعل، إذ بذلك أمر الرسول في قوله تعالى فاتخذها كيلا واصبر على ما يقولون، مع قول الرسل عليهم السلام ولنصبرن على ما أديتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون. وكذلك أمر نبيه عليه السلام لما قال تعالى أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده، فأمره باتباعهم. وقال ودع أذاهم وتوكل على الله، إلى قوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم. وقال بعض العارفين لا يثبت لأحد مقام في التوكل حتى يستوى عنده المدح والذم من الخلق فيسقطان، وحتى يؤذى فيصبر على الأذى، يستخرج بذلك منه رفع السكون إلى الخلق والنظر إلى علم الخالق الذي سبق، ثم

التوكل فى الصبر على حُسن المعاملة وترك الطلب للمعارضة حياءً من الله وإجلالاً له وتخوفاً منه وحباً له، فقد وصفهم بذلك ظاهراً وباطناً، فالظاهر قوله تعالى نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا وعلى ربهم يتوكلون، فلما علموا صبروا على علمهم ثم توكّلوا عليه فى جميع ذلك فأنعم أجْرهم وأَجْزَلَ نُخْرهم، والباطن فيما أخبر عنهم إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شُكُوراً، أى لا نريد من عندكم جزاءً أى مكافأة، ولا شكوراً أى حُسن ثناء، فلما لم يطلبوا العَوْضَ من أجْلهم ولا المكافأة من عندهم وقالوا إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا، جزأهم أفضل الجزاء وأَحْسَنَ لَهُم غاية العطاء فقال تعالى وسقاهم ربُّهم شراباً طهوراً، إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جِزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً، إذ لم يطلبوا جزاءً ولا شكوراً، فجعل جزأهم شراباً طهوراً وجعل سعيهم لديه مشكوراً.

ثم التوكل عليه فى تسليم الحكم والرضا به، ومن قول يعقوب عليه السلام حين سلّم الحكم توكلأ على الوكيل الحاكم، إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ، لأن العبد إذا كان مريداً لمراد نفسه من الأشياء قد لا يوجد فى كل شئ إرادته، ثم هو على يقين من إرادة مولاه لكل شئ وأن كل شئ مراد لوكيله، فينبغى أن يريد ما يريد مولاه إذ لم يتفق له ما يريد، بل ينبغى أن يكون مراد مولاه أحب إليه وأبرّ عنده، لأن ما أراد مولاه مما لا عقوبة على العبد فيه ولا مسخطة لمولاه فإنه محبوبٌ لله مختارٌ له، فلتكن محبة الله عز وجل مُقدِّمةً إليه على محبته هو واختياره، إذ لله عاقبة الأمور. وقد شَرَّفَ الْمُتَّقِينَ وَنَزَّهَهُمْ عَنْ أُمُورِ الْعَاجِلَةِ الدُّنْيَا بقوله عز وجل والعاقبة للمتقين. وكما روى فى أخبار موسى عليه السلام إذا لم يكن ما تُريدُ فَرَدِّ ما يكون، فَإِنَّ أَيْبَتَ إِلَّا مَا تَرِيدُ أَتَعْبُتُكُ فِيمَا تَرِيدُ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا أُرِيدُ. وقد كان وهيب بن الورد المكي يقول لو كانت السماء نُحاساً والأرض رصاصاً ثم اهتممت برزقى لظننت أنى مشرك. ويُقال من اهتم برزق غد وعنده اليوم قوتُ غدٍ فهى خطيئة تُكْتَبُ عليه. وقال سفيان الصائغ إذا اهتم فى أوّل النهار بعشائه كُتِبَ عليه خطيئة. وكان سهل يقول إِنَّ ذَلِكَ يُنْقِصُ مِنْ صَوْمِهِ. وقال أعرف فى البصرة مقبرة عظيمة يغدو على موتاهم برزقهم من الجنة بكرة وعشية، يرون منازلهم من الجنان. وهذه المقامات من فضائل التوكل وفوقها من مكاشفات الصديقين ومشاهدات العارفين ما لا يصلح رسمه فى كتاب، لأن تدبيره عندهم أحكم وأيقن، وهم بالعواقب أعلم وأخبر، وهم له أشد إجلالاً وإعظاماً مما نَقْدَرُ نحن ونعلم. فأما التوكل عليه فى القوت فإنه عندهم فرض التوكل، يستحيون من ذكره مع الوكيل، وكذلك التوكل عليه فى

تسليم الأقدار حلوها ومَرَّها، خيرها وشرها من الله حكمة وعدلا، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كُلُّ شَيْءٍ بِقَضَاءٍ وَقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ، وكما قال تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليُصيبك، وأن ما أصابك لم يكن ليُخطئك. وكذلك قال الله عزَّ وجلَّ وكل صغير وكبير مُسْتَقْطَرٌ، فالعلم بهذه الأشياء وطُمأنينة القلب بها وسكينة العقل عند ورودها، وأن لا يضطرب بالرأى والمعقول، ولا يَنَازِعَ بالتشبيه والتمثيل، فإن هذا عندهم من فرائض الإيمان، لا يصح إيمان عبد حتى يسلم بذلك كله. ومنه قول ابن عباس القدر نظام التوحيد، فَمَنْ وَحَدَ اللَّهُ وَكَذَّبَ بِالْقَدَرِ كَانَ تَكْذِيبُهُ بِالْقَدَرِ نَقْصًا لِتَوْحِيدِهِ، فجعل الإيمان بالأقدار كلها أنها من الله مشيئةً وحكماً بمنزلة الخيط الذى ينتظم عليه الحَبُّ، وأنَّ التوحيد منتظم فيه يقول إذا انقطع الخيط سقط الحَبُّ، قال كذلك إذا كَذَّبَ بِالْقَدَرِ ذَهَبَ الْإِيمَانُ. فالتوكل فرض وفضل، وفرضه منوط بالإيمان وهو تسليم الأقدار كلها للقادر واعتقاد أن جميعها قضاؤه وقدره. ألم تر إلى ربك كيف أَسَمَّ بنفسه فى نفى الإيمان عَمَّنْ لم يُحْكَمْ الرسول فيما اختلف عليه من حاله، فقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يُحْكَمَوكَ فيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فى أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوا تَسْلِيمًا، فكيف بالحاكم الأوَّل والقاضى الأجل. فأما فضل التوكل فإنه يكون عن مشاهدة الوكيل فإنه فى مقام المعرفة يَنْظُرُ عَيْنَ الْيَقِينِ، كما قال العبد الصالح فكيُونِي جميعاً ثُمَّ لا تَنْظُرُونَ، فظهرت منه قُوَّةٌ عَظِيمَةٌ بِقُوَّةِى، وأخبر عن عزيز بعزٍّ، فكانه قيل ولم ذاك وأنت بشر مثلاً ضعيف، فقال إني توكلتُ على الله ربى وربكم، فكانه سئل عن تفسير توكله كيف سببه فأخبر بمشاهدة يد الوكيل أَخَذَهُ بِنَوَاصِي دَوَابِ الْأَرْضِ، فقال ما من دابة إلا هو أَخَذَ بِنَاصِيَّتِهَا، ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ عَدْلِهِ فى ذلك وقيام حكمته، وأنه وإنْ كَانَ أَخَذَا بِنَوَاصِي الْعَبْدِ فى الخير والشر والنفع والضرِّ فإن ذلك مُسْتَقِيمٌ فى عدله، فقال إِنَّ رَبِّى عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، وقال تعالى فى فرض التوكل وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين، وقال تعالى فى مثله إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين، وقال تعالى فى فضله وعلى الله فليتوكل المتوكلون، وقال تعالى إن الله يحب المتوكلين.

* * * * *

انتهى الجزء الثالث ويبدأ الجزء الرابع إن شاء الله وأوله «ذكر إثبات الأسباب والأواسط لمعانى الحكمة ونفى أنها تحكم وتُجعل لثبوت الحكم والقُدرة».

ذكر إثبات الأسباب والأواسط لمعاني الحكمة ونقي أنها تحكم وتجعل لثبوت الحكم والقدرة

واعلم أن الله عز وجل ذو قدرة وحكمة، فأظهر أشياء عن وصف القدرة، وأجرى أشياء عن معاني الحكمة، فلا يسقط المتوكل ما أثبت من حكمته لقاء ما شهد من قدرته، ولا يثبت المتوكل الأشياء حاكمة نافعة ضارة فيشرك في توحيد، كما قال عز وجل إن الحكم إلا لله ولا يشرك في حكمه أحدا، وكما قال تعالى وما لهم فيهما من شرك وما لهم منهم من ظهير، والظهير هو المعين على الشيء، فالمتوكل مع مشاهدته قدرة الله على الأشياء، وأنه منفرد بالتقدير والتدبير وقائم بالملك والمملوك، هو أيضا عالم بوجوه الحكمة في التصريف والتقليب، بإظهار الأسباب والأواسط لإيقاع الأحكام على المحكوم، والثواب والعقاب على المرسوم، من حيث أن المتوكل قائم بأحكام الشريعة مع تسليمه الحكم الأول لله، واعترافه أن كلاً بقدر الله، كما قال تعالى لا يسئلك عما يفعل وهم يسألون، والله تعالى في جميع ما أظهر أخفى قدرته في حكمه، فظهرت حكمته وبطنت قدرته، لرجوع الأمر كله إليه، ولذلك قال عز وجل صنع الله الذي أتقن كل شيء، أي صنعه الباطن أتقن صنعه الظاهر، ثم قال وإليه يرجع الأمر كله، من الظاهر والباطن، فاعبده وتوكل عليه، في جميع ذلك، والعارف المتوكل شهادة من الصنع الباطن، وله من الحكمة الظاهرة علم شرع هو عامل به، وهو مقام العلماء الربانيين.

وكل مؤمن بالله متوكل على الله، ولكن توكل كل عبد على قدر يقينه، فتوكل الخصوص ما قدمناه من ذكر المشاهدة ومعاني الرضا، وتوكل العموم ما عقّبناه من الإيمان بالأقدار خيرا وشرها، وقد أخبر الله تعالى أنه هو الرزاق كما هو الخالق كما هو المحيي المميت، فقرن بين هذه الأربع في قرن واحد مع ترتيب الحكمة والقدرة، فكيف يختلف حكمها أو يتبعض وصفها لظهور الأسباب ووجود الأواسط، فقال سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم، فكما ليس في الثلاث الآخر جاعل ومظهر إلا الواحد، فكذا ليس في الرابعة من الرزق إلا هو. ألا ترى أنك لا تقول خلقتني أبي وإن كان هو سبب خلقك، ولا تقول أحياني وأماتني فلان وإن كان هو واسط في الإحياء والقتل، لأن هذا شرك ظاهر اشتهر قبحه فترك، ولذلك قال الله تعالى أفرأيتم ما تمنون، أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون، وكذلك قال تعالى أفرأيتم ما تحرثون، أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون، فأنضاف الإيماء

والحرثِ إلينا لأنها أعمال ونحن عبید عُمال، ولأنها صفاتنا وأحكامها عائدة علينا. وأضاف الخلق والزرع إليه لأنها آيات عن قُدرته وحكمته والله هو القادر الحكيم. وكذلك كل ما ذُكر في الكتاب من الأعمال والاكتساب أضيف إلى الجوارح المجترحة ونُسب إلى الأدوات المكتسبة، وما كان من القُدرة والإرادة وصَفَ نفسه به لأنه المريد الأوَّل والقادر الأعلى. فافهم عن الله خطابهِ كيلاً يزيغ قلبك فيما تشابه. ثم قد يقول العبد أعطاني ومنعني فلان لأن هذا شريك خفي، ولأن الأسباب تظهر على أيديهم وتجرى بأواسطهم فحُجِبوا بها عن المُسبَّب واستتر عنهم المُعطى المانع، فقُبِحَ هذا أيضاً عند الموقنين كقُبَحِ ذاك، لأن الله تعالى نفى الرزق عن سواه كما نفى الخلق، فقال تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم. ولم يرد اللفظ على اللفظ وإن حَسُنَ فيقول يخلُقكم، لأنه أراد سبحانه أن يفيدنا فضل بيان ويعلمنا اقتران الرزق بالخلقة وأنهما مسببان عن القدرة، فالمتوكل قد أيقن أنه لم يكن على الله أن يخلقه، فلما خلقه كان عليه أن يرزقه. وهكذا روى عن الله تعالى أخلُق خلقاً ولا أرزقه. وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا مانع لما أُعطيت ولا مُعطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد، ردأ عليهم حين قالوا جدِّي في كذا وجدِّي في كذا، يعنون صنوف الأسباب، فنفى ذلك بقوله هذا في صلاته وأسمعهم إياه خشية دخول الشريك عليهم، أى جدَّ العبد لا ينفعه منه شيئاً، فهذا كما قال الله تعالى إن الظن لا يُغنى عن الحق شيئاً. قال بعض العلماء في معنى ذلك مَنْ جدَّ في الطلب وحِرَصَ ووجد منك المنع لم ينفعه جدُّه في طلبه وحِرَصُه شيئاً. وقال أيضاً في معنى قوله عز وجل يمحو الله ما يشاء ويثبت، قال يمحو الأسباب من قلوب العارفين ويثبت القدرة، ويمحو المشاهدة من قلوب الغافلين ويثبت الأسباب في صدورهم. وقال هذا أيضاً خَلَقَ الله النفس متحركة ثم أمرها بالسكون، وهذا هو الابتلاء، فإن تداركها بالعصمة سكنت وهذا خصوص، وإن تركها تحركت بطبعها وجبلتها وهذا هو الخُذلان. وفي وصية لقمان لابنه يا بني اردد رغبتك إلى الله، إن شاء أعطاك وإن شاء منعك، فإن حيلتك لن تزيدك ولن تنقصك من قسمة الله التي قَسَمَ لك، واعتبر رزقك بخلقك فإن استطعت أن تزيد في خَلْقِكَ بحيلتك فلنك إذاً تزيد في رزقك، وإلا فاعلم أن الله هو الذى عدل الخلق وقَسَمَ الرزق، فلن تستطيع أن تزيد في أحد منهما، فإن منهم المحتال الجَدُّ البَطُوش ولا يزداد إلا فقراً، ومنهم المُعَيَّ الواهن المهين ولا يزداد ماله إلا كثرة، ولو كان من الحيلة لسَبَقَ القوى الضعيف إلى كل شئ، ولكن الله يخلق ويرزق ولا يملك العباد من ذلك شيئاً. وهكذا حكى بعض الأكاسرة سأل حكيماً في زمانه فقال

ما بالى أرى العاقل محروما والأحمق مرزوقا، فقال أراد الصانع أن يدل على نفسه، ولو كان كل عاقل مرزوقا، وكل أحمق محروما، لوقع فى العقول أن العاقل يرزق نفسه، والأحمق حرّم نفسه، فلما رأوا الأمر بخلاف هذا علموا أن الصانع هو الرازق.

ورويانا عن ابن مسعود فى إعطاء هذا المال فتنة، وفى منعه فتنة، إن أعطيه عبد مدح غير الذى أعطاه، وإن منعه عبد ذم غير الذى منعه، يعنى بالفتنة الاختبار، يختبر بذلك الموقنون للخير والغافلون لينظر كيف يعملون، فأما أهل اليقين فيعتبرون بالأسباب ويعجبون من التسبب، فيزدادون بذلك هدى وإيماناً لشهودهم المعطى المانع واحداً فى العطاء والمنع، ولعرفتهم بجريان الحكمة فيما جاءت به الشريعة، فثبت لهم مقامان، الشكر له والصبر عليه. وأما الغافلون فيضطربون لذلك ويثبتون بنظرهم إلى الأسباب والأيدى، فيمدحون المعطين ويذمون المانعين، فينقصون بذلك، فقد صار المال فتنة للفريقين، يكشف إيمانهم وتمتحن للتقوى قلوبهم. وعن ابن مسعود أنه قال من الإخلاص أن لا تحب أن يحمداك الناس على عبادة الله وأن لا تمدحهم على ما رزقك الله. وقد رويانا عن عيسى عليه السلام وعن ابن مسعود وغيره: أن من اليقين أن لا تحمد أحداً على ما أعطاك الله، ولا تذمه على ما لم يؤتك الله. وقال الصبر نصف الإيمان، والشكر نصف الإيمان، واليقين الإيمان كله. وفى حديث الإفك عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: فقام إلى أبواى فقبلانى فى صدورهما، فقلت بغير حمدكما ولا حمد صاحبكما أحمد الله تعالى الذى عزّنى وبرّانى. وفى حديث غيره فقال لها أبو بكر: قومى فقبلى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: والله لا أفعل ولا أحمد إلا الله، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: دعها يا أبا بكر. وسئل بعض علمائنا عن معنى الخبر المنقول من التوراة من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينه، فقال: لأن الإيمان عقد وفعل وقول، فإذا تواضع للغنى لأجل دنياه بالثناء والحركة إليه ذهب ثلثا إيمانه وبقي الثلث وهو العقد، فإن جعلت الأواسط فى الرزق أوائل فى الجعل لثبوتها فإن الله تعالى قد أظهرها أسباباً وأثبت نفسه فيها، فقال تعالى قل يتوفاكم ملك الذى وكل بكم، ثم رفعه وأظهر نفسه، فقال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها، وكذلك قال أفرأيت ما تحرثون، فنذكر الأواسط، ثم قال إننا صببنا الماء صباً ثم شققنا الأرض شقاً، وقال فى التفصيل فأرسلنا إليها روحنا، ثم قال تعالى فى التوحيد فنفخنا فيها من روحنا، وكان النافخ جبريل عليه السلام. كما قال تعالى فإذا قرأناه فاتبع قرأته، قال أهل التفسير فإذا قرأه عليك جبريل فخذة

عنه بعد قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به. وكذلك قال جبريل لأهب لك غلاماً زكياً، لأن الله تعالى وهب له يهوب لها فذكر نفسه وهو يشهد ربه، ثم قال فى الحرف الآخر ليهب لك يعنى الله تعالى. ومثله قول موسى عليه السلام لا أملك إلا نفسى وأخى، لأجل أن الله تعالى قال ووهبنا له من رحمتنا أخاه، وهو فى الحقيقة لا يملك نفسه ولا أخاه، إذ لا مالك أصلاً إلا الله عز وجل، وهذا على أحد الوجهين إذا كان وأخى فى موضع نصب، والوجه الآخر أن يكون قوله وأخى فى موضع رفع فيكون المعنى وأخى أيضاً لا يملك إلا نفسه. وكذلك قال سبحانه فى التفصيل والأمر اقتلوا المشركين، وقال فى مثله من ذكر واسطة الأمر قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم، ثم قال فى التوحيد فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم. وقال فى إثبات الأسباب ورفع حقائقها وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى، وقال تعالى فى ذكر الأواسط فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم، إنما يريد الله ليعذبهم بها. وقال فى مثله الذى علم بالقلم، ثم قال تعالى الرحمن علم القرآن، وقال تعالى علمه البيان، ثم قال إن علينا بيانه، وقال فى تثبيت الأملاك وبيعها منه بالأعواض كرمها منه وفضلاً، إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم، فجاز ذلك لما ملكهم ماله، كقوله تعالى إلا ما ملكت أيما نكم. وعند أهل المعرفة أن لا فاعل حقيقة إلا الله عز وجل، لأن حقيقة الفاعل هو الذى لا يستعين بغيره بالة ولا سبب، وعندهم أن فعلاً لا يتأتى من فاعلين وإلا كان شركاً، لأن الفاعل الثانى المظهر الذى فعل بيده وأجرى الفعل بواسطته، هو ثانٍ ومحدث، والأول القديم هو الفاعل الاصلى. كما أن عندهم أن حقيقة المالك هو خالق الشيء، ومن جعل فى يده فهو مملك لأنه لم يخلق ما بيده، كما المجرى على يده الفعل مفعول، لأن الله تعالى هو الأول القيوم بنفسه لا يستعين بغيره. وقد جعل الله أيضاً بحكمته وعزته للخلق والحياة واسطة وهو ملك الأرحام، وفى الخبر أنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة فى يده ثم يصورها جسداً فيقول يارب أذكر أم أنثى، أسوى أم معوج، فيقول الله ماشاء ويصور الملك. وفى لفظ آخر يخلق الملك ثم ينفخ فيها الروح بالشقاوة أو بالسعادة، ويقال إن الملك الذى يقال له الروح هو الذى يولج الأرواح فى الأجساد، ويقال إنه يتنفس بوصفه فيكون كل نفس من أنفاسه روحاً يلج فى جسم ولذلك سُمى الروح. وقد قال الله تعالى فى وصف نفسه البارئ المصور كما قال الخالق. وقال تعالى خلق الموت والحياة، وقد جعل للإحياء واسطة كما جعل للموت وهو إسرافيل صاحب الصور ينفخ فيه النفخة الثانية فيحيا كل ميت ثم يرفعه الله تعالى، فقال يوم ينفخ فى الصور، ووصف نفسه بأنه المحيى المميت. وفى بعض الأخبار أن

مَلِكُ المَوْتِ ومَلِكُ الحَيَاةِ تناظرا، فقال ملك الموت أنا أُميت الأحياء، وقال مَلِكُ الحَيَاةِ أنا أحيى كل ميت، فأوحى الله إليهما كوننا على عملكما وما سُخِّرَتَا له من الصُّنْعِ فأنَا المُمِيتُ وأنا المُحْيِي، ولا مُمِيت ولا مُحْيِي سِوَايَ.

وكذلك أيضا قيل عن الله تعالى أنا الدليل على نفسي ولا دليل على أدل مني، ولم يمنع وجود هذه الأواسط أن يكون الله سبحانه هو الأول في كل شيء، وهو الفاعل لكل شيء وحده لا شريك له في شيء. ولم يقل أحد من المسلمين المَلِكُ خَلَقَنِي، ولا عزرائيل أَمَاتَنِي، ولا إسرافيل قد أحياني، كذلك أيضا لا يَصْلُحُ أن يقول الموقن المشاهد للتوحيد فلان أعطاني أو منعني، كما لا يقول فلان رزقني، ولا فلان قدر عليّ، وإن جعل واسطة في ذلك وأجرى على يديه ذلك، لأن العطاء هو الرزق، والمنع هو القدر، ولا كان عندهم شركاء في أسماء الله غيره إذ كان الله هو المعطى المانع الضار النافع، كما هو المحيى المميت، لا شريك له في ملكه، ولا ظهير له من عباده في خلقه ورزقه، وهذا عندهم يقدح في حقيقة التوحيد للعبد، وهو من الشِّرْكَ الخفى الذى جاء فى الأثر: الشِّرْكَ فى أمتى أخفى من دبيب النمل فى الليلة المظلمة.

وقال بعضهم فى معنى قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون، قال مؤمن بالإقرار أن الله هو المقدر المدبر، ومشرك فى الاعتماد على الأسباب ورد الأفعال إليها، ومن الإخلاص عند المخلصين بلا إله إلا الله ولا معطى ولا مانع إلا الله، ولا هادى ولا مضل إلا الله كما لا إله إلا الله، هذا عندهم فى قرن واحد ومشاهدة واحدة، وهو أول التوحيد، وإن كان قد جعل هادين ومضلين ومعطين ومانعين

ولكن بعد إذنه ومن بعد مشيئته وحكمه، كما قال تعالى أحسن الخالقين خير الرازقين، لأنه خلقهم وخلق خلقهم ورزقهم ورزق رزقهم، وكذلك هو هداهم وهدى بهم وأضلهم وأضل بهم، فعن هدايته هُدُوا به، وعن إضلاله ضلُّوا بعد إرادته، كما عن خلقه خلُقُوا ومن رزقه رزقوا، وكيف وقد فسر ما ذكرناه بقوله وإن تَخَلَّق من الطين كهيئة الطير بإذنى، ويقول تعالى لوهدانا الله لهديناكم، وقال فى مثله فأغويناكم إننا كنا غاوين، فبمشاهدة ما ذكرناه يخرج العبد من الشِّرْكَ الخفى وهو تحقيق قوله لا إله إلا الله بعد التصديق، أى ليس من تأله القلوب وتأله إليه إلا الله، ثم يقول معها وحده لا شريك له، أى وحده فى قدرته وتوحيده، لا شريك له فى ملكه من خلقه، ثم وكذا ذلك بقوله له المَلِكُ أى جميع ما أظهر، وله الحمد فى جميع ما أعطى ومنع،

يستحق الحمد كله فهو لا يستحقه غيره ، وهو على كل شئ قدير أى من الخلق والأمر ،
فالقدره كلها له والخلق كله له ، يحكم في خلقه بأمر ما شاء كيف شاء .

ومثل الأواسط مثل الآلة بيد الصانع ، ألا ترى أنه لا يقال الشفرة حذت النعل ولا السوط
ضرب العبد ، إنما يقال الحذاء حذّ النعل ، وفلان ضرب عبده بالسوط . وإن كانت هذه الأواسط
مباشرة للأفعال إلا أنها آلة بيد صانعها وكذلك الخليقة يباشرون الأسباب فى ظاهر العيان والله
من ورائهم محيط ، القادر الفاعل بلطائف القدرة وخفايا المشيئة ألم تر إلى قولهم الأمير أعطانى
كذا ، وخلق على كذا وإن لم يناوله بيده ؟ ولا يصلح أن يقول خادم الأمير أعطانى لأجل أنه جرى
على يده وإن كان باشر العطاء بنفسه ، إذ قد علم أن الخادم لا يملك ولا يتصرف فى ملك الأمير
إلا بأمره ، إلا أن يسئل الإنسان بيد من أعطاك الأمير ، أو على يد من وجّه إليك العطاء ، لبغية
تكون للسائل فى معرفة أى عبد جاء به ، فيجوز أن يقول حينئذ بيد عبده فلان . فأمّا أن يبتدى
المُعطى من غير أن يسأل إذا أراد أن يظهر العطاء فيقول الأمير أعطانى على يد عبده فلان ، فإن
هذا لغو لا يحتاج إلى ذكر العبد مع ذكر الملك لأن البغية إظهار العطاء من الملك المُعطى ، فلا
معنى لذكر العبد الذى جرى العطاء على يده فافهم .

ومن ذلك قول النبىّ صلى الله عليه وسلم للرجل الذى ناوله التمرة ، خذها لو لم تأتها لأنتك .
والتمرة لا تأتى ، ولم يقل لجاءك بها رجل إذ لا بغية فى ذكر ذلك ومن هذا قوله صلى الله عليه
وسلم للرجل الذى قال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد ، فقال عرف الحق لأهله وإنما ذكر الله
تعالى الأسباب لأن الأسماء متعلقة بها ، والأحكام عائدة على الأسماء بالثواب والعقاب ، فلم
يصلح أن لا تُذكر فتعود الأحكام على الحاكم تعالى وعن هذا أنه هو يبدئ ويعيد ، يبدئ الأحكام
من الحاكم ويعيدها على المحكوم ومن هذا قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق ، فجميعاً
عنده وفى خزائنه ، إلا أنه أضاف الدنيا إلينا لرجوع الأحكام علينا وليُزهدنا فيها وأضاف الآخرة
إليه تخصيصاً لها وتفضيلاً ليرغبنا فيها وكما أخبر عن عيسى وإذا تخلق من الطين ، ومثله
فارزقوهم فيها ، فسمّاه خالقاً إذ خلق الله على يده وسماهم رازقين لما أجرى على أيديهم رزق
أهليهم فهو عنده كقوله لمريم وهدي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً . وقد
علمت أن الرطب لم يتساقط بهزها ولا جعل ولا فعل لهزها فى الرطب ، ولكن أراد أن
يُظهر كرامتها ويجعل الآله منه بيدها ومثله اركض برجلك

هذا مغتسل بارد وشراب، فنبعت عينان فشرب من إحداهما واغتسل من الأخرى، ولا فعل لرجله في إظهار العيثنين، وقد نفى لبيد ماسوى الله في قوله * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أنشد ذلك صدق. وفي لفظ آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أصدق بيت قاله الشاعر. * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وهو يعلم صلى الله عليه وسلم أن في الأشياء أواسط حق، وأسباب صدق، ثم لم يمنعه ذلك أن قال أصدق بيت قاله الشاعر كذا إثارة منه للتوحيد، وتوحيداً للمتوحد. هذا مع قرب عهدهم بتكذيب الرسل وإبطال الكتب، ولكن لما كانت الأشياء بعد أن لم تكن ولا تكون بعد أن كانت أشبهت الباطل الذي لا حقيقة له أولية ولا ثبات له أخرية، وكان الله تعالى الأول الأزل الآخر الأبدي، فهو الحق ولا هكذا سواه. ومثله الأسباب أيضا في ثوانها وأواسطها إلى جنب الأول المسبب، مثل ما يقول في القرآن قال الله كذا ولك أن تقول قال نوح وقال يوسف كذا، فكل صواب. فإذا قلت قال الله سبحانه وتعالى فهو القائل الأول قبل القائلين، متكلما بوصفه، مخبراً عن علمه بغير وقت لموقت، ولا حد محدود، ولا حد ثان. وإن قلت قال صالح وقال شعيب، فقد قالوه بأنهم ثوان في القول، وأواسط به قالوا ذلك عنه، بحدوث أوقات وظهور أسباب. كذلك الأسباب في أواسطها هي ثوان عن الأول المبدئ، ومن ههنا وفي مثله دخلت الشبهة على المبتدعين فقالوا بخلق القرآن، فلو لم يدخل عليهم إلا أنهم جعلوا قول القائلين قبل قول الله أحكم الحاكمين، فاثبتوا قبل قوله قليلا وهو القول منهم، لفهم قدم الكلام فوقوا بجهلهم في أعظم مما هربوا منه، لأنهم هربوا من إثبات قديم آخر بزعمهم فوقوا في إثبات حدث أولاً وإحداث قدم ثانيا، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا، وسبحانه بكرة وأصيلا، ولم يعلموا بجهلهم أنهم إنما قالوه بعد قوله، فصار قولهم عن قوله، وكان هو الأول في القول من حيث كان هو الأول بالقدم والسابق بالعلم، وصاروا هم ثوان في المقال من حيث كانوا حوادث من الأفعال، فكذاك أيضا تدخل الشبهة على الغافلين من ضعف اليقين لشهود المانعين والمنفقين أوائل في الفعل من قبل أن الله تعالى أظهر العطاء والمنع بأيديهم، فشهدوهم معطين مانعين لنقصان توحيدهم، فأشركوا في أسماء الله كما أشركت المبتدعة في صفات الله عز وجل، أن حُجِّبوا عن شهادة سبق علم الله، كما حُجِّب الزائفون عن حقيقة توحيد الله تعالى، إلا أن شرك الزائفين ضلال يُنقل عن الملة وهو شرك جلي، وشرك ضعفاء اليقين غفلة وجهل لا يُنقل عن الملة لأنه شرك خفي.

وحكى أن بعض العلماء صلى خلف رجل فلما انفتل الإمام نظر إليه في زي مكتسب، فقال يا شيخ من أين تأكل، فقال إصبر حتى أعيد الصلاة التي صليتها خلفك ثم أجيئك! وحدثونا في معناه عن آخر أنه لزم العكوف في المسجد ولم يكن ذا معلوم من عيش، فقال له الإمام الذي يصلى بالناس لو تكسبت وتعيشت كان أفضل لك، فلم يجبه، فأعاد عليه وقتاً آخر نحو ذلك، فقال يهودي في جوار المسجد قد ضمن لي كل يوم رغيفين فكننت بذلك وتركت التكسب، فقال الإمام إن كان صادقاً في ضمانه فإن عكوفك في المسجد خير لك، فقال له الرجل يا هذا أنت لو لم تكن إماماً للمسلمين تقوم بينهم وبين الله لنقص توحيدك، وحدثت أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين أدرك لي لطف الفطنة وخفي اللطف فإنني أحب ذلك، قال يارب وما لطف الفطنة، قال إن وقعت عليك ذبابة فاعلم أنني أوقعتها فسكني أرفعها، قال وما خفي اللطف، قال إن أتتك فولة مسوسة فاعلم أنني قد ذكرت بها، وهذا الذي ذكرناه من أن الله سبحانه وتعالى هو المعطى المانع الضار النافع حيث كان هو الخالق الرازق، كيف شاء ومتى شاء ويمن شاء، هو في عقود عموم المؤمنين وفي علمهم، إلا أن فيهم جهلاً بالحكمة وغفلة عن الحاكم، يحيلون ذلك إلى عاداتهم ويريدون أن يكون رزقهم من حيث معتادهم أو من حيث معقولهم باختيارهم ومعقولهم، وبالعز والفخر والتطاول والأنفة، لا على الذل والتواضع والفقر والمسكنة، ولا يكون أمورهم إلى الله يرضون بتدبيره وتقديره أن يرزقهم كيف شاء ويبد من شاء فيؤثرون أخلاق الجبابرة على أخلاق المؤمنين لبُعدهم من مشاهدة اليقين، ولاستيلاء أخلاق النفس عليهم، ثم إن نفوسهم مع علمهم أن الخلق والأرض كله لله عز وجل، وأن الحمد والملك له، قد تطلع في غير الله وترجو سواه، وقد تضطرت بجبلتها عند أثقال الحقائق، وقلوبهم لا تطمئن بل تنزعج عند الابتلاء بالمصائب والفاقات، ولا تصبر للخالق، وإن ألسنتهم قد تسبق بالمدح والفرح مع رؤية الأواسط، أو بالذم والأسى على قوت العطاء لوجود الغفلة وذهابهم عن مشاهدة ما يعلمون، فهذا دليل نقص توحيدهم وضعف يقينهم، وأن معرفتهم معرفة سمع وخبر لا معرفة شهادة وخبر، وقد شركهم الموقنون بتسليم ذلك لله في العلم والقدرة وإثبات الأواسط والأسباب لجاري الحكمة، وعود الثواب والعقاب على الخليفة، ولكن زادوا عليهم بحسن اليقين وقوة المشاهدة وجميل الصبر وحقيقة الرضا، فسكنت القلوب واطمأنت النفوس عند النوازل والبؤس، وثبتوا في الابتلاء لشهود المبلى يدبر الخلائق كيف شاء، فحصل لهم مقام في اليقين وحال من التوكل ونصيب من الرضا، وخرج أولئك من

حقائق هذه المعانى ودخلوا فى عمومها، ودخل عموم المؤمنين مع الموقنين فى فرض التوكل، قد جاوزهم الموقنون فارتفعوا عليهم وعلّوا فى فضله، ووقف العموم ونكصوا عن العلّو لقعود اليقين بهم وحجّب الأسباب لهم، وسبق المقربون إلى الفضل، ويؤتى كل ذى فضل فضله. هم درجات عند الله، والله بصير بما يعملون. وقال بعض العلماء احتجّب عن العموم بالأسباب فهم يرونها، وحجّب الأسباب بنفسه عن الخصوص فهم يرونها ولا يرونها. وحدثونا عن سرى السقطى قال ثلاث يستبين بهن اليقين، القيام بالحق فى مواطن الهلكة، والتسليم لأمر الله عند نزول البلاء، والرضا بالقضاء عند زوال النعمة. وقال يوسف بن أسباط قبله - كان يقال ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه: مَنْ إذا رضى لم يخرج رضاءه إلى باطل، وإذا غضب لم يخرج غضبه عن حق، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له.

ذكر التكسب والتصرف فى المعاش

ولا يضر التصرف والتكسب لمن صحّ توكله، ولا يقدح فى مقامه ولا ينقص من حاله. قال الله سبحانه وجعلنا النهار معاشا، وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشا قليلاً ما تشكرون. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم: أحلّ ما أكل العبد من كسب يده، وكل بيع مبرور. وقد كان الصانع بيده أحب إليهم من التاجر. والتاجر أحب إليهم من البطال. وقال ابن مسعود إنى لأكره أن يكون الرجل بطالا ليس فى عمل دنيا ولا فى عمل آخرة. ولأن التوكل من شرط الإيمان ووصف الإسلام قال الله تعالى إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين، فاشتراط فى الإيمان به والإسلام له التوكل عليه، فإن كان حال المتوكل التصرف فيما قد وجه فيه ودخل فى الأسباب وهو ناظر إلى المسبب فى تصريفه، معتمد عليه واثق به فى حركته، متسبب فيما يقبله فيه موله، متعيش فيما يسببه له ويوجهه فيه، عالم بأن الله تعالى قد أودع الأشياء منافع خلقه، وجعلها خزائن حكمته ومفاتيح رزقه، ويكون أيضاً متبعاً للسنة والأثر، تاركاً للترفة والتنعّم، فهو فى تكسبه وتصرفه أفضل ممن دخلت عليه العلل فى توكله فساكنها. وقد ذكر لنا عن بعض العلماء أنه رأى يطحن برجله وكان قد ترك العمل أربعين سنة، فقيل له دخلت فى التكسب بعد أن كنت قد تركته، فقال يا هذا إذا عدِمْنَا عزَّ التوكل لم نصبر على ذل الاستشراف. فكَذلك الأمر فيمن دخلت عليه الآفة فى ترك التكسب، فليخرج منها إلى الاحتراف، ومن دخل عليه اليقين فاقتطعه فليقعد عن الاكتساب، فالتكسب خير من التشرف

إلى الخلق واعتياد المسئلة، وسالك على طريق فهو يصل وإن كان في طريقه بُعد، والتوكل لمن أقعد به ناظراً إلى الوكيل أفضل لمن صح له إفراغ قلبه من الخلق وشغله بالخالق، وهو طريق قريب فصاحبه مقرب. والتارك للتكسب طمعاً في الخلق وترقهاً للنفس وحباً للمسئلة واتباعاً للهوى سالك على غير طريق، لا قريب ولا بعيد، هو عن المحجة جائر. كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: لأن يأخذ أحدكم فأسه وحبله فيذهب إلى الجبل فيحطب فيأكل ويتصدق خير له من أن يسأل الناس، أعطوه أو منعوه. وقال صلى الله عليه وسلم: استغنوا عن الناس ولو بشووص السواك، يعنى بمضغه. وقال من يضمن لى خصلة واحدة أضمن له الجنة، لا يسأل الناس شيئاً.

وقال بعض علمائنا: من أنكر التكسب فقد طعن في السنة، ومن أنكر القعود عن التكسب فقد طعن في التوحيد. وقال: بُعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخلق وهم أصناف كما هم اليوم، منهم التاجر والصانع والقاعد، ومن يسأل الناس ومن لم يسأل الناس، فما قال للتاجر اترك تجارتك، ولا قال للقاعد اكتسب واصنع، بل جاءهم بالإيمان واليقين في جميع أحوالهم وتركهم مع الله في التدبير، فعمل كل واحد بعمله في حاله. وقد كان بعض المتوكلين يقول من لم يصبر على جوع ثلاثة أيام أخاف أن لا يسعه ترك العمل إذا وجده. وقال أيضاً من فقد الأسباب فضعف قلبه، أو كان وجودها أسكن لقلبه من عدمها لم يصح له القعود عن المكاسب لأن فيه انتظاراً لغير الله. وقال بعض العلماء: من طرقت فاقة تسعة أيام فتصوّر في قلبه طمع في خلق أو استشراف إلى عبد فالسوق أفضل له من المسجد. وقال أبو سليمان الداراني: لا خير في عبد لزم القعود في البيت وقلبه معلق بقرع الباب متى يطرق بسبب. وقال بعض علمائنا: إذا استوى عنده وجود السبب وعدمه، وكان قلبه ساكناً مطمئناً عند العدم، لم يشغله ذلك عن الله تعالى ولم يتفرق همه، فترك التكسب والقعود لهذا أفضل لشغله بحاله وتزوده لمعاده وقد صح له مقام في التوكل. وقال سهل وقد سئل متى يصبح للعبد التوكل، فقال إذا دخل عليه الضر في جسده والنقص في ماله فلم يلتفت إليه ولم يحزن عليه شغلاً بحاله، وينظر إلى قيام الله عليه. وقال إبراهيم الخواص وهو إمام المتوكلين من المتأخرين، ثلاثة مواطن حمل الزاد فيهن من آداب التوكل، القعود في المسجد، والركوب في سفينة، وصحبة القافلة. وقال سفيان الثوري: العالم إذا لم يكن له معيشة صار وكيلاً للظلمة، والعابد إذا لم تكن له معيشة أكل بدنه، والجاهل إذا لم تكن له معيشة كان سفيراً للفساق.

وقال بعض أهل المعرفة: الناس ثلاثة - رجل شغله معاده عن معاشه فهذه درجة الفائزين، ورجل شغله معاشه لمعاده فتلك حال الناجين، وآخر شغله معاشه عن معاده فهذه صفة الهالكين. وروينا عن **علي رضي الله عنه**: الرزق رزقان - رزق يطلبك، ورزق تطلبه. ففسره بعض العلماء فقال الرزق الذي يطلبك هو رزق الغذاء، والرزق الذي تطلبه رزق التمليك وهو طلب فضل القوت. وقال **أبو يعقوب السوسى**، وقد كان له مقام مكين في التوكل - التوكل على ثلاثة مقامات: عام، وخاص عام، وخاص خاص، فمن دخل في الأسباب واستعمل العلم وتوكل على الله تعالى ولم يتحقق باليقين فهو عام، ومن ترك الأسباب وتوكل على الله وحقق في اليقين فهو خاص عام، ومن خرج من الأسباب على حقيقته بوجود اليقين ثم دخل في الأسباب فتصرف لغيره فهذا خاص خاص، وهذا وصف الطبقة العليا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم.

وقد شرط **النبي صلى الله عليه وسلم** للعتاء: ترك المسئلة والاستشراف تنزيها للفقراء ورداً لهم إلى الله تعالى، لأن في مسئلة العبد الفقير ذلاً ذليلاً وحرصاً على الدنيا جليلاً، وفي الاستشراف إلى العبيد طمع في غير مطعم ونظر إلى الله، وإتيان البيوت من غير أبوابها. ومنه ما روى عن **النبي صلى الله عليه وسلم**: مسئلة الناس من الفواحش، ما أحل من الفواحش غيرها. وقال **صلى الله عليه وسلم**: من استغنى أغناه الله، ومن استعفف أعفاه الله، ومن فتح على نفسه باب مسئلة فتح الله عليه باب فقر. فكان الفقراء الصادقون جعل لهم أخذ العطاء، بل ندبوا إلى قبوله عوضاً لهم من ذلك لما منعوا من الاستشراف والسؤال تنزيهاً لهم وتفضيلاً، فمثّلهم في ذلك أهل البيت جعل لهم خمس الخمس من الغنائم لما حرمت عليهم الصدقة تفضيلاً لهم وتشريفاً. وقد كان **الخوارج** إذا نظر إلى عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس له لم يقبل منه شيئاً، وكان يقول: صوفي لا يكون بحريّف، وهذا كله يحسن في حال المنفرد، فأما ذو العيال فالأمر عليه واسع من ذلك، ولا بأس أن يأخذ لعيله كما يأخذ لأجل غيره من الناس، لأن عياله عيال الله عنده قدوكله بهم وأجرى أرزاقهم على يده، فإن طلب لهم وحث على استخراج حقهم مما أوجب الله لهم لم ينقص ذلك من حاله.

وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين **سعد بن الربيع** وبين **عبد الرحمن بن عوف**، فقال له **سعد** أشاطرك مالى وأهلى، فقال **عبد الرحمن** بارك الله لك في أهلك ومالك، دأبني

على السوق، فعمل يومه ذلك، فلو كان التكسب فى الأسواق يُنقص التوكل لم يختَر عبد الرحمن وهو إمام الأئمة ما ينقص توكله، ولكنه أحب إدخال المشاقة على نفسه وكره التنعم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمُعَاذِ إِيَّاكَ وَالتَّعَمُّ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيْسُوا بِالْمُنْعَمِينَ. ورؤى فضالة بن عبيد أشعث أغبر حافياً وهو أمير مصر، فقيل له لِمَ أَنْتَ هَكَذَا، فقال إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا عَنِ الْإِرْفَاءِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَحْتَفِيَ أحياناً، ثم اختار عبد الرحمن أيضاً إثارة أخيه بما أبره به رعاية لحق أخوته، ولأن الله تعالى قد ندب إلى الإيثار ووصف به الأحباب. وأعلى من عبد الرحمن مقاماً إمام الأئمة أبو بكر الصديق رضى الله عنه، لما بويع بالخلافة أخذ الأتواب تحت حِصْنِهِ ودخل السوق ينادى، هذا فى أتم أحواله حين أهل للخلافة وأقيم مقام النبوة، حتى اجتمع المسلمون فكرهوا له ذلك، فقال لا تشغلوني عن عيالى فإنى إن أضعتهم كنت لى سواهم أضيّع، حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين، لا وكس ولا شطط، فلما رضوا جميعاً بذلك وأنفقوا عليه ترك السوق لشُغْلِهِ بِهِمْ ويأمرهم، ألا تراه كيف أثر القيام بحقه وما أوجب الله عليه لأهله، وتواضع لله فى حال رفقته وأسقط الخلق عن عينه حتى كره المسلمون ذلك فتركه بحكم ثان، فكذا التوكل لا يزال مع الحكم الأول حتى ينهج الله له طريقاً آخر فيسلكه بطريق ثان. وقد كان بعض علماء السلف يجمع إليه الناس للكلام عليهم، فكان يقول لو أعلم أن أهلى يحتاجون إلى باقة بقل ما تكلمت عليكم، ففى هذا بيان وبرهان لمن لم تستهوه الأهواء فى إنكار التكسب على أهل التوكل، احتجاجاً لنفسه واعتذاراً من بطالته، ولا يسع العلماء فى الدين إلا البيان وكشف حقيقة العلم بالبرهان، فالتكسب والأسباب طرق أودعها الله العطاء والأرزاق، لاهى تعطى وترزق بمنزلة الأواسط من الأشخاص، فالمتوكل المتسبب موقن أن الله سبحانه هو المعطى والمانع، وأنه هو المسبب الرازق، وأنه هو الأول فى التصريف والآخر فى التقلب، فقلبه ناظر إلى القسام، ونفسه ساكنة إلى القسم، وقلبه قانع راضٍ بالمقسوم، وجسمه متحرك فى المعلوم الذى وجه فيه وسبب له، وهو عارف بمقامه وبالمراد منه، راضٍ بحاله وما قد استسعى فيه وألزم إياه.

والذى يُنقص المتوكل ويُخرجه من حد التوكل اكتساب الشبهات للاستكثار، أو السعى بالتكسب للجمع والافتخار، أو الحرص على طلب ما حظه العلم عليه، أو لطلب ما يكره المنال منه، أو التشخط للأقدار إذا لم تواته على ما قدر، أو ترك النصير لمن عامله بأن يحتال عليه أو يدبر، أو التشرف إلى الخلق أو الطمع فى سبب، فهذا كله لا يصح معه التوكل. وقد قال بعض

العلماء إنَّ العبد إذا دخل السوق للتكسب فكان درهمه أحب إليه من درهم غيره لم ينصح للمسلمين في المبايعة، وهذا عنده يخرج من التوكل، ودخول الآفات ومساكنتها لقصور علم أو غلبة هوى يُخرج العبد من التوكل، وهو أن يكون متوكلاً على الناس بأن يطمع فيهم، أو يتصدى لهم بالتعرض والتصنع، أو يكون متوكلاً على صحة جسمه ودوام عوافيه، وأنه لا يُرزق إلا من كدّة، أو يكون متوكلاً على ماله بأن يثق به ويطمئن إليه ويحسب أنه إن افتقر انقطع رزقه، وعلامة ذلك ضنّته به وإعداده له عدّة لكذا وعدة لكذا. فهذه المعاني تُخرج من التوكل، فقد تخفى دقائقها وتدقّ حقائقها إلا على جهابذة العلماء الراسخين في العلم المتضلعين باليقين، القائمين على الدوام بالشهادة، فمن نظر إلى هذه المعاني من الأسباب والأشخاص، أو سكن إليها سكن أنس فيقوى قلبه بوجودها، فإنه يضطرب ويستوحش أو يضعف قلبه لفقدائها، فهي علّة في توكله.

ورويانا عن بشر بن الحارث قال: إنَّ العبد ليقراً بإيّاك نعيد وإيّاك نستعين فيقول الله تعالى كذبت، ما إيّاي تعبد ولا بى تستعين. لو كنت تعبد إيّاي لم تؤثر هواك على رضاى، ولو كنت بى تستعين لم تسكن إلى حوّلِكَ وقوتك، ولا إلى مالك ونفسك. وإنَّ التارك للتكسب والتصرف في الأسواق إذا كان في أدنى كفاية وأعين بالصبر والقناعة في مثل زماننا هذا، أفضل وأتمّ حالاً من المتكسب إذا خاف أن لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله من دخوله في شبهة عياناً، أو خيانة لإخوانه المسلمين. ولأنه قد تعذّر القيام بشرائط العلم مع مباشرة الأسباب وكثرة دخول الآفات والفساد في الاكتساب، فترك ملابسة أهل الأسواق ومخالطتهم على هذا الوصف المكروه أقرب إلى السلامة لبُعده من رؤية الأشياء وفقد مباشرتها، لأن الحكم متعلق بالرؤية. ومثل الحرام مثل المنكر إذا لم تره سقط عنك حكمه. وليس الخبر كالمعاينة ولا المجاورة كالمباشرة، ولا المعاین كالمخبر. وذلك كخبر من زلّ عن حقيقة الكعبة على البعد إلا أنه متوجه إلى الشطر، فصلاته جائزة، ولو زلّ عنها أنملة مع المعاينة لها بطلت صلاته.

والتكسب ليس بفرض. وقد يُفترض بأحد معينين بوجود العيال وعدم كفايتهم من وجه من الوجوه المباحة، أو بأن يُقطع عدمه عن فرض ويضعف عنه مع فقد ما يُقام به الفرض مما لا بد منه. وقد كان بشر بن الحارث ترك التكسب وكان يتكلم في الحلال ويشدد فيه، فقيل له

ياأبانصر فأنت من أين تأكل، فقال من حيث تأكلون، ولكن ليس من يأكل وهو يبكي مثل من يأكل وهو يضحك. وقال مرة ولكن يد أقصر من يد، ولقمة أصغر من لقمة. وقد كان للثوري خمسون ديناراً يَتَجَرُّ له بها، ثم أخذها في آخر أمره ففرقها على إخوانه وترك التكسب. ويقال إنه فعل ذلك لما مات عياله. وليس للعبد أن يحمل حال عياله على حاله إلا أن يكون اختيارهم كاختياره، وصبرهم على فقرهم ومعرفةهم بفضلهم كمعرفة، فجاء حينئذ أن يسير بهم سيرته ويُسقط عنه التكسب لأجلهم، لأنهم كهُوَ في الحال مع سقوط المطالبة منهم له بحقوقهم عليه. وقد فعل ذلك جماعة من السلف.

وبعض العارفين يفضلون مَنْ لا معلوم له على مَنْ له معلوم. وهم لا يرون ترك التكسب أفضل لأنه معلوم. ويعدُّ هؤلاء سكون القلب مع وجود المعلوم علة، ولكن إذا سكن قلبه مع غير معلوم واجتمع همه وانقطع طمعه في حال المعلوم فهذا هو المقام. وتفضيل هذا في التوسط من المقال عندي. والله أعلم أن العبد لا يفضل بنفس عدم المعلوم كما لا يفضل بنفس القعود عن المكاسب، وإنما يفضل بحاله من مقامه، فإذا كان ذو المعلوم أحسن معرفةً وأقوى يقيناً فَضَّلَ على مَنْ لا معلوم له. ولا يكون سكون القلب وطمأنينة النفس أيضاً مع وجود المعلوم علة في الحال على قَدْرِ المقام، ولكن لا يكون مقاما يُرفع به ولا حالاً يُفَضَّلُ فيه. إلا أن الطمع في الخلق وتشتت القلب مع وجود معلوم الكفاءة نُقصان عند الكل وعندى، وقطع الطمع في الخلق واجتماع القلب مع العدم أفضل وأعلى درجة عند الجماعة.

وفي حديث حية وسوار ابني خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهما لا تياسا من الرزق ماتهزئت رؤسكما فإن ابن آدم تلده أمه أحمر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله بعد. وقال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي ناوله التمرة لو لم تأتها لأنتك. ويقال إن العبد لو هرب من رزقه لأدركه كما لو هرب من الموت لأدركه الموت، وأن الرزق لا ينقطع عن العبد حتى يظهر له ملك الموت، فحينئذ ينقطع عنه رزق الدنيا ويدخل في رزق الآخرة، فيكون أول رزق الآخرة آخر رزق الدنيا. ولا آخر لهذا الرزق. وقال سهل بن عبد الله: لو أن العبد سأل الله أن لا يرزقه لم يستجب له، ويقال له يا جاهل أنا خلقتك ولابد من أن أرزقك أبداً. وقال وقد سئل عن القوت، فقال هو الحى الذى لا يموت، فقل إنما سألتك عن القوام، فقال القوام هو العلم، قيل سألناك عن الغذاء، فقال الغذاء هو الذكر، قيل سألناك عن طعمة الجسد، فقال

مالك وللجسد، دُعِ مَنْ تَوَلَّاهُ أَوَّلًا يَتَوَلَّاهُ آخِرًا. إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِ عِلَّةَ فَرْدُهُ إِلَى صَانِعِهِ. أَمَا رَأَيْتَ الصَّنْعَةَ إِذَا عَابَتْ رَدَّوْهَا إِلَى صَانِعِهَا حَتَّى يَصْلَحَهَا؟

وقد رويَنا عن سهل أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُلْقَى عَلَى الْخُصُوصِ الْفَاقَةَ، وَيُخَوِّجُهُمْ إِلَى الْخُلُقِ بِالطَّمَعِ فِيهِمْ، وَيُلْقَى فِي قُلُوبِ الْخُلُقِ الْمَنَعَ لَهُمْ فَيَحْرِمُهُمْ مَا فِي أَيْدِيهِمْ لِيَرُدَّهُمْ إِلَيْهِ، فَإِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِ أَيْسِينَ مُنْقَادِينَ رِزْقَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ. وَمِنْ عِلَامَةِ الْخُصُوصِ أَنَّهُمْ إِذَا اسْتَشْرَفُوا إِلَى شَيْءٍ حَرَمُوا ذَلِكَ الشَّيْءَ، وَإِذَا سَكَنُوا إِلَى عَبْدٍ سَلَّطَ عَلَيْهِمْ لِيَرْفَعَ سَكُونَهُمْ إِلَيْهِ. وَقَدْ كَانَ بَعْضُهُمْ إِذَا جَاءَهُ السَّبَبُ بَعْدَ تَطَلُّعِهِ إِلَيْهِ رَدَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يُخْرِجُهُ وَلَا يَتَنَاوَلُ مِنْهُ عَقُوبَةً لِنَفْسِهِ. وَكَانَ ذُو النُّونِ الْمَصْرِيُّ يَتَكَلَّمُ عَلَى إِخْوَانِهِ فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ، فَسَأَلَهُ غُلَامٌ شَابٌّ عَنْ الْخُبْزِ مِنْ أَيْنَ هُوَ، فَقَالَ خَذُوا بِيَدِهِ وَانْهَبُوا بِهِ إِلَى الصُّوفِيَّةِ حَتَّى يَعْلَمُوهُ الْأَدَبَ. وَقَدْ حَكَى عَنْ مَعْرُوفِ أَبِي مَحْفُوظِ الْكَرْخِيِّ أَنَّهُ ذَكَرَ لَهُ انْتِقَابُضَ بَشَرٍ عَنْ الْأَسْبَابِ الَّتِي تُفْتَتِحُ لَهُ، فَقَالَ إِنْ أَخَى بَشَرًا قَبِضَهُ الْوَرَعُ، وَأَنَا نَشِطْتُ فِي الْمَعْرِفَةِ، إِلَّا أَنَّ مَعْرُوفًا كَانَ لَا يَأْخُذُ السَّبَبَ إِلَّا عِنْدَ الْحَاجَةِ، وَيَأْخُذُ مِنْهُ مَا لَا بَدَّ لَهُ مِنْهُ، وَكَانَ لَا يَدْخُرُ، وَكَانَ قَصِيرَ الْأَمَلِ لَمْ يَكُنْ يَأْمَلُ الْبَقَاءَ مِنْ وَقْتِ صَلَاةٍ إِلَى صَلَاةٍ أُخْرَى. وَكَانَ إِذَا صَلَّى الظُّهْرَ يَقُولُ لِلْجِيرَانِ اطْلُبُوا لَكُمْ مَنْ يُصَلِّي صَلَاةَ الْعَصْرِ. وَكَانَ يَقُولُ إِنَّمَا أَنَا ضَعِيفٌ فِي دَارِ مَوْلَايَ، إِنْ أَطْعَمَنِي أَكَلْتُ مَتَى أَطْعَمَنِي، وَإِنْ أَجَاعَنِي صَبَرْتُ حَتَّى يُطْعَمَنِي. وَقَدْ كَانَ أَبُو مُحَمَّدٍ سَهْلٌ يَقُولُ الْمُتَوَكِّلُ لَا يَسْأَلُ وَلَا يَرُدُّ وَلَا يَحْتَكِرُ.

ذِكْرُ الْأَذْخَارِ مَعَ التَّوَكُّلِ

وَلَا يَضُرُّ الْأَذْخَارَ مَعَ صِحَّةِ التَّوَكُّلِ إِذَا كَانَ مُدْخِرًا لِلَّهِ وَفِيهِ، وَكَانَ مَالُهُ مَوْقُوفًا عَلَى رِضَا مَوْلَاهُ، لَا مَدْخَرَ لِحِظْوِظِ نَفْسِهِ وَهَوَاهُ، فَهُوَ حِينَئِذٍ مَدْخَرٌ لِحَقُوقِ اللَّهِ الَّتِي أُوجِبَهَا عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَاهَا بِذَلِكَ مَالُهُ فِيهَا. وَالْقِيَامُ بِحَقُوقِ اللَّهِ لَا يَنْقُصُ مَقَامَاتِ الْعَبْدِ بَلْ يَزِيدُهَا عُلْوًا. وَحَدَّثُونَا عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ بَشَرِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَهُ ضَحْوَةً مِنَ النَّهَارِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ كَهْلُ أَسْمَرٍ خَفِيفِ الْعَارِضِينَ، فَقَامَ إِلَيْهِ بَشَرٌ، قَالَ وَمَا رَأَيْتَهُ قَامَ لِأَحَدٍ غَيْرِهِ، قَالَ وَدَفَعَ إِلَيَّ كَفًّا مِنْ دَارِهِمْ، قَالَ اشْتَرِ لَنَا مِنْ أَطْيَبِ مَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنَ الطَّعَامِ وَالطَّيِّبِ، قَالَ وَمَا قَالَ لِي قَطُّ مِثْلَ ذَلِكَ، قَالَ فَجِئْتُ بِالطَّعَامِ فَوَضَعْتَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَكَلَ مَعَهُ وَمَا رَأَيْتُهُ أَكَلَ مَعَ غَيْرِهِ، قَالَ فَأَكَلْنَا حَاجَتَنَا وَبَقِيَ مِنَ الطَّعَامِ شَيْءٌ كَثِيرٌ فَأَخَذَهُ الرَّجُلُ فَجَمَعَهُ فِي ثَوْبِهِ فَجَعَلَهُ تَحْتَ يَدِهِ وَانْصَرَفَ، قَالَ فَعَجِبْتُ مِنْ

فعله ذلك وكرهته له إذ لم يأمره بشر بذلك ولا هو استأذنه فيه، فقال لى بشر بعد ذلك لعلك أنكرت فعله ذلك، قلت نعم أخذ بقية الطعام من غير إذن، فقال تعرفه، قلت لا، قال ذلك أخونا فتح الموصلى، زارنا اليوم من الموصلى، وإنما أراد أن يعلمنا أن التوكل إذا صح لم يضر معه الادخار.

وترك الادخار إنما هو حال من مقامه قصر الأمل. وقد يصح التوكل مع تأميل البقاء، فإن كان أمله للحياة لطاعة مولاه وخدمته والجهاد فى سبيل الله فضل ذلك، وهذا طريق طائفة من الراجين والمستأنسين. وإن كان أمله للحياة لأجل متعة نفسه، وأخذ حظوظها من دنياه نقص ذلك من زهده فى الدنيا فسرى النقص إلى توكله، وما نقص من الزهد نقص من التوكل بحسابه، وليس ما زاد فى الزهد يزيد فى التوكل بحسابه، لأن الزهد من شرط خصوص التوكل، وليس التوكل من شرط عموم الزهد، فكل متوكل ذى مقام زاهد لا محالة، وليس كل زاهد فى مقام متوكلاً، لأن التوكل مقام والزهد حال، والمقامات للمقربين والأحوال فى أصحاب اليمين، إلا أن من أعطى حقيقة الزهد فإنه يعطى التوكل لا محالة، لأن حقائق الأحوال وثبوتها ودوام استقامة أهلها فيها ولزومها لقلوبهم هى مقامات، فإذا جاز للمتوكل تأميل البقاء لشهر أو شهرين جاز له الادخار لذلك. إلا أن طول الأمل يخرج من حقيقة التوكل عند الخواص، ولا يخرج من حده عندى. وأكره للمتوكل الادخار لأكثر من أربعين يوماً كما يكره تأميل البقاء لأكثر من أربعين. ومن ادخر لصالح قلبه وتسكين نفسه وقطع تشرفه إلى الناس إن كان مقامه السكون مع المعلوم فالادخار له أفضل، فأمّا من ادخر لعياله لتسكن قلوبهم ولوجود رضاهم عن الله والسقوط حكمهم عنه ليتفرغ لعبادة ربه فهو فاضل فى ادخاره، اتفقوا عليه، ولأنه فى ذلك قائم بحكم ربه، راع لرعيته التى هو مسئول عنها. وقد ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لعياله قوت سنة ليسن ذلك. وقد نهى أم أيمن وغيرها أن تدخر شيئاً لغد. ونهى بلالاً أيضاً عن الادخار ليقترى به أهل المقامات فى ذلك. كما روى أنه قبض صلى الله عليه وسلم وله بردان فى الحفّ يُنسجان. وقد كان عليه السلام أقصر أملاً من ذلك، كان يبول فيتيمم قبل أن يصل إلى الماء، فيقال له فى ذلك إن الماء منك قريب، فقال وما يدرينى لعلى لا أبلغه، فهذا يدل أن الادخار يتسع ويضيق على قدر مشاهدات العارفين من قبل أن الشريعة جاءت بالرخصة والعزيمة، فالعزائم من الدين للأقوياء الحاملين، والرخص من الدنيا للضعفاء المضمولين.

وقد كان الخواص يدقّ فى أحوال التوكل ويذكر أن الادخار يخرج من حد التوكل. ولم يكن يفارقه أربعة أشياء. وكان يقول ادخارها من تمام حال المتوكل لأنها من أمور الدين - الرّكوة والحبل والإبرة والخيوط والمقراض. وكان سهل يضرب للمدخر مثلاً فى قصر الأمل وطوله فيقول، مثل من يترك الادخار مثل رجل يقول أريد أن أخرج إلى الأيلة، فيقال له خذ

رغيفاً، فإن قال أريد أن أخرج إلى عبادان قيل له خذ رغيفين، فإن قال أريد أن أخرج إلى العسكر قيل له خذ أربعة أرغفة. قال فكذلك ترك الادخار على قدر قصر الأمل وطوله.

وينقص الادخار من فضائل الزاهدين بمقدار ما يمنع من حقيقة الزهد، وفي حديث شهر بن حوشب عن أبي أمامة في ذكر الفقير الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وأسامة فغسلاه وكفّته ببردته، فلما دفنه قال لأصحابه إنه يُبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر، ولولا خصلة كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس الضاحية، فقلنا وما هي يا رسول الله، قال إنه كان صوامقوماً كثيراً الذكر لله، غير أنه كان إذا جاءه الشتاء ادّخر حلة الصيف لصيفه، وإذا جاءه الصيف ادّخر حلة الشتاء لشتائه من قابل، ثم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى حظه منها لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار.

وحدثونا عن بعض العارفين قال رأيت في النوم كأن القيامة قد قامت، وكان الناس يساقون زمرة زمرة إلى الجنة على طبقات، قال فنظرت إلى طبقة أحسن الناس هيئة وأعلام مرتقى وأسرعهم سبقاً، فقلت هذه أفضلهم أكون فيهم، قال فذهبت لأخطو إليهم وأدخل معهم في طريقهم فإذا بملأكة حولهم قد منعوني، وقالوا قف مكانك حتى يجي أصحابك فتدخل معهم، فقلت تمنعوني أن أكون مع هؤلاء السابقين، فقالوا هذا طريق لا يسلكه إلا من لم يكن له إلا قميص واحد، ومن كل شيء واحد، وأنت لك قميصان ومن الأشياء زوجان، قال فانتبهت باكياً حزناً، فجعلت على نفسي أن لا أملك من كل شيء إلا واحداً، وقد كان حذيفة المرعشي يقول منذ أربعين سنة لم أملك إلا قميصاً واحداً. وكان كثير من السلف إذا استجد ثوباً أو شيئاً أخرج الأول منهما. وكانوا يستعملون الشيء الواحد من الأشياء الكثيرة، وهذا كله داخل في التحقيق بالزهد وهو من فضائل المتوكلين. والخبر المشهور أن رجلاً من أهل الصفة توفي فما وجدوا له كفناً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم فتشوا ثوبه، قال فوجدنا داخل إزاره دينارين، فقال كيّتان. وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف عدة فلا يقول له ذلك، لأن هذا كان حاله الزهد وإظهار الفقر فعابه الادخار.

ذكر التداوى وتركه للمتوكل وتفصيل ذلك

ولا ينقص التداوى أيضاً توكل العبد، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر به وأخبر عن حكمة الله تعالى فيه، فقال صلى الله عليه وسلم ما من داء إلا وله دواء، عرفه من عرفه،

وجَهْلُهُ مِنْ جَهْلِهِ، إِلَّا السَّامَ، يَعْنِي الْمَوْتَ. وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ. وَسُئِلَ عَنِ الدَّوَاءِ وَالرَّقْيِ هَلْ يُرَدُّ مِنْ قَدَرٍ، فَقَالَ هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ. وَفِي الْخَبَرِ الْمَشْهُورِ مَا مَرَرْتُ بِمَلَأٍ مِنَ الْمَلَانِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَرُّ أَمْتِكَ بِالْحِجَامَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ أَمَرَ بِهَا فَقَالَ اجْتَمِعُوا لِسَبْعِ عَشْرَةَ وَتِسْعِ عَشْرَةَ وَإِحْدَى وَعَشْرِينَ. لَا يَبِيغُ بِكُمْ الدَّمُ فَيَقْتُلَكُمْ. وَفِي ذِكْرِ تَبْيِغِ الدَّمِ دَلِيلٌ عَلَى تَوْقِيتِ هَذَا الْعِدَدِ مِنَ الْأَيَّامِ لِلْحِجَامَةِ، إِلَّا أَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ هَذِهِ الْأَيَّامُ مِنَ الشَّهْرِ، وَأَحْسِبُهُ لِأَهْلِ الْحِجَازِ خَاصَّةً لَشِدَّةِ حَرِّ الْبَلَدِ، كَقَوْلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْمَاءِ الْمَشْمَسِ أَنَّهُ يُورَثُ الْبَرَصَ. سَمِعْتُ أَنَّ ذَلِكَ فِي أَرْضِ الْحِجَازِ خَاصَّةً. وَكَانَ مِنْ سِيرَةِ السَّلَفِ أَنْ يَجْتَمِعُوا فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً إِلَى أَنْ يَجَاوِزَ الرَّجُلُ الْأَرْبَعِينَ، وَكَانُوا يَسْتَحْبِبُونَ الْحِجَامَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ. وَقَدْ يُرَوَّى فِي خَبَرٍ مُنْقَطِعٍ مَنْ اجْتَمَعَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ كَانَ لَهُ دَوَاءٌ مِنْ دَاءِ سَنَةٍ. وَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْتَحِلُ كُلَّ لَيْلَةٍ، وَيَحْتَجِمُ كُلَّ شَهْرٍ، وَيَشْرَبُ دَوَاءً كُلَّ سَنَةٍ.

وَالْتَدَاوَى رُخْصَةً وَسَعَةً، وَتَرَكُهُ ضَيْقٌ وَعَزِيمَةٌ، وَاللَّهُ يَحِبُّ أَنْ يُؤْخَذَ بِرُخْصِهِ كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ. وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ أَيْ ضَيْقٍ. وَرَبِّمَا كَانَ الْمَتَدَاوَى فَاضِلًا فِي ذَلِكَ لِمَعْنَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَنْوِي اتِّبَاعَ السُّنَّةِ وَالْأَخْذَ بِرُخْصَةِ اللَّهِ وَقَبُولَ مَا جَاءَتْ بِهِ الْحَنِيفِيَّةُ السَّمْحَةُ. وَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ الصَّاحِبَةِ بِالتَّدَاوَى وَالْحَمِيَّةِ وَقَطَعَ لِبَعْضِهِمْ عِرْقًا وَكَوَّى آخَرَ. وَقَالَ لَعَلَّى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَانَ رَمَدُ الْعَيْنِ - لَا تَأْكُلُ مِنْ هَذَا، يَعْنِي الرُّطْبَ، وَكُلْ مِنْ هَذَا فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ، يَعْنِي سَلْقًا قَدْ طُبِّخَ بِدَقِيقٍ أَوْ شَعِيرٍ. وَقَدْ تَدَاوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْرِ حَدِيثٍ مِنَ الْعَقَرِ وَغَيْرِهَا. وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ صَدَّعَ رَأْسَهُ فَكَانَ يُغْلَقُهُ بِالْحَنَاءِ. وَفِي الْخَبَرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا خَرَجَتْ بِهِ قُرْحَةٌ جَعَلَ عَلَيْهَا حِنَاءً، وَهُوَ أَعْلَى الْمُتَوَكِّلِينَ وَأَقْوَى الْأَقْوِيَاءِ. فَإِنْ قِيلَ إِنَّمَا تَدَاوَى لِغَيْرِهِ وَلَيْسَ ذَلِكَ، قُلْنَا فَلَا نَرْغَبُ عَنْ سُنَّتِهِ وَلَا نَزْهَدُ فِي بُغْيَتِهِ إِذَا كَانَ فَعَلَ ذَلِكَ لَنَا، لِثَلَاثِ أَسْبَابٍ: يَكُونُ فِعْلًا لَغَوًّا، وَتَكُونُ الرِّغْبَةُ عَنْ سُنَّتِهِ إِلَى تَوَهُُّمِ حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ طَعْنًا فِي الشَّرْعِ. وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَاهِرُهُ لِلخَلْقِ لِيَقْتَفُوا آثَارَهُ، مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ صَامَ فِي السَّفَرِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ، فَكَانَ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَيَسْتَظِلُّ بِالشَّجَرِ لَيْسَنَ بِذَلِكَ الرُّخْصَةَ فِي التَّبَرُّدِ بِالمَاءِ لِلصَّائِمِ، فَقِيلَ لَهُ إِنْ قَوْمًا صَامُوا وَقَدْ شَقَّ عَلَيْهِمْ فِدْعًا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَشَرَبَ فَأَفْطَرَ النَّاسَ، فَتَرَكَ حَالَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَجْلِهِمْ. فَقِيلَ لَهُ إِنْ قَوْمًا لَمْ يَفْطَرُوا، فَقَالَ أُولَئِكَ الْعُصَاةُ. وَالْمَعْنَى الثَّانِي

الذى يُفضّل به المتداوى أنه يُحبّ سرعة البرء للطاعة ولخدمة مولاه والسعى فى أوامره، إن كانت العلل قاطعة عن التصرف فى العمل ومُشغلةً للنفس عن الشُغل بالآخرة.

وذكر بعض علمائنا أن موسى عليه السلام اعتلّ علّة فدخل عليه بنو إسرائيل فعرفوا علّته، فقالوا لو تداويت بكذا لبرأت، فقال لا أتداوى حتى يعافينى هو من غير دواء، قال فطالت علّته، فقالوا له إن دواء هذه العلة معروف مجرب وإن تتداو به تبرأ، فقال لا أتداوى، فدامت علّته، فأوحى الله عز وجل إليه وعزّتى لا أبرأتك حتى تتداوى بما ذكروه لك، فقال لهم داوونى بما ذكرتكم، فداووه فبرأ، فأوجس فى نفسه من ذلك، فأوحى الله إليه أردت أن تبطل حكمتى لتوكلك على من أودع العقاقير منافع الأشياء، وفى بعض الأخبار شكّا نبي من الأنبياء إلى الله علّة يجدها، فأوحى الله إليه كُلّ اللحم باللّين فإنّ فيهما القوة. قال الشيخ أحسبه الضعف عن الجماع. وذكر وهب بن منبه أن ملكا من الملوك اعتلّ علّة وكان حسن السيرة فى أهل مملكته، فأوحى الله تعالى إلى إشعياء النبي عليه السلام قل له اشرب ماء التين فإنه شفاء من علّتك. وقد رويّا أعجب من ذلك أن قوما شكوا إلى نبيهم فُبِحَ أولادهم فأوحى الله تعالى إليه مرهم أن يطعموا نساءهم الحبالى السفرجل فإنه يحسن الولد. فقد كانوا يطعمون الحبالى السفرجل، والتفّسّاء الرطب، وهذا والله أعلم يكون فى الشهر الثالث والرابع من حملها.

وعلى ذلك كله فإن ترك التداوى أفضل للأقوياء، وهو من عزائم الدين وطريقة أولى العزم من الصديقين، لأن فى الدين طريقين، طريق تبثّل وعزيمة، وطريق توسّع ورخصة، فمن قوى سلّك الطريق الأشدّ فهو أقرب وأعلى وهذه للمقربين وهم السابقون، ومن ضعف سلّك الطريق الأرفه وهو الأوسط. إلّا أنه أبعد، وهو لأصحاب اليمين وهم المقتصدون. وفى المؤمنين أقوياء وضعفاء، وليّنون وأشدّاء. ورويّا عن النبي صلى الله عليه وسلم: المؤمن القوى أحبّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفى كل خير. وروى عنه صلى الله عليه وسلم: فى المؤمنين من هو أشدّ فى الله عز وجل من الحجارة، وفيهم من هو ألين من اللّين. وقال فى وصف الأقوياء: مَثَلُ المؤمن كمَثَلِ النخلة لا يسقط ورقها. وقال الله تعالى فى معنى ذلك أصلها ثابت وقرعها فى السماء. وقال صلى الله عليه وسلم: مَثَلُ المؤمن كمَثَلِ السُّنْبلة، تُقيئها الرياح يميناً وشمالاً. وقال عليه السلام فى صفة المؤمن المُطعم - مَثَلُ المؤمن كمَثَلِ النخلة أكلت طيباً ووضعت

طَيِّبًا. وقال في وصف المُسْتَطْعِم - مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ النَّمْلَةِ تَجْمَعُ فِي صَيْفِهَا لَشَتَائِهَا. فأوصاف المؤمنين متفاوتة في الضعف والقوة، وفي الجبن والشجاعة، وفي الصبر والجزع، فشَتَانٌ بَيْنَ مَنْ شَبَّهَ فِي الْقُوَّةِ الْعُلُوَّ بِالنَّمْلَةِ، قَلْبُهُ ثَابِتٌ وَهَمُّهُ فِي السَّمَاءِ، يَطْعَمُ جَنَاهُ وَلَا يَدْخُرُ، إِلَى مَنْ شَبَّهَ بِالنَّمْلَةِ فِي الضَّعْفِ وَالَّذِي يَسْتَطْعِمُ وَيَحْتَكِرُ.

وقد فضّل رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً ومدحهم أنهم لا يَسْتَرْقُونَ ولا يَكْتَوُونَ وعلى ربهم يتوكلون. وذكر أنهم يدخلون الجنة بغير حساب فعَلَّ بالتوكل. وأخبر أنهم تركوا ذلك توكلاً. ثم سألَهُ عُمَاةٌ أَنْ يَدْعُوَ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ فَعْلًا، لِأَنَّهُ رَأَى ذَلِكَ طَرِيقَهُ وَرَأَى مَعَهُ زَادَهُ، وَشَهِدَ فِيهِ الْقُوَّةَ فَأَهْلَهُ لَذَلِكَ، فَلَمَّا قَالَ لَهُ الْآخَرُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ، وَالْمَقَامَاتِ لَا يُقْتَدَى بِهَا وَلَا يُتَمَثَّلُ فِيهَا، كَمَا لَا تُدْعَى لِأَنَّهُا مُوَاجِدٌ قُلُوبَ، فَلَمَّا لَمْ يَرِ ذَلِكَ طَرِيقَهُ وَلَمْ يَشْهَدْ مَعَهُ زَادَهُ لَمْ يُؤْهِلْهُ لَذَلِكَ، فَأَوْقَفَهُ عَلَى حَدِّهِ وَحَكَمَ عَلَيْهِ بِضَعْفِهِ، فَرَدَّهُ رَدًّا جَمِيلًا لِأَنَّهُ كَانَ حَبِيبًا كَرِيمًا، فَقَالَ سَبَقَكَ بِهَا عُمَاةٌ. فهذا كما يقول الحاكم الحكيم إذا ضَعُفَ أَحَدُ الشَّاهِدَيْنِ زِدْنِي شَاهِدًا آخَرَ وَلَا يَصْرَحُ بِجَرَحِ الشَّاهِدِ وَلَوْ عَدَلَهُ لَقَبْلِهِ وَلَمْ يَطْلُبِ الزِّيَادَةَ، وَإِلَّا فَالْمَقَامَاتِ لَا تُضَيِّقُ لِمَنْ سَبَقَ إِلَيْهَا، وَلَكِنَّ الرَّسُولَ لَمْ يَرِ فِيهِ شَاهِدٌ ذَلِكَ مِنَ الْقُوَّةِ وَتَبَيَّنَ فِيهِ الضَّعْفُ عَنِ الْحَمْلِ فَلَمْ يَخَاطِرْ بِهِ. وقد نهى عن الكي في غير حديث، وقال لرجل أراد أن يداوي أخاه إلا أنه مات من علته، فقال أما لو برأ لقلت برأته، لعلمه بما يهيجس في بعض النفوس أن الشفاء والنفع من فعل الدواء، وذلك من الشرِّكَ، فكَرِهَ الْمُحَقِّقُونَ بِالتَّوْحِيدِ التَّدَاوِيَّ خَشْيَةَ دُخُولِ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ.

ورَوَى عَنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَارَبِّ مِمَّنِ الدَّوَاءُ وَالشِّفَاءُ، قَالَ مَنِي، قَالَ فَمَا يَصْنَعُ الْأَطْبَاءُ، قَالَ يَأْكُلُونَ أَرْزَاقَهُمْ وَيُطَيِّبُونَ نَفُوسَ عِبَادِي حَتَّى يَأْتِيَ شِفَائِي أَوْ قَبْضِي. وقد كان ابن حنبل يقول أُحِبُّ لِمَنْ اعْتَقَدَ التَّوَكُّلَ وَسَلَّكَ هَذَا الطَّرِيقَ تَرَكَ التَّدَاوِيَّ مِنَ الْأَشْرَبَةِ وَغَيْرِهَا. واعتلَّ عمران بن حصين فأشاروا عليه أن يكتوي فامتنع، فلم يزالوا به وعزَّم عليه زيادَ بذلك، وكان أميراً، حتى اكتوى، فكان يقول كنت أرى نُورًا وَأَسْمَعُ صَوْتًا وَأَسْمَعُ تَسْلِيمَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيَّ، فَلَمَّا اكْتَوَيْتُ انْقَطَعَ ذَلِكَ عَنِّي. وفي خبر كانت الملائكة تزوره فيأنس بها حتى اكتوى فكان يقول اكتوينا كيات فوالله ما أفلحنا ولا أنجحنا، ثم تاب من ذلك وأُتِيَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا كَانَ يَجِدُ مِنْ أَمْرِ الْمَلَائِكَةِ. وقال لمطرف بن عبد الله أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْكَرَامَةَ الَّتِي

كان أكرمته الله بها قد ردها على بعد أن كان أخبره بفقدها ، فلولا أن ذلك كان عنده ذنباً له لما ندم عليه وتاب منه ، ولولا أن ذلك كان نقصاً ما صُرفت الملائكة عنه .

ومرض أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقيلاً له لو دعونا لك طبيباً ، فقال قد نظر إلى الطبيب فقال إني فعّال لما أريد وقيل لأبي الدرداء في مرضه ما تشتكى ، قال ذنوبى ، قيل فما تشتهى ، قال مغفرة ربى ، قيل أفلا ندعو لك طبيباً ، قال الطبيب أمرضنى وقيل لأبى ذر وقد رمدت عيناه ، لو داويتهما ، فقال إني عنهما لمشغول ، قيل فلو سألت الله أن يعافيك ، فقال أسأله فيما هو أهم إلي منهما وقيل لأبى محمد متي يصح لعبد التوكل ، قال إذا دخل عليه الضُرُ في جسمه ، والنقص في ماله ، فلم يلتفت إليه شغلاً بحاله وللنظر إلى قيام الله عليه وقد كان أصاب الربيع بن خيثم الفالج فقيلاً له لو تدأوت فقال قد هممت ثم ذكرت عاداً وثمود وقروناً بين ذلك كثيراً ، كانت فيهم الأوجاع ، وكانت فيهم الأطباء فهللك المداوى والمداوى ولم تغن الرقى شيئاً وقد أصاب عبد الواحد بن زيد الفالج فعطل عن القيام ، فسأل الله أن يطلقه في أوقات الصلاة ثم يرده إلى حاله بعد ذلك ، فكان إذا جاء وقت الصلاة فكأنما أنشط من عقال ، فإذا قضى الصلاة رجع إليه الفالج كما كان قبل ذلك .

ومن لم يتدار من الصديقين والسلف الصالح أكثر من أن يُحصى إلا أنه مخصوص لمخصوصين ألم تر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذكر السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب ، ثم وصفهم بأنهم لا يكتون ولا يسترقون ، فقام إليه عكاشة بن محصن الأسدى ، فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فدعا له ، فقام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فدعا له ، فقال سبقك بها عكاشة ، فلم ينع من الدعاء بخلاً عليه إلا أن طريق الخصوص الأقوياء لا يسلكه العموم الضعفاء ، كما أن طريق العموم قد زهد فيه الخصوص . وأعجب ما سمعت قال بعض العارفين أصفى ما أكون قلباً إذا كنت محمواً .

وقد كان مذهب سهل أن ترك التدأوى وإن أضعف عن الطاعات وقصر عن الفرائض أفضل من التدأوى لأجل الطاعات ، وكانت به علة فلم يكن يتدأوى منها . وقد كان يدأوى الناس منها . وكان إذا رأى العبد يصلى من قعود ، أو يستطيع أعمال البر من الأمراض فيتدأوى للقيام فى الصلاة والنهوض إلى الطاعة ، يعجب من ذلك ويقول صلاته من قعود مع رضاه

بحاله أفضل له من التداوى للقوة ويُصلى من قيام. وسئل عن شرب الدواء، فقال كل من دخل إلى شئ من الدواء فإنما هو سعة من الله لأهل الضعف، ومن لم يدخل في شئ منه فهو أفضل، لأنه إن أخذ شيئاً من الدواء ولو كان الماء البارد سئل عنه لم أخذت، ومن لم يأخذ فليس عليه سؤال. وقال من يأخذ الماء البارد على سبيل الدواء سئل، وأصله في هذا أن عنده أفضل الأعمال أن يُضعف العبد قوته حتى لا يكون لنفسه حراك لأجل الله تعالى، وإن ذرة من أعمال القلوب مثل التوكل والرضا والصبر، أفضل من أعمال جبال من عمل الجوارح. وهذا مذهب البصريين في إسقاط القوة بالتجوع الطويل والطى الكثير لتضعف النفس، لأن عندهم أن في قوة النفس قوة الشهوات وغلبة الصفات، وفي ذلك وجود المعاصي وكثرة الهوى وطول الرغبة والحرص على الدنيا وحب البقاء، يقول إذا أدخل الله عليها الأمراض من حيث لا تحسب فلا يتعالج لرفع الأمراض عنها فإن المرص من نهاية الضعف، ومن أبلغ ما تنقص به الشهوة. وقد كان يقول علل الأجسام رحمة، وعلل القلوب عقوبة. وقال مرة أمراض الجسم للصديقين.

وقد كان ابن مسعود يقول تجد المؤمن أصبح شئ قلباً وأمرضه جسماً، وتجد المنافق أصبح شئ جسماً وأمرضه قلباً، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحبون أن تكونوا كالحمر الصيالة لا تمرضون ولا تسقمون. وقد قيل لا يخلو المؤمن من علة في جسمه أو قلّة في ماله، وقيل لا يخلو من غلبة أو ذلّة. والعبد إن لم يتداو أعمالاً حسنة منها أن ينوى الصبر على بلاء الله تعالى، والرضا بقضائه، والتسليم لحكمه، إذ قد حسنّ عنده لأنه موقن، وإن قد عرف الحكمة في ذلك والخيرة في العاقبة لأنه حكيم. ومنها أن مولاه أعلم به منه وأحسن نظراً واختياراً وقد حبسه وقيده بالأمراض عن المعاصي. كما روى عن الله تعالى الفقر سجنى والمرض قيدي، أحبس بذلك من أحب من خلقى، فلا يأمن إن تداوى فعوفى أن تقوى النفس فيفسده هواها، لأن المعاصي في العوافى، وعلة سنة خير من معصية واحدة.

ولقى بعض الناس بعض العارفين، فقال له العارف كيف كنت بعدى، قال في عافية، فقال إن كنت لم تعص الله فانت في عافية، وإن كنت قد عصيته فأى داء أدوى من المعصية. ما عوفى من عصي. وقال على رضى الله عنه لما رأى زينة النبط بالعراق يوم عيدهم، ما هذا الذى أظهوره، قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم، فقال كل يوم لا يعصى الله فيه فهو عيد

لنا ، وقال الله تعالى وهو أصدق القائلين وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون، قيل العوافى والغنى. وقال بعضهم إن ما حمل فرعون على أن قال أنا ربكم الأعلى هو طول العوافى. لُبِّث أربعين سنة لم يصدع له رأس، ولم يحم له جسم، ولم يضرب عليه عرق، فادعى الربوبية، ولو أخذته الشقيقة والمليحة في كل يوم لشغله ذلك عن دعوى الربوبية.

واعلم أن الإنسان قد يطغى بالعوافى كما يطغى بالمال، لأنه قد يستغنى بالعافية كما يستغنى بالمال، وكل فيه فتنة. وقد قال الله تعالى كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْفَى. لَبِثَ وقال الرسول صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبونٌ فيهما كثيرٌ من الناس، الصحة والفراغ، والعصمة في حال العافية نعمة ثانية، كالعصمة في الغنى نعمة النعمة، وهذا أحد الوجوه في قوله عز وجل أذهبتم طيباتكم في حياتكم، ومنها أن الأمراض مكفرة للسيئات، فإذا كره الأمراض بقيت ذنوبه عليه موفرة، وفي الخبر لاتزال الحمى والمليحة بالعبد حتى يمشى على وجه الأرض وما عليه خطيئة. وفي خبر حمى يوم كفارة سنة. وأحسن ما سمعت في معناه قال لأن حمى يوم تهدق قوة سنة وقيل في الإنسان ثلاثمائة وستون مفصلاً تدخل حمى يوم في جميع المفاصل فيكون له بكل مفصل كفارة يوم. ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب بالحمى سأل زيد بن ثابت ربه أن لا يزال محموماً، قال فلم تكن الحمى تفارقه في كل يوم حتى مات. وسأل ذلك طائفة من الأنصار. وكذلك لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذهب الله كريمته لم يرض له ثواباً دون الجنة، قال فقد رأيت الأنصار يتمنون العمى. ولما جاءت الحمى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن عليه، قال اذهبى إلى أهل قباء، وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا، أى بالأمراض من الذنوب، وعن عيسى عليه السلام يقول لا يكون عالماً من لم يفرح بدخول المصائب على جسده وماله لما يرجو في ذلك من كفارة خطاياها، والصديقون يُبْتَلون بعلل الجوارح، والمنافقون يُبْتَلون بأمراض القلوب، لأن في أمراض الأجسام ضعفها عن الآثام والطغيان، وفي أمراض القلوب ضعفها عن أعمال الآخرة والإيقان.

وفي معنى قوله عز وجل وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة، قيل ظاهرة العوافى وباطنة البلاوى، لأنها نعم الآخرة، وروى أن موسى عليه السلام نظر إلى عبدٍ عظيم البلاء، فقال يارب ارحمه، فأوحى الله عز وجل إليه كيف أرحمه مما به وهو أرحم له. وقد قال الله وهو

أصدق القائلين في تصديق هذا المعنى ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضرر للجوا في طغيانهم يعمهون، فأخبر أن في ترك الرحمة لهم لطفا ورحمة. وروينا عن عبد الواحد أنه خرج في نفر من إخوانه إلى بعض نواحي البصرة فأراهم المسير إلى كهف جبل، فإذا فيه عبد مقطّع بالجذام يسيل جسده قيحاً وصديداً، فقالوا يا هذا لو دخلت البصرة فتعالجت من هذا الداء الذي بك، فرفع طرفه إلى السماء وقال سيدي بأى ذنب سلطت هؤلاء على، يُسخطونى عليك ويكرهون إلى قضاك! سيدي استغفرك من ذلك الذنب، لك العتبي، إني لا أعود فيه أبداً! قال ثم أعرض بوجهه فأنصرفنا وتركناه.

وفي الحديث نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاءً ثم الأمثل فالأمثل. يُبتلى العبد على قدر إيمانه، فإن كان صلب الإيمان شدد عليه البلاء، وإن كان في إيمانه ضعف خفف عليه البلاء. كما يُجرب إحكم ذهبه بالنار فممنهم من يخرج كالذهب لإبريز، وممنهم دون ذلك، وممنهم من يخرج أسود محترقاً. وقد روينا حديث من طريق أهل البيت، إذا أحب الله عبداً ابتلاه، فإن صبر اجتباه، وإن رضى اصطفاه. ومنها أن الملك يكتب له مثل أعماله الصالحة التي كان يعملها في صحته، وأنه يُجرى له من الحسنات مثل ما كان يُجرى له على أعماله، فيكتب الملك له أعمالاً صالحة خيراً له من أعماله لأنه قد يدخلها الفساد. واختيار الله له أن يستعمله بالأوجاع خيراً له من اختياره لنفسه أن يستقل إلى الله بالأعمال الصالحة. وهذا أحد المعنيين في معنى الخبر: أفضل الأعمال ما أُكْرِهَتْ عليه النفوس، قيل هو ما دخل عليها من المصائب في الأنفس والأموال، فهي تكره ذلك وهو خير لها. ومن هذا المعنى قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم، قد يكره العبد الفقر والعيلة والضرر والخلة وهو خير له في الآخرة وأحمد عاقبة، وقد يحب الغنى والعوافى والشهرة وهو شر له عند الله وأساء عاقبة، وفي الخبر أيضاً يقول الله تعالى للملائكة اكتبوا لعبدي صالح ما كان يعمل فإنه في وثاقي، إن أطلقت أبلته لحماً خيراً من لحمه، ودماً خيراً من دمه، وإن توفيته توفيته إلى رحمتي، فإبدال صفة لحسن اختيار الله له خير له من الدنيا والآخرة ومن شهوته.

والأصل في التوكل وتركه أن المتوكل على الله قد علم في توكله أن للعلة وقتاً إذا انتهت إليه برأ العليل بإذن الله لا محالة، ولكن الله عز وجل قد يحكم أنه إن تداوى شفاه في عشرة

أيام، وإن لم يتداو أبراه في عشرين يوماً، ليترخص العليل بما أباحه الله له فيطعم في تعجيل البرء في عشرة أيام، ليكون أسرع لشفائه وأقرب إلى عافيته، على أنه معتقد أن الدواء لا يُشفى، وأن التداوى لا ينفع، لأن الله هو الشافي وهو النافع، فالشفاء والتففع فعلة لعبده وجعله في الدواء من لطائف حكمته، لا يجعله سواه ولا يفعله إلا بإياه، إذ كانت العقاقير مطبوعة مجبولة على خلقها، فجاعل الأسباب فيها هو جابلها، لأن الجعل فيها والخاصية منها ليس من عمل المتطّلب وإن كان يعمل بها ويجمع بينها وبين العليل، لأنه ظهر على يديه سبباً لرزقه، فالله خالق جميع ذلك وفاعله، وكذلك قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون.

وكذلك أيضاً عند العارفين أن الخبز لا يُشبع وأن الماء لا يروي، كما أن المال لا يغنى، والعُدم لا يفر، لأن الله هو المُطعم المُسقى، وهو المُشبع والمُروي، كما هو المغنى والمُفر بما شاء كيف شاء، وهو جاعل الشبع والرئ في المطعوم والمشروب، وفي النفس بالغنى والفقر، لحكمته ورحمته، كما أن الله تعالى هو المَجيع المُظمى فيُدخل الطعام والشراب على الجوع والعطش اللذين جعلهما فيذهبهما بما أدخل عليهما، كما يُدخل الليل على النهار، ويدخل النهار على الليل، فيُغلب سلطان كل واحد على الآخر فيذهب، فسواء هذا عند الموحدين من وصف الليل والنهار. ومن العِلل والأدوية يتسلط الشيء على ضده فيزيله بقلبه بإذن الله.

والشرك في هذه الأشياء في العموم أخفى من ديبب النمل على الصفا. والموقنون الصحيحو التوحيد من جميع ذلك برآء. وعلى هذه المعانى أحد الوجهين في قوله تعالى الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى، أى أعطى كل لون وجنس خلقته وطبّعه، أى صورة الشيء. فإن تعجل العليل البرء بالتداوى فبرأ كان ذلك بقضاء الله وقدره على وصف السرعة من المعافاة، فإن كان ناوياً في تداويه واستعجاله شفاءه ليكون في طاعة مولاه والقيام بين يديه للخدمة، كان مثاباً على ذلك فاضلاً فيه غير منقوص مقام توكله، وإن أراد بذلك صحة جسمه لنفسه والنعيم بالعوافى كان ذلك باباً من أبواب الدنيا ودخولاً فيما أبيع له منها، وهو يخرج من فضيلة التوكل وحقيقته بمقدار ما نقصه من الزهد في الحياة والنعيم. وإن أراد باستعجال العوافى قوة النفس لأجل الهوى وليسعى في مخالفة المولى كان مأزوراً لسوء نيته ووجود عزيمته، وخرج من المباح إلى المحذور، وذلك يخرج من حد التوكل وأوله، وهذا من مذموم أبواب الدنيا وممقوتها. وإن كانت نيته في تعجيل العوافى التصرف في المعاش والتكسب

للإلتفاف والجمع نظر في شأنه، فإن كان يسعى في كفافٍ وعلى عيلةٍ ضعاف، وعن حاجةٍ وإحجاف، لحقَّ هذا بالطبقة الأولى، وهذا باب من أبواب الآخرة وهو مأجور عليه، ولا يخرج من التوكل. وإن كان يسعى في تكاثرٍ وتفاخر ولا يبالي من أين كسب وفيما أنفق، لحق هذا في الطبقة الثالثة من العاصين، وهذا من أكبر الدنيا المُبعدة عن الله عز وجل. فهذه نيات الناس في التداوى المحمودة والمذمومة، فإن لم يتداوى المتوكل تسليماً للوكيل، وسكوناً تحت حكمه، ورضاً باختياره وصنعه، إذ قد أيقن أنَّ للعة وقتاً إذا جاء برىء بإذن الله تعالى إلا أنها بعد عشرين يوماً، فيصبر ويرضى ويحمل على نفسه ألم عشرة، رضاً بقضاء الله، وصبراً على بلائه، وحسنَ ظنٍ باختياره له، ولا يهتم في قضائه عليه، فهذا هو أحد الوجوه في حسن الظن باختيار الله أن لا يتهم الله في فضيلة. كيف وقد روى فيه نصُّ أن رجلاً قال يارسول الله أوصني، فقال لا تتهم الله في شيء قضاه عليك. وقد روى في معنى هذا خبرٌ فيه شدة، يقول الله تعالى من لم يصبر على بلائي ويرض بقضائي ويشكر نعمائي فيلتخذ رباً سواي.

وهذا باب من الزهد في الدنيا بمقدار ما نقص من الرغبة في نعيم النفس، لأن الجسم من الملك فما نقص منه نقص من الدنيا، والقلب من الملكوت فما زاد فيه زاد في الآخرة، وهو باب من الصبر بقدر ماصبر عليه من النقص، كما قال تعالى ونقص من الأموال والأنفس، يعني أمراضها وأسقامها، وبشر الصابرين، ونقص الأموال إقلالها وإذهابها فكذلك جعلناه زهداً لاقترائه بالمال، ومع هذا فهو لا يأمن في تعجيل العوافي من المعاصي، فإذا انتهى وقت العلة برىء من غير نواء بإذن الله. وله في الأمراض تجديد التوبة، والحنن على الذنوب، وكثرة الاستغفار، وحسن التذكرة، وقصر الأمل، وكثرة ذكر الموت.

وفي الخبر أكثرنا من ذكر هادم اللذات، ومن أبلغ ما يُذكر به الموت توقع نزول الأمراض، فقد قيل الحمى بريد الموت، وفي قوله عز وجل أولاً يرون أنهم يُفتنون في كل عام مرة أو مرتين الآية، قيل بالأمراض والأسقام يُختبرون بها. ويُقال إن العبد إذا مرض مرضتين ثم لم يتب قال ملك الموت يا غافل جاءك منى رسول بعد رسول فلم تقبل، وقد كانوا يستوحشون إذا خرج عنهم عام لم يصابوا فيه بنقص من الأنفس أو المال. ويقال لا يخلو المؤمن في كل أربعين يوماً أن يروّع بروعة أو يصاب بنكبة، فكانوا يكرهون فقد ذلك في ذهاب هذا العدد من غير أن

يصابوا فيه بشيء. ورؤى أن عماراً تزوج امرأة فلم تكن تمرض فطلقها، وأن النبي صلى الله عليه وسلم عرضت عليه امرأة، فذكر من وصفها حتى هم أن يتزوجها، فقيل له أنها مأمريضة قط، فقال لا حاجة لى فيها. وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأوجاع من الصداع وغيره، فقال رجل وما الصداع ما أعرفه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم إليك عنى، من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إلى هذا! لأن فى الخبر أن الحمى حظ المؤمن من نار جهنم. وفى حديث أنس وعائشة يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم، فقال نعم من ذكر الموت فى كل يوم عشرين مرة.

وقد اختلف رأى الصحابة فى مثل هذا المعنى عام خرج عمر رضى الله عنه إلى الشام، فلما بلغوا الجابية انتهى إليهم خبر الشام أن به وباءً عظيماً وموتاً ذريعاً، فوقف الناس واقتربوا فرقتين، فمنهم من قال لا ندخل على الوباء نلقى بأيدينا إلى التهلكة فنكون سبباً لإهلاك أنفسنا، وقالت طائفة أخرى بل ندخل ونتوكل على الله ولا نهرب من قدره ولا نفر من الموت، فنكون كمن قال الله تعالى ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت، فرجع الجميع إلى عمر فسأله عن رأيه فوافق عمر الذين قالوا نرجع ولا ندخل على الوباء، فقال له آخرون أنفر من قدر الله، فقال عمر نعم نفر إلى قدر الله، ثم ضرب لهم مثلاً فقال أرايتم لو كان لأحدكم غنم وله شعتان إحداهما مخضبة والأخرى مجذبة، أليس إن رعى المخضبة رعاها بقدر الله، وإن رعى المجذبة رعاها بقدر الله، فسكتوا، ثم دعا عمر بعبد الرحمن بن عوف يسأله عن رأيه، فقيل هو غائب قد تأخر فى المنزل الذى نزلنا فيه، فثبت عمر وأصحابه على ذلك الرأى، وعلى أن يسأل عبد الرحمن عن رأيه فيه، فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن بن عوف فسأله عمر عن ذلك، فقال عندى فيه يا أمير المؤمنين شيء سمعته من رسول الله عليه وسلم، فقال عمر رضى الله عنه الله أكبر، يقول إذا سمعتم بالوباء فى أرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع فى أرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه. ففرح عمر بذلك إذ وافق رأيه فرجع بالناس من الجابية.

بيان آخر من التمثيل فى التداوى وتركه

ومثل التداوى وتركه فى أنهما مباحان وأن أحدهما طريق الأقوياء الصابرين وهو تركه، مثل التكسب وتركه، أن التكسب عند الجوع الذى هو علة الجسم ليستعجل العبد الدواء

بالخبز، جائزٌ له لا يقدح في توكله لأنه مباح له مأمورٌ به، فإن نوى بالتكسب الأكل للشهوات والقيام بحفظ النفس من الرفاهية نَقَصَ ذلك من توكله وأخرجه من حقيقته، فكان طريقاً من طرق الدنياه، إلا أنه مباح، وإن قَصَدَ بتكسبه التكاثر والحرص للجمع والمنع كان عاصياً بكسبه مخالفاً لربه، وهذا من أكبر طرق الهوى، ثم إن لم يتكسب وصبر على الجوع ورضى بالقلة والفقر فإن رزقه يأتيه لا محالة لمجيء وقته، وإن كان قليلاً بون سعة ولكنه يحتاج إلى فضل صبر وحسن رضا وسكون نفس وطمأنينة قلب، فإن وجد هذه المعاني فهذا هو التوكل، كان فاضلاً في ترك التكسب يُحسِّن يقينه وثقته برازقه وشغله بما هو أفضل وأنفع له في عاقبته، وإن تشبثت همته واضطربت نفسه وتكره قضاء ربه فأخرجه ذلك إلى الجزع والهلع والتبرم والشكوى فالتكسب لهذا أفضل، وهو منقوص بتركه، كذلك أيضاً من أكثر الشكوى من علقته وتسخط حكم ربه، وتبرم وضجر وسطاً على الناس وساء خلقه بمرضه، فإن الأفضل لهذا أن يتداوى وهو ناقص بتركه.

وروي عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم: أن من ضعف اليقين أن تُرضى الناس بسخط الله، وأن تحمدهم على رزق الله، وأن تدمهم على ما لم يؤت الله، إن رزق الله لا يجره حرص حريص، ولا يردُّه كره كاره، إن الله بطمه وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين، وجعل الغم والحزن في الشك والسخط.

ذكر استواء شهادة المتوكل مع اختلاف ظهور الأسباب

ويستوى عند الخصوص بعين يقينهم ما جاءهم بواسطة أيديهم وأسباب كسبهم، وما جاءهم بأيدي غيرهم وبغير كسبهم، إذا كان المعطى عندهم واحداً والعطاء كله رزقا، إذ كانت الأيدي ظروف العطاء فيستوى كان الظرف يدك أو يد غيرك، وسواء كان الكسب كسبك أو كسب غيرك لك، إذ جميعه رزقك، ولأن لكل شيء حكماً، وفي كل شيء حكمة، وبكل شيء نعمة، قال الله تعالى إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد، فأضافها إليه في الخلق بعد أن بنوها بأيديهم وفرغوا منها، ومثل هذين أيضاً يستوى عندهم ما ظهر بيد القدرة لا خلق فيه ولا واسطة به، وما ظهر بأيديهم عن الحكمة وترتيب العرف، لأن القدرة أيضاً بمنزلة ظرف للعطاء ظهر العطاء بها، فهي كأيدي العباد من يد الإنسان نفسه أو يد غيره، إذ القدرة والحكمة خزانة من خزائن الملكوت والملك، فهذه المعاني الثلاث أعنى: ما ظهر عن يدك وتكسبك،

وماظهر بيد غيرك وعن كسبه لك، وماأظهرته القدرة عن غير عُرْف معتاد ولا واسطة مرّت به، هذا كله عند الموقنين سواء، لا يترجح بعضه على بعض، لرجحان إيمانهم وقوة يقينهم ونفاذ مشاهدتهم، إذ كله حكمة بالغة وقُدرة نافذة عن حكيم واحد وقادر واحد.

ومما يدلك على استواء مظهر بيد الأواسط، وما أظهرته القُدرة عند العلماء، أن كل من جمع كرامات الأولياء وإجابات الصديقين ذكر فيها مظهر لهم عن القُدرة، وماظهر لهم على أيدي الخلق من الإنفاق عند وقت الفاقات عن غير مسئلة ولا استشراف نفس، فسوّوا بينهما فى الكرامات، وجعلوهما واحداً من الإجابات، وحسبوا كل ذلك من الآيات. على أن العارفين يشهدون ما يوصل العبيد إليهم من أقسام رزقهم أنها ودائع لهم عندهم، وأنه حقّ لهم بأيديهم يؤدونه إليهم قليلا قليلا، ويوفونهم إياه شيأ فشيأ، إلا أنهم لا يسألونهم إياه، ولا يطالبونهم به، وإن كان لهم عندهم حُسن أدب فيهم وحُسن اقتضاء، لأن من حُسن الاقتضاء ترك الطلب، ولقوة يقينهم برازقهم أنه يوفيههم نصيبهم غير منقوص، فقد سكنوا إلى قديم وعده، كما نظروا إلى بسط يده، وكذلك مشاهدة العالمين الموصلين إليهم، يشهدون أنهم قد خرجوا إليهم من حقهم وأدوا إليهم ودائعهم، فيستريحون إلى إخراج ذلك ويفرحون بأدائه إلى أربابه، ويشكرون الله على حُسن توفيقه وإعانتهم على سقوط ذلك عنهم، كما يفرح من عليه الدين الثقيل إذا أداه فسقط عنه حكمه وقضاؤه. وهذا مقام للموصلين فى المعرفة، وحال لهم من اليقين حسنة، وهو مشاهدة عالية للأخذين من المتوكلين.

ذكر تشبيه التوكل بالزهد

إعلم أن التوكل لا ينقص من الرزق شيأ ولكنه يزيد فى الفقر، ويزيد فى الجوع والفاقة فيكون هذا رزق المتوكل، ورزق الزاهد من الآخرة على هذا الوصف المخصوص من حرمان نصيب الدنيا، وحمايته عن التكاثر منها والتوسع فيها، فيكون التوكل والزهد سبب ذلك، فيكون ما صرفه عنه من الدنيا زيادة له فى الآخرة من الدرجات العلى. وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نقصان الدنيا زيادة الآخرة، وزيادة الدنيا نقصان الآخرة بمن أعطى من الدنيا شيأ نقص ذلك من منزلته فى الآخرة وإن كان على الله كريما. وقيل إن الدنيا والآخرة مثل ضرّتين، من أرضى إحداهما أسخط الأخرى. وقال رجل لبعض العلماء كنت فى محلة ليس فيها بقال غيرى ففتّح إلى جنبى بقال آخر، فأخاف أن ينقص ذلك

من رزقى شيئاً، فقبال ليس ينقص من رزقك شيئاً ولكن يزيد فى بطالتك، تقعدُ كثيراً لا تبيع شيئاً، وقد غلط فى هذا الطريق قوم ادعوا التوكل والزهد واتسعوا فى الماكل والملابس. على أن ذلك لا ينقصهم من رزقهم شيئاً فموهوا على مَنْ دونهم ممن لا يعرف طريق الزهد والتوكل.

ذكر كتم الأمراض وجواز إظهارها

الأفضل لمن لم يتداو أن يُخفى عله لأن ذلك من كنوز البر، ولأنها معاملات بينه وبين خالقه، فسترها أفضل وأسلم له، إلا أن يكون له نية فى الإظهار، أو يكون إماماً يُستمع إليه ويُقتبس منه الآثار، ويكون مكيناً فى المعرفة يُخبر بعلة وقلبه راضٍ عن الله فيما قدره، أو يكون ممن يشهد البلاء نعمةً فيكون إخباره بمثابة التحدث بنعمة الله، وإلا فإظهار العلل لمن لا يتداوى نقص لحاله ودخل فى الشكاية لمولاه، لأن فى الشكوى استراحة النفس من البلوى كالاستراحة بالدواء، وهذا لا يفعله عالم، لأن الاستراحة بالدواء الذى أباحه له المولى خيرٌ من استراحته إلى العبيد بالشكوى. على أنه لا يأمن دخول الآفات عليه فى الإخبار من التصنع أو التزيّد فى العلة وغير ذلك، وقد قيل فى قوله عز وجل فصبرٌ جميل، قال لا شكوى فيه، وقال بعضهم مَنْ بثَّ شكواه فلم يصبر، وقيل ليعقوب عليه السلام ماذى أذهب بصرك، فقال من الزمان وطول الأحزان، فأوحى الله إليه تفرّغت تشكونى إلى خلقى، فقال يارب أئوب إليك.

ومن طاوس ومجاهد يكتب على المريض أنينه فى مرضه، قال وكانوا يكرهون أنين المريض لأنه إظهار معنى يدل على شكوى. قيل ما أصاب إبليس من أيوب إلا أنينه فى مرضه، فجعل الأنين حظه منه. وفى الخبر إذا مرض العبد أوحى الله تعالى إلى الملكين انظرا إلى عبدي ما يقول لعواده، فإن حمد الله وأثنى عليه بخير ادعوا له، وإن شكا وذكر شراً قالاً كذلك يكون. وإنما كره بعض العباد العيادة خشية الشكاية وخوف الزيادة فى القول، أن يُخبر عن العلة بأكثر منها فيكون فى ذلك كفرٌ لنعمة بين بلعين. وكان بعضهم إذا مرض أغلق بابَه فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج إليهم. منهم فضيل وهيب وبشر، كان يقول أشتهى أن أمرض بلا عواد، وقال فضيل ما أكره العلة إلا لأجل العواد وقد رأينا من الصالحين مَنْ فعل ذلك ممن هو إمام وقوة.

ولا ينقص توكل المتوكل إخباره بعلة على معنى التحدث بها مع فقد آفات النفوس إذا كان قلبه شاكراً لله راضياً بقضائه، ويكون بذلك مظهرًا للافتقار والعجز بين يدى مولاه، أو رغباً

فى دماء إخوانه المؤمنين، أو يشهد ذلك نعمة فيحدث بها شكرا. وقد حكى أن بشر بن الحارث كان يخبر عبد الرحمن المتطبيب بأوجاعه فيصف له أشياء، وقيل عن أحمد بن حنبل أنه كان يخبر بأمراضه ويقول إنما أصف قدرة الله تعالى فى. وروى عن الحسن البصرى إذا حمد المريض الله عز وجل وشكر ثم ذكر علقته لم يكن ذلك شكوى. وقد كان أحمد بن حنبل لا يخبر بأمراضه إذا سئل عنها ثم رجع إلى قول الحسن هذا، فكان بعد ذلك يحمد الله ويثنى عليه ويقول أجد كذا وأجد كذا. وروى أنه قيل لعلى رضى الله عنه فى مرضه كيف أنت، فقال بشر، فنظر بعضهم إلى بعض كأنهم كرهوا ذلك، فقال أتجلد على الله، كائنه أحب أن يظهر افتقاره إلى الله، وأراد أيضا أن يعلمهم أنه لا بأس بذلك، لأن من يقول بخير إذا سئل كما قال الثورى إنما العلم الرخصة من ثقة، فأما التشديد فكل أحد يحسنه، فكان على رضى الله عنه أراد أن يتحقق بتأديب النبى صلى الله عليه وسلم له، ونهيه إياه عن إظهار القوة، لأنه روى أنه مرض فسمعه النبى صلى الله عليه وسلم يقول اللهم صبرتنى على البلاء، فقال لقد سألت الله البلاء ولكن سأل الله العافية. ومن ههنا قال مطرف لأن أعافى فأشكر أحب إلى من أن أبتلى فأصبر، لأن البلاء طريق الأقوياء. وكره أهل الإشفاق والخشية إظهار الجلد والقوة بين يدي القوى العزيز. وقد حكى أن الشافعى مرض مرضة شديدة بمصر فكان يقول اللهم إن كان فى هذا رضاك فزِدْنِي مِنْهُ، فكتب إليه بعض العلماء وهو إدريس بن يحيى المعافى، يا أبا عبد الله لست من رجال البلاء فسأل الله العافية، فرجع عن قوله هذا واستغفر منه، فبعد هذا والله أعلم لعله ما حكى عنه أنه كان يقول فى دعائه اللهم اجعل خيرتى فيما أحببت.

ذكر فضل التارك للتكسب

قد يُفَضَّلُ التارك للتكسب شغلا بالعبادة عن المتكسب من حيث فضل المتقدمون الزاهد فى الدنيا على كاسب المال حلالاً ومُنْفَقِهِ فى سبيل الله. وسئل الحسن عن رجلين أحدهما محترف والآخر مشغول بالتعب، أيهما أفضل، فقال سبحانه الله، اعتدل الرجلان، المتفرغ للعبادة أفضلهما، وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالموت واعظاً وبال تقوى غنى وبالعبادة شغلاً. وقد علم التارك للتكسب توكلأ على الله، وثقة به، ورعاية لمقامه، وصبراً على فقره، وشغلا بمعادته عن معاشه، أن مولاه قد تكفل له برزقه فى الدنيا، وقد وكل إليه عمل

الآخرة، وأنه إن شُغل بما وكله إليه من عمل آخرته أقام له من يقوم بكفايته من دنياه، فلو لم يتصرف المتوكل تصرفاً له غيره، وأنَّ عمل آخرته الذى وكله إليه إن لم يعمل له لم يبق غيره مقامه، فهذا هو الفرق بين ما تكفل له به من عمل الدنيا وبين ما وكله به من عمل الآخرة. قال الله سبحانه فى رزق الدنيا الذى تكفل به وكأين من دابة لاتحمل رزقها الله يرزقها وإياكم. وقال تعالى فى رزق الآخرة الذى وكل به وأنَّ ليس للإنسان إلا ما سعى.

ثم قد علم المتوكل بعد توحيدهِ أنَّ هذه الأربعة الأشياء منتظمة فى سلك واحد كشيء واحد يقع وقعة واحدة. رزق مقسوم لايزاد فيه فى وقت معلوم، ولايتقدم ولايتأخر بسبب محكوم، ولاينقلب عند أثر مكتوب ولايتغير، فالرزق بفضل الرزاق، والوقت الذى يظهر فضل العطاء لايقع إلا فى ظرف، والسبب حكمة القاسم، والأثر حد المرزوق، فلما أيقن المتوكل بهذا كان إن تصرف تصرفاً بحكم، وإنَّ قعد قعد بعلم، فاستوى تصرفه وقعوده، لانه قائم بحكم ما يقتضى منه فى علم حاله، عالم بحكم مصرفه ومقعوده، فإن شغله موله بخدمته عن خدمة من سواه فصرفه فى معاملته دون معاملة العبيد، ساق إليه رزقه كيف شاء من الوجوه، وببد من شاء من العبيد، يحفظه له عن مجاوزة الحدود، كما قال تعالى حافظات للغيب بما حفظ الله، وبتوليئه له وعصمته إياه عن التورط فى محظور كما أخبر عن أوليائه فى قوله عز وجل وهو يتولى الصالحين. وكان العبد فاضلاً فى قعوده لشغله عن العبيد بمعبوده، بانقطاعه إلى معاملة الملك دون مايقطعه من معاملة المملوك، وبهمة الآخرة عن الدنيا، وكان داخلاً فى وصف ما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أهل كفاية الله فيما روى عنه من جعل الهموم همماً واحداً كفاه الله آخرته، وخارجاً عن وصف من قطعه عن الله بهمة غيره وعرضه للهلكة فى أودية الهموم فى قوله عليه السلام من أصبح وهمه غير الله فليس من الله، وفى قوله ومن تشعبت به الهموم لم يبال الله فى أى أوديتها هلك. فإن كان حال المتوكل أن يجرى رزقه على يد نفسه وكسب جارحته فهو خزانة من خزائن الملك، وهو عبد من عبيد الملك، يوصل إليه عن يد نفسه بما يوصله إليه عن يد غيره. وسواء ساق إليه الرزق أو ساقه إلى الرزق بعد أن يرزقه، لأن مالم يقته فقد لقيه، والعبد متوكل على الله فى الحالين ناظر إليه بالمعنيين، قائم بحكم حاله فى الأمرين، عارف بحسن اختيار الله له فى الحكمين. ومن ترك التكسب لأجل الله ثقة به وسكوناً إليه، أو لدخول الآثام وتعذر القيام بالأحكام، فحسنة كحسن من عمل شيئاً لأجل الله، لأن الترك عمل يحتاج إلى نية صالحة، وأفضل الناس عند الله أتقاهم له، وأتقاهم له أعرفهم به، متصرفاً كان أو قاعداً، وهذا هو فصل الخطاب.

ورويانا فى حديث عبد الله بن دينار عن عمرو بن ميمون عن النبى صلى الله عليه وسلم: أتدرون ما قال ربكم، قالوا الله ورسوله أعلم، قال حين استوى على عرشه ونظر إلى خلقه: عبادى أنتم خلقى وأنا ربكم، أرزاقكم بيدي فلا تتعبوا أنفسكم فيما تكفلت لكم به، واطلبوا أرزاقكم منى، وانصبوا أنفسكم لى، وارفعوا حوائجكم إلى، أصب عليكم أرزاقكم، أتدرون ماذا قال ربكم، قالوا الله ورسوله أعلم، قال عبدى أنفق أنفق عليك، وسع أسع عليك، ولا تضيق فأضيق عليك، إن أبواب الرزق بالعرش لا تغلق ليلاً ولا نهاراً، فأنزل الرزق منها لكل عبد على قدر نيته وعالته وصدقته ونفقته، فمن أكثر أكثر له، ومن أقل أقل له، ومن أمسك أمسك عليه، يازبير إن الله يحب الإنفاق ويُبغض الإقتار، فكل وأطعم ولا تقتِر فيقتِر الله عليك، ولا تُعسر فيُعسر عليك، أطعم الإخوان، وقرّ الأخيار، وصلّ الجار، ولا تُماس الفجار، تدخل الجنة بغير حساب، فهذه وصية الله لى، ووصيتى لك يا زبير بن العوام.

والأسواق موائد الأبقار، يطعم المولى منها من أبق من خدمته وهرب من مجالسته وهرب عن معاملته وجبُن فى متاجرته، قال الله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون، ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون، وقال بعض أهل العربية من القدماء ما أريد أن يرزقوا خلقى إن الله هو الرزاق، أى لهم لا يطالبهم أن يرزقوا نفوسهم إذا خدموه، فذكر الله الوجه الثلاثة واختار لنفسه أحدها وهى الخدمة، وعليه الكفاية، واختار من العبيد أحدهم فجعله عابده، وتنزّه عن أحدهما وتعالى عنه وهو الإطعام من العبيد له، وصرف عموم العبيد فى الوجه الثالث من الإطعام لأنفسهم وهى التكسب، وضرب هذا مثلاً بينه وبين خلقه فى الأرض، وله المثل الأعلى فى السموات والأرض، فبقى العبيد مع الله تعالى بحكمين، أحدهما ما اختاره لنفسه من العبادة وهى المعاملة وعليه الرزق كيف شاء ومتى شاء، وهؤلاء عباد الرحمن لآعبيد الدنيا، والثانى ما صرف العبيد فيه من التكسب لأنفسهم، وجعل ذلك رزقا منه لهم بجوارحهم، ومدحهم على هذا الوصف، وهؤلاء عموم العبيد، منهم عبيد الدنيا وعبيد الهوى، وبقي المولى مع العبيد على الأحكام الثلاثة التى أباحها الله تعالى لهم، وضرب بها المثل بينه وبينهم، أيها اختاره كان ذلك لهم، وتفسير ذلك أن للمولى من الخلق أن يقول لعبده إذهب فأطعمنى لأنك عبدى ومليك يدى، فإنا أملك كسبك كما أملك نفسك، وهذا هو الوجه الذى ذكرناه أن الله تنزّه عنه وتعالى علواً كبيراً، فقال تعالى وما أريد أن يطعمون، كما يريد الموالى من عبيدهم هذا، ثم يقول المولى منّا لعبده إذهب فأطعم نفسك واسع فى قوتك فقد

أَبَحْتُ لَكَ ذَلِكَ، وَوَهَبْتُ لَكَ كَسْبَكَ فَهُوَ رِزْقُكَ وَتَفَضَّلْتُ مِنْكَ عَلَيْكَ، وَبِهَذَا صَارَ الْمُكَاتِبُ لِعَبْدِهِ فِي فَكَائِكَ عِنْتَهُ كَالْمُعْتِقِ بَأَنَّ كَانَ لَهُ الْوَلَاءَ، وَقَدْ يَكُونُ لَهُ الْمِيرَاثُ فِي حَالٍ لِأَنَّهُ مَنْعَمٌ عَلَيْهِ بِالْكِتَابَةِ لَهُ كَالْمُعْتِقِ، وَإِنْ كَانَ الْعَبْدُ هُوَ الَّذِي سَعَى فِي فَكَائِكَ رَقَبَةً نَفْسَهُ بِكَسْبِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ الْمَوْلَى يَسْتَحِقُّ عَلَيْهِ كَسْبَهُ وَيَمْلِكُ رَقَبَتَهُ، فَلَمَّا مَلَكَ عَبْدُهُ ذَلِكَ صَارَ مُحْسِنًا إِلَيْهِ، فَهَذَا حَالُ عَمُومِ الْعَبِيدِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى، لِأَنَّهُ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَهُمْ عِبِيدُهُ، فَقَالَ أَذْهَبُوا فَتَكْسِبُوا وَأَطْعَمُوا أَنْفُسَكُمْ فَقَدْ رَزَقْتُمْ ذَلِكَ وَوَهَبْتُهُ لَكُمْ، وَهَذَا هُوَ الْوَجْهُ الثَّانِي الَّذِي نَزَّهَ الْخُصُوصُ عَنْهُ تَفْضِيلًا لَهُمْ فَلَمْ يَسْتَسْعِهِمْ، وَقَطَعَهُمْ فَشَغَلَهُمْ بِخِدْمَتِهِ عَنْ خِدْمَةِ نَفْسِهِمْ وَخَلِيقَتِهِ، وَتَوَكَّلَ لَهُمْ بِكَفَايَتِهِمْ وَلَمْ يُوَكِّلَهُمْ فِيهَا كَمَا وَكَّلَ غَيْرَهُمْ، بَلْ وَكَّلَ بِأَرْزَاقِهِمْ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ لِنَفْسِهِمْ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ، أَيْ لَهُمْ بِإِقَامَةِ غَيْرِهِمْ وَبِإِظْهَارِهِ فِي قَوْلِهِ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ، فَكَانَتْ هَذِهِ الْيَاءُ اسْمَهُ مُكْنًى بِهَا، وَهَذِهِ إِرَادَةُ مَخْصُوصَةٍ لَا عَامَّةَ لِكُلِّ مَرَادٍ، فَهِيَ إِرَادَةُ ابْتِلَاءٍ وَمَحَبَّةٍ، بِمَعْنَى مَا أَحَبُّ، وَمَخْصُوصَةٍ بِمَخْصُوصِينَ مِنْ عِبَادِهِ، كَمَا كَانَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ، كَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مَخْصُوصَةً لِمَنْ عِبْدُهُ مِنْهُمْ، مَعْنَاهَا مَوْمَنِي الْجِنَّ وَالْإِنْسَ، لَا عَامَّةَ لِجَمِيعِ خَلْقِهِ. وَالْوَجْهُ الثَّالِثُ أَنْ يَقُولَ الْمَوْلَى مَتَى لِعَبْدِهِ أَخْدَمْنِي وَعَلَى طُعْمَتِكَ، تَقُومُ خِدْمَتُكَ لِي مَقَامَ كَسْبِكَ لِنَفْسِكَ. وَهَذَا هُوَ الْوَجْهُ الْأَعْلَى الَّذِي اخْتَارَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَأَحْبَبَهُ لِمَنْ يَحِبُّهُ، وَاخْتَارَ لَهُ مَنْ عِبْدُهُ مِنَ الْعَبِيدِ مِنْ خُصُوصِ الْعَامِلِينَ لَهُ، وَهُمْ الْعَامِلُونَ بِهِ دُونَ مَنْ صَرَفَهُ فِي رِزْقِ نَفْسِهِ بِنَفْسِهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ، أَيْ أَنْ يَرْزُقُوا نَفْسَهُمْ بِكَسْبِهِمْ الَّذِي أَبَحَّتْ لَهُمْ، فَيَكُونُوا كَغَيْرِهِمْ مِمَّنْ قُلْتُ لَهُ أَذْهَبْ فَتَكْسِبْ فَقَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ الرِّزْقَ لِنَفْسِكَ بِكَسْبِكَ، وَقَدْ وَهَبْتُ لَكَ أَيْ أَنَا أُرِيدُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْعِبَادَةِ وَلَهَا خَلَقْتُهُمْ، فَكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ، فَمَنْ كَانَتْ صُنْعَتُهُ الْعِبَادَةُ وَخُلِقَ لَهَا يُسَّرَتْ لَهُ، وَمَنْ كَانَتْ صُنْعَتُهُ الدُّنْيَا وَخُلِقَ لَهَا يُسَّرَتْ لَهُ. وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ كُلَّ صَانِعٍ وَصُنْعَتِهِ. وَيُقَالُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَظْهَرَ الْخُلُقَ فِي الْعَدَمِ أَظْهَرَ لَهُمُ الصَّنَائِعَ كُلَّهَا ثُمَّ خَيَّرَهُمْ فَاخْتَارَ كُلَّ وَاحِدٍ صُنْعَتَهُ، فَلَمَّا أَبْدَاهُمْ فِي الْوُجُودِ أَجْرَى عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مَا اخْتَارَ لِنَفْسِهِ. قَالَ وَانْفَرَدَتْ طَائِفَةٌ فَلَمْ تَخْتَرْ شَيْئًا فَقَالَ لَهَا اخْتَارِي، فَقَالَتْ مَا أُعْجِبُنَا شَيْءَ رَأْيَانَا فَخْتَارَ. قَالَ فَاظْهَرِ مَقَامَاتِ الْعِبَادَاتِ فَقَالَتْ قَدْ اخْتَرْنَا خِدْمَتَكَ، فَقَالَ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَخْدَمْتُكُمْ إِيَّاهُمْ وَلَا سَخَرْنَاهُمْ لَكُمْ.

وفى الخبر أوحى الله تعالى إلى الدنيا اخدمى من خدمنى وأتعبرى من خدمك، فالعبادة هى الخدمة. ومن ذلك قولهم إياك نعبد، ولك نصلى ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، أى إليك نعمل ونخدم، مثل قوله تعالى بنين وحفدة أى خدماً فى أحد الوجوه. والعبادة هى الخدمة، بهذا وتواضع. والعرب تقول طريق معبد إذا كان مُدَلَّلاً مُهْدَداً وَمَوْطُوراً بالأقدام. ويقولون بعير معبد إذا كان ممتهناً بالكَدِ نضواً من السير والحمل عليه، ومنه قول القبط أنؤمن لبشريين مثلنا وقومهما لنا عابدون، يعنون بنى إسرائيل، خَدَمْنَا نستذلهم ونمتنهم بالكَدِ والعمل.

وقال بعض العارفين إنَّ الله سبحانه وتعالى اطلع على قلوب طائفة من عباده فلم يرها تصلح لمعرفته ولا موضعاً لمشاهدته فرحمها فوهب لها العبادات والأعمال الصالحات، ثم اطلع على قلوب طائفة أخرى من خلقه فلم ير جوارحهم تصلح لخدمته ولا موضعاً لمعاملته فاستعملهم للدنيا وعبدهم لأهلها. ومن هذا قول النبى صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار والدرهم، تعس عبد الزوجة. تعس عبد الخميصة، أى الذين يذكون لهذه الأشياء ويسعون لها. وفى أخبار داود عليه السلام إني خلقت محمداً لأجلى، وخلقت آدم لأجل محمد، وخلقت جميع ما خلقت لأجل وكَدِ آدم، فمن اشتغل منهم بما خلقت لأجله حببته عني، ومن اشتغل منهم بى سقت له ما خلقت لأجله.

ذِكْرُ حَكْمِ الْمُتَوَكِّلِ إِذَا كَانَ ذَا بَيْتٍ

فإن كان المتوكل ذا بيتٍ فليغلقه إذا خرج إحرازاً له لأجل الأمر بالحذر، ولاتباع السنة والأثر. قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم. وقال تعالى واحذروهم أن يفتنوك. وقد يروى فى خبر أعقلها وتوكل ولا ينقص ذلك توكله إذا كان ساكن القلب إلى الله لا إلى خلقه، ناظراً إلى حسن تدبيره فى تبقيّة رَحْلِهِ أو إذهابه لا إلى إحرازه، غير مختار لبقاء ما فى بيته على اختيار الله له لحسن إحكامه عنده، لأنَّ الله تعالى إذا رفع عبداً إلى مقام التوكل عليه فى شيء أعطاه التوكل فى كل شيء، كما لا يكون تواكباً يحبه الله حتى يتوب إلى الله بكل شيء وفى كل شيء، أى يرجع إليه بالأشياء وفيها، فلذلك قال الله تعالى إنَّ الله يحب المتوكلين، كما قال إنَّ الله يحب التوابين، مع قوله وعلى الله فليتوكل المتوكلون، أى ليتوكل عليه فى كل شيء. هذا أحسن وجوهه، والوجه الآخر وعليه فليتوكل فى كل توكله، لأنَّ الوكيل فى شيء واحد فينبغى أن يكون التوكل عليه واحداً فى كل شيء.

فالتوكل مقام رفيع من مقامات الأنبياء ومن أعالى مدارج الصديقين والشهداء، مَنْ تحقق به فقد تحقق بالتحديد وكَمُلَ إيمانه وكان على مزيد، وانتفى عنه دقائق الشِرْكِ وخفايا تَوَلَّى العدو فانقطع سلطانه عنه. قال الله سبحانه وتعالى إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، إنما سلطانه على الذين يتولونه، يعنى العدو، والذين هم به مشركون، يعنى الله سبحانه، فلم يشترط نفى سلطان العدو بالإيمان مجرداً حتى يقيمه فى مقام التوكل فى اليقين، فذلك فصلنا شرحه وأطلقنا تفصيله لأن من أعطى مقاما من التوكل على حقيقة مشاهدة الوكيل انتظم له جُمْلُ مقامات اليقين وأحوال المتقين كما قال عبد الله بن مسعود: التوكل جُماع الإيمان. وقد يُبتلى المتوكل فى توكله بالأسباب والأشخاص والأغراض وضروب المعانى كما يُبتلى سائر أهل المقامات ويبقى عليه من العدو نَزْعٌ وطيف لا غيردون الاقتران والاستحواذ، يختبر بذلك صدقه فى توكله حتى يردّ فى جميع ذلك نظره إلى وكيله، ليُجْزَى جزاء الصادقين المقربين، أو ليكشف له دعواه فيعلم كذب نفسه فيكون مربوداً إلى التوبة، كما قال تعالى ليجزى الله الصادقين بصدقهم. وحسب جزاء المتوكلين أن يكون الصادق حسبهم، وأن يكون خُلعُ الصدق شعارهم. ثم قال تعالى ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم، فأحسن حال المدّعين التوبة، بها يَخْرُجون من ظُلمهم. وقال تعالى أَحَسِبَ الناس أن يُتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يُفتنون، ثم أخبر بسُنَّتِهِ التى قد خَلَّتْ فى عبادته فقال ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا، وليعلمن الكاذبين، ولن تجد لسنة الله تبديلاً.

فليقل المتوكل عند خروجه من منزله مُعْتَقِداً للأمر والسنة بعد غلق بابه: أَللّهُمَّ إن جميع ما فى منزلى إن سَلَطْتَ عليه مَنْ يأخذه فهو فى سبيلك صدقة منى على مَنْ أَخَذَ، فَإِنْ أَخَذَ ما فى منزله كان له فى ذلك سبع معاملات، إحداها قبول توكله على الله بتدبير الله أمره كيف شاء، واختيار الله له نقصان الدنيا، وإذهاب ماله يَفْتَتَنُ بتبقيته؛ والثانية اختيار الله تعالى لعبده وابتلاؤه إياه بفقد محبوبه ليظهر صدقه ومسألته، أو ليستبين للعبد كذبه، فَإِنْ حمد الله وشكره على حُسْنِ بلائه ولم تضطرب نفسه أُعْطِيَ ثواب الشاكرين الراضين. كما جاء فى العلم المكنون عن بعض أنبيائه قال يارب مَنْ أولياؤك، قال الذين اذا أخذتُ منه المحبوب سالمتُ؛ **والثالثة** إن اضطربت نفسه وجزعت جاهدتها بالصبر والصمت وحسن الثناء على الله وترك الشكاية إلى عبده فأعطي ثواب الصابرين المجاهدين، والرابعة إن لم يكن فى هذا المقام ولا فى المقام الأول انكشف له بطلان دعواه، وظهر له خَفَى كَذِبِهِ فى حياته، فاعترف

بذلك واعتذر إلى الله واستكان وخضع. فيكون هذا أيضا على معنى الإعلام والبيان، فيعلم أنه كذاب لكرهية ما قضى الله وقلة صبره، أو بسخطه ماحوله الله من خزائنه التي هي في يده إلى خزائنه الأخرى التي هي في يد غيره، إذ قد علم أن يده خزانة موله، وأن ماحوله منها لم يكن له وإنما كان قد استودعه، فساء حين استرجع منه ما أودعه وأعاره وأودعها غيره أو دفعها إلى من هي رزقه، فهذه كلها ذنوب عند المتوكلين، موجبات للتوبة والاستغفار عند الموقنين فلا ينبغي للمتوكل الموقن أن يحزنه ما حوّل الله من خزائنه التي هي في يده مما أعاره واستودعه إلى خزائنه الأخرى التي هي يد غيره، ممن لعله يهبه له أو يبتليه بأحكامه فيه فيخرج أيضا من يده إلى يد غيره، لأنه ما خرج من الدار شيء، والله حكمة وابتلاء في كل شيء، فالحزن والأسف على فوت مثل هذا عند العارفين جناية، ومن المؤمنين خيانة، يستغفرون الله ويتوبون إليه كما يتوبون من المعاصي، لأنه قد أمرهم بترك الأسى على فائت الدنيا وقلة الفرح بما أتى منها، إذ لا بد من كونهما لأنه قد علمه، وبعد علمه قد كتبه، ثم قد أعلم به، فكشف لهم اليقين عن الكتاب المستبين: أن ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها. فما ظهر من المصائب في الأموال والأنفس فقد سبق قبل خلق الخلق، وهذا قوله تعالى من قبل أن نبرأها، قيل من قبل أن نخلق الخليقة وقبل أن نبرأ الأرض، وقيل من قبل أن نبرأ الأنفس، وقيل من قبل أن نبرأ المصيبة. ثم قال تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم، فالأسى على فقد الشيء على قدر الفرح بوجوده، أفلا يستحي العبد أن يكون ضد ما أمر به أو يخلاف ما يحبه منه موله، فيأسى على ما ليس له ويحزن على ما أخذ منه واستودعه، أو يفرح بما ليس له، لأنه لا يعلم أنه قد وهب له فيبقى عليه، أو قد أعيره فيؤخذ منه، فلما استرجعه من يده التي هي يده تعالى، أيقن أنه لم يكن له، وأنه إنما كان وديعة عنده فحزن، فهذا لما أيقن شك، ولما علم جهل ورغب فيما ينبغي أن يزهد فيه، فأى شك مع ذلك يتوهم المتوكل على الله ويدعى منازل الأقوياء الأغنياء بالله، الشاهدين لمجارى قدر الله في تصارييف حكمه. فإذا علم العبد أنه كاذب استكان استكانة الكذابين، وقاب توبة المدّعين، ولم ينطق بكلام الصادقين، ولا يدل إدلال المحبوبين، فيكون تعريف الله إياه هذه المعاني تأديباً له، ومزید مثله وهذا مزيد الناقصين. والمعاملة الخامسة أن يكون له بكل درهم تلاف سبعمائة درهم كأنه قد أنفق في سبيل الله، حسب له ذلك لأنه قد كان نواه، وكذلك إن لم يؤخذ ما في بيته استنباطاً من قول رسول الله صلى الله

عليه وسلم فيمن ترك العزل فأقر النطفة قرأها أن له أجر غلام وكبد له من ذلك الجمار وعاش
فقتل في سبيل الله، وإن كان لم يولد له فقال أنت تخلقه، أنت ترزقه، إليك محياه، إليك مماته،
أقرها قرارها ولك ذلك، والمعاملة السادسة أن لا يائثم أخوه الذي أخذ رحله إن كان قد
جعله صدقة عليه فيؤجر أجراً ثانياً لإشفاقه على أخيه وحسن نظره للعصاة من حيث لا يعلمون
تخلقاً بأخلاق مولا، وينال بعفوه عن ظالمه درجة المحسنين ويتحقق بمقام المتقين، ويكون ممن
وقع أجره على الله فيخفى له ما لا تعلم نفس من قرة العين، ولأنه قد علم كيف جرى الأمر، وأن
الأخذ مبطل بسوء القضاء، وأنه قد عوفى إذ لم يكن هو ذلك العبد، فيرحم أهل البلاء حينئذ
ويحمد الله على ما عافاه، فيشغله الشكر لله عن الدعاء على ظالمه. قال بعض العارفين لبعض
أصحابه لم أسقط أهل المعرفة اللائمة عن الظالمين لهم؟ فقلت لأدري، قال لعلمهم أن الله
قصدهم بذلك وابتلى الظالمين بهم فرحمهم. وذلك داخل في نصرت أخيه الظالم لنفسه، وطاعة
لأمر رسوله في قوله انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، أي تمنعه عن الظلم، فإذا عفا عنه فقد
منعه من الظلم. لأنه لو رآه منعه من أخذه أو وهبه له، فيقوم عفوه عنه مقام رؤيته. والمعاملة
السابعة تحققه في الزهد فيما ذهب، وقال أبو سليمان الداراني لما بلغه عن مالك بن
دينار أنه قال للمغيرة أذهب فخذ تلك الركوة من البيت فلا حاجة لي بها، وكان قد أهداها
إليه وقبّلها منه، فقال ولم، قال يوسوس إلى العدو أن اللص قد أخذها، وكان مالك لا يغلط بابه
إنما كان يشده بشريط، وكان يقول لولا الكلاب ما شدته أيضاً. فقال أبو سليمان هذا من
ضعف قلوب الصوفيين، هو قد زهد في الدنيا فما عليه بمن أخذها. وهذا كما قال أبو
سليمان لأن الزهد إذا صح دخل الرضا فيه، وأقول مالك أيضاً وجه كانه كره أن يعصى الله
به فيكون هو سبب معصية الله، ولكن قول أبي سليمان أعلى لأجل التوكل والرضا.

وهذا الذي ذكرناه من ذهاب ما في البيت هو لكل من ذهب له مال في سفر أو حضر، ولكل
من أصيب بمصيبة في نفس أو أهل، وهذه المعاملات كلها إذا اعتقدها بقلبه وكانت في خلد
ووجدته وإن لم ينطق بها أو يظهرها، فأكثر الناس إيماناً وأحسنهم يقيناً أقلهم غمّاً وأيسرهم
أسى على مافات من الدنيا، وأحسنهم رضاء وأنفذهم شهادة من رأى أن ذلك نعمة أوجبت
عليهم شكراً. وأقل الناس إيماناً وأضعفهم يقيناً أشدهم أسى وأكثرهم غمّاً على مافات،
وأطولهم شكوى وأقلهم شكراً، فالمصائب محنة تكشف الزهد في الدنيا والرغبة، أَلَمْ تسمع
إلى الحديث الذي جاء فيه هذا الدعاء: وأسألك من اليقين مأثوّن به علينا مصائب الدنيا.

فشدة الغم على فوت الدنيا دليل على حبها وعلامة ضعف اليقين بمحبوبه، وسهولة الغم على فوتها دليل على الزهد فيها وقوة اليقين بربه. فإن وجد المتوكل رَحْلَه بحاله، لم يضره بتبقيته شيء، وكان له أجر ما قد نوى من المعاملات إلا شيئاً واحداً من باب نقصان الدنيا من طريق الورع فإنه يُنْقِصه، وهو أنه إن أخذ ماتوكل على الله فيه وفوض إليه أمره به ثم رد عليه لم يستحب له في الورع أن يملكه ولا أن يرجع فيه في حُسن الأدب، لأنه قد كان جعله صدقة في سبيل الله، فإن رجع فيه لم يُنْقِص ذلك توكله لأنه قد صح تفويضه إلى الوكيل في الحالين معاً. وقد روي أن ابن عمر سُرقت ناقته فطلبها حتى أعيا ثم قال في سبيل الله، فدخل المسجد وصلى ركعتين فجاء رجل فقال يا أبا عبد الرحمن إن ناقتك في مكان كذا، فلبس نعله وقام، ثم نزعها، ثم قال أستغفر الله وجلس، فقيل له ألا تذهب فتأخذها، فقال إني قد كنت قلت في سبيل الله.

وحدثت عن بعضهم قال رأيت بعض إخواني في النوم بعد موته فقلت ما فعل الله بك، فقال غفر لي وأدخلني الجنة وعرضت عليّ منازل فيها فرأيتها. قال وهو في ذلك كئيب حزين، فقلت قد دخلت الجنة وغُفر لك وأنت حزين؟ فتتنفس الصعداء ثم قال نعم إني لأزال حزينا إلى يوم القيامة. قلت ولم ذلك، قال إني لما رأيت منازل من الجنة رُفِعَت لي مقامات في عليين مارأيت مثلاً فيما رأيت ففرحت بها، فلما هممت بدخولها نادى من فوقها اصرفوه عنها فليست هذه له، إنما هذه لمن أمضى السبيل، قيل لي قد كنت تقول للشيء إذا ذهب منك في سبيل الله ثم ترجع فيه، فلو كنت أمضيت السبيل لأمضيها لك.

وقد حدثونا أن الربيع بن خيثم سُرِق فرسه وكان ثمنه عشرين ألفاً وكان قائماً يصلي، فلم يقطع صلاته ولم ينزعج لطلبه، فجاءه الناس يعزونه فقال أما إني قد كنت رأيته وهو يُحَلِّه، قيل وما منعك أن تزجره، قال كنتُ فيما هو أحب إليّ من ذاك، يعنى الصلاة، قال فجعلوا يدعون عليه، فقال لا تفعلوا وقولوا خيراً فإنني قد جعلتها صدقةً عليه. وقيل لبعضهم في شيء قد كان سُرِق له ألا تدعو على ظالمك، فقال ما أحب أن أكون عوناً للشيطان عليه. قيل أفرأيت لو رُدَّت إليك سَرِقَتُكَ، أكنت تأخذها، قال ولا كنت أنظر إليها، إني قد كنت أحللتها منها. وقيل لآخر ادعُ الله على من ظلمك، قال ما ظلمني أحد، ثم قال إنما ظلم نفسي، فلا يكفيه المسكين ظلّمه لنفسه حتى أزيده شراً، وذهب لبعض المسلمين مال فجاء قوم يعزونه عليه، فقال

ماتعزوني على أمر الدنيا فوالله ما حزنت على ذهابها، فكيف على ذهاب شيء منها. قيل ولم، قال شغلني الشكر عليه من الحزن. وقد كانوا يقولون إذا ظلموا من الغصب والسرقه وغير ذلك هذه نعمة الله علينا، إذ لم يجعلنا ظالمين وجعلنا مظلومين أعظم مما فاتنا من الظلّامة. وقد كان السلف يخافون أن يذكروا الظالم بالسب له والدعاء عليه فيكون ذلك زيادة على مظلمتهم. وقد روينا من دعا على ظالمه فقد انتصر. وأكثر بعضهم بشتيم الحجاج عند بعض السلف فقال له لا تغرق في شتمه فإن الله ينتصف للحجاج ممن انتحك عرضه كما ينتصف منه لمن أخذ ماله.

وفى الخبر أن العبد ليُظلم المظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبّه حتى يكون بمقدار ما ظلمه، ثم يبقى للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه يُقتص له من المظلوم. وقال بعض العلماء لرجل وقد كان شكاً إليه قطع الطريق وأخذ ماله، فقال له لم يكن غمك أنه قد صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بمالك فما نصحت للمسلمين. وسرقت من علي بن الفضيل دنانير وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن، فقال أعلى الدنانير تبكي، فقال لا والله ولكن على المسكين، أنه يُسئل يوم القيامة بهم ولا يكون له حجة. وقيل لبعضهم في معنى هذا ادع على من ظلمك، فقال إني مشغول بالحزن عليه من الدعاء عليه.

فإن رد على المتوكل كل ما أخذ منه فالأفضل له أن لا يملكه إن كان قد جعله في سبيل الله ليمضي السبيل، فإن كان قد جعله صدقة على الآخذ نظر في ذلك، فإن كان فقيراً حملاً فقره على السرقه والخيانة والحاجة أمضى صدقته عليه، وإن كان غير ذلك صرفها إلى فقير. وقد كان بعضهم إذا أخذ له الشيء يشترط فيقول إن كان فقيراً فهو صدقة عليه، وإن كان محتاجاً فهو في حل. وقد أخبرني بعض الأشياخ عن شيخ كان بمكة من العباد أنه اتهم بعض الحجاج بسرقة هميانه لأنه كان قائماً إلى جانبه، فقال له كم كان فيه فأخبره، فحملة إلى منزله فوزن له من المال، ثم إن أصحابه أعلموه أنهم مزحوا معه وحلوا هميانه وهو نائم، فجاء هو وأصحابه إليه فردوا عليه ماله، فقال ما كانت لتعود إلى بعد إذ خرجت. هي لكم، فقلنا لا حاجة لنا فيها، فقال خذوها، قال فأبينا، فقال يا بني، ودعا ابناً له وجعل يصرها صرراً ويبعث بها إلى قوم حتى فرغ منها. وهذا كانت نيته إخراجها لله سبحانه كما نقول فيمن أخرج رغيها إلى سائل أو أعد درهما لفقير فلم يصادفه، أنا نستحب أن لا يرجع إلى ملكه بل يعزله

لسائل آخر أو فقير غيره، لم يزل هذا من أخلاق المؤمنين. وقد رأينا من كان بهذا الوصف، وهذا طريق قد عفا أثره ودرس خبره فمن عمل به فقد أحياه وأظهره، وقد كان قديما طريق السابلة من الأولياء إلى الله تعالى.

ذكر بيان آخر من أحكام المتوكل

إعلم أن التوكل على الله في الأسباب لا يوجب بقاءا للعبد ولا إثارة بها ولا حفظها عليه، ولا يقدم شيئا عن شيء ولا يؤخره لصلاح دنيا أو اختيار عبد، بل هو إلى الإذهاب والإتلاف أقرب، لأن التوكل قرين الزهد، هكذا هو عند الخصوص. ولأجل اختيار العبد وتحقيق صدقه محنة له، ولأجل من نفى الشيء من الدنيا، قال الله سبحانه وتعالى فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة، فإن ذهب ماله فصبر أو شكر أو رضى كان صادقا في توكله، وهذه أحوال المتوكلين في التوكل إن كانوا صادقين، وإن عجز واضطرب كان كاذبا في توهمه للتوكل، ويلزمه من مجاهدة النفس عند اضطرابها بعد عدم الأشياء ما يلزمه من مجاهداتها ونفى الآفات في سائر الأعمال، فإن حفظ عليه ماله فقد رفق به في ذلك وستر عليه عن كشف حقيقة حاله بتلف ذلك، وجعلت كرامة من الدنيا له، ليطمئن بذلك في حاله ويسكن به قلبه في طريقه وهذا مقام الضعفاء. وإن نقص من الدنيا فقد أقيم مقام أهل البلاء الأمل فالأمل بالأنبياء، ولولا الامتحان لكثر الصادقون.

وكذلك التوكل على الله في ترك الدواء لا يجلب العوافى ولا يعجلها، ولا ينقص من الأمراض ولا يذهبها، بل هو إلى الازدياد منها أقرب للتمحيص والابتلاء. ومنه قوله عز وجل ولْيُمَحِّصِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقِ الْكَافِرِينَ. فمن لم يشهد نقصان الدنيا من النفس والمال نعمة توجب عليه الشكر ويرى المنع عطاء فقد جهل تلك النعمة بإضاعة شكرها، فمافات من جهل النعمة وترك الشكر أعظم مما يترك من جميع الدنيا. وأخاف عليه لطيفة من المحق، والمحق نقصان الشيء إلى ذهاب جملته عند الكفر بنعمته، لقوله تعالى ويمحق الكافرين، فالله أعلم أي شيء يحقه وينقصه بمقدار ما كفر شكر نعمته. وقد قال سبحانه ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين، فهذا النقص من هذه الخمس التي المزيد منها هو جملة الدنيا، هو المزيد من الآخرة لا ضد الدنيا، كما قال تعالى وماعند الله خير وأبقى، للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، فصبروا على

مصائبهم توكلأ على ربهم، ثم توكلوا فى صبرهم لشهادة وكيلهم وأحسن ظنهم به، ثم صبروا على توكلهم لتمام حالهم، ويعطى بذلك فيه مقامهم. فالصبر أول مقام فى التوكل، وهو عند مشاهدة القضاء بلاء، والشكر أعلى من ذلك وهو شهود البلاء نعمة، والرضا فوق ذلك كله، وهو أعلى التوكل، وهو مقام المحبين من المتوكلين.

وقال الله عز وجل فى وصف عموم المتوكلين: وما عند الله خير للذين يتقون، أفلا تعقلون. فمن اتقى الله وعقل خطابه توكل عليه فيما أصابه فلم ييأس على ما فات ولم يفرح من الدنيا بما هو آت، وهذا أوسط الزهد وأول التوكل. وقال تعالى فى وصف الخصوص: وما عند الله خير وأبقى، للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، فأهل العقل عن الله والمتقون له هم المتوكلون عليه، وقد زهدهم فيما يفنى برغبته إياهم فيما يبقى حين فهموا الخطاب، إذ هم أولو الألباب، وذلك أنه أضاف ما عنده إليه ووصفه بالبقاء ليرغبوا فيه لأنهم قد توكلوا عليه، وأضاف ما عندهم إليهم لينهذوا فيه، ووصفه بالفناء لأنهم قد زهدوا فى نفوسهم إذ قد باعوها منه فكيف يتمكنون ما عندها، والعبد وماله لسيده، وهو تعالى قد اشتراها منهم لرغبتهم فيه، وعوضهم منها ما يبقى لهم فقال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق .

ذكر بيان آخر من فضيلة المتوكل

إعلم يقينا أن الله تعالى لو جعل الخلاق كلهم من أهل السموات والأرضين على علم أعلمهم به، وعقل وأعقلهم عنه، وحكمة أحكمهم عنده، ثم زاد كل واحد من الخلاق مثل عدد جميعهم وأضعافه علماً وحكمةً وعقلاً، ثم كشف لهم العواقب، وأطلعهم على السرائر، وأعلمهم بواطن النعم، وعرفهم دقائق العقوبات، وأوقفهم على خفايا اللطف فى الدين والأخرة، ثم قال لهم دبروا الملك بما أعطيتكم من العلوم والعقول عن مشاهدتكم عواقب الأمور، ثم أعانهم على ذلك وقواهم له، لما زاد تدبيرهم على ما يراه من تدبير الله تعالى من الخير والشر والنفع والضر جناح بعوضة، ولا نقص جناح بعوضة، ولا أوجبت العقول المكاشفات ولا العلوم المشاهدات غير هذا التدبير، ولا قضت بغير هذا التقدير الذى يعاينه ويقلب فيه ولكن لا يبصرون، لأنه أجراه على ترتيب العقول وعلى معانى العرف والمعتاد من الأمور، بالاسباب المعروفة والأواسط المشهورة على معيار ما طبع العقول فيه وجبل العقول عليه، ثم غيب مع ذلك العواقب وحجب السرائر وأخفى المثاوب فغاب بعينها حسن التدبير وجميل التقدير، فجعل أكثر الناس الحكم إلا المتوكلين، وما يعقلها إلا العالمون.

ولو تمنى أهل النهى من أولى الألباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب نهاية أمانهم، فكُوِّنت أمانهم على ماتمنوا، لكان رضاهم عن الله فى تدبيره ومعرفتهم بحُسن تقديره لهم خيراً لهم من كُون أمانهم، وأفضل لهم عند الله من قِبَل أن الله أحكم الحاكمين. وقال تعالى موبخاً للإنسان مُجهّلاً للمتمنى لقلة الإيقان. أم للإنسان ما تمنى فله الآخرة والأولى، أى يحكم فيهما بترك الأمانى، لأنه قال تعالى ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن، فالمتوكل محبٌ لله تعالى، مسرورٌ بربه، فرحٌ له بملكه بأن له الآخرة والأولى يحكمُ فيهما كيف شاء، والعبد عاجز لا يقدر على شىء، فهذا أول مقام فى المحبة، فقد كفى الخلائق هذا كله بحُسن تدبير الخالق العليم الخبير البصير، وإنما يحتاجون الى معرفة بالحكمة ومشاهدة للحكم والرحمة وإلى بصيرة ويقين يسكن عندها قلوبهم.

ولا يضطرب هذا الذى ذكرناه عند الموقنين. وسيطلع العموم على سرّ ما ذكرناه من لطيف التدبير وباطن التقدير، وهو سرّ القدر ولطائف المقدّر فى الآخرة عند المعاينة وقد كُشف الغطاء وظهر ما تحته من عجائب الخُبء فى السموات والأرض. وقد اطلع الله على ذلك العلماء به فى الدنيا، وهو محمود مشكور على ما أظهر وأخفى، ففى كل واحد منهما نعمة. ومع كل واحد منها حكمة ورحمة، ولكن قد خلق الله العلماء بأخلاقه فليس يكشفون من علمه إلا بقدر ما كشف، وليس يعرفون من سرّ قدره إلا بمعيار ما عرف، وقال تعالى وإن من شىء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم، فقد تأدّبوا بهذا الخطاب ووقفوا عنده. وقال أبو سليمان الداراني إذا لاحظت الأشياء من فوق وجدت لها طعماً آخر. وقال بعض العارفين إذا رأيت الأشياء كلها كشيء واحد من معدن واحد رأيت مالم تسمع وفهمت مالم تفهم الخلق. وقال بعضهم لا ترى العجب حتى ترى عجباً، فإن لم تر عجباً رأيت العجب.

ذكر بيان آخر من وصف المتوكلين

إعلم أن العلماء بالله سبحانه لم يتوكلوا عليه لأجل أن يحفظ لهم دنياهم، ولا لأجل تبليغهم مرادهم، ولا ليشترطوا عليه حُسن القضاء بما يحبون، ولا ليبدل لهم جريان أحكامه عما يكرهون، ولا ليغير لهم سابق مشيئته إلى ما يعقلون، ولا ليحوّل عنهم سنّته التى خلّت فى عباده من الابتلاء والاختبار. هو أجل فى قلوبهم من ذلك، وهم أعقل عنه وأعرف به من هذا. ولو اعتقد عارف بالله أحد هذه المعانى مع الله فى توكله كان كبيرة توجب عليه التوبة، وكان

توكله معصية. وإنما أخذوا نفوسهم بالصبر على أحكامه كيف جرت، فطالبوا قلوبهم بالرضا عنه كيف جرت. وقال رجل لما لك **بن أنس**: يا أبا عبد الله، إنى تعلقت بأستار الكعبة فتبت من كل ذنب وحلفت أن لا أعصى الله فيما استقبل، فقال له ويحك ومن أعظم معصية منك، تتألى على الله أن لا يُنفذ حكمه فيك! وأنشدنا بعض العلماء لبعض الحكماء:

لما رأيت القضا جارياً لاشك فيه ولا مريّة * توكلت حقاً على خالقى وألقيت نفسى مع الجريّة

وإنما كرهوا ما كره الله طاعةً لله، فذلك كراهة ما كرهه حبا لله واحتراماً لحكمه عليهم، لا كراهة ما قضى، إذ ليس لهم أن يقولوا فلم قضيت مانكره، ولم كرهت ما قضيت، هو أجل وأعظم، وفي نفوسهم أخوف وأهيب أن يواجهوه بهذا الخطاب فى قول أو عقد، بل عرفوا حكمته فيه وصبروا على حكمه به. وإنما توكل العلماء به عليه لأجل أنه يحب المتوكلين، ولأجل أنه يستحق التفويض إليه ويستوجب التسليم له، إذ كان هو الوكيل الأول والكفيل الأجل حين سمعوه يقول والله على كل شيء وكيل، ثم استوى على العرش يدبر الأمر، مامن شفيع إلا من بعد إذنه، حين فقهوا قوله ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون، ولمّا عقلوا من خطابه أليس الله بأحكم الحاكمين. أو لأجل أنه أمر بالتوكل وندب إليه وحقق الإيمان به، إذ سمعوه تعالى يقول أقمّن هو قائم على كل نفس بما كسبت، أمّن من يملك السمع والأبصار ومن يدبر الأمر، وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها، وفى السماء رزقكم وما توعدون، ثم أقسم عليه بنفسه أنه حق فتوكلوا عليه استحياءً منه، ولوجود اليقين الذى رفع خفايا الشك وحذر من التهمة له، وتوثقاً بالاعتقاد عليه، فمنهم من توكل عليه لأجل هذه المعانى كلها، ومنهم من توكل عليه لمشاهدة بعضها، فكل عبد توكّله عن الوصف الذى به عرفه، وكل عرفه عن العذر المتجلى الذى عرفه، فكل يطيعه على قدر قربه منه، وكل يقرب على قدر عمله بقربه منه بقدر ما يعرف من كينونية، وكل بعلمه على قدر عنايته به، ومن ورائه سرّ القدر، فمشاهدة كل عبد من مقامه، وحاله عن وجدّ شهادته، وجزاؤه نحو معاملته، والله يضاعف لمن يشاء، هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون، لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون، فدار السلام جامعة لهم وهم متفاوتون فى درجاتهم، كدار الدنيا تجمعهم وهو يرفعهم لديه فى ملكوتها بتخصيص التولى وحسن الولايات عن تحسين المعاملات. والله يجتبي إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب.

ومن الخصوص من توكل عليه تعظيماً له وإجلالاً، ومنهم من توكل عليه يقيناً بوعده ليحقق صدقه كأنه قد أخذ الموعد بيده، إذ يقول تعالى ومن أوفى بعهده من الله، إنه كان وعده مائتياً، ومنهم من توكل عليه استسلاماً لما شهد من قهر عزه وعظيم قدره، ومنهم من توكل عليه ليحفظ عليه ماله فيه، ومنهم من توكل عليه ليحفظ له ما استحفظه ويعصمه في ماله عليه، ومنهم من توكل عليه لقيامه بشهادته عن حسن معرفته، ومنهم من توكل عليه تسليماً له عن جميل معاملته، ومنهم من فوّض إليه لحسن تدبيره عنده وبمحكم تقديره، ومنهم من توكل عليه لأن توحيد له وشهادة قيوميته ذلك يقتضيه. فهذه كانت مواجيد أوليائه ومناهج أحبائه عن مشاهدة القرب ومعرفة القريب، وبعضهم أعلى مقاما من بعض. وبعض هذه المشاهدات أقرب وأرفع، فأعلاها من توكل عليه للإجلال والتعظيم، وأوسطها من توكل عليه للمحبة والخوف، وأدناها من توكل عليه تسليماً له وتحبباً إليه.

وقد ذكرنا أيضاً من توكل العموم ما يستحى العارفون من ذكره وينزهون قلوبهم عن فكره، وهو التوكل عليه في القلوب. وقد طويلاً ذكر توكل خصوصاً الخصوص من صديق المقربين، لأنه لا يحتمله عقل عاقل ولا يسع أن يستودع في كتاب الناقل، إذ ربما نظر فيه منكراً جاهل والله المستعان، فدخل من عرفه فيما يحب لأجله، ورغبوا فيما مريح لوصفه، ليحصل لهم وصف يعطيهم به الولي حسن ثناء، ينالون بذلك قرباً منه ومحبة لديه.

ذكر بيان آخر في التوكل وما لا ينقص المتوكل

ولا ينقص المتوكل على الله سبحانه مسئلة مولاه فيما أحب من صالح الدنيا ومزيد الآخرة، إذ لم يقصد غير مطلوب وكان مقوضاً إلى الله الأمور ولكن يحتاج إلى معرفة الإجابة، فقد يكون المنع إجابةً وقرباً إذا كان العطاء شغلاً عنه وبُعداً، لأن الخيرة فيما لا يعلم العبد، وقد يكون فيما يكره مما يعلم الله سبحانه حسن عاقبته لافئما يعقل العبد عاجل منفعة، فعليه التسليم لحكم الحاكم والرضا بقسم القاسم. فإن سأل تكاثراً من الدنيا أو ما لا يحتاج إليه وماليس فيه صلاح قلبه ولا قرباً إلى ربه، أخرجه من حقيقة التوكل بمقدار ما أخرجه من الزهد، وإن انقطع بالذكر عن المسئلة أعطاه فوق عطاء من سأل، وإن سكت حياءً من الوكيل إذ هو حسبته فشهد الكفاية ورضى بجميع التصرف، فهذا مقام من المواجهة عن مشاهدة القيومية، وهو حال المقربين.

ولا يقدح في التوكل تشرف المتوكل إلى رزقه لأنه خُلِقَ ضعيفا ذا فاقة، ورزقه معلوم لا بد منه، والمعلوم مقسوم، فتشرفه إلى القسم تشرف منه إلى القاسم، ومن تشرف إلى موله شرفه وتولاه، ولكن إن تشرف إلى الزيادة وخرج من القناعة وطلب العادة وأراد الشيء قبل وقته أو كره تأخره عنه إلى وقت مقدوره فإن هذا يقدح في توكله وينقص من زهده، ولو كان الشرف إلى الرزق منها والتطلع إلى الرزق مجملًا ينقص التوكل لعلنا من باع واشترى وجهلنا من تعالج من عله بالدواء، لأن في ذلك تشرفًا إلى الرزق وتطلعًا إلى البرء، فجاء من ذلك تضعيف التابعين وطعن على المتداوين من الصحابة والسلف الصالح، وأخرجهم ذلك من التوكل والزهد، فلهم منها مقامات.

ولا يخرج من التوكل مطالعته للعرض على معاملته من جزاء الآخرة، لأنه قد شوق إلى ذلك وتذب إليه، ولكن لا يدخله ذلك في حقيقة الإخلاص ولا يرفعه إلى علو درجة الصديقين من المتوكلين، وقد يكون مريدا على قدر حاله إلا أنه لا يدخله في إخلاص المحبين، ولا يرفعه في درجات المقربين.

ولا يصح التوكل إلا بزهد في الدنيا، وأول الزهد ترك الرغبة في الحرام. وأول أحوال المتوكل التوكل في القوت ثم الصبر على حكم الحى الذى لا يموت. وأعلى التوكل التوكل عليه في الاستسلام للأحكام والرضا عنه في المسابقة بين الأقدام، وهو اطراح النفس ونسيانها شغلاً منه عنها بنفسها وحباً له. وحقيقة التوكل بعد مشاهدة يد الوكيل، فإذا ظهرت يده غابت الأيدي فيها، فعندها توكلت عليه بتدليل فقيل توكلت، واستسلمت إليه فسلمت، فإنه يتجلى لك بوصف يلزمك حكماً يضطرك الحكم إلى الحاكم ويوقفك الوصف على الوكيل، كما يضطرك الحاكم إلى الحكم ويجرى لك وعليك ما شاء من القسم، فأعلى توكلك عليه بحسن التدبير، فلم يكل إلى سواه، ولم يولك إلا إياه، فإما أن يقتضيك تصبراً له، وإما أن يقتضيك تفويضاً إليه، وإما أن يقتضيك رضاً عنه أو تسليماً له أو استراحة من تدبيرك لنفسك، أو يسقط عنك اهتمامك بتقديرك وأمانيك. ومن يتوكل على الله فهو حسبه، والحسب أى الحسب يجعله ما شاء كيف شاء، فقد قيل حسبه أى التوكل، وقد قيل التوكل حسبه من سائر المقامات، وقيل الله حسبه أى يكفيه ممن سواه. قال تعالى مَعْرِفًا لِلْكَافَةِ مُسْلِيًا للجماعة إن الله بالغ أمره، أى منفذ حكمه فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه، إلا أن من توكل عليه يكون الله حسبه، أى يكفيه أيضاً مهم الآخرة والدنيا، ولا يزيد من لم يتوكل عليه جناح بعوضة في قسمه، كما لا ينقص من توكل عليه ذرة من رزقه، لكن يزيد من توكل عليه هدى إلى

هداه، أو يرفعه مقاماً في اليقين على تقواه، ويعزه بعزه، وينقص من لم يتوكل عليه من اليقين، ويزيده من التعب والهَم ما يشتت قلبه، ويشتغل فكره. والمتوكل عليه يوجب له بذلك تكفير سيئاته، ويلقى عليه رضاه ومحباته، والكفاية فقد ضمنها تعالى لمن صدق في توكله عليه، والوقاية فقد وهبها لمن أحسن تفويضه إليه، إلا أن الاختيار وعلم الاستئثار إليه، والكفاية والوقاية، يجعل ذلك ما شاء كيف شاء وأين شاء ومتى شاء، من أمور الدنيا وأمر الآخرة، ومن حيث لا يعلم، لأن العبد موجودٌ فجرى عليه الأحكام في الدارين، وفقيرٌ محتاجٌ إلى اللطف والرحمة والرفق في المكائين، والله هو الغنى الحميد المبدئ المعيد. وقيل لأبي محمد سهل متى يصح للعبد التوكل، فقال إذا علم أن تدبير مولاه له خير من تدبيره لنفسه، فإن نظَّر مولاه له أحسن من نظره لنفسه، فترك التفكير فيما كان والتمنى لما يكون فيتترك التدبير، والله عاقبة الأمور وهو على كل حال محمود مشكور.

ذكر أحكام مقام الرضا وهو المقام الثامن من مقامات اليقين

الرضا عن الله سبحانه وتعالى من أعلى مقامات اليقين بالله، وقد قال تعالى هل جزاء الإحسان إلا الإحسان. فمن أحسن الرضا عن الله جازاه الله بالرضا عنه، فقابل الرضا بالرضا وهذا غاية الجزاء ونهاية العطاء، وهو قوله عز وجل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ. وقد رفع الله الرضا على جنات عدن وهي من أعلى الجنات، كما فضل الذكر على الصلاة فقال تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر، كما قال تعالى إِنَّ الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر، والذكر عند الذاكرين المشاهدة، فمشاهدة المذكور في الصلاة أكبر من الصلاة وهو أحد الوجهين من الآية والوجه الثاني ذكر الله للعبد أكبر من ذكر العبد لله. وقال أبو عبد الله الساجي مِنْ خَلَقَ اللَّهُ عِبَادَ يَسْتَحْيُونَ مِنَ الصَّبْرِ يَتَلَقَّفُونَ مواقع أقداره بالرضا تلقفاً. وقد كان عمر بن عبد العزيز يقول أصبحت ومالي سرور إلا في مواقع القضاء. فالراضون عن الله عز وجل هم الذاكرون لله بما يحب ويرضى، فالرضوان الأكبر جزاء أهل الذكر الأكبر، وهذا أحد المعاني في قوله من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين أى الرضا عنه، لأن السائلين يسألونه لهم فأعطاهم العفو، والذاكرون ذكره فأعطاهم الرضا عنه عز وجل، ويكون أيضاً معناه أعطيته النظر إلى لأن الذكر يدخل في المشاهدة، فقابل النظر إليه اليوم بالنظر إليه غداً كما قابل الوصف بالوصف في قوله عز وجل وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة، وقال الرسول صلى الله عليه وسلم يتجلى لنا ربنا ضاحكاً. والذكر قرب السمع، والسمع يخرج إلى النظر، والرضا هو حال

الموفق ، واليقين هو حقيقة الإيمان ، وإلى هذا ندب النبي صلى الله عليه وسلم ابن عباس في وصيته له فقال إعمل لله باليقين في الرضا ، فإن لم يكن فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ، فرفعه إلى أعلى المقامات ثم رده إلى أوسطها كذلك قال لابن عمر واعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، فندبه إلى المشاهدة وهو الإحسان ، لأنه سأل ما الإحسان ، قال تعبد الله كأنك تراه ثم رده إلى الصبر والمجاهدة وهو الإيمان وهذا مكان العلم بأن الله يراه ، وليس بعد هذا مكان يوصف .

وقد رفع الله تعالى الرضا منه فوق ما أعطى من النظر ، ففي الخبر أن الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني ، فيقولون رضاك ، فسؤالهم الرضا بعد النظر تفضيل عظيم للرضا ، ولأن بالرضا دام لهم النظر ، لما كان الرضا موجب النظر سألوا دوام الرضا ليدوم القرب والنظر ، فسألوه تمام النعمة من حيث بدايتها ولا يصلح أن يظهر في معنى قولهم رضاك أكبر من هذا ، ولا يُرسم في كتاب حقيقة الأمر لأنه علي كشف وصف من صفات الذات يوجب علي العبد هيبة الربوبية ، وخوف هذا عن القلوب محجوب وحكمه من سرائر الغيوب ، وهذا في الدنيا ثواب لأهل الخشية عن معرفة خاصة ، قال الله سبحانه رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه . وقال بعض المفسرين في قوله تعالى ولدينا مزيد ، قال يأتي أهل الجنة في وقت المزيد ثلاث تُحَف من عند رب العالمين ، أحدها هدية من عند الله ليس عندهم في الجنان مثلها وذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، والثانية السلام عليهم من ربهم فيزيد ذلك على الهداية فهو قوله تعالى سلاماً قولاً من رب رحيم ، والثالثة يقول الله تعالى إني عنكم راض فيكون ذلك أفضل من الهدية ومن التسليم ، فذلك قوله تعالى ورضوان من الله أكبر من النعيم الذي هم فيه .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لطائفة المؤمنين : ما أنتم ، قالوا نحن المؤمنون فقال ما علامة إيمانكم قالوا نصبر عند البلاء ونشكر عند الرضا ونرضى بمواقع القضاء ، فقال مؤمنون ورب الكعبة . وفي خبر آخر أنه قال حلمااء علماء كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء ، فشهد لهم بالإيمان بعد وصف الرضا .

وكذلك جعل لقمان الحكيم الرضا من شرط الإيمان لا يصلح إلا به ، فقال في وصيته للإيمان أربعة أركان ، لا يصلح إلا بهن كمالاً يصلح الجسد إلا باليدين والرجلين ، ذكر منها الرضا بقدر الله وقد روينا عن ابن مسعود : من رضى بما ينزل من السماء إلى الأرض غُفر

له. وقال أبو الدرداء: ذروة الإيمان الصبر للحكم، والرضا بالقدر. وروى عن محمد بن حويطب عن النبي صلى الله عليه وسلم: من خير ما أعطى العبد الرضا بما قسم الله له. وفى الخبر المشهور طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان رزقه كفافاً ورضى به. وفى مثله أيضاً من رضى من الله عز وجل بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل. وقد رويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً من طرق أهل البيت: إذا أحب الله عبداً ابتلاه، فإن صبر اجتبه، وإن رضى اصطفاه. فالرضا عن الله عز وجل، والرحمة للخلق، وسلامة القلب والنصيحة للمسلمين، وسخاوة النفس مقام الأبدال من الصديقين. وقد رويانا فى أخبار موسى عليه السلام أن بنى إسرائيل قالوا سل ربك أمراً إذا فعلناه يرضى به عنا، قال موسى إلهى قد سمعت ما يقولون، فقال ياموسى قل لهم يرضون عنى حتى أَرْضى عنهم. ويشهد لهذا الخبر المروى عن نبيِّنا صلى الله عليه وسلم: من أحب أن يعلم ماله عند الله فليُنظر ماله عنده، فإن الله ينزل العبد من بحيث أنزله من نفسه. وقد جاء فى فرض الرضا قول النبي صلى الله عليه وسلم: أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا. وقرن لقمان الرضا بالتوحيد، فقال فى وصيته لابنه أوصيك بخصال تقربك إلى الله، وتباعدك من سخطه: الأولى تعبد الله لا تشرك به شيئاً، والثانية الرضا بقدر الله فيما أحببت وكرهت. وقال فى وصيته ومن يتوكل على الله ويرضى بقدر الله، فقد أقام الإيمان، وفرغ يده ورجليه لكسب الخير، وأقام الأخلاق الصالحة التى تُصلح للعبد أمره. فمن الرضا سرور القلب بالمقدور فى جميع الأمور، وطيب النفس وسكونها فى كل حال، وطمأنينة القلب عند كل مُفزعٍ مُهلٍ من أمور الدنيا، وقناعة العبد بكل شىء، واغتيابُه بقسمة ربه، وفرحه بقيام مولاه عليه، واستسلام العبد للمولى فى كل شىء، ورضاه منه بأدنى شىء، وتسليمه له الأحكام والقضايا باعتقاد حسن التدبير وكمال التقدير فيها، وتسليم العبد إلى مولاه ما فى يديه رضىً بحكمه عليه، وأن لا يشكو الملك السيد إلى العبد المملوك، ولا يتبرم بفعل الحبيب، ولا يفقد فى كل شىء حُسن صنع القريب.

ومن الرضا عند أهل الرضا أن لا يقول العبد هذا يوم شديد الحر، ولا هذا يوم شديد البرد، ولا يقول الفقر بلاء ومحنة، والعيال همّ وتعب، والاحتراف كد ومشقة، بل يرضى القلب ويسلم، ويسكن العقل ويستسلم، بوجود حلالة التدبير واستحسان حكم التقدير، كما قال عمر بن عبد العزيز: أصبحت ومالى سرور إلا فى انتظار مواقع القدر. وقال ابن مسعود:

الفقر والغنى مطيقتان ما أبالي أيهما ركبت، إن كان الفقر فإن فيه الصبر، وإن كان الغنى فإن فيه البذل. وقال أحمد بن أبي الحواري: قلت لأبي سليمان إن فلانا قال وددت أن الليل أطول مما هو، فقال قد أحسن وقد أساء، أحسن حيث تمنى طوله للعبادة، وأساء إذا لم يحب ما لم يحب الله. وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: ما أبالي على أى حال أصبحت وأمسيت من شدة أو رخاء. وقال ذات يوم لامراته عاتكة وقد غضب: والله لأسوءنك. فقالت أتستطيع أن تصرفنى عن الإسلام بعد أن هدانى الله له؟ قال لا، قالت فأتى شئ تسوغنى إذا؟ وقال سفيان الثوري يوما عند رابعة اللهم ارض عنا، فقالت أما تستحي من الله أن تسأله الرضا وأنك غير راض عنه، فقال استغفر الله. قال جعفر فقلت لها متى يكون العبد راضيا عن الله تعالى، فقالت إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة. وقال فضيل بن عياض: إذا استوى عنده المنع والعطاء فقد رضى. ويقال أكثر الناس همًّا فى الدنيا أكثرهم همًّا فى الآخرة، وأقلهم همًّا فى الدنيا أقلهم همًّا فى الآخرة. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن.

واعلم أن الفرح بالدنيا يُخرج هم الآخرة من القلب، والغم على الدنيا يحجب عن الحزن على فوت الآخرة. وذكر عند رابعة عابد له عند الله منزلة، وكان قوته ما يُقَمُّ من منزلة لبعض ملوكهم، فقال رجل عندها فما يُضَرُّ هذا إذا كانت له عند الله منزلة أن يسأله فيجعل قوته فى غير هذا، فقالت له اسكت يابطال، أما علمت أن أولياء الله هم أرضى عنه أن يتخيروا عليه أن ينقلهم من معيشة حتى يكون هو الذى يختار لهم؟ وقال أحمد بن أبي الحواري: قال لى أبو سليمان إن الله تعالى من كرمه قد رضى من عبده بما رضى العبيد من مواليتهم، قلت وكيف ذلك، قال أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاه، قلت نعم، قال فإن محبة الله من عبده أن يرضوا عنه.

وقال الأعمش: قال لى أبو وائل ياسليمان نِعَمَ الرب ربنا لو أطعناه ماعصانا. وقال الله عز وجل فى معناه ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات، أى يعطيهم ويستجيب لهم، والاستجابة الطاعة كقوله تعالى فليستجيبوا لى، فلما استجابوا له استجاب لهم، أطاعوه فيما أحب فأتباعهم فيما يحبون. وهذا أحد وجهى الآية كقوله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم.

وقال الفضيل: من أطاع الله تعالى أطاعه كل شئ، ومن خاف من الله خاف منه كل

شئ. وفي أخبار موسى عليه السلام: يارب دلني على أمر فيه رضاك حتى أعلمه، فأوحى الله تعالى إليه أن رضائي في رضاك بقضائي. وقد يروى على وجه آخر أن بنى إسرائيل سألوا موسى فقالوا: علمنا في أي شئ رضا ربنا لفعلناه، فأوحى الله إليه قل لهم رضائي في رضاهم بقضائي. وفي مناجاة موسى عليه السلام: يارب أي خلقك أحب إليك، قال من إذا أخذت منه المحبوب سالمني، قال فأني خلقك أنت عليه ساخط، قال من يستخيرني في الأمر فإذا قضيت له سخط قضائي. وقد ورد أشد من هذا كله أن الله تعالى قال: أنا الله الذي لا إله إلا أنا، من لم يصبر على بلائي، ويرض بقضائي، ويشكر نعمائي، فليخذ ريباً سواي. وقد رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق ومثله في الشدة، يقول الله تعالى: قدرت المقادير ودبرت التدبير، وأحكم الصنع، فمن رضى فله الرضا مني حين يلقاني، ومن سخط فله السخط مني حين يلقاني. وفي الخبر أول ما كتب لموسى عليه السلام: إني أنا الله لا إله إلا أنا، من رضى بحكمي واستسلم لقضائي وصبر في بلائي، كتبت صديقاً وحشرته مع الصديقين يوم القيامة. وروينا في الخبر المشهور بمعناه يقول الله جل جلاله: قدرت الخير والشر وأجريتهما على أيدي عبادي، فطوبى لمن خلقته للخير وأجريت الخير على يديه، وويل لمن خلقته للشر وأجريت الشر على يديه، وويل ثم ويل لمن قال لم وكيف.

وقال أبو محمد سهل حظ الخلق من اليقين على قدر حظهم من الرضا، وحظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله. وروى عطية عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أن الله بحكمه وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين، وجعل الغم والحزن في الشك والسخط. ومن الرضا أن لا تدم شيئاً مباحاً ولا تعيبه إذا كان بقضاء مولاه، مشاهداً للصانع في جميع الضنعة، ناظراً إلى إتقان الصنع والحكمة، وإن لم يخرج ذلك عن معتاد المعقول والعادة. وبعض العارفين يجعل هذه الأشياء في باب الحياء من الله عز وجل، ومنهم من يقول هي من حسن الخلق مع الله تعالى، ومنهم من جعله من باب الأدب بين يدى الله، فإذا كان هذا كذلك كان ذم الأشياء التي أبيحت وعيبها من سوء الخلق مع الله، وكانت من سوء الأدب بين يدى الله. وأعظم من ذلك أنها تدخل في باب قلة الحياء من الله. ويصلح أن يكون هذا أحد معاني الخبر الذي جاء قلة الحياء كفر، يعني كفر النعمة، بأن يذم ويعيب بعض ما أنعم الله به عليه من الأرفاق والألطاف، إذا كان فيها تقصير عن تمام مثلها أو كانت مخالفة لهواه منها، فيكون ذلك كفراً للنعمة وقلة حياء العبد من المنعم، إذ قد أمره بالشكر

على ذلك فبدل الشكر كفراً، لأن أحداً لو اصطنع لك طعاماً فعبته وذمته كره ذلك منك، فكذلك تعالى يكره ذلك منك، وهذا داخل في معرفة معانى الصفات، وفي معنى ما قيل أعرفكم بربه أعرفكم بنفسه، لأنك إذا عرفت صفات نفسك في معاملة الخلق، عرفت منها صفات خالقك. وبعض الراضين يجعل ذم الأشياء وعيوبها بمنزلة الغيبة لصانعها، لأنها صنعة وتحتاج حكمته ونفاذ علمه وحكم تدبيره وتدبير مقاديره، لأنه أحكم الحاكمين وخير الرازقين وأحسن الخالقين، له في كل شيء حكمة بالغة، وفي كل صنعة صنع متقن، ولأنك إذا عبت صنعة أحد وذممتها سرى ذلك إلى الصانع، لأنه كذلك صنعها، وعن حكمته أظهرها، إذ كانت الصنعة مجبولة لم تصنع نفسها ولا صنع لها في خلقها. وكان الورعون لا يعيبون صنعة عند كراهة الغيبة له، وذلك أن الراضى عن الله متأدب بين يدي الله يستحي أن يعارضه في داره أو يعترض عليه في حكمه، فصاحب الدار يصنع في حكمه ما شاء، والحاكم يحكم بأمره كيف شاء، والعبد راض لصنع سيده مسلم لحكمة حاكمه. وروى في الإسرائيليات أن عيسى عليه السلام مرّ مع نفر من أصحابه بجيفة كلب فغطوا أنوفهم، وقالوا أف إف ما أنتن ريحه، فلم يخمر عيسى عليه السلام أنفه وقال ما أشد بياض أسنانه، أراد أن ينهاهم بذلك عن الغيبة ويعلمهم ترك عيب الأشياء، كيف هو يرى بعين نفسه أن الصنعة من صانعها فهو يقلبها ويصرفها على معانى نظره. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ماعاب طعاماً قط، إن اشتهاه أكله وإلا تركه. وقال أنس: خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين، ليس كل امرئ كما يريد صاحبه، ما قال لى لشيء فعلته لم فعلته، ولا لشيء لم أفعله ألا فعلته، ولا قال فى شيء كان ليته لم يكن، ولا لشيء لم يكن ليته كان، وكان يقول لو قضى شيء لكان. وهذا وصف الراضى الموقن القائم بشهادته، فبالنظر فى هذه الدقائق والوقوف عندها رُفِع القوم عند الله إلى مقام المقربين، وبالتهاون بها والغفلة عنها نغلت القلوب ففسدت حتى لم تصلح للمحبة والرضا.

وأعمال طُلَّاب الرضا من الله مضاعفة على أعمال المجاهدين فى سبيل الله، لأن أعمال المجاهدين تضاعف إلى سبعمائة ضعف، وتضعيف طالبى الرضا لا تُحصى. قال الله تعالى والله يضاعف لمن يشاء، وقال تعالى فيضاعف له أضعافاً كثيرة، قيل الحسنة إلى ألفى حسنة، وقد قال سبحانه ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة، فكم فى هذه الجنة من سنبله وحبّة، فهؤلاء الذين قال والله يضاعف لمن يشاء، هم أهل

الرضا عنه، وهم الذين أقرضوا الله قرضاً حسناً لأجله، فضاعفه لهم أضعافاً كثيرة، فمن عقل عن الله حكمته كان مع الله تعالى فيما حكم، مسلماً له ماشهد، لأنه سبحانه باختياره أنشأ الأشياء، وبمشيئته أبداه، وعنه يتصرف المقدور، وإليه عواقب الأمور، لا يكون مع نفسه فيما يهواه، ولا مع معتاده وعرفه فيما يعقل. وقال بعض العارفين قد نلت من كل مقام حالاً إلا الرضا فما لى منه إلا مشام الريح، وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخلنى النار لكنت بذلك راضياً، وقيل لعارف فوقه، نلت غاية الرضا عنه، فقال الغاية لا، ولكن مقام من الرضا قد نلته، حتى لو جعلنى جسراً على جهنم يعبر الخلائق على إلى الجنة، ثم ملأ بى جهنم تحلة لقسمه، وبدلاً من خليقته، لأحببت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه.

ويقال إن بعض هذه الطائفة ضاع ولده - وكان صغيراً - ثلاثة أيام لا يعرف له خبراً، ففعل له لو سألت الله أن يرده عليك، فقال اعترضى عليه فيما قضى أشد من ذهاب ولدى. وقد روينا عن بعض العباد أنه قال أذنبت ذنباً فائناً أبكى عليه منذ ثلاثين سنة، وكان قد اجتهد فى العبادة لأجل التوبة من ذلك الذنب. قيل له وما هو، قال قلت مرة لشئى قضاء الله ليته لم يقضه. وحدثونا عن بشر الحافى قال: رأيت بعبادان رجلاً قد قطعه البلاء، وقد سألت حديثه على خديه، وهو فى ذلك كثير الذكر عظيم الشكر لله، قال وإذا هو قد صرع من حبه به، قال فوضعت رأسه فى حجرى، وجعلت أسأل الله عز وجل كشف ما به وأدعو له، فأفاق فسمع دعائى، فقال من هذا الفضولى الذى يدخل بينى وبين ربى ويعترض عليه فى نعمه على، قال ونحى رأسه، قال بشر فاعتقدت أن لا اعترض على عبد فى نعمة أراها عليه من البلاء.

وكذلك قال أبو سليمان الداراني: ثلاث مقامات لاحد لها: الزهد والورع والرضا. وخالفه سليمان ابنه وكان عارفاً، ومن الناس من كان يقدمه على أبيه، فقال بلى، من تورع فى كل شئ فقد بلغ حد الورع، ومن زهد فى كل شئ فقد بلغ حد الزهد، ومن رضى عن الله فى كل شئ فقد بلغ حد الرضا، ولا ينقص الراضى من مقام الرضا مسئلة مولاه مزيد الآخرة وصلاح الدنيا، تعبداً بذلك وافتقاراً إليه فى كل شئ، لأن فى ذلك رضا ومقتضى تمده بمسئلة الخلائق له، فإن صرف مسائله إلى طلب النصيب من المولى وابتغاء القرب منه حباً له، وأثره على ماسواه، كان فاضلاً فى ذلك، لأنه قد ردد قلبه إليه وجمع همه بذلك، وهذا على قدر مشاهدة الراضى عن معرفته وهو مقام المقربين.

والعلماء مسئلة قد اختلفوا فيها فى أهل المقامات: ثلاث أيهم أفضل - عبدٌ يحب الموت شوقاً إلى لقاء الله، وعبدٌ يحب البقاء للكد والخدمة للمولى، وعبدٌ قال لا أختار شيئاً بل أرضى ما يختار لى مولاي، إن شاء أحيانى أبداً وإن شاء أماتنى غداً، قال فتحاكموا إلى بعض العارفين فقال: صاحب الرضا أفضلهم لأنه أقلهم فضولاً. وهذا كما قاله فى الاعتبار بترك الاعتراض والاختيار، لأنه دخل فى الدار بغير اختيار، وكذلك يكون خروجه منها على معنى دخوله بلا اختيار، لأن مقام الرضا أعلى من مقام التشوق، ثم الذى يليه فى الفضل الذى يحب الموت شوقاً إلى لقاء الله، وهذا مقام فى المحبة وفى حقيقة الزهد فى الحياة. وفى الخبر من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، والذى يحب البقاء للخدمة وكثرة المعاملة هو فاضل بعد هذين، مقامه قوة الرجاء وحسن الظن فى العصمة، وله أيضاً مطالعات من الأنس وملاحظات فى القرب، به طاب مقامه، وعنده سكنت نفسه وقصرت أيامه. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل المؤمنين إيماناً، أو قال أكمل المؤمنين إيماناً، من طال عمره وحسن عمله، هذا لأن الأعمال مقتضى الإيمان، إذ حقيقة الإيمان إنما هو قول وعمل، وليس بعد هؤلاء مقام يفرح به، ولا يُغبط صاحبه عليه، ولا يوصف بمدح، إنما هو حب البقاء لمتعة النفس وموافقة الهوى. وقد تشرف النفس على الضعفاء من أهل هذا الطريق ويختفى فيها علة، وهو أن يحب البقاء لأجل النفس والمتعة بروح الدنيا وما طبعت عليه من حب الحياة وتكره الموت لمنافرة الطبع ولطول الأمل، فيتوهم أنه ممن يحب البقاء لأجل الله وطاعته، وهذا هو من الشهوة الخفية التى لا يُخرجها إلا حقيقة الزهد فى الدنيا، ولا يفضل فى هذا الطريق الثالث إلا عارف زاهد دائم المشاهدة باليقين، فأماً المعتل بوصفه وهواه فليس يقع به اعتبار فى طريق ولا مقام.

واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثورى ويوسف بن أسباط فقال الثورى قد كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم، فأماً اليوم فوددت أنى مت، فقال له يوسف ولم، قال لما أتخوف من الفتنة، فقال يوسف لكنى لا أكره طول البقاء، فقال الثورى ولم تكره الموت، قال لعلى أصادف يوماً أتوب فيه وأعمل صالحاً، فقليل لو هيب أى شىء تقول أنت، فقال أنا لا أختار شيئاً. أحبُّ ذلك إلى أحبُّه إلى الله، قال فقَبِلَ الثورى ما بين عينيه وقال روحانية ورب الكعبة. يعنى مقام الروحانيين وهم المقربون أهل الروح والريحان وأولو المحبة والرضوان كما قال تعالى فروح وريحان، يعنى لهم ريح من نسيم القرب وريحان من طيب الحب. وأيضاً أنه

تعالى لما ذكر أن لأصحاب اليمين في كل شدة وهول سلامة، وكان المقربون هم الأعلون، كان أيضاً فيما دلّ الفهم عليه أن للمقربين من كل هول روحاً به لشهادتهم القريب، وفي كل قرب منه ريحان لقرب الحبيب، فبذلك علوا، وبذلك فضّلوا. وهكذا قال بعض الصوفية سرّ العارف في الأشياء واقف مثل الماء في البئر لا يختار المقام، وإن أخرج خرج. فإنّ ثمّ هذا الراضى ما ذمّه الله وكرهه ما كرهه الله لم يُنقص ذلك رضاه، وكان محسناً في فعله لموافقته مولاه، وإن لم يرض بحاله نُقص في الدين والآخرة، أو كره مزيد الدنيا من الكثرة والجمع والادخار لم يقدح ذلك في رضاه، لأنه من التحقق بالزهد وهو في جميع ذلك موافق للعلم، والله تعالى أعلم بأحكامه من العبد وأغبر على نفسه من الغير، وأعلى مشاهدة من الخلق، له المثل الأعلى، فهو على ذلك يشهد أحكامه ويذم المحكوم عليه إذ تعدى حدود أمره، وينفذ علمه بمشيئته ويمقت العاصين له باجتراح نهيه، حكمةً منه وعدلاً، كما أنه يشهد يده في العطاء بمدح المنفقين، ويمضى إرادته بالقضاء بتوقيفه، ويشكر العاملين كرمًا منه وفضلاً. كذلك الراضى عنه موافقٌ فيما حكم، ومتبعٌ له فيما رسم، ومسلّمٌ له فيما قدر، وعالمٌ منه راض بما دبر، ومستعملٌ لما شرع، ومواطىء لرسوله يذم ما ذمّه مولاه، ويمدح ما مدحه لأجل مولاه لا لأجل نفعه إياه. والتحدث بالأوجاع والإخبار عن المصائب لا يُنقص حال الراضى إذا رآها نعمة من الله عليه، وكان القلب مسلماً راضياً غير متسخط ولا متبرّم بمر القضاء.

وأول الرضا الصبر ثم القناعة ثم الزهد ثم المحبة ثم التوكل، فالرضا حينئذ حال المتوكل، والتوكل مقام الرضا. وقال فضيل إذا استوى العطاء والمنع عند العبد فهو الرضا. وقال غيره إذا لم يختلف قلبه في العدم والوجود، وفي الصحة والسقم فقد رضى. وقال **الثوري** منعُ الله عطاءً، لأنه يمنع من غير بُخل ولا عدم، فمنعه اختيار وحسن نظر، وهذا كما قال لأن حقيقة المنع إنما يكون لمن لك عنده شيء فمنعك، أو تستحق عليه شيئاً فلم يعطك، فأما من لا تستحق عليه شيئاً، أو لا لك معه شيء، لأنه الأول قبل كل شيء، والمظهر لكل شيء، والمالك لما أظهر، والمختار لما خلق، وليس لأحد من خلقه اختيار، ولا في حكمه اشتراك، فكل شيء اختاره فهو عطاء منه على تفاوت مقادير، وضروب أحكام وتصاريف تدبير، فالصبر على الأحكام مقام المؤمن، والرضا بها مقام الموقنين، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون، واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين.

واعلم أن الرضا فى مقامات اليقين وأحوال المحبين ومشاهدة المتوكلين، وهو داخل فى كل أفعال الله سبحانه لأنها عن قضائه، لا يكون فى ملكه إلا ما قضاه فعلى العارفين به الرضا بالقضاء، ثم يرد ذلك إلى تفصيل العلم وترتيب الأحكام، فما كان من خير وبرٍّ أمر به أو ندى إليه، رضى به العبد وأحبه شرعا وفعلا، ووجب عليه الشكر، وما كان من شرٍ نهى عنه وتهدّد عليه، فعلى العبد أن يرضى به عدلاً وقدرًا، ويسلمه لمولاه حكمة وحكما، وعليه أن يصبر عنه ويقرب ذنباً، ويعترف به لنفسه ظلماً، ويرضى بعود الأحكام عليه بالعقاب وأنه اجتراحه بجوارحه اكتساباً ورضاً بأن لله الحجة البالغة عليه، وأن لا عذر له فيه، ويرضى بأنه فى مشيئة الله عز وجل من عفو عنه برحمته وكرمه إن شاء، أو عقوبة له بعدله وحقه إن شاء، وفصل الخطاب أنه يرضى بسوء القضاء عقداً لا من نفسه فعلاً، ويرضى به عن الله ولا يرضى به من نفسه، لأن الموقنين والمحبين لا يسقطون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا ينكرون إنكار المعاصى وكراهتها بالألسنة والقلوب من قبل أن الإيمان فرضها، والشرع ورد بها، ولأن الحبيب كرهها، فكانوا معه فيما كره كما كانوا معه فيما أحب. ومقام اليقين لا يسقط فرائض الإيمان، ومشاهدة التوحيد لا تبطل شرائع الرسول ولا تسقط اتباعه، فمن زعم ذلك فقد افترى على الله ورسوله وكذب على الموقنين والمحبين، ألم تر أن الله تعالى ذمّ قوما رضوا بالدنيا ورضوا بالمعاصى ورضوا بالتخلف عن السوابق، فقال سبحانه رضوا بالحياة الدنيا وأطمأنوا بها، فذمهم بذلك. وقال تعالى ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه، وليقتروا ما هم مقترفون، فعابهم به. وقال تعالى رضوا بأن يكونوا مع الخوالف، يعنى النساء وهذا جمع التأنيث، وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون، فمن رضى بالمعاصى والمناكير منه أو من غيره و أحب لأجلها ووالى ونصر عليها، أو ادعى أن ذلك فى مقام الرضا الذى يجازى عليه بالرضا، أو أنه حال الراضين الذين وصفهم الله تعالى ومدحهم، فهو مع هؤلاء الذين ذمّ الله ومقت. وفى الخبر: الدالُّ على الشر كفاعله. وعن ابن مسعود إنَّ العبد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر فاعله، قيل وكيف ذلك، قال يبلغه فيرضى به. وقد جاء فى الحديث لو أن عبداً قُتلَ بالمشرك ورضى بقتله آخر بالمغرب كان شريكه فى قتله. وقد روينا حديثاً حسناً عن النبى صلى الله عليه وسلم من طريق مُرسَل، من نظر إلى مَنْ فوقه فى الدين وإلى من دونه فى الدنيا كتبه الله صابراً شاكراً، ومن نظر إلى من دونه فى الدين ومن فوقه فى الدنيا لم يكتبه الله صابراً ولا شاكراً.

وقد غلط في باب الرضا بعض البطالين من المتأخرين ممن لا علم له ولا يقين، فحمل الرضا على جميع ما يكون منه من معصية وهوى، لجهله بالتفصيل وقلة فهمه بعلم التأويل ولا يتبعه ما تشابه من التنزيل طلباً للفتنة وغربة الحال، وابتداعاً في القول والفعال. ويطلان قول هذا عند العلماء أظهر من أن يدل على فساد، والاشتغال بالبطال بطلالة، وإنما الرضا فيما كان غير مخالفة الله ولا معصية، مثل ما يكون من نقص الدنيا ونقص الأموال والأنفس من الأهل والولد، وفيما على النفس فيه مشقة ولها منه كراهة، وفيما كان مزيداً في الآخرة لا عقوبة فيه من الله ولا وعيد عليه ولا ذم لفاعليه. وقد يحتج أيضاً بطال ليلخله وقلة مواساته وبذله، أو يعتل لاتساعه في أمر الدنيا واستثنائه على الفقر، أن الذي يمنعه من البذل والإيثار والزهد فيما في يديه والإخراج، رضاه بحاله وقلة اعتراضه على مجريه فيه، وأن هذا مقام من مقامات الرضا خص به عند نفسه. وهذا قول لأعب ذى هوى، وهو من خدع النفوس وأمانيتها، ومن غرور العدو ومكايده، لأن الرضا لا يمنع من اختيار الفقر والضيق لمعرفة الراضى بفضل الزهد وأصافه كيف يكون، فالراضى لا يأمر بالاستيثار والاتساع لما كره من النعمة والاستكثار، لأن الرضا لا يوقف عما نذب العبد إليه، ولا يحمل على ما كره له، وهذا اعتذار من النفس وتمويه على الخلق ليسلم منهم، ولا عذر بهذا عند مالكة، ولا سلامة له فيه من خالقه.

ومجمل ما ذكرناه أن الرضا لا يصح إلا فيما يحسن الصبر عليه والشكر عليه، لأن الرضا مقام فوق الصبر والشكر ومزيد الصابرين والشاكرين، فأما إن كان العبد على نقصان من الدين وفي مزيد من الدنيا ثم رضى بحاله، فرضاه بحاله شر من أعماله لمخالفة الأمر. قال الله عز وجل اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة، وقال تعالى يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب، وقال تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم، وسارعوا إلى مغفرة من ربكم، وقال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون، وقال تعالى يسارعون إلى الخيرات وهم لها سابقون، فندب إلى المسارعة والسوابق، وذم التخلف عنها والتثبط بالعوائق، فعلى هذا طريق المؤمنين، وفيه مقامات الموقنين، وإنما كان سبب ترك سرى السقطى السوق وزهده في الدنيا قوله الحمد لله لأنها كلمة رضا ظهرت منه في موضع الاسترجاع للمصيبة، وذلك أنه بلغه أن الحريق وقع في سوقه فأحرق دكانه، فخرج في قطع من الليل فاستقبله قوم فقالوا يا أبا الحسن احترقت دكاكين الناس إلا دكانك، فقال الحمد لله، ثم تفكر في ذلك فقال قلت الحمد لله في سلامة

مالى وهلك أموال إخوانى المسلمين، فتصدق بجميع ماكان فى دكانه من السقط والآلة كفارةً لكلمته هذه، وخرج من السوق فشكر الله له فعله، فزهده فى الدنيا ورفعهُ إلى مقام المحبة، فأوصله ترك الرضا إلى الرضا. وبلغنى عنه أنه كان يقول قلت كلمة فانا أستغفر الله منها ثلاثين سنة، يعنى قوله الحمد لله. وقد جاء فى الخبر من لم يهتم بأمر المسلمين فليس من المسلمين.

وفى الخبر المشهور أوثق عرى الإيمان الحب فى الله والبغض فيه، فجعل ذلك من أوثق العرى لأنه منوط بالإيمان لا يستطيع الشيطان حله ولا سلطان له عليه، كما لا سبيل له على حل عقد الإيمان لأن الله يحول بينه وبينه. وفى الحب فى الله الولاية والنصرة بالنفس والمال والفعل والمقال، وفى البغض فى الله ترك ذلك. فبغض المبتدع والفاجر المجاهر والظالم المعتدى وترك موالاتهم ونصرتهم واجب على المؤمنين، فلأجل ذلك صارت الموالات لأولياء الله والمعادة لأعدائه من أوثق عرى الإيمان، لأنك قد تعصى وتخالف مولاك بتسليط العدو وغلبة هواك، إلا أنك تبغض العاصين ولا تواليهم على المعاصى ولا تحبهم لأجلها، من قيل أن العدو لم يسلط على حل عقد إيمانك كما سلط على حل المراقبة والخوف منك. ولم يسلط أيضا عليك فى استحلال المحارم ولا استحسانها ولا التدين بها، ولا فى ترك التوبة منها ولا بالرضا بها، كما سلط عليك باقترافها. فإن سلط على مثل هذا منك العدو حتى تحب الفساد وتواليهم وتتصرهم على فسقهم، أو تستحل ما ارتكب من الحرام أو ترضى به أو تدين به، فقد انسلخ منك الإيمان كما انسلخ النهار من الليل، فلسست منه فى كثير ولا قليل لأن هذه العقود منوطة بعرى الإيمان، وهى هوقى قرن واحد مقتربان. ألم تسمع الله تعالى يقول لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شيء؟ أو ماسمعه تعالى يقول لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم. ومثله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين، أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا، أى حجة قاطعة، أن يجمعكم وإياهم فى النار. وكذلك قال الله تعالى وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين. وقال تعالى وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون، ثم قال تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصلي جهنم.

وقد رويانا في خبر أن الله تعالى أخذ على كل مؤمن في الميثاق أن يبغض كل منافق، وأخذ على كل منافق أن يبغض كل مؤمن. وفي الخبر المشهور المرء مع من أحب وله ما احتسب. وفي حديث آخر من أحب قوما ووالاهم في الدنيا جاء معهم يوم القيامة. وفي معنى قوله أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض فيه وجه خفي هو أن يحبك المؤمنون ويبغضك المنافقون، فيكون ذلك علامة وثيقة عرى إيمانك، لأن قوله الحب في الله يصلح أن يبغضك المنافقون كما تبغضهم أنت، فكأنك تتحجب إلى المؤمنين حتى يحبك وتتبعك إلى المنافقين حتى يبغضوك بإظهار التباعد عنهم ويترك المالاة لهم، وينصحك إياهم، فيدل ذلك على قوة إيمانك، لم تأخذك في الله لومة لا ئم منهم. كما وصف تعالى بذلك من يحبهم ويحبونه، ويكون ذلك أبعد لك من المداينة والتفاق وأقرب إلى الورع والإخلاص، فإذا فعلت ذلك بهم أبغضوك أو مقتوك، فهذا على معنى ما قال الله سبحانه أشداء على الكفار رحماء بينهم، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين. وكما أمر نبيه عليه السلام في قوله تعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة. وروى عن عيسى عليه السلام أن الله عز وجل قال أحبّ عبادي إلى الذين يذكرون بالأسحار ويُبغضون إلى الفجار، معناه أن يظهر لهم البغض وينابذهم العدواة حتى يبغضوه، فإذا أبغضوه أبغضهم الله، فيكون قد بغضهم إليه بهذا المعنى، أى كان سبب عقوبة لهم بالبغض والمقت.

وقد كان الثوري يقول إذا رأيت الرجل محبباً إلى جيرانه فاعلم أنه منافق. وقال كعب الأحبار لأبى إدريس الخولاني، وكان من علماء الشام، كيف أنت في قومك، قال يحبوني ويكرمونني، قال كعب ما صدقتني التوراة إذن، قال وما في التوراة، قال أجد في التوراة أن الرجل العالم لا يحبه جيرانه. وقال بعض المريدين قلت لبعض أهل المعرفة إنني كثير الغفلة عن الله قليل المسارعة إلى مرضاته، أوصني بشيء أعمله أدرك به ما يفوتني من هذا، قال يا أخى إن استطعت أن تتحجب إلى أولياء الله وتتقرب من قلوبهم فافعل لعلهم يحبوك، فإن الله عز وجل ينظر إلى قلوب أوليائه في كل يوم سبعين نظرة، فلهذا أن ينظر إليك في قلوبهم لمحببتهم لك فيجبرك حيرة الدنيا والآخرة إذا لم تكن ممن ينظر إليه كفاحاً. وكذلك يقال إن الله تعالى عز وجل ينظر إلى قلوب الصديقين والشهداء مواجهة، ثم ينظر إلى قلوب قوم في قلوب قوم، وإلى قلوب قوم من قلوب آخرين.

فهكذا عندى من عزائم الدين وسبيل الورعين أن تتبغض إلى أعدائه من المبتدعين والظالمين ليبلغضوك ويمقتوك، فيكون لك من القرية كحب أوليائه لك وحبك لهم، فهذا من أسباب ولاية الله. وقد رويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم: اللهم لاتجعل لفاجر عندى يداً فيحبه قلبى، ووصل بعض الأمراء أبا هريرة بألف دينار وعشرة أثواب فردها عليه، وقال ماكنت لأقبل منه، يأخذ المال من غير حله ويضعه فى غير حقه. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ردوا هدية الفاجر عليه، لايرى أنكم ترضون عمله.

والمداينة والممالأة من أكبر أبواب الدنيا، وقد جعل الله تعالى من يسارع بالإدهان وإظهار المتابعة للظالمين خشية دور الدوائر عليه علمين من أعلام النفاق، فقال سبحانه ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويؤمنوا قومهم، كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها. وقال تعالى فى المعنى الثانى فترى الذين فى قلوبهم مرض، يعنى المنافقين، يسارعون فيهم، يعنى يواطئون الكافرين سرراً، يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة، أى نخاف أن تكون الدولة للكافرين على المؤمنين. قال الله تعالى فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده الآية. فينبغى لمن آمن فى المؤمنين وأهل السنة وأحبه أن يخاف فى المنافقين وأهل البدع، وأن ييغضوه وينبغى لمن سارع فى مواطنة المؤمنين أن ينىء ويبطىء فى مداينة الظالمين ومتابعتهم حتى يخلص له إيمانه من النفاق وتستقيم طريقه من الضلال. وقد نفى الله الإيمان عن أحب من حادّه، وأثبت الإيمان والتأييد باليقين لمن أبغض فيه أعداءه، فقال تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوانون من حادّ الله ورسوله الآية.

فأما من قال من الجاهلين بأن الرضا قد يكون بالمعاصى منه أو من سواه كما يكون فى الطاعات، فقد جعل المعاصى والمخالفات من القربات وسوى بينهما، وفى هذا هدم شرائع الأنبياء وإبطال تفصيل الله ما أحل لنا مما حرّم علينا، وما أمرنا به مما نهانا عنه. وقد روى فى خبر من شر الناس منزلة عند الله من يقتدى بسيئة المؤمن ويترك حسنته. وقال بعض العلماء من حمل شادّ العلماء فقد حمل شراً كثيراً. ومن حُسن الأدب فى المعاملة إذا عملت صالحا فقل ياسيدى أنت استعملتنى، وبحولك وقوتك وحسن توفيقك أطعك، لأن جوارحى جنودك، وإذا عملت سيئاً ظلمت نفسى، وبهوائى وشهوئى اجتרכת جوارحى وهى صفاتى، ثم يعتقد فى ذلك أنه بقدره ومشيتته كان ما قضاها، فتكون بالمعنيين قد وافقت مرضاة مولاك،

وتكون في الحالين عاملاً بما يرضيه بالقول والعقود، وينتفي عنك العُجب في أعمال برك، ويصح منك المقت لنفسك واعترافك بظلمك، وقد ثقلت هذه المشاهدة على الجاهل، فإذا عمل حسناً شهد نفسه ونظر إلى حوله وقوّته فهلك بالكبر وبطل عمله بالعُجب، وإذا عمل سيئاً لم يعترف بالذنب ولم يُقر على نفسه بالظلم ولم تصح له توبة ولم يرض له عملاً، نعوذ بالله من مشاهدة الضلال. وقال أبو محمد سهل رحمه الله تعالى إذا عمل العبد حسنة فقال يارب أنت استعملتني شكر الله له ذلك فقال أنت عملت، فإذا نظر إلى نفسه فقال أنا عملت، يقول الله بل أنا استعملت. قال وإذا عمل سيئة فقال أنت قدّرت وأنت أردت، يقول الله تعالى أنت ظلمت وأنت عصيت بشهوتك هواك. فإن قال العبد ظلمت نفسي وعصيتُ بجهلى استحيا الله منه فقال بل أنا قدّرت وأنا قضيت، قد غفرت لك باعترافك بالظلم على نفسك، فهذه آداب العاملين ومشاهدة العالمين، وهذا داخل في قوله **أعرفكم بربه أعرّفكم بنفسه**.

فكذلك يحب ابن آدم ممن عامله الاعتراف والتواضع، وهذا أيضاً أحد المعاني في قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً، قيل هو الاعتراف عقيب العمل السيئ لأنه قد تقدم ذكره. وفي الحديث الذي رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنفاً أنه قال من نظر إلى مَنْ فوقه في الدين وإلى من دونه في الدنيا كتبته الله صابراً شاكراً. ومن نظر إلى من دونه في الدين ومن فوقه في الدنيا لم يكتبه صابراً ولا شاكراً، فيه أربعة معانٍ حسان إذا تدبّرهما العبد وتفكّر فيها لم يعدم أن يرى أهلها، لأنه لا يخلو أن يرى بعينه أو بقلبه لسيرة المتقدمين، فيرى مَنْ فوقه في باب الدنيا فيشكر الله على حاله ويقنع منه برزقه، فيكون صابراً شاكراً بمعرفة ما قنع به، ورضى باختيار ما صرف عنه من الفضول، وروى عنه من الحساب الطويل، ولا يخلو أن يرى مَنْ فوقه في أمر الدين يُسارع إليه ويسابقه إذ قد ندب إلى ذلك فيكون حاضاً له وحثاً على افتعال الخيرات وأعمال الصالحات، وأقل ما يفيد ذلك الإزراء على نفسه والمقت لها في تقصيره. ثم ينظر في الأمرين الآخرين من وجه آخر، فلا يخلو أن يرى مَنْ هو دونه في الدنيا من ذوى الفاقات والحاجات فيحمد الله على تفضيله عليه وحسن صونه له، ويشكر نعمته لفضل إحسانه وكفايته له. ويجد أيضاً في المعنى الآخر من هو دونه في أمر الدين من الفجرة والظالمين وأهل البدع الزائغين فيفرح بفضل الله ورحمته، ويشكر الله على حسن إسلامه وجميل معافاته مما ابتلى به غيره، فيكون أيضاً صابراً شاكراً. فيكون للعبد في هذه الطبقات من الناس أربع معاملات بما وهب الله من البصيرة والاعتبار.

ويشهد لما ذكرناه قوله: لَحَسَدٌ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ: رجل آتاه الله حكمة فهو يبيها في الناس ويعلمها، ورجل آتاه الله مالاً فسلطه علىهلكته في الحق. وفي لفظ حديث آخر ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار، فيقول الرجل آتاني الله ما أتى هذا فعلت كما يفعل، فتدب إلى الحسد على أعمال البر، وفُضِّل الحاسد لما ندب الله إليه من المنافسة في أعمال الخير. فمن حسد على هذه المعاني من أعمال الخير كان ذلك مزيدياً له في مقام الرضا للغبطة به والطلب له، فأما من قُلبت عليه هذه المعاني فجعل عواقب الأمور وغلبت عليه الغفلة واستحوذت عليه الجهالة، فجعل ينظر إلى مَنْ فوقه في الدنيا فيغبطه على حاله، أو يتمنى مكانه أو يُدخله نظره إليه في استصغار نعمة الله عليه ويزدري يسير ما قسمه الله له، ثم ينظر إلى مَنْ دونه في الدين من عموم المسلمين فيرضى بنقصان مقامه ويجعل ذلك معذرة له وتأسياً به، ويثبته عن المسارعة إلى القربات، ولعله أن يداخله العُجب والكبر حتى يتفضل عليه بحاله، أو ينظر إلى نفسه بأعماله لتقصير غيره عن مثل فعله، فهذا يُكْتَب جزوعاً عن الصبر كفوراً لنعمه بإضاعة الشكر، لأنه ليس بصابر ولا شاکر. وهذا وصف من أوصاف المنافقين، وهو مقام الهالكين إذ الصبر والشكر من صفات المؤمنين.

وقد وُصف هذا البلد (بغداد) بمثل هذا المعنى فالله المستعان. وقد حدثوا عن عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى أنه قال طفتُ الشرق والغرب فما رأيت بلداً شراً من بغداد. قيل وكيف ذلك يا أبا عبد الرحمن؟ قال هو بلد تُزدرى فيه النعمة وتُستصغر فيه المعصية. وحدثونا عنه أنه قيل له لما قَدِم خراسان كيف رأيت الناس ببغداد. قال مارأيت بها إلا شُرطياً غضباناً أو تاجراً لهفاناً أو قارئاً حيران. وقيل إنه كان يتصدق كل يوم بدينار لأجل مقامه ببغداد إلى أن يخرج إلى مكة، فبلغني أنه كان يتصدق بستة عشر ديناراً. وقد وصفها الشافعي أنها هي الدنيا، فروينا عنه أنه قال الدنيا كلها بادية وبغداد حاضرتها. وروينا عن يونس بن عبد الأعلى قال قال الشافعي، يا يونس رأيت بغداد؟ قلت لا، قال مارأيت الدنيا ولا رأيت الناس! وقد ذمَّ العراق جماعة، منهم عمر بن عبد العزيز وكعب الأحبار، فروينا عن عمر أنه قال لمولى له أين تسكن؟ قال العراق، قال ماتصنع هناك؟ بلغني أنه مامٍ أحد سكن العراق إلا قَبِضَ له قرينٌ من البلاء، وذكر كعب الأحبار العراق يوماً فقال: فيه تسعة أعشار الشر، وفيه الداء العُضال. ومن سكن بلداً كثير المنكر ظاهر المعاصي فكان منزعاً فيه غير مطمئن إليه، يرغب إلى الله عز وجل في إخراجه منه لحسن اختياره له، وكان مضطراً في المقام فيه لعيلةٍ ثقيلةٍ أو قلة ذات يد، حقيقة لا يستطيع حيلة في الخروج ولا يعرف طريقاً هو على يقين من سلامة دينه فيه، فإنه معذور عند الله لحسن تفضل من الله، وهو أقرب إلى العفو والسلامة

ممن اغتبط بمقامه واطمأن ورضى بحاله، أو كان مقامه على هوى، أو لاختلاف أسباب الفتنة والدنيا. قال الله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها. فى التفسير إذا كنت فى بلد يُعمل فيه بالمعاصى فتحوّل منه إلى غيره. وقيل إذا كان العبد فى بلد من يعمل فيه بالمنكر والمعاصى أضعف أو أقل من أهل الدين والمعروف ثم لم ينكر ذلك فقد وجب الخروج منه. ثم قال عز وجل فى قوم من المستضعفين عذّهم وأرجى إلى العفو أمرهم: والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها. وقال تعالى فى تمام وصفهم واستثنائهم من غيرهم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم.

ولا يصح الرضا إلا بالعصمة من جميع الهوى. وأول الرضا القناعة. وقال بعض أهل المعرفة لا يكون العبد قانعا حتى لو جاء إلى باب منزله جميع ما يرغب فيه أهل الدنيا من الاتساع والنعمة فعرض عليه، لم ينظر إلى ذلك ولم يفتح بابه قناعة منه بحاله. والعصمة حال الرضى عن الله عز وجل، وهى ظاهر الرحمة، والرحمة أول الرضا من الله تعالى. قال الله سبحانه وتعالى إن النفس لأمارة بالسوء إلا مارحم ربى. وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم. فالعصمة من الله لعبده دليل على الرحمة منه، ثم تدخله الرحمة فى مقام المحبة وهى رحمة المحبوبين، ثم ترفعه المحبة إلى الرضا فتكون المحبة مقامه عن شهادة محبوب، ويكون الرضا حاله فى جميع تصريف البقية والمطلوب. وهذا آخر كتاب الرضا.

ذكر أحكام المحبة ووصف أهلها وهو المقام التاسع من مقامات اليقين

المحبة من أعلى مقامات العارفين، وهى إثارة من الله تعالى لعباده المخلصين، ومعها نهاية الفضل العظيم. قال الله جلّت قدرته يحبهم ويحبونه، ثم قال تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. وهذا الخبر متصل بالابتداء فى المعنى، لأن الله تعالى وصف المؤمنين المحبين بفضله عليهم، وما اعترض بينهما من الكلام فهو نعت المحبوبين. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم ما كان الله ليعذب حبيبه بالنار. وقال الله عز وجل مصداق قول نبيه عليه السلام، رداً على من ادعى محبته، احتجاجاً عليهم، قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشرٌ ممن خلق. وقال زيد بن أسلم إن الله ليحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول اصنع ما شئت فقد غفرت لك. وروينا عن إسماعيل بن أبان عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبداً لم يُضِرّه ذنب، والثائب من الذنب كمن لا ذنب له. ثم تلا إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين. وقد اشترط الله للمحبة غفران الذنوب بقوله تعالى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم. فكل مؤمن بالله فهو محب لله، ولكن محبته على قدر إيمانه، وكشف مشاهدته

وتجلّى المحبوب له على وصف من أوصافه. دليل ذلك استجابتهم له بالتوحيد والتزام أمره وتسليم حكمه، ثم تفاوتهم فى مشاهدات التوحيد وفى دوام الالتزام للأوامر وفى تسليم الأحكام، فليس ذلك يكون إلا عن محبة وإن تفاوت المحبون على حسب أقسامهم من المحبوب. وليس يقصر عن المحبة صغير، كما لا يصغر عن المعرفة من عرف، ولا يكبر عن التوبة كبير ولو كان على كل العلوم قد أوقف، لأن الله تعالى وصف المؤمنين بشدة الحب له فقال تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله. وفى قوله أشد دليل على تفاوتهم فى المحبة، لأن المعنى أشد فأشد ولم يقل شديد، والحب لله، فأشبه هذا الخطاب قوله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم، فدل على تفاوتهم فى الإكرام على قدر تفاضلهم فى التقوى، ولم يقل إن الكرام المتقون.

ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطى الإيمان إلا من يحب، فالمؤمنون متزايدون فى الحب لله عز وجل عن تزايدهم فى المعرفة به والمشاهدة له. وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من شروط الإيمان، قال أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما. وفى حديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما. وفى خبر آخر أشد توكيدا وأبلغ من هذين قوله والله لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين. وفى خبر آخر ومن نفسك. وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالمحبة لله فيما شرعه من الأحكام، فقال أحبوا الله لما أسدى إليكم من نعمه، وأحبونى لحب الله، فدل ذلك على فرض الحب لله وإن تفاضل المؤمنون فى نهايات فضائله، ومن أفضل ما أسدى إلينا من نعمه المعرفة به، فأفضل الحب له ما كان عن المشاهدة، والمحبون لله على مراتب من المحبة بعضها أعلى من بعض، فأشدّهم حبا لله أحسنهم تخلقا بأخلاقه، مثل العلم والحلم والعفو وحسن الخلق والستر على الخلق، وأعرفهم بمعانى صفاته، وتركهم منازعة له فى معانى الصفات كى لا يشركوه فيها، مثل الكبر والحمد وحب المدح وحب الغنى والعز وطلب الذكر، ثم أشدهم حبا لرسوله إذ كان حبيب الحبيب، وأتبعهم لأثاره أشبعهم هديا لشمائله. وقد روى أن رجلا قال يا رسول الله إنى أحبك، فقال استعد للفقير، فقال إنى أحب الله، فقال استعد للبلاء. والفرق بينهما أن البلاء من أخلاق المبلى وهو الله تعالى المبلى، فلما ذكر محبته أخبره بالبلاء ليصبر على أخلاقه، كما قال تعالى ولربك فاصبر، فدل على أحكامه وبلائه. والفقير من أوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما ذكر محبته دله على اتباع أوصافه ليقتنى آثاره، لقوله عليه السلام أحيى مسكينا وأميتى مسكينا واحشرنى فى جملة المساكين.

ومن علامة المحبة كثرة ذكر الحبيب وهو دليل محبة المولى لعبده ، وهو من أفضل منه على خلقه . وفي الخبر أن لله في كل يوم صدقة يمن بها على خلقه ، وما تصدق على عبد بصدقة أفضل من أن يلهمه ذكره . وفي حديث سفيان عن مالك بن معول قيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل ، قال إجتنب المحارم ، ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله . وقد أمر النبي ﷺ بكثرة الذكر لله ، كما أمر بمحبة الله لأن الذكر مقتضى المحبة ، فقال أكثر من ذكر الله حتى يقول الناس إنك مجنون . وقد روينا أكثروا من ذكر الله حتى يقول المنافقون إنكم مراءون . وفي حديث أبى سلمة المدني عن أبيه عن جده أتنا رسول الله ﷺ ذات يوم إلى مسجد قباء فذكر حديثا فيه طول ، قال في آخره من تواضع لله رفعه ومن تكبر وضعه ، ومن أكثر ذكر الله أحبه الله . وقد أخبر أن الذاكرين هم السابقون المفردون ، ورقعهم إلى مقام النبوة في وضع الوزر ورفع الذكر ، أن كان الذكر موجب الحب في قوله سيروا سبق المفردون ، قيل من المفردون ، قال المستهترون بذكر الله وضع الذكر عنهم أوزارهم يردون القيامة خفافا .

ومن أعلام المحبة حب لقاء الحبيب على العيان ، والكشف في دار السلام ومحل القرب ، وهو الإشتياق إلى الموت لأنه مفتاح اللقاء وباب الدخول إلى المعينة . وفي الحديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه . وقال حذيفة عند الموت - حبيب جاء على فاقة لا أفلاح من ندم . وقال بعض السلف ما من خصلة أحب إلى الله تكون في العبد بعد حب لقائه من كثرة السجود فقدم حب لقاء الله . وقد شرط الله لحقيقة الصديق القتل في سبيله وأخبر أنه يحب قتل محبوبه في قوله تعالى إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ، بعد قوله تقريرا لهم لم تقولون ما لا تفعلون ، حيث قالوا إنا نحب الله ، فجعل القتل محنة محبته وعلامة أخذ مال محبوبه ونفسه ، إذ يقول تعالى يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون . وفي وصية أبى بكر لعمر رضى الله عنهما الحق ثقیل وهو مع ثقله مرئى ، والباطل خفيف وهو مع خفته وبيئى ، فإن حفظت وصيتى لم يكن غائب أحب إليك من الموت وهو مدركك ، وإن ضيعت وصيتى لم يكن غائب أبغض إليك من الموت ولن تعجزه ، وكان الثورى وبشر بن الحارث يقولان لا يكره الموت إلا مريب ، وهو كما قال لأن الحبيب على كل حال لا يكره لقاء الحبيب ، وهذا لا يجده إلا عبد يحب الله بكل قلبه ، عندها يشاق إليه مولاة فينزعج القلب لشوق الغيب فيحب لقاءه . وروى أن أبا حذيفة بن عتبة بن زمة لما تبنى سالما مولاة عاتبته قريش في ذلك

وقالوا أنكحت عقيلة من عقائل قريش بمولى، فقال والله لقد أنكحته إياها وإنى لأعلم أنه خير منها، فكان قوله أشد عليهم، قالوا وكيف وهى أختك وهو مولاك، فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فليُنظر إلى سالم. فمن الدليل أن من المؤمنين من يحب الله ببعض قلبه فيؤثره بعض الإيثار ويوجد فيه محبة الاعتبار، ومنهم من يحبه بكل قلبه فيؤثره على ما سواه فهذا عابده ومألوه الذى لا معبود له ولا إله إلا إياه. وفيه دليل على أنهم على مقامات فى المحبة عن معانى مشاهدات الصفات ما بين البعض فى القلوب والكلية. وقد كان نُعيمَان يُؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجده فى معصية يرتكبها إلى أن أتى به يوما فحدّه، فلعنه رجل وقال ما أكثر ما يُؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعل فإنه يحب الله ورسوله، فلم يخرج من المحبة مع المخالفة.

وقد قال بعض العارفين إذا كان الإيمان فى ظاهر القلب، يعنى على الفؤاد، كان المؤمن يحب الله حبا متوسطا، فإذا دخل الإيمان باطن القلب فكان فى سويدائه أحبه الحب البالغ، ومحبة ذلك أن ينظر فإن كان يؤثر الله على جميع هواه ويغلب محبته على هوى العبد حتى تصير محبة الله هى محبة العبد من كل شىء فهو محب لله حقا، كما أنه مؤمن به حقا. وإن رأيت قلبك دون ذلك فلك من المحبة بقدر ذلك. فأدّل علامات المحبة الإيثار للمحبيب على نخائر القلوب، ولذلك وصف الله المحبين بالإيثار، ووصفه العارفون بذلك، فقال تعالى فى وصفه المحبين يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة، ثم قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم، وقال فى وصفه تالّه لقد أثرك الله علينا. وقال بعض العلماء إن ظاهر القلب محل الإسلام، وإن باطنه مكان الإيمان، فمن ههنا تفاوت المحبون فى المحبة لفضل الإيمان على الإسلام، وفضل الباطن على الظاهر. وفرّق بعض علمائنا البصريين بين القلب والفؤاد، فقال الفؤاد مقدم القلب وما استدق منه، والقلب أصله وما اتسع منه. وقال مرة فى القلب تجويفان، فالتجويف الظاهر هو الفؤاد وهو مكان العقل، والتجويف الباطن هو القلب وفيه السمع والبصر، وعنه يكون الفهم والمشاهدة وهو محل الإيمان. وقد قال الله كتب فى قلوبهم الإيمان، وقال إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد. فمحبة الإسلام مفترضة على الخلق وهى متصلة بأداء الفرائض واجتناب المحارم طاعة لله ومحبة له، فأما محبة المقرّبين فعن مشاهدة معانى الصفات بعد معرفة أخلاق الذات، وهى مخصوصة

بمخصوصين. والأصل في هذا أن المحبة إذا كانت عن المعرفة فإن المعرفة عموم مخصوص،
فلخصوص العارفين خاصة المحبة، ولعمومهم عموم المحبة.

ويرى في الأخبار السالفة أن زليخا لما آمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام، انفردت
عنه وتخلت للعبادة وانقطعت، فكان يدعوها إلى فراشه نهاراً فتدافعه إلى الليل، فإذا دعاها
ليلاً سوّفته نهاراً، فقالت يا يوسف إنما كنت أحبك قبل أن أعرفه، فأماً إذ عرفتة فما أبقت
محبة محبة لسواه وما أريد به بدلا، حتى قال لها فإن الله أمرني بذلك وأخبرني أنه مخرج
منك ولدين وجاعلها نبيين، فقالت أما إذا كان الله أمرك بذلك وجعلني طريقاً إليه فطاعة لأمر
الله، فعندها سكنت إليه، وقال بعض العلماء بالله إذا تمّ التوحيد تمت المحبة، وإذا جاءت
المحبة تم التوكل وتمّ إيمانه وخلص فرضه، وسمى ذلك يقينا. وقال الفصيل بن عياض في
فرض المحبة إذا قيل لك تحب الله فاسكت، فإن قلت لا كفرت، وإن قلت نعم فليس وصفك
وصف المحبين، فاحذر المقت. وقال بعض علمائنا ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل
المعرفة والمحبة، ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء
من ذلك. وقال عالم فوقه، كل أهل المقامات يرجى أن يعفى عنهم ويُسَمَّح لهم إلا من ادعى
المعرفة والمحبة فإنهم يطالبون بكل شعرة مطالبة، ويكل حركة وسكون، وكل نظرة وخطرة لله
وفي الله ومع الله.

واعلم أن المحبة من الله لعبده ليست كمحبة الخلق، إذ محبة الخلق تكون حادثة لإحد
سبع معان، لطبع، أو لجنس، أو لنفع، أو لوصف، أو لهوى، أو لرحم ماسة، أو لتقرب بذلك
إلى الله، فهذه حدود الشيء الذي يشبهه الشيء، والله يتعالى عن جميع ذلك، لا يوصف
بشيء منه، إذ ليس كمثله شيء في كل شيء، ولأن هذه أسباب محدثة في الخلق لمعان حادثة
ومتولدة من المحبين لأسباب عليهم داخلية، وقد تتغير الأوقات وتتقلب لانقلاب الأوصاف، ومحبة
الله سابقة للأسباب عن كلمته الحسنی، قديمة قبل الحادثات عن عنايته العليا، لا تتغير أبدا
ولا تتقلب لأجل ما بدا، لقوله تعالى إن الذين سبقت لهم مني الحسنی، يعني الكلمة الحسنی،
وقيل المنزلة الحسنی، فلا يجوز أن يسبقها سابق منهم بل قد سبقت كل سابقة تكون، كقوله
تعالى ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين، فكذلك قال هو سماءكم المسلمين من
قبل، وقال تعالى لهم قدّم صدق عند ربهم، وقال تعالى في آخر آياتهم في مقعد صدق عند

ملك مقتدر، ولا يصلح أن يكون قبل قدمه الصدق منهم قدم، كما لا يصلح أن يكون قبل علمه بهم منهم عمل بهم منهم، لأن عمله سبق المعلوم، ومحبه لأوليائه سبقت محبتهم إياه ومعاملتهم له. ثم هي مع ذلك خاصية حكم من أحكامه، ومزيد من فضل أقسامه، وتنمى من سايب إنعامه، خالصة لخلصين، ليس لذلك سبب معقول، ولا لأجل عمل معمول، بل يجرى مجرى سرّ القدر ولطف القادر، وإفشاء سر القدر كفر، ولا يعلمه إلا نبي أو صديق، ولا يطلع عليه إلا من يظهره، وما ظهر في الأخبار من الأسباب فإنما هو طريق الأحباب ومقامات أهل القرب من أولى الالباب، وإنما تستبين المحبة وتظهر للعبد لحسن توفيقه وكلاءة عصمته، ولطائف تعليمه غرائب علمه، وخفايا لطفه في سرعة ردهم إليه في كل شيء، ووقوفهم عنده ونظرهم إليه دون كل شيء، وقربه منهم أقرب من كل شيء، وكثرة استعمالهم لحسن مرضاته وكشف اطلاعهم على معاني صفاته، ولطيف تعريفهم لهم مكنون أسرارهم، وفتوحه لأفكارهم من بواطن إنعامه، واستخراجه منهم خالص شكره وحقيقة ذكره، فهذه طرقات المحبين له عن كشف اطلاعهم من عين اليقين. يقال إذا أحب الله عبداً استخدمه، فإذا استخدمه اقتطعه. وقيل إذا أحب الله عبداً نظر إليه، وإذا نظر الله إلى عبد لم يعذبه. وروى عن بعض هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وروي في الخبر إذا أحب الله عبداً ابتلاه، وإذا أحببه الحب البالغ اقتناه. قيل وما اقتناؤه، قيل لم يترك له أهلاً ولا مالاً. فالمحبة مزيد إثارة من المحب الأول وهو الله لعبده، وأحكام تظهر من المحبوب وهو العبد في حسن معاملته أو حقيقة علم يهبه له، كما قال إخوة يوسف حين عرفوا محبة الله ليوسف عليهم - تالله لقد أثرك الله علينا، ثم قالوا وإن كنا لخاطئين، فذكروا سالف خطاياهم وأنه أثره بما لم يؤثرهم به، فقال الله تعالى في وصفه إياه قال اجعلنى على خزائن الأرض إني حفيظ عليهم. وقال في موهبته له آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين، فذكر ما سلف من إحسانه لما أثره به. وقالت الرسل إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده. وقال الله تعالى يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس. وفي الخبر إذا أحب الله عبداً ابتلاه يعنى اختبره، فإن صبر اجتبا، وإن رضى اصطفا. وقال بعض العلماء إذا رأيتك تحبه ورأيتك يبتليك فاعلم أنه يريد أن يضافيك. وقال بعض المريدين لأستاذهم قد طولعت بشيء من المحبة، فقال يا بني هل ابتلاك بمحسوب سواء فأنثرت عليه إياه، فقال لا، فقال فلا تطمع في المحبة فإنه لا يعطيها عبداً حتى يبلوه.

ومن دلائل المحبة حب كلام الحبيب وتكريره على الأسماع والقلوب، وحدثونا عن بعض المريدين قال كنت وجدت حلوة المناجاة فى سوء الإرادة فأدمنت على قراءة القرآن ليلا ونهارا، ثم لحقتنى فترة فانقطعت عن التلاوة، قال فسمعت قائلا يقول لى فى المنام إن كنت تزعم أنك تحبنى فلم جفوت كتابى؟ أما ترى ما فيه من لطيف عتابى؟ قال فانتبعت وقد أشرب فى قلبى محبة القرآن فعادت إلى حالى الأول. وقد قال بعض العارفين لا يكون العبد مريداً حتى يجد فى القرآن كل ما يريد، ومن علامة حب القرآن حب أهل القرآن وكثرة تلاوته آناء الليل وأطراف النهار. وقال سهل بن عبد الله علامة حب الله حب القرآن، وعلامة حب القرآن وحب الله حب النبى عليه السلام، وعلامة حب النبى عليه السلام حب السنة، وعلامة حب السنة حب الآخرة، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا، وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها إلا زاداً وبلغاً إلى الآخرة. وقال تعالى وهو أحسن القائلين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه، أى لا يرتدون لأنهم أبدال من المرتدين، ولا ينبغي أن يكونوا أمثالهم كما قال يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم.

ومن علامة محبة المولى تقديم أمور الآخرة من كل ما يقرب من الحبيب على أمور الدنيا من كل ما تهوى النفس، والمبادرة بأوامر المحبوب وبواديه قبل عاجل حظوظ النفس، ثم إثارة محبته على هواك، واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم فيما أمرك به ونهاك، والذل لأوليائه من العلماء به والعاملين، ثم التبرز على أبناء الدنيا الموصوفين بها المؤثرين لها، كما قيل لابن المبارك ما التواضع، فقال التكبر على المتكبرين. وقال الفتح بن شحرف رأيت على بن أبى طالب رضى الله عنه فى النوم، فقلت أنبئنى بحرف خير، فقال ما أحسن تواضع الأغنياء للفقراء رجاء ثواب الله، وأحسن من ذلك تيه الفقراء على الأغنياء ثقة بالله، وإنما وصف الله أحبائه بالذل للأولياء والعز على الأعداء، لأنه يصف من يحبه بأحسن الأوصاف، فالذل للحبيب حسن والعز على العدو فى حسنه مثل العز على الذليل، فذلك وصف الله محبه بالذل للولى وبالعز على العدو، وقبح العز على الحبيب كقبح الذل للعدو، والله لا يصف أوليائه بقبيح.

ومن علامات الحب المجاهدة فى طريق المحبوب بالمال والنفس ليقرب منه ويبلغ مرضاته، ويقطع كل قاطع يقطعه عنه بالمسارعة إلى قربه كما قال تعالى وعجلت إليك رب لترضى، وكما أمر حبيبه صلى الله عليه وسلم فى قوله وتبتل إليه تبتيلا، فيه معنيان، أحدهما

انقطعُ إليه انقطاعاً عما سواه بالإخلاص له والأثرة على غيره، والأخرى اقطع كل ما قطعك عنه إليه، أى اقطع كل قاطع حتى تصل إليه، فهذان من أدل الدليل على المحبة. ثم أن لا يخاف فى حبه لومة لائم من الخلق لاهمه على محبته أو على السلوك إليه بشق النفس وهجران الدار ورفض المال، ولا يرجو فى محبته مدح مادح، ولا يرغب فى حُسن ثناء العباد بإيثارك له على الأهل والمال، ثم وجود الأنس فى الوحدة، والروح بالخلوة، ولطف التملق فى المناجاة، والتنعّم بكلامه، والتنعم بمرّ أحكامه، ووَجَدَ حلاوة الخدمة ورؤية البلاء منه نعمة. وقال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة وتنعمت به عشرين سنة.

ومن المحبة ترك السكون إلى غير محبوبه إذ هو السكون. وقال أبو محمد خيانة المحب عند الله أشد من معصية العامة، وهو أن يسكن إلى غير الله ويستأنس بسواه. وفى قصة برخ العبد الأسود الذى استسقى به موسى عليه السلام، أن الله تعالى قال لموسى إن برخا نِعَمَ العبد هو لى إلا أن فيه عيباً، قال يارب وما عيبه، قال يعجبه نسيم السحر فيسكن إليه، ومن أحنى لم يسكن إلى شىء، فالسكون فى هذا الموضع الاستراحة إلى الشىء والأنس به، والسكون فى غير هذا الموضع النظر إلى الشىء والإدلال به والطمأنينة والقطع به. ذكرت هذه الحكاية لبعض أهل المعرفة فقال لم يُرد بهذا برخا إنما أراد به موسى، لأنه أقامه مقام المحبة فاستحى أن يواجهه بذلك فعرض له ببرخ، وكان هذا جواباً منه أني سألته لم أخبر موسى بعيبه وهو يحبه دون أن يخبره هو بعيب نفسه، فأجاب بهذا. فالمقربون من المحبين إنما نعيمهم بالله، وروحهم وراحتهم إليه من حيث كان بلاؤهم منه، فإذا وجدوا ذلك فى سواه كانت ذنوباً لهم من غفلة أدخلت عليهم ليتوبوا منها إليه فليغفر لهم. وروينا أن عابداً عبد الله فى غيضة دهرأ، فنظر إلى طير قد عشش فى شجرة يأوى إليها ويصفر عندها، فقال لو حوكت مسجدي إلى تلك الشجرة فكنت آنس بصوت هذا الطائر، قال ففعل فأوحى الله إلى النبی عليه السلام قل لفلان العابد استأنست بمخلوق لأحطئك درجة لا تنالها بشىء من عملك أبداً، فمن صدق المحبة وخالصها الانقطاع إلى الحبيب بوجود الأنس به، ومصادفة الاستراحة والروح عنده، بمحادثة فى المجالسة ومناجاة فى الخلوة، وذوق حلاوة التعميم فى ترك المخالفة لغلبة حب الموافقة. كما أنشدنى بعضهم عن بعض المحبين:

ألذ جميل الصبر عما أُلذّه * وأهوى لما أهواه تركاً فاتركه

وقال نظيره فى مثله:

وأترك ما أهوى لمن قد هويته * وأرضى بما يرضى وإن سخطت نفسى

ثم الطمأنينة إلى الحبيب، وعكوف الهم على القريب، ودرام النظر وسياحة الفكر، لأن من عرفه أحبه ومن أحبه نظر إليه، ومن نظر إليه عكف عليه. أما فهمت هذا من قوله تعالى وانظر إلى إلهك الذى ظلت عليه عاكفا؟

ومن فرائض المحبة وقضائنها موافقة الحبيب فيما أحب حباً لله، وقال بعض علمائنا الإيثار يشهد للحب، فعلمة حبه إثارة على نفسك. وقال ليس كل من عمل بطاعة الله صار حبيباً لله، ولكن كل من اجتنب ما نهى عنه صار حبيباً، وهذا كما قال إن المحبة تستبين بترك المخالفة ولا تبين بكثرة الأعمال. كما قيل أعمال البرّ يعملها البرّ والفاجر، والمعاصى لا يتركها إلا صديق، وقيل أفضل منازل الطاعات الصبر على الطاعات، وإن الصبر على الطاعة يضاعف إلى سبعين، والصبر عن المعصية يضاعف إلى سبعمائة، كأنه أقيم مقام المجاهد فى سبيل الله لأنه يقع اختباراً من الله وضرورة من كلية النفس، فإذا ترك هواه فقد ترك نفسه، فاقبل ما له فى ذلك الزهد فى الدنيا والجهاد فى سبيل الله، ومن أجل ذلك ضوعفت حسناته إلى سبعمائة، ومن أجله ثبتت له المحبة بترك المخالفة، ولذلك قال الله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ففضلته على غيره بحبه. وأعجب ما سمعت فى هذا أن موسى سأل الخضر بأى شىء بلغت هذه المنزلة، فقال بترك المعاصى كلها. وقد كان أبو محمد يقول قوله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم، قال عيش نفوسهم الفانى وهو عاجل حظوظهم من الشهوات.

ومن المحبة وجود الروح بالشكوى إليه والاستراحة إلى علمه به وحده وإخلاص المعاملة لوجهه وحسن الأدب فيها، وهو الإخفاء لها وكنم ما يحكم بها من الضيق والشدائد، وإظهار ما ينعم به من اللطاف والفوائد، وكثرة التفكير فى نعمائه وخفى الطافه وغرائب صنعه وعجائب قدرته، وحسن الثناء عليه فى كل حال ونشر الآلاء منه والأفضال، والصبر على بلائه لأنه قد صار من أهله وأوليائه. وقد يعسف بأوليائه ويعنف بأحبابه لتمكنه منهم ومكانتهم عنده، ولعلمه أنهم لا يريدون به بدلاً ولا يبيغون عنه حولا، إذ ليست لهم راحة لسواه ولا بغية فى سواه، ولا لهم همة إلا إياه، كما قال بعض المحبين ولى منك وولى عليك، افزع منك وأشتاق

إليك، إن طلبتك أتعبتني، وإن هربتُ منك طلبتني، فليس لي معك راحة ولا لي في غيرك استراحة؛ ثم المسارعة إلى ما ندب إليه من أنواع البرّ يوجد الحلاوة ويشرح الصدر كما جاء في الأثر ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه؛ ثم الرضا بقضائه لأنه مستحسن لأفعاله؛ ثم اللهج بذكره ومحبة ومجالسة مَنْ يذكره، ودوام التشكى والحنين إليه، وخلو القلب من الخلق، وسبق النظر إلى الخالق في كل شيء، وسرعة الرجوع إليه بكل شيء، ووجد الأنس به عند كل شيء، وكثرة الذكر له والتذكر بكل شيء.

ومن علامة المحبة طول التهجد. وروى عن الله سبحانه كذب من ادعى محبتي إذا جئته الليل نام عني، ألا إن بعضهم جعل سهر الليل في مقام بعينه، وإمام المحبين وسيد المحبوبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينام مثل ما يقوم، وقد يكون نومه أكثر من قيامه، ولم يكن تأتي عليه ليلة ينام فيها. ومن المحبة الخروج إلى الحبيب من المال بالزهد في الدنيا أو الخروج إليه من النفس بإيثار الحق على جميع الأهواء. وقال الجنيّد علامة المحبة دوام النشاط والدؤب بشهوة، يفتر بدنه ولا يفتر قلبه. وقد قال بعض السلف العمل عن المحبة لا يداخله الفتور.

ومن المحبة التناصح بالحق والتواصي به والصبر على ذلك، كما وصف تعالى الصالحين فقال تعالى إن الإنسان لفي خُسْرٍ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر، لأن المحبين ليسوا كمن وصفهم في قوله تعالى يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم، إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويُخرج أضغانكم، يعني إن يسألكم محبوبكم من الأموال ويستقصى عليكم يُخرج أحقادكم عليه. وروينا في مَقْرَأ ابن عباس ويخرج أضغانكم يعني الأموال، فلو لم يدخل على هؤلاء الضعفاء إلا الشرك في محبة الأموال والشغل بها عن ذكر ذي الجلال ففسروا ما ربح المخلصون من الأحباب، وفاتهم ما أدرك الصالحون من طوبى وحسن مآب. فالله تعالى يسأل أحبابه أموالهم وأنفسهم حتى لا يبقى لهم محبوب سواه، ولئلا يعبدوا إلا إياه، محبةً منه وكشفاً لمحبتهم واختباراً لصدقهم وصبرهم، ولأنه جواد مَلِك لا يسأل إلا كلية الشيء وجملته، وهو غيور لا يحب أن يشركه سواه في محبته، فلا يصبر عليه إلا مَنْ عرفه، ولا يحبه إلا مَنْ صبر عليه، ولا يرضى بحكمه فيه إلا مَنْ أيقن به: إلا أنه لا يسأل الجملة كلها إلا لمن أحبه المحبة الخاصة، وذلك كله من نظام حكمته. وقيل لبعض

المحبوبين وكان قد بذل المجهود فى بذل ماله ونفسه حتى لم يبق عليه منها بقية، ما كان سبب حالك هذه من المحبة، فقال كلمة سمعتها من خَلْقٍ لَخَلَقٍ عملت بى هذا البلاء، قيل وما هى، قال سمعت محبا قد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أحبك بقلبي كله وأنت معرض عنى بوجهك كله، فقال له المحبوب إن كنت تحبنى فأى شىء تنفق علىّ، فقال يا سيدى أملكك ما أملك ثم أنفق عليك روحى حتى تهلك، فقلت هذا خَلْقٌ لَخَلْقٍ، وعبدُ لعبد، فكيف بخلق لخالق وعبدٍ لمعبود، فكان ذلك سببه، فقد دخلت الأموال فى الأنفس تحت الشراء وقد باعوه نفوسهم فما دونها لمحبتهم إياه، وقد أشتراها منهم لنفاساتها عنده، فعلامة محبته لها اشتراؤها منهم، وعلامة شرائها طيها عنهم، فإذا طواها فلم يكن عليهم منها بقية هوى فى سواء فقد اشتراها.

واعلم أن آفات النفوس هى أدواؤها، وطُهرَةُ النفوس من الأدواء هو دواؤها، كما قال تعالى قد أفلح من زكّاها، فإذا صفاها من الآفات فقد صفاها، وإذا امتحنها بالتمحيص من الشهوات للتعقوى فقد اشتراها، ولكل داء من النفوس دواء قدر صغره وعظمه، فضع الدواء على الداء من حيث دخل عليك بإدخال ضده عليه، أو بقطع أصله عنه، فعلامة النفوس المشتراة وهى المحبوبة المجتابة التوبة إلى الحبيب بالخدمة له، وكثرة الحمد له بالسياحة إليه، ودوام الصلاة بحُسن الأدب بين يديه، والأمر بما يحب والنهى عما يكره، والحفظ بحدوده التى حدّها، ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه، ومن يتب فأولئك هم الظالمون، إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين، والله يحب المتقين.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أن يحبه الله فليزهد فى الدنيا فلا يطمعن طامع فى محبة الله قبل الزهد فى الدنيا، فهذا جملة أوصاف المحبين. ومن المحبة أن لا يطلب خدمة سواء، وأن يجتمع فى محبته همه وهواه، ولا يهوى إلا ما فيه رضا المولى، ولا يقضى عليه مولاة إلا بما يهواه. وروى عن بعض العلماء إذا رأيته يوحشك من خلقه فاعلم أنه يريد أن يؤنسك به. وفيما نقل وهب من الزبور ومن أظلم ممن عبدنى لجنة أو نار. لو لم أخلق جنة ولا نار ألم أكن أهلاً أن أطاع أو كما قال. وفى أخبار عيسى إذا رأيت التقى مشغوفا فى طلب الرب فقد ألهاه ذلك عما سواه. وعن عيسى عليه السلام المحب لله يحب النَّصَب. وروى عنه أنه مرّ على طائفة من العباد قد احترقوا من العبادة كأنهم الشبان البالية، فقال ما

أنتم، فقالوا نحن عبّاد، قال لأى شىء تعبدتم، قالوا خوفاً الله من النار فخفنا منها، فقال حقّ على الله أن يؤمّنكم ما خفتكم، ثم جاوزهم فمرّ بأخرين أشدّ عبادة منهم، فقال لأى شىء تعبدتم، قالوا شوقنا الله إلى الجنان وما أمدّ فيها لأوليائه فنحن نرجو ذلك، فقال حقّ على الله أن يعطيكم ما رجوتكم، ثم جاوزهم فمرّ بأخرين يتعبّدون، فقال ما أنتم، قالوا نحن المحبّون لله لم نعبده خوفاً من نار ولا شوقاً إلى جنة، ولكن حباً له وتعظيماً لجلاله، فقال أنتم أولياء الله حقاً، معكم أمّرت أن أقيم، فأقام بين أظهرهم، وفى لفظ آخر أنه قال للأوليين مخلوقاً خفتكم ومخلوقاً أحببتكم. وقال لهؤلاء أنتم المقربون. وممن روى عنه هذا القول وأقيم فى هذا المقام جماعة من التابعين بإحسان منهم أبو حازم المدنى، كان يقول إنى لأستحي من ربى أن أعبده خوفاً من العقاب فأكون مثل العبد السوء إن لم يُعط أجر عمله لم يعمل، ولكن أعبده محبةً له. وقد روينا معنى هذا الكلام عن النبى صلى الله عليه وسلم لا يكون أحدكم كالعبد السوء إن خاف عمل، ولا كالأجير السوء إن لم يُعط أجراً لم يعمل. وقال بعض إخوان معروف له أخبرنا عنك أى شىء أهاجك إلى العبادة والانقطاع عن الخلق، فسكت قلنا ذكر الموت ؟ فقال وأى شىء الموت ! قلنا ذكر القبر والبرزخ ؟ فقال وأى شىء القبر ! قلنا خوف النار ورجاء الجنة ؟ فقال وأى شىء هذا ! إنّ واحداً بيده هذا كله إن أحببته أنساك جميع ذلك، وإن كانت بينك وبينه معرفة كفاك جميع هذا. وحدثت عن على بن الموفق قال رأيت فى النوم كائى أدخلت الجنة فرأيت رجلاً فى سرادق العرش قد شخص ببصره ينظر إلى الله عز وجل لا يطرف، فقلت لرضوان من هذا، فقال معروف الكرخى، عبد الله لا خوفاً من ناره ولا شوقاً إلى جنته بل حباً له، فقد أباحه النظر إليه إلى يوم القيامة ! كما قال أبو سليمان الدارائى من كان اليوم مشغولاً بنفسه فهو غداً مشغول بنفسه، ومن كان اليوم مشغولاً بربه فهو غداً مشغول بربه.

وقد روينا عن رابعة العدوية وكانت إحدى المحبين، وكان الثورى يقعد بين يديها ويقول علّمينا مما أفادك الله من طرائف الحكمة، وكانت تقول نعم الرجل أنت لولا أنك تحب الدنيا. وقد كان رحمه الله زاهداً فى الدنيا عالماً إلا أنها كانت تجعل إثثار كُتُب الحديث والإقبال على الناس من أبواب الدنيا، وقال لها الثورى يوماً لكل عبد شريطة، ولكل إيمان حقيقة، فما حقيقة إيمانك، فقالت ما عبدت الله خوفاً من الله فأكون كالامة السوء، إن خافت عملت، ولا حباً للجنة فأكون كامة السوء إن أعطيت عملت، ولكنى عبّدت حباً له وشوقاً إليه. وروى عنها

حماد بن زيد أنها قالت إنى لأستحيى أن أسأل الدنيا من يملكها فكيف أسألكها من لا يملكها. وكان هذا جواباً لأنه قال لها انكرى لى حوائجك حتى أقضيها. وخطبها عبد الواحد بن زيد فقالت يا شهوانى اطلب شهوانية مثلك. أى شىء رأيت فى من آلة الشهوة! وخطبها محمد بن سليمان أمير البصرة على مائة ألف، وقال لها غلّة عشرة آلاف فى كل شهر أدفعها إليك، فكتبت إليه ما يسرنى أنك لى عبد وأن كل ما تملكه لى وأنتك شغلتنى عن الله طرفة عين. وقد قالت فى معنى المحبة أبياتاً تحتاج إلى شرح حملها عنها أهل البصرة وغيرهم، منهم جعفر بن سليمان الضبعى وسفيان الثورى وحماد بن زيد وعبد الوارث بن زيد قالت:

أحبك حبّ الهوى	*	وحباً لأنك أهل لذاك
فأما الذى هو حب الهوى	*	فشغلى بذرك عمّن سواك
وأما الذى أنت أهل له	*	فكشّفك للحبّ حتى أراك
فلا الحمد فى ذا ولا ذاك لى	*	ولكن لك الحمد فى ذا وذاك

فأما قولها حب الهوى وقولها أنت أهل له وتفريقها بين الحبين، فإنه يحتاج إلى تفصيل حتى يقف عليه من لا يعرفه ويخبره من لم يشهده، وفى تسميته ونعت وصفه إنكار من ذوى العقول ممن لا ذوق له ولا قدّم فيه، ولكننا نحمل ذلك وندل عليه من عرفه. يعنى حب الهوى أنى رأيته فأحببتك عن مشاهدة عين اليقين لا عن خبر وسمع تصديق من طريق النعم والإحسان، فتختلف محبتي إذا تغيرت الأفعال لاختلاف ذلك على، ولكن محبتي من طريق العيان فقربت منك، وهربت إليك، واشتغلت بك، وانقطعت عمّن سواك، وقد كانت لى قبل ذلك أهواء متفرقة، فلما رأيته اجتمعت كلها فصرت أنت كلية القلب وجملة المحبة، فأنسيته ما سواك، ثم إنى مع ذلك لا أستحق على هذا الحب، ولا استأهل أن أنظر إليك فى الآخرة على الكشف والعيان فى محل الرضوان، لأن حبى لك لا يوجب عليك جزاءً عليه، بل يوجب على كل شىء، لك منى كل شىء مما لا أطيقه ولا أقوم بحقق فيه أبداً، إذ كنت قد أحببتك فلزمنى خوف التقصير ووجب على الحياء من قلة الوفاء، فتفضلت على بفضل كرمك وما أنت له أهل من تفضلك، فأريتنى وجهك عندك آخر كما أريتني اليوم عندى أولاً، فلك الحمد على ما تفضلت به فى ذا عندى فى الدنيا، ولك الحمد على ما تفضلت به فى ذا عندك فى الآخرة، ولا حمد لى فى ذاهنا ولا حمد لى فى ذاك هناك إذ كنت إنما وصلت إليهما بك، فأنت المحمود فيهما لأنك

وصلتني بهما، فهذا الذي فسّرناه هو وجد المحبين المحقين ظناً بقولها ذلك، إذ كان لها في المحبة قدم صدق والله أعلم، ولا يسعنا أن نشرح في كتاب كشف حقيقة ما أجملناه، ولا أن نفصل وصف ما ذكرناه، ومن لم يكن من المحبين كذلك، حتى يدل بمحبته ويقتضى الجزاء عليها من محبوبه، ويوجب على حبيبه شيئاً لأجل محبته، فهو مخدوع بالمحبة ومحجوب بالنظر إليها، وإنما ذاك مقام الرجاء الذي ضده الخوف، وليس من المحبة في شيء ولا تصح المحبة إلا بخوف المقت في المحبة. وقال بعض العارفين ما عرفه من ظن أنه عرفه، ولا أحبه من توهم أنه أحبه.

ذكر مخاوف المحبين ومقاماتهم في الخوف

وللمحب سبع مخاوف ليست بشيء من أهل المقامات، بعضها أشد من بعض، أولها خوف الإعراض، وأشد منه خوف الحجاب، وأعظم من هذا خوف البعد، وهذا المعنى في سورة هود هو الذي شيب الحبيب إذ سمع المحبوب يقول ألا بعداً لثمود، ألا بعداً لمدين كما بعدت ثمود، فذكر البعد في البعد يشيب أهل القرب في القرب، ثم خوف السلب للمريد، وهذا يكون للخصوص في الإظهار والاختيار منهم فيسلبون حقيقة ذلك عقوبة لهم، ثم خوف الفوت الذي لا درك له، وأشد من الفوت خوف السلو، وهذا أخوف ما يخافون، وأشد من هذا كله خوف الاستبدال يقع عن نهاية المقت من المحبوب وغاية البغض منه والبعد والسلو مقدمة هذا المقام، والإعراض والحجاب، بداية ذلك كله، وثم خوف ثامن هو وصف من المحبة لأنه من شوق الحبيب إلى المحب، وهو من معنى قول رابعة أنفا حب الهوى، ومن معنى قول عائشة رضي الله عنها للنبي صلى الله عليه وسلم أرى ربك يسارع إلى هواك، ومن صدر عن مقام محب بعد وروده رقع إلى هذا المقام لأنه في مقام محبوب لجميل مشاهدات اليقين، وقد كان الجنيد رحمه الله ينشد هذين البيتين كثيراً:

ومن بعد هذا ما تدق صفاته	*	وما كتبه أحظى لديه وأعدل
ألا إن للرحمن سرّاً يسره	*	إلى أهله في السر والستر أجمل

وقد ذكرنا معناه بعض المحبوبين في كلام منظوم في بيتين وهما:

فمنك بدا حب بعز تمازجا	*	بماء وصال كنت أنت وصلته
ظهرت لمن أبقيت بعد فنائه	*	فكان بلا كون لأنك كنته

وقال بعض العلماء من عرف الله من طريق المحبة بغير خوف هلك بالبسط والإدلال، ومن عرفه من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش، ومن عرف الله من طريق المحبة والخوف أحبه الله فقربه وعلمه ومكّنه، وليس العجب من خوف الخائفين إذ لا يعرفون إلا الصفات المخوفات والأفعال القاصمات، وإنما العجب من خوف المحبين مع ما عرفوا من أخلاقه وحنانه، وشهدوا من تعطفه وألطافه ما لم يعرف الخائفون، ثم هم مع حبهم يهابونه وعلى أنفسهم به يحابونه، وفي فزعهم منه يشتاقون إليه، وفي بسطه لهم ينقبضون بين يديه، وفي إعزازه لهم يذلّون له، لأن من قبض فانقبض فليس بعجب، ولكن من أعز وأكرم فتواضع وذلّ فهو العجب، فللمحبين الانقباض في البسط وللخائفين الانقباض في القبض، وللمحبين الذلّ مع العز والكرامة، وللخائفين الذلّة مع الهيبة والمهنة. فهذا يدل على أن معرفة المحبين به أعظم المعارف إذ كانت أوائل أحوالهم المخاوف، فكل محب لله خائف وليس كل خائف محبا. والمحبة لا ترفع الهيبة فلذلك كان محبا خائفاً لأن المحبوب مهوب، والخوف قد يقبض عن المحبة لشغل الخائف بوصفه السالف.

وسئل بعض علمائنا البصريين الحب أفضل أو الحياء، فقال الحب الذي يورث من الخوف - الحياء أفضل منه - والحب الذي يورث الحياء منه أفضل من الحياء، وهو الشوق. وقال الجنيد المحبة نفسها قرب القلب من الله بالاستنارة والفرح، فأما حب تجلّى الصفات عن الأسماء الباطنة فإننا لم نذكر منها شيئاً وإنما ذكرنا محبة الأخلاق عن الأسماء الظاهرة، ولا أحسب أنه يحل رسمه في كتاب ولا كشفه لعموم الناس، لأنه من سر المحبة لا يكشف به إلا من أطلع عليه، ولا يتحدث به إلا من أعطيه، وما رأيت أحداً رسمه في كتاب لأنه لا يؤخذ من كتاب وإنما يلتقى من أفواه العلماء وينسخ من قلب إلى قلب، وهو يشبه ما كتبنا عنه أنفاً من الخوف الثامن الذي لم نصفه لمن لا يعرفه، ومما نقل في الأثر من وصف من أذيق منه ولم يفصح بذكر وصفه أن بعض الصديقين سأله بعض الأبدال أن يسأل الله أن يرزقه ذرة من محبته، ففعل ذلك فهام في الجبال وحار عقله وله قلبه وبقي شاخصاً سبعة أيام لا ينتفع بشيء ولا ينتفع به شيء، فسأل له الصديق ربه فقال يارب انقصه من الذرة نصفها، فأوحى الله إليه إنما أعطيناها جزءاً من مائة ألف جزء من ذرة من المعرفة، وذلك أن مائة ألف عبد

سألونى شيئاً من المحبة فى الوقت الذى سألنى هذا فأخّرت إجابتهم إلى أن شفعت أنت لهذا، فلما أجبتك فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتهم، فقسمت ذرةً من المحبة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك، فقلت سبحانه أحكم الحاكمين، أنقصه مما أعطيتهم، قال فأنذهب الله عنه جملة ذلك الجزء وبقي فيه عشر معشاره، وهو جزء من ألف جزء، فاعتدل خوفه وحبه وعلمه ورجاؤه، وصار كسائر العارفين.

ومن علم المحبة سهر الليل بمناجاة الليل، والحنين إلى الغروب شوقاً إلى الخلوة بالمحبوب، ومناجاة القلب سرائر الوجد، ومطالعة الغيب، والمناجاة عند أهل المصافاة إنما هى بالقلوب. والمناجاة دليل رؤية القلب وشاهد وجود الأنس. وفيما أخبرنا عن الله تعالى أنه قال كذب من ادعى محبتى إذا جثّ الليل نام عنى. أليس كل حبيب يحب الخلوة بحبيبه، فما أنا ذا قريب من أحببى، أسمع سرهم ونجواهم وأشهد حنينهم وشكواهم. وروينا عن بعض العلماء القداماء أن الله عز وجل أوحى إلى بعض الصديقين أن لى عباداً من عبادى يحبونى وأحبهم ويشتاقون لى وأشتاق إليهم، يذكرونى وأذكروهم، وينظرون لى وأنظرو إليهم، فإنّ حذوت طريقهم أحببتك، وإن عدلت عنهم مقتك، قال يارب وما علامتهم، قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى الشفيق غنمه، ويحتنون إلى غروب الشمس كما تحنّ الطير إلى أوكارها عند الغروب، فإذا جنّهم الليل واختلط الظلام وفُرشت الفُرش ونُصبت الأسرة وخلا كل حبيب بحبيبه، نصبوا لى أقدامهم وافتروشوا إلى وجوههم وناجونى بكلامى وتملّقوا لى بأنعامى، فبين صارخ وباك، وبين متأوه وشاك، وبين قائم وقاعد، وبين راكع وساجد، بمعنى ما يتحملون من أجلى، ويسمعى ما يشكون من حبى، فأول ما أعطيتهم ثلاثاً أقذف من نورى فى قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم، والثانية لو كانت السموات والأرض وما فيهما فى موازينهم لاستقللتها لهم، والثالثة أقبل بوجهى عليهم فترى من أقبلت بوجهى عليه لا يعلم أحد ما أزيد أن أعطيه.

وأما الشوق فإنه مقام رفيع من مقامات المحبة، وليس يُبقى الشوق للعبد راحة ولا نعيماً فى غير مشوقه، والمشتاقون مقربون بما أشهدوا من الشوق إليه، وهم المأمور بطلبهم الموجود الحبيب عندهم مثوبة منه لهم لما شوقهم إليه فى قوله لموسى عليه السلام اطلبنى عند

المنكسرة قلوبهم من أجلى، هم المشتاقون من المحبين والله أعلم، وذلك أن الحبيب قُرب منهم بوصفه تكريماً، ففرحوا بقربه وعاشوا بمشاهدته ونعموا لحضورهم عنده، ثم احتجب عنهم غيرَةً على نفسه لعزّه، فانكسرت قلوبهم لأجله، فاشتاقوا إلى ما عوّدهم منه، فثبتت لديه حُرمتهم فأمر أوليائه بطلبهم، وأوجد نفسه عندهم لمكانتهم عنده، ففرح هؤلاء من المحبين بقربه لا يوصف، وانكسارهم وحزنهم لأجله لا يُعرف، والله سبحانه قد يعرض عن محبيه تعزّزاً ليزمجهم الشوق إليه، ويقلقهم الأسف عليه. وحدثونا عن إبراهيم بن آدم وكان أحد المشتاقين، وهو من أبدال هؤلاء الذين نتكلم فى علمهم ونكشف طريقهم، وكانت له رحمه الله أماكن من المحبة رفيعة ومكاشفات فى القُرب عليه، قال قلت ذات يوم يارب إن كنت أعطيت أحداً من المحبين لك ما تُسكّن به قلوبهم قبل لقاءك فاعطنى ذلك فقد أضرب بى القلق، قال فرأيت فى المنام أنه أوقفنى بين يديه فقال يا إبراهيم: أما استحييت منى أن تسألنى ما يسكن به قلبك قبل لقاءى؟ وهل يسكن المشتاق قبل لقاء حبيبه، أم هل يستروح المحب إلى غير مشوقه؟ قال قلت يارب، تُهت فى حبك فلم أدّر ما أقول، فاغفر لى وعلمنى كيف أقول، فقال قل اللهم رضى بقضائك، وصبرنى على بلائك، وأوزعنى شكر نعمائك.

وقد حدثونا بمعنى ذلك عن أحمد بن عيسى الخُرّاز، وكان مشتهراً بالسمع، كثير الحركة والصعق عنده، ذكر بعض أصحاب سهل قال رأيته فى المنام بعد موته، فقلت ما فعل الله بك، فقال، وقفنى بين يديه فقال لى يا أحمد حملت وصفى على ليلى وسعدى لولا أنى نظرت إليك فى مقام واحد أردتنى به خالصاً لعذبتك، قال وأقامنى من وراء حجاب الخوف فأرعدت وفرغت ما شاء الله، ثم أقامنى من وراء حجاب الرضا فقلت ياسيدى لم أجد من يحملنى غيرك فطرحت نفسى عليك، فقال صدقت من أين تجد من يحملك غيرى، قال وأمر بى إلى الجنة، - وفى هذا تخويف للسامعين على التشبيه، الحائدين عن سمع أهل الفهم والتنبيه، لأن السمع علم لا يصلح إلا لأهل الصفاء، فمن سمعه على كدر فذاك له محنة وضرر، ويدخل من الآفات على نقصان المشاهدات إذا سُمع من قبل النغمة والصوت ما يدخل على من نظر إلى الأيدى فى العطاء، لأن الصوت ظرف المعانى بمنزلة اليد ظرفاً للرزاق، فالناظر الموقن يأخذ رزقه من اليد ويترك النظر، والسامع المحق يأخذ المعانى من الصوت ولا يلتفت إلى التنعيم بها، فمن سمع على التشبيه والتمثيل ألحد، ومن سمع على الهوى والشهوة فهو

لَعِبَ وَلَهُ، وَمَنْ سَمِعَ بِاسْتِخْرَاجِ الْفَهْمِ وَمَشَاهِدَةِ الْعِلْمِ عَلَى مَعَانِي صِفَاتِ حَقِّ وَنَظَرٍ وَتَطَرُّقٍ وَدَلِيلٍ عَلَى آيَاتِ صَدَقَ كَانَ سَامِعًا عَلَى مَزِيدٍ، وَهَذِهِ طَرَائِقُ أَهْلِ التَّوْحِيدِ. وَفِي السَّمَاعِ حَرَامٌ وَحَلَالٌ وَشَبْهَةٌ، فَمَنْ سَمِعَهُ بِنَفْسِهِ بِمَشَاهِدَةِ هَوَىِّ وَشَهْوَةِ فَهُوَ حَرَامٌ، وَمَنْ سَمِعَهُ بِمَعْقُولِهِ عَلَى صِفَةِ مُبَاحٍ مِنْ جَارِيَةٍ وَزَوْجَةٍ كَانَ شَبْهَةً لِدُخُولِ اللَّهْوِ فِيهِ، وَقَعَلَ هَذَا بَعْضُ السَّلَفِ مِنَ التَّابِعِينَ، وَمَنْ سَمِعَهُ بِقَلْبِهِ بِمَشَاهِدَةِ مَعَانٍ تَدُلُّهُ عَلَى الدَّلِيلِ وَتُشْهِدُهُ طَرَائِقُ الْجَلِيلِ فَهَذَا مُبَاحٌ، وَلَا يَصِحُّ إِلَّا لِأَهْلِهِ مِمَّنْ كَانَ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهُ، وَوَجَدَ فِي قَلْبِهِ مَكَانًا لَهُ لِعَبْدٍ أُقِيمَ مَقَامُ حُزْنٍ أَوْ شَوْقٍ، أَوْ فِي مَقَامِ خَوْفٍ أَوْ مَحَبَّةٍ، فَيَحْرِكُهُ السَّمْعُ وَيُخْرِجُهُ إِلَى الشَّهَادَةِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَزِيدَهُ مِنَ السَّمْعِ. فَأَمَّا مَنْ سَمِعَهُ عَلَى نِعْمَةٍ، أَوْ لِأَجْلِ صَوْتٍ، أَوْ لِيَلْهُوَ بِهِ، أَوْ لِيَسْتَرْجِحَ إِلَيْهِ، فَهَذَا لَاعِبٌ لَا يَحِلُّ لَهُ إِذْ لَيْسَ مُرَادًا بِهِ. وَكَانَ الْجَنِيدُ يَقُولُ تَنْزَلُ الرَّحْمَةُ عَلَى هَذِهِ الطَّائِفَةِ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ: عِنْدَ الطَّعَامِ لِأَنَّهُمْ لَا يَأْكُلُونَ إِلَّا عَنْ فَاقَةٍ، وَعِنْدَ الْمَذَاكِرَةِ لِأَنَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ أَحْوَالَ النَّبِيِّينَ وَمَقَامَاتِ الصَّدِيقِينَ، وَعِنْدَ السَّمَاعِ لِأَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ بِوُجْدٍ وَيَشْهَدُونَ حَقًّا. وَكَانَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ يَقُولُ تَعْرِفُ مَوَاجِيدَ أَصْحَابِنَا فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: عِنْدَ الْمَسَائِلِ وَعِنْدَ الْغَضَبِ وَعِنْدَ السَّمَاعِ. وَإِنَّمَا ذَكَرْنَا هَذَا لِأَنَّهُ كَانَ طَرِيقًا لِبَعْضِ الْمُحِبِّينَ وَحَالًا لِبَعْضِ الْمُشْتَاقِينَ، فَإِنْ أَنْكَرْنَاهُ مُجْمَلًا فَقَدْ أَنْكَرْنَا عَلَى تَسْعِينَ صَادِقًا مِنْ خِيَارِ الْأُمَّةِ. وَقَدْ دَخَلَ فِيهِ غَيْرُ أَهْلِهِ فَأَحَالُوهُ عَنْ وَجْهَتِهِ وَعَدَلُوا بِهِ عَنْ قَصْدِهِ، وَقَدْ كَانَ بَعْضُ السَّامِعِينَ يَقْتَاتِ السَّمَاعَ فَيَجْعَلُهُ قُوَّتَهُ وَيَتَّقُوهُ بِهِ عَلَى زِيَادَةِ طَيْبِهِ، وَكَانَ أَحَدُهُمْ يَطْوِي الْيَوْمِينَ وَالثَّلَاثَةَ إِذَا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى الْقُوَّةِ عَدَلَ بِهَا إِلَى السَّمَاعِ فَأَثَارَ مِنْهُ مَوَاجِيدُهُ وَأَهَاجَ فِيهِ أَنْكَارُهُ فَصَرَفَهُ ذَلِكَ عَنِ الطَّعَامِ وَأَغْنَاهُ عَنِ الْأَنَامِ. وَحَدَّثَنِي بَعْضُ الشَّيُوخِ عَنْ شَيْخٍ لَهُ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا الْعِيَّاسِ الْخَضِرَ فَقُلْتُ مَا تَقُولُ فِي هَذَا السَّمَاعِ الَّذِي يَخْتَلِفُ فِيهِ أَصْحَابُنَا، فَقَالَ هُوَ الصِّفَا الزَّلَالُ لَا يَثْبُتُ عَلَيْهِ إِلَّا أَقْدَامُ الْعُلَمَاءِ. وَقَدْ صَدَّقَ فِي قَوْلِهِ لَأَنَا رَوَيْنَا عَنْ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخُوفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ وَالنَّفْعَةُ الْمَلْهِيَّةُ، وَلَآنَ حَمَادًا رَوَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ: الْغَنَاءُ يَنْبِتُ النِّفَاقَ فِي الْقَلْبِ؛ وَعَنْ مُجَاهِدٍ: وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، قَالَ الْغَنَاءُ، وَهَذَا كَمَا قَالَاهُ لِأَنَّ سَمَاعَ الْغَنَاءِ حَرَامٌ وَأَجُودُ الْمَغْنِيَّاتِ وَأَثْمَانُهُنَّ حَرَامٌ. وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْأَغَانِي وَالْقَصَائِدِ أَنَّ الْأَغَانِي مَا شَبَّ بِهَ النِّسَاءِ وَذُكِرَ فِيهِ الْغَزَلُ، وَوُصِفَ بِهِ وَشُهِدَ مِنْهُ، وَدَعَا إِلَى الْهَوَىِّ وَشَوَّقَ إِلَى اللَّهْوِ، فَمَنْ سَمِعَ مِنْ حَيْثُ قَالَ الْقَائِلُونَ بِهَذِهِ الْمَعَانِي فَالسَّمَاعُ عَلَيْهِ حَرَامٌ. وَالْقَصَائِدُ مَا ذُكِرَ بِاللَّهِ، وَدَلَّ عَلَيْهِ، وَشَوَّقَ إِلَيْهِ، وَأَهَاجَ مَوَاجِيدَ الْإِيمَانِ إِلَيْهِ وَأَثَارَ مَشَاهِدَاتِ الْعُلُومِ وَذُكِرَ بِهِ طَرَائِقُ الْآخِرَةِ وَمَقَامَاتِ الصَّادِقِينَ. فَمَنْ سَمِعَ مِنْ حَيْثُ

شهد بهذه الشهادة فهو من أهله إذ له نصيب منه، وقد قال الله سبحانه ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون، فالكلام زوجان منشور ومنظوم، فالمنثور كلام العلامة، والمنظور كلام الشعراء، فما ذُكر به الله ويُذكر منه فهو طريق إليه، ولم يزل الحجازيون عندنا يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام التي أمر عباده أن يذكره فيها، أيام التشريق، من وقت عطاء بن أبي رباح إلى يومنا هذا، ما أنكره عالم، وقد كان لعطاء جاريستان يلحنان، فكان إخوانه يستمعون إليهما، ويحمل القول في السماع أن من سمع فظهرت عليه صفات نفسه وذكرته حظوظ دنياه فالسماع عليه حرام، ومن سمع فظهر له به ذكر ربه وتذكر به أجل ما شوقه الله إليه وأعدّه لأوليائه فهو له ذكر من الأذكار. وسئل عالمنا رحمه الله فقيل له بلغنا أنك تتكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذو النون يسمعون، فقال كيف أنكر السماع وقد سمعه عبد الله بن جعفر الطيار، يعنى ابن أبي طالب، وإنما أنكر الله وأنكر اللعب في السماع، ولعمري أن هؤلاء الأشياخ الذين ذُكروا قد كانوا يسمعون ولكن كان منهم من سمع السر دون العلانية، ومنهم من كان يسمع مع إخوانه ونظرائه دون الاتباع والأصحاب، وكانوا يقولون لا يصلح السماع إلا لعارف مكين ولا يصح لمريد مبتدئ، وقد سمع من الصحابة غير عبد الله بن جعفر أربعة، منهم ابن الزبير والمغيرة بن شعبة.

وفى خبر وهب بن منبه أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام أنك تكثر مسألتى ولا تسألنى أن أهب لك الشوق، قال يارب وما الشوق، قال إنى خلقت قلوب المشتاقين من رضوانى وأتممتها بنور وجهى، فجعلت أسرارهم موضع نظرى إلى الأرض، وقطعت من قلوبهم طريقا ينظرون به إلى عجائب قدرتى فيزدادون فى كل يوم شوقا إلىّ، ثم أَدْعُو نَجَبَاءَ ملائكتى فإذا أتونى خروا لى سجداً فأقول إنى لم أَدْعُكُمْ لعبادتى، إرفعوا رؤسكم أركم قلوب المشتاقين إلىّ، فوعزتى وجلالى إن سمواتى لتضىء من نور قلوبهم كما تضىء الشمس لأهل الدنيا. معنى قوله لداود عليه السلام ولا تسألنى الشوق ليس أنه قد يعطى الأولياء ما لا يعطى الأنبياء كما غلط فى هذا بعض الناس ففضل العارف على النبی، ولكنه ذكر ذلك لداود عليه السلام ليسأله إياه فيعطيه، فلما أخبره بما أعطاه مقام الشوق إليه فجاوز مقامات المشتاقين من العارفين، وإنما أراد أن يجعل ذلك على لسانه ليريه فضل مكانه ويظهر له ذلك عن مسئلته، ليفضله ويشرفه بسرعة إجابته، كما أن قول داود عليه السلام «وما الشوق» ليس أنه لم يعرف الشوق وقد آتاه الحكمة والنبوة، ولكن سكت بين يديه استحياء منه، واعترف لديه بالجهل لأنه عند علام الغيوب، وأراد أن يسمع منه حقيقة وصفه لأنه أصدق القائلين وأمدح الواصفين.

وأما الغيرة فحال سنية من أحوال المحبين، لأنه قد أظهرهم على معاني نفسه فضنوا بها لما امتلأت بها قلوبهم وحارت فيها عقولهم، إلا أن هؤلاء خصوص أصحاب اليمين وهم عموم المحبين، إلا أنه إذا رفعهم إلى مقام التوحيد فأشهدهم الإيجاد بالوحدانية والانفراد بالفردانية، نظروا فإذا هو لم يعط منه لسواه شيئاً، ولا أظهر من معانيه وصفاً، فأنطوت الغيرة في توحيدهم لما عرفوا بيقين التوحيد أنه ما نظر إليه سواه، ولا عرفه إلا إياه. فهذا إذا طولعوا به مقام الموحدين من الصديقين.

وقد رويانا في دلائل المحب وأوصافه أبياتا عن يحيى بن معاذ وأبى تراب النخشبى، وعن أبى سعيد الخراز أيضاً، على قافية واحدة في معانٍ متقاربة، وهى جامعة مختصرة في نعت المحبين من المريدين، وفى وصف السائحين من المرادين بالتقرب والانقطاع، أولى الأحوال والمشاهدات الرفاع، فالذى رويانا عن أبى تراب هذه الأبيات:

- لا تخدعن فللمحب دلائل * ولديه من تحف الحبيب وسائل
- منها تتعمه بمُر بلائه * وسروره فى كل ما هو فاعل
- فالمنع منه عطية مقبولة * والفقر إكرام وأطف عاجل
- ومن اللطائف أن يرى من عزمه * طوع الحبيب وإن ألح العاذل
- ومن الدلائل أن يرى متبسما * والقلب فيه من الحبيب بلايل
- ومن الدلائل أن يرى متفهماً * لكلام من يحظى لديه السائل
- ومن الدلائل أن يرى متقشفاً * متحفظاً من كل ما هو قائل

والذى رويناه عن يحيى بن معاذ:

- ومن الدلائل أن تراه مشمراً * فى خرفتین على شطوط الساحل
- ومن الدلائل حزنه ونحيبه * جوف الظلام فما له من عادل
- ومن الدلائل أن تراه مسافراً * نحو الجهاد وكل فعل فاضل
- ومن الدلائل زهده فيما يرى * من دار ذل والنعيم الزائل
- ومن الدلائل أن تراه باكياً * أن قد رآه على قبيح فاعل
- ومن الدلائل أن تراه مسلماً * كل الأمور إلى المليك العادل
- ومن الدلائل أن تراه راضياً * بمليكه فى كل حكم نازل
- ومن الدلائل ضحكه بين الورى * والقلب محزون كقلب الثاقل

والذى رويناه عن أبى سعيد الخراز دخل فيما ذكرناه عنهما وأحسب أنه أخذهما منهما لأنهما أقدم منه، إلا أن قوله كان أحد عشر بيتاً فقط.

وجميع ما قدّمنا ذكره من العلامات والدلالات هي أوصاف المحبين، وكل محب لله فعن محبة الله، لأن وجود العبد لمحبه لله علامة غيب محبة الله له، يبين ذلك الغيب في هذه الشهادة، إلا أن في المحبة مقامين، مقام تعريف ومقام تعرف، فمقام التعريف هو معرفة العموم وهذا قبل المحبة الخاصة، ومقام التعرف معرفة الخصوص وهذا بعد محبة العموم، وهو مزيد الحب الأول وهذا محبة خصوص. وكذلك في المحبة مقامان، مقام محب وأعلى منه مقام محبوب، وهذا كما عبّروا عن قولهم مريد ومراد، وعلى الحقيقة كل مريد لله فهو مراد بذلك، إلا أنهم جعلوا اسم مراد بوصف مخصوص يعرف به فيمتاز معه المبتدئ من المبادئ، والمنيب من المجتبى، والطالب من المطلوب، والراغب من المرغوب، والحافظ من المحفوظ، فكذلك لعمري ليس الحامل مثل المحمول، ولا الزائر كالمزور، ولا الاشتياق كالحضور، ولا المحب مثل المحبوب.

- وفي المشاهدة مقامان: مقام شوق ومقام أنس، فالشوق حال من القلق والانزعاج عن مطالعة العزة ومعاينة الأوصاف من وراء حجاب الغيب بخفايا اللطاف، وفي هذا المقام الحزن والانكسار، والأنس حال من القرب عن مكاشفة الحضور بلطائف القدرة، ففي هذا المقام السرور والاستبشار. وقال ضيغم عجب للخليقة كيف أرادت بك بدلاً، وعجبت لها كيف أنست بسواك. وقال الجنيد علامة كمال الحب نواف ذكره في القلب بالفرح والسرور، والشوق إليه والأنس به، والرضا بكل ما يصنع. وعلامة أنسه بالله استلذاذ الخلوة وحلاوة المناجاة واستفراغ كله حتى لا يكاد يعقل الدنيا وما فيها، وقد أنكر الأنس من لا مقام له فيه، كما أنكر المحبة أيضا من لا معرفة له بها، لأنه تخيل فيها محبة المخلوق وتمثل لها صفاتهم، فقال لا يعرف المحبة ولا يعقلها إلا المخلوق وليس إلا الخوف والهيبة. وممن ذهب إلى هذا القول أحمد بن غالب المعروف بغلام خليل، أنكر على الجنيد وأبى سعيد والثوري كلامهم في المحبة وليس هذا مذهب السلف ولا طريقة العارفين. وكتب عامر بن عبد الله إلى بعض إخوانه أنسك الله بنفسه. وقيل لإبراهيم بن أدهم وقد نزل من الجبل من أين أقبلت قال من الأنس بالله. وأنشدونا لبعض العارفين.

الأنس بالله لا يحويه بطال * وليس يدركه بالحوّل محتال
والأنسون رجال كلهم نُجُب * وكلهم صفوة لآل عمّال

وقد رويانا في التفسير عن قتادة في قوله عز وجل الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله، قال هتشت إليه وأنست به. وفي مقام الأنس يكون التملق والمناجاة، ومعه تكون المحادثة والمجالسة ومعنى من البسط، ولا يحب الله تعالى هذا النوع من الإدلال إلا ممن أقامه مقام الأنس، ولا يحسن ذلك إلا منهم، لنحو قول موسى عليه السلام في مقام الأنس يارب لى ما ليس لك، قال ما هو، قال لى مثلك وليس لك مثل نفسك، قال صدقت. معنى قوله مثلك أى لى أنت كقوله تعالى ليس كمثله شىء، معناه ليس كهو شىء لأنه لا مثل له، والعرب تعبر بالمثل عن نفس الشىء. وفوق هذا من البسط ما أخبر الله تعالى عنه أنه قال مواجهها للجليل العظيم إنى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون. وأعظم من هذا قوله له إذهب إلى فرعون فقال مجيبا له فأرسل إلى هرون ولهم على ذنب، ومثله قوله إنى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى، فحسن هذا منه لأنه أقامه مقام البسط بين يديه والأنس به، ولأن مكانه لديه مكان محبوب فأدّل به عليه فحمله ذلك، وهذا من غير موسى فى غير هذا المقام من سوء الأدب بين يدى المرسل، ولم يحتمل ليونس عليه السلام خاطراً من هذا القول لما أقيم مقام القبض والخوف حتى عوقب بالسجن فى بطن الحوت فى البحر فى ظلمات ثلاث، ونودى عليه إلى يوم الحشر، لولا أن تداركه نعمة من ربه لنُبذ بالعراء وهو مذموم، وقيل عراء القيامة. ونهى الله تعالى حبيبه صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به فى القول والفعل فقال تعالى فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم. وقد قال تعالى منهم من كَلَّمَ الله ورفع بعضهم درجات، واحتمل لإخوة يوسف ما عزموا عليه واعتقدوه وما فعلوه وما أسروه من قولهم اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم، إلى نحو ذلك من الكلام والفعال. ولقد عدت من أول قولهم ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا إلى رأس العشر من إخباره عنهم فى قوله وكانوا فيه من الزاهدين نيفا وأربعين خطيئة بعضها أكبر من بعض، قد يجتمع فى الكلمة الواحدة الأربع والخمس من الخطايا ودون ذلك وفوقه بدقائق الاستخراج ومعرفة خفايا الذنوب، فغفر لهم ذلك أن كانوا فى مقام محببين، ولم يحتمل لعزير مسئلة واحدة سأل عنها فى القدر حتى قيل مجى من ديوان النبوة. وقد قال الله تعالى فوق ذلك كله ثم اتخذتم العجل من بعد ما جاعتكم البينات فغفونا عن ذلك، فإن شاء أن يعفو عفا عن العظام فلم يعظم عليه شىء، وإن شاء طالب وناقش على الصغائر ولا تصغر الذرة والخردلة عن مطالبته. وفى قوله سبحانه يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء، قيل يغفر لمن يشاء على الذنب العظيم ويعذب من يشاء على

الذنب الصغير. وقيل يشترك الجماعة فى المعصية فيغفرها لبعضهم ويبذلها حسنة فلا تضره بل تكون عاقبتها مايسره، ويعذب البعض بذنبه ولا يغفر له وقد لاينفعه معه عمل، هذا كما قال بعض العارفين الحبيب لا يحاسب والعدو لا يحسب. وروى عن الله سبحانه أنه أوحى إلى عبد تداركه بعد أن كان أشقى على الهلكة، كم من ذنب واجهتنى به غفرتك لك وقد أهلكك فى ذنبه أمة من الأمم. وقد اشترك عبدان فى اسم المعصية ثم تباينا فى الاجتناء والعصمة: آدم عليه السلام وإبليس لعنة الله عليه، ثم اجتنبى آدم وهذا لما سبق له من الاصطفاء والكلمة الحسنى، وإبليس ألبس من رحمته وأغوى لما سبق له من الشقوة والكلمة السوء.

ومثل المحبوب من المحب مثل مقام المصطفى صلى الله عليه وسلم من مقام موسى عليه السلام: قال موسى رب اشرح لى صدرى، وقال لمحمد ألم نشرح لك صدرك، وقال موسى واجعل لى وزيراً من أهلى هرون أخى، وقال لمحمد ورفعنا لك ذكرك، أى تقرن بى فى الشهادة والأذان لا أوازرك بغيرى، فقد وزرتك وقرنتك بذكرى، وقال لموسى عليه السلام بعد المقام قد أوتيت سؤالك يا موسى ولقد مننا عليك مرة أخرى ففى هذا تحديد، وقال لمحمد عليه السلام بعد المقامات وقل رب زدنى علماً فلم يحد له حداً فهذا غاية المزيد. وقال موسى عليه السلام رب أرنى أنظر إليك أى فى محل العبودية، وقال لمحمد عليه السلام ما زاغ البصر وما طغى فكان قاب قوسين أو أدنى أى مكان الربوبية، فبين المحب والمحبوب فى التقلب كما بين موسى ومحمد عليهما السلام من التقريب، كم بين من رأى ما رأى عند نفسه فى مكانه، وبين من رأى ربه عند ربه فى علوه! كم بين من عجل إليه شوقاً منه ليرضى عنه، وبين من عجل به شوقاً إليه ليرضاه إليه لرضاه عنه. كم بين من رأى ما رأى فلم يثبت ففاضت عليه الأنوار لضيقه، وبين من رأى ما رأى فثبت له وغاضت فيه الأنوار لسعته، فقد جاوز المحبوب مقام المحب فى التمكين كما جاوز محمد صلى الله عليه وسلم مقام موسى عليه السلام فى المكان، أدخل بينه وبين موسى لام الملك وأقام محمداً مقامه فى الملك، وقال تعالى لموسى واصطنعك لنفسى، وقال لمحمد إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله، فكم بين من صنعه لنفسه وبين من جعله بدلاً من نفسه تفضلاً وتعظيماً. كم من فصل مدحه من وصفه، وبين من وصل مدحه بوصفه فقال تعالى فى الفصل وألقيت عليك محبة منى ولتصنع على عيني، وقال فى الوصل لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزوه وتوقروه الآية، وقال فى مثله والله ورسوله أحق أن ترضوه. وقد قيل فى قوله تعالى يا موسى إنى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك

وكن من الشاكرين، أى خذ ما أتيتك من الكلام اصطفتك به على الناس فاشكر عليه، والنظر فقد خصصت به محمداً. وعن ابن عباس وكعب أن الله تعالى قسم كلامه ورؤيته بين موسى ومحمد فأعطى موسى الكلام وخصّ محمداً بالرؤية. ومما يؤيد هذا القول أن الذى آتاه الكلام هو الذى ثبت له فدل أنه هو الذى أريد به، لأن الله تعالى إذا أراد عبداً بشيء ثبتته فيه وقواه عليه، وقد ثبت محمداً لما آتاه من الرؤية وقواه لها ومكّنه فيها لأنه أراد به.

ومن وصف مقام المحبوب ما قيل لعلّى بن أبى طالب رضى الله عنه صف لنا أصحابك، فقال عن أيهم تسألون، قالوا عن سلّمان، قال أدرك علم الأول والآخر، قالوا فعمّار، قال ملىء إيماننا إلى مشاشه، قالوا حذيفة، قال صاحب السر أعطى علم المنافقين، قالوا فأخبرنا عن نفسك، فقال إياى أردتم بهذا؟ كنت إذا سألت أعطيت، وإذا سكت ابتدئت. فهذا مقام محبوب لأنه إذا سأل سُمع منه فاستجيب له، وإذا سكت نُظر إليه فعُطف عليه. وقد روينا عنه من أحب من لا يعرف فإنما يمازح نفسه، أى من لا يعرف صفات حبيبه وأخلاقه وأفعاله وأحكامه فيحبه بعد خبره فيسارع إلى مرضاته ويجانب مكارهه، فإنما يمازح نفسه أى يلهو بها ويلعب، ليس فيه شيء من جدّ المحبين ولا حقيقة العارفين، إذ لا يأمن انقلاب محبته لتقلب أفعال محبوبه، ولا يأمن تغيير حبه لابتلاء حبيبه واختلاف أحكامه، فكأنه كان مازحاً بحبه لا مُحققاً به. وفى مثل هذا المقام من جهل المحبين بأفعال المحبوب اغترار عظيم.

ومن المحبة كتمان المحبة إجلالاً للحبيب وهيباً له وتعزيزاً وتعظيماً له وحياءً منه، وهذا وصف المخصوصين من عقلاء المحبين، وهو من الوفاء عند أهل الصفاء إذ كانت المحبة سر المحبوب فى غاية القلوب، فأظهارها وابتذالها من الخيانة فيها، وليس من الأدب ولا الحياء النسبة إليها ولا الإشارة بها، لأن فى ذلك اشتهاً فتدخل عليه دقائق الدعوى والاستكبار. وقد قال بعض العارفين أبعد الناس من الله أكثرهم إشارة به، هو الذى يكثر التعريض به فى كل شيء، ويظهر التزين والتصنع بذكره عند كل أحد، وهذا ممقوت عند المحبين لله والعلماء به. وقيل دخل ذو النون المصرى على بعض إخوانه ممن كان يذكر المحبة فرآه مبتلى ببلاءٍ يجل عن الوصف، فقال ذو النون لا يحبه من وجد ألم ضربه، فقال الرجل لكنى أقول لا يحبه من لم يتنعم بضربه، فقال ذو النون لكنى أقول لا يحبه من شهر نفسه بحبه، فقال الرجل استغفر الله وأتوب إليه. وهذا كما قال ذو النون هو من علامة الإخلاص فى المحبة إذ كانت

من أعمال القلوب، فوجود الإشفاق والحذر من إظهارها خشية السلب والاستبدال وخوف المكر والاستدراج علامة التحقق بها، ودفعها عن النفس وسترها عن أبناء الجنس، وترك التظاهر بها علامة الظفر بها، لأن المحبوب غيور على نفسه وعلى ظهور محبته أشد من غيرته على إظهار محبته، وغيرته على إظهارهم لغير أبناء جنسهم أشد من غيرة جميع محبيه عليه. وهذا كلام من عالم صاِح في مقام صحو مكين، فأما السكران بحاله والولهان بوجده فمغلوب، والمغلوب معذور. ومن المحبة كتمان بلاء الحبيب بعد الرضا به، لأن ذلك من السرّ عنده وحسن الأدب لديه. وعوتِب سهل في العلة التي كانت به، علة مهولة وكان يداوى الناس منها ولا يداوى نفسه، فقال ضرب الحبيب لا يوجع. وكان حينئذ يقول من علامة المحب في المكارة والإسقام هيجان المحبة وذكرها عند نزول البلاء، إذ هو لطف من مولاه، وفيه الغربة إلى محبوبه وقلة التأذى بكل بلاء يصيبه لغلبة الحب على قلبه. وقد كان بعض المحبين يقول أصفى ما أكون ذِكْراً إذا ما كنت محموماً، وذَكَر بعض من ينتمى إلى المحبة مقامه في المحبة عند بعض المحبين، فقال له المحب أرأيت هذا الذي تذكر محبته أهتمت بسواه قط، قال نعم، قال فهل رأيت في ليلة مرتين وثلاثاً، قال لا، قال لولا أنى أستحي لأخبرت أن محبتك معلولة، تهتم بسوى حبيبك ولا تراه في ليلتك؟ ثم قال ولكنى لا أدعى محبته وعلى ذلك ما اهتممت بسواه مذ عرفتته. وربما رأيت في الليلة سبع مرات. وذكر بعض المحبين ممن كان بدلاً عن إبراهيم ابن آدم ممن تكلم في علم طريقه ووصفه حاله، وذكر القصة بطولها، قال رأيت الله عز وجل مائة وعشرين مرة، وسألت عن سبعين مسألة، أظهرت منها أربعاً فأثركها الناس، فأخفيت الباقي.

وفيما ذكر من وصف المحب كفاية وغيبة عن وصف المحبوب، وليس يمكننا وصف المحبوب إذا كان حاله يجلّ عن الوصف، وكيف يوصف من يسمع ويبصر من يحبه، ويبطش ويعقل عن محبوبه، فيكون هو سمعه وبصره وقلبه ويده ومؤيده كما جاء في الخبر: إذا أحببتك كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، وقلبه الذي يعقل به، إن سألني أعطيت، وإن سكت ادخرت له، لو قسم نوره على أهل الأرض لوسعهم، فهذا كله في مقام محبوب. ويقال إن هذه الآيات والقدر من سرائر الغيوب وخفايا الملكوت التي تسميها العامة المعجزات والآيات، وتسميها العلماء الكرامات والإجابات، وهى آيات الله في أرضه مودعة، وقدرته في عباده جارية، وعنايات له في ملكه مستقرة، ليس للعباد منها إلا كشفها،

ونظرهم إليها إذا أقيموا مقام الأنس من مقام محبوب. ويقال إنها توجد فى المقام السابع عشر من مقامات المعرفة إذا أقيم العبد هذا المقام فى المعرفة.

وقال بعض العلماء كل مقام أعبر عنه إلا مقام المحبة، قيل ولم، قال لأن الشئ يعبر عنه بالطف منه ولا شئ أطف من المحبة. وقيل لمعروف أخبرنا عن المحبة أى شئ هى. قال يا أختى ليس المحبة من تعليم الناس. المحبة من تعليم الحبيب. وقد كان الحدّاق من العلماء لا يخبرون بحقائق أربع مقامات: حقيقة التوحيد، وحقيقة المعرفة، وحقيقة المحبة، وحقيقة الإخلاص. وقال بعض العارفين كل المقامات عن أنوار الأفعال والصفات إلا المحبة فإنها عن نور حقيقة الذات، فلذاك عز وصفها وعز علمها، وقل من المؤمنين المتحقق بها، ومن أدرك مقام المحبة لله لم يضره فوت شئ من المقامات، ومن فاته المحبة لم يغبط بدرك شئ. وقد قيل فى قوله عز وجل ومن يتوكل على الله فهو حسبه أن الهاء عائدة على التوكل أى فالتوكل حسبه من جميع المقامات. والتوكل حال من مقام المحبة، وقد قال الله تعالى ورضوان من الله أكبر، والرضا مقام من المحبة فقد جلّت المحبة أن توصف ودقّت عن العلوم بالعقول أن يعرف مثلها مثل العلم بالله، فكذاك أى قلب أجل من قلب يكون محبوبه الله، ولا أعلم من معلومه الله.

وقيل إن للقلب حبة هى باطنه، تتعلق عليها المحبة ومنه سميت حبة اشتقاقاً من حبة القلب وهى التى يقال لها سويداؤه. والميم فى الأسماء قد تزايد للمبالغة فى الوصف، ومن هذا قول الله عز وجل قد شغفها حباً لما وصفها بنهاية الوصف فى الحب، أى قد خرق حبه شغاف قلبها فوصل إلى حبة القلب وخرق الشغاف وهو حجاب القلب. وحباً منصوب على التفسير كأنه قيل قد شغفها أى خرق شغافها ففعل ماذا، فقيل حباً، فالحب إذا وصل إلى هذا الوضع من العبد لم يملك نفسه ففرغ قلبه له وأمتلأ به ولم يجر على ترتيب مرسومته، وربما خرج إلى الوله والاستهتار، وجاوز معيار العقل فى التصريف والاذكار. والعرب تقول أشغفه إذا أصاب شغاف قلبه فهتك حجابيه. وقد قرئت بالعين، ومعنى قد شغفها بلغ أعلى القلب ونهايته، لأن الشغف أعلى كل شئ وأبعده، فالمعنى ذهب به الحب أقصى المذاهب وغاياته، فحينئذ يملكه الحب فيكون أسيره، ويغلب عليه الحبيب فيصير مأسوره، فيحكم عليه ولا يجاوز، ويفرغ له قلبه من كل شئ، ويمتلئ به فلا يبقى فيه شئ، ولا يقدر على الكذب لظهور سلطان قهر الحب، فحينئذ يكشف قناعه، ويرسل عذاره فيه، ويصفه الحب بالحب وهو صامت

بخيفة المحب إلا لمن أحب وهو ظاهر، وليس يكون هذا إلا فى مقام شكر وحال عليه، فمن لم يعرف هذا المقام أنكر هذا الكلام إلا أن يُربط قلبه بتأبيده، ويُحفظ سره بتمكينه، كما قال تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً، أن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين، أى من المصدقين أننا نرده إليها ولا تُظهر أنه ابنها فيُقتل. وكما لطف للفتية الذين آمنوا وهم أصحاب الكهف لما غلب حب الإيمان على قلوبهم فقالوا ربنا رب السموات والأرض لئلا يُظهروا إيمانهم لما غلب حبه عليهم فيقتلوا، فهذه لطائف الحكيم وخفى صنع العليم، فالمحبون له حافظون للغيب بما حفظ.

وقال بعض الناس فى وصف المحبين أقامهم مقام المحبة فلم يزن المالك فى قلوبهم حبة، فمحبة غير الله فى محبة الله شرك عند المحبين، وهى خيانة عند بعضهم، وهو من نقض العهد وقلة الوفاء بالعقد، وقال سهل من أحب الدرهم لا يحب الآخرة، ومن أحب الخبز لم يحب الله عز وجل. ولا يخرج حب الوالد والولد المحبين من المحبة، لأن ذلك جعل الله فى القلوب نصيباً لهم، ولا يخرج أيضاً حب الزوجة بمعنى الرفق بها والرحمة لها، ولا يخرج أيضاً حب مصالح الدنيا من حاجات الأقسام والقلوب مما لا بد منه، وليس ذلك كله يكون فى مكان محبة الله لأن محبة الله فى أنوار الإيمان، ومحبة هذه الأشياء فى مكان العقل. هكذا عندى فى الفرق بين محبة الله ومحبة المخلوق. ويخرجه جميع ذلك عند بعض المحبين من السلف، فأما الاشتغال بهذه الأشياء بالإيثار لها على التفرد لمرضاة الله، والانحطاط فى أهوائها دون محبة الله فإن ذلك يخرج عند الكل. وعندى يخرج العبد من حقيقة المحبة السكون إلى غير الله والفرح بسواه، والحزن على فوت غيره إياه، وقيل لبعض العارفين من الأبدال الناس يقولون إنك محب، فقال لست محباً، المحب متعوب ولكنى محبوب.

فهؤلاء هم الذين لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين، وهم المحبون لله من عباده، الزاهدون فى ملكوته لوداده، فإذا قالوا حسبنا الله ونعم الوكيل يقول الله تعالى لهم فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء، واتبعوا رضوان الله رضى الله عنهم ورضوا عنه، لأنهم عملوا بما قالوا فتحققوا بالإيمان. وقيل إن الإيمان قول وعمل ولا ينبى القول عن العمل، وإذا قالوا إياك نعبد وإياك نستعين، قال الله تعالى صدقتم لأنهم لا يخدمون ولا يذلون لسواه، ولا يعدون للنوابغ إلا إياه، ولا يستعينون بغيره، ولذلك صاروا صديقين لتصديق الصادق لهم.

كما بلغنا أن العبد ليقرأ قوله إياك نعبد وإياك نستعين فيقول الله تعالى كذبت، لو كنت إياى تعبد لم تخف ولم ترج سوى، ولو كنت بى تستعين لم تسكن إلى مالك وأهلك. وكذلك بلغنا أن العبد ليقرأ السورة من القرآن فتصلى عليه حتى يفرغ منها، إذا عمل بها فهذا صديق، وإن العبد ليقرأ السورة من القرآن فتلعه إلى أن يختمها إذا لم يعمل بما يقول، فهذا كذاب، فأين الإيمان ولا إيمان إلا بعمل، فليس هذا مؤمنا حقا، فالأولياء حققوا القول بالعمل، وشهدوا الإيمان باليقين، فإذا قالوا حسبنا الله ونعم الوكيل، والحمد لله ولا إله إلا الله، والله أكبر، توكلوا عليه ورضوا عنه وتألّوا إليه، ولم يكن فى صدورهم غيره، فيقول الله تعالى صدقتم فيكونون صديقين، كما يقول للشئء كن فيكون، فتدبروا. فإذا قال ونعم الوكيل قاموا مقام التوكل فصار لهم فى الصدق مقامات، يقول الصادق صدقتم فيكونون صديقين، فيقول عبادى أنتم خيرتى من ذوى ودادى، وأنا وكيلكم، رضيتم بى وأنا حسبكم، فهؤلاء الذين انقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء، واتبعوا رضوان الله فأعطاهم من الجزاء أربعة معان: النعمة والفضل، والتوكل عليه، وصرف السوء، واتباع الرضا برضاهم عنه رضى الله عنهم. فالحبيب يعتذر له، والعدو لا يقبل عذره، والمحبوب لا يحاسب، والمبغض لا يحسب له وقد قال بعض الأدباء فى معناه:

من لم يكن للوصال أهلاً * فكل إحسانه ذنوب

وقال آخر فى وصف آخر:

فى وجهه شافع يمحو إساءته * من القلوب وينأت بالمعاذير

وأنشدت لبعض المريدين المتحققين:

إنى جعلت منظرى فى مهجتى * وجعلت ودك لى إليك شفاعاة

ولو أن وقتاً منك بالدهر كله * لكان قليلاً ألف عام بساعة

فليتق الله تعالى عبد لم يطلعه الله عز وجل على ما ذكرناه فيزهد فيه، ويعلو همّه عنه بمشاهدة قدرة عظيمة ومعينة آيات كثيرة، ظاهرا وباطنا، أن يدعى المعرفة أو يتوهم المحبة، فما عنده منها إلا أمانى وغرور وظنون وزور، والله تعالى يعطى قوما الظنون كما يعطى أولياءه اليقين، ويعطى قوما المزورات لعل القلوب كما يعطى أحياءه المحققات فى مقام

محبوب، بآيات بينات، وشواهد من اليقين بإثبات آيات فى القرآن وآيات الرسول، ولا يظهرهم على كن حتى ينكشف الكون عن قلوبهم، وفى الكون ما فيه من نفيس الملكوت وعظيم الرغبت مما لا يصلح ذكره.

ومن الإخلاص فى الصدق عند الصديقين سؤال الحجة فى قلوب الناس، كما قال بشر وقد سئل بأى شىء بلغت هذه المنزلة، فقال كنت أكتُم الله تعالى حالى، معناه أسأله أن يكتُم علىّ ويخفى أمرى. وحُدِّث أنه رأى الخضر عليه السلام فقال ادع الله تعالى لى، فقال يسرّ الله تعالى عليك طاعته، قال قلت زدنى، فقال وسترها عليك، فقيل فى تأويل ذلك معنيان، منهم من قال وسترها عليك أى يسترك حتى لا تُعرف بها. وقال بعضهم أراد سترها عنك حتى لا تنظر أنت إليها. وقال بعضهم قلقتنى الشوق إلى الخضر فسألت الله تعالى مرة أن يرينى إياه ليعلمنى شىء كان أهم الأشياء علىّ، قال فرأيتَه فما غلب على قلبى ولا همئى إلا أن قلت له يا أبا العباس علّمنى شىء إذا قلته حُجبت عن قلوب الخليقة، فلم يكن لى فيها قدر ولم يعرفنى أحد بصلاح ولا ديانة، فقال قل اللهم أسبل علىّ كثيف سترك وحطّ علىّ سرادقات حُجبك، واجعلنى فى مكنون غيبك، واحجبنى فى قلوب خليقتك، قال ثم غاب فلم أره ولم أشتق إليه بعد ذلك، قال فما تركت أن أقول هذه الكلمات فى كل يوم، فحدّثت أن هذا كان يُستذَل ويُمتَهَن حتى كان أهل الذمة يسخرون به فى الطريق، يحملونه الأشياء فى الطريق لسقوطه عندهم، وكان الصبيان يولعون به، وكانت راحته فى ذلك ووجود قلبه به، واستقامة حاله عليه، وهذا طريق جماعة من السلف، وحال طبقة من صادقى الخلف، أخفوا أنفسهم وأسقطوا منازلهم فُسِّمُوا **مُعَلَّاء المجانين**، وهذا من الزهد فى النفس وحقيقة التواضع، إلا أنه زهد مجانين **الأولياء** وتواضع موقنى الضعفاء، فالتكبر يكون **بثلاثة** معان: تكبر على الناس عجباً بالنفس، وتكبر فى قلوب الناس عزّة من النفس، أى يحب أن يكبر فى قلوبهم فيكون ذلك تكبراً منه، وتكبر فى القلب عن نظره إلى صلاحه ودينه فيكبر ذلك عنده فيدل به، ولذلك رآه من نفسه لقصور علم اليقين منه، وهذا أدق معانى التكبر، ولا يتخلص منه إلا صحيحو التوحيد، صادقو اليقين، مخلصو الصالحين. وأما التكبر الظاهر الذى هو التناول والفخر والتظاهر فذاك جلّى، وهو من أكثف حُجُب القلب وأقوى صفات النفس، فلذلك فزع العلماء من دقائقه لما عرفوه، فطلبوا القلة والذلة للنفس، ليمتهنوها بخفايا التواضع، لينتفى عنهم دقائق الكبر لتخلص لهم الأعمال.

والتواضع عند المتواضعين هو حقيقة أن يكون العبد ذليلاً صفةً لا متذلاً متعمداً للذلة، وأن يكون عند نفسه في نفسه وحيداً حقيراً معتقداً لصغره وحقارته في نفسه لا متواضعا متكلفاً، وعلامة ذلك أن لا يغضب إذا عابه ونقصه عائب، ولا يكره أن يذمه ويقذفه بالكبائر ذام، وبيان ذلك في وجده أن لا يجد طعم الذل في ذله ولا يشهد الضعة في تواضعه، إذ قد صار ذلك له صفة، فمن ذلّ ووجد ذلّه فهو متعمّل للتواضع، ومن تواضع وشهد تواضعه وضعته فهذا متعذر وهي علامة بقية الأنفة في نفسه لنفسه، ومتى غضب أو كره ذمّه من غيره فهو يفرح ويرضى بمدحه، فإذا كانت هذه العلامات فهو محجوب عن جميع مآكرناه من المقامات، ومتى ذلّ نفسه فلم يجد لذّة نوقاً ولا لضعته حساً فقد صار الذلّ والتواضع كونه، فهذا لا يكره الذم من الخلق لوجود النقص في نفسه، ولا يحب المدح منهم لفقد القدر والمنزلة من نفسه، فصارت الذلّة والضعّة صفة لا تفارقه، لازمة له لزوم الزبالة للزبال، والكسّاحة للكسّاح، هما صنعتان لهما كسائر الصنائع، وربما فخروا بهما لعدم النظر إلى نقصهما، فهذه ولاية عظيمة له من نفسه قد ولّاه على نفسه وملّكه عليها فقهرها بعزه، وهذا مقام محبوب ويعدّه المكاشفات بسائر العيوب، أول ذلك دخول نور الحكمة في القلب وينبوع الحكم من قلبه، كما روينا أن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام قال يا بنى إسرائيل أين ينبت الزرع، قالوا في التراب، فقال بحق أقول لكم لا تنبت الحكمة إلّا في قلب مثل التراب، ومن كان حاله مع الله تعالى الذلّ طلبه واستحلاه كما يطلب المتكبر العز ويستحله إذا وجده، فإنّ فارق ذلك الذل ساعة تغير قلبه لفراق حاله، كما أن المتعزّز إن فارق العز ساعة تكدر عليه عيشه لأن ذلك عيش نفسه.

وممن روينا عنه اختيار الذلّ وإسقاط المنزلة والقدر عند الناس، ومحو جاهه وموضعه من قلوبهم، وأظهر على نفسه ألوان معانى الذم، أكثر من أن يحصى، وذكرهم يطول، وذاك أن حالهم الصدق مقتضيهم القيام بحكمها فلا بد من قيامهم بمقتضى حالهم. حدثني بعض الأشياء عن أبي الحسن الكرينى أستاذ الجنيد أن رجلاً دعاه ثلاث مرات إلى طعامه ثم يرده، فرجع إليه بعد ذلك حتى أدخله المنزل في المرة الرابعة، فسأله عن ذلك، فقال قد رضيت نفسى على الذلّ عشرين سنة حتى صارت بمنزلة الكلب يطرد فينطرد، ثم يدعى فيرمى له عظم فيجىء، وزاد غيره وقال لو رددتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لأجبت، وحدثني شيخ آخر عن أستاذه قال نزلت في محلة فعرفت فيها بالصلاح فتشئت قلبى، فدخلت حمّاماً

فى جوف المحلة وعنيت على ثياب فاخرة فسرقته ولبستها، ثم لبست مرقعتى فوقها وخرجت، وجعلت أمشى قليلا قليلا ليُفْطَنَ بى، فلحقونى فنزعوا مرقعتى واستخرجوا الثياب وصفعونى وأوجعونى ضربا، فصرت أعرف فى الناحية بلبس الحمام فسكنت نفسى، وحدثت عن بعض الصوفية أنه وقف على رجل يأكل، فمدّ يده إليه فقال إن كان ثم شىء لله، فقال له اجلس فكل، فقال اعطنى فى كفى فأعطاه فى كفه، فقعده فى مكانه يأكله، فسأله عن امتناعه من الجلوس معه، فقال إن حالى مع الله عز وجل الذل فكرهت أن أفارق حالى، وكان هذا ربما مدّ يده إلى الهَرَّاس فيضع فيها هَرِيسته، والعرب تأنف أن يوضع الشىء فى أكفها لعزة نفوسها، حتى رويانا عن بعض الصحابة من المهاجرين الأول فى أول النبوة، فقال جعت ثلاثا لم أطعم شيئا، فبلغنى أن إنسانا يتصدق بزبيب، فسألته فقال هات كفك، فقلت إنى رجل من العرب ولا آخذ فى كفى فأجعله لى فى شىء، قال فجعله فى كيل ثم ناولنيه، فلما فرغته رددته إليه، فكانت فيه عزة نفس، لا جرم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنت رجل فيك جاهلية، فقال على ما أنا عليه من كبر السن، قال نعم.

وإنما نبهنا ببعض ما ذكرناه العقول المستيقظة وحرّكنا بما بينا القلوب الحية ليحيا من حي عن بيّنة، بذكر أوصاف الصادقين وطرقات المخلصين ليستدل على الكثير باليسير، وقد كان شاهد من شهود بسطام عظيم القدر فيهم لا يفارق مجلس أبى يزيد، فقال له يوما يا أبا يزيد أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أفطر، وأقوم الليل لا أنام، ولا أجد فى قلبى شيئا من هذا العلم الذى تذكر، وأنا أصدق به وأحبه، فقال له أبو يزيد لو صمت ثلاثمائة سنة وقمت ليلها ما وجدت من هذا ذرة، قال ولم، قال لأنك محجوب بنفسك، قال أفلهذا دواء، قال نعم، قال قل لى حتى أعمله، قال اذهب الساعة إلى المزيّن واحلق رأسك ولحيّتك، وانزع هذا اللباس، وأترز بعباءة، وعلّق فى عنقك مخلّعة مملوءة جوزا، واجمع الصبيان حولك، وقل كل من صفعنّى صفقة أعطيته جوزة، وادخل الأسواق كلها عند الشهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك، فقال الرجل سبحان الله تقول لى مثل هذا، فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك، قال كيف، قال لأنك عظمت نفسك فسيحّتها، قال هذا لا أفعله ولكن دلّنى على غيره، قال ابديء بهذا قبل كل شىء، فقال لا أطيقه، فقال قد قلت لك إنك لا تقبل، فهذا لما قال سبحان الله كان مشركا عنده لأنه سيّحه برسم النفس، وقد كان أبو يزيد يقول سبحانى ما أعظم شانى وهو موحد، لأنه وحّد بأولية بدت. وهذا الذى ذكره دواء من اعتلّ بنظره إلى نفسه ثم

سقم بنظر الناس إليه، لزمه سد نظره إلى نظره، ليس لها من دون الله كاشفة، إلا أن هذا من طب المجانين يصلح لضعفاء اليقين، ولو أدخل الطبيب الأعلى ذرة من عين اليقين أخرج بها من قلبه كل نظرة فاستراح من كل دواء، ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً، ليهلك من هلك عن بينة بشواهد الحق، ويحيا من حى عن بينة بشاهد الحق ويتلوه شاهد منه، فلا تتكرن من جميع ما ذكرناه شيئاً فتخسر أقل أنصبه المؤمنين من علم القدرة واليقين، لأن للمؤمنين أنصبه من هذا العلم منها المشاهدة لما وصفناه، والإدراك لما رمزناه، ومنها الوجد والحال، ومنها المعاملة والمنازلة، ومنها الذوق، والشم منه، وآخرها التصديق والقبول، فاقبل النصيب من علم المعرفة إن لم يُشهد فلا يُجحد، وإن لم يُعرف فليُتعرّف، ويكون معقله التسليم وليس وراء هذا مكان.

وهذه المقامات التي شرحناها وهى مقامات اليقين، أولها التوبة إلى هذا المقام من المحبة، منوط بعضها ببعض، إن أعطى العبد حقيقة من أحدها أعطى من كل مقام حاله، ومع كل حال مشاهدة، ولكل مشاهدة علم إلا مَنْ شهد بالحق وهم يعلمون. وكلها مجموعة فى حقيقة الإيمان إن أعطى العبد حقيقة من إيمان ويقين، حتى يكون مؤمناً حقاً غير مُرتدٍ عنه، ولا مُستبدلٍ به فى علم الله تعالى، وكان إيمانه مئة وهبة، لا عارية ولا وديعة، وذلك هو كمال الإيمان. وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وصف كمال الإيمان ثلاثة أحاديث من أصول هذه الأحوال وأساس هذه الأفعال، منها أنه قال لا يستكمل العبد إيمانه حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرة الشيء، وحتى «لا يعرف» أحب إليه من أن «يعرف»، فهذان حالا الصادق الزاهد، وهما أول الطريق المؤدى إلى التحقيق، وأُس البنيان الرافع إلى أنه لا يخاف فى الله لومة لائم، ولا يرأى بشيء من عمله، وإذا عُرض له أمران أحدهما للدنيا والآخر للآخرة أثر أمر الآخرة على أمر الدنيا، فهذه أحوال المحب لله تعالى، المخلص بمعاملة الله عز وجل، الراغب فيما عند الله تبارك وتعالى. والحديث الثانى قوله صلى الله عليه وسلم لا يكمل إيمان أحدكم حتى يكون فيه ثلاث خصال: إذا غضب لم يخرج غضبه عن حق، وإذا رضى لم يدخله رضاء فى باطل، وإذا قَدِرَ لم يتناول ما ليس له. فهذه تجمع أحوال العدل والفضل والمراقبة والزهد، وهى أصول المقامات. ويشبه هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الثالث: ثلاث من أوتيهن فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود: العدل فى الرضا والغضب، والقصد فى الغنى والفقر، وخشية الله تعالى فى السر والعلانية. وتفسير ما ذكرناه

أن هذه المقامات مرتبطة بعضها ببعض، وأنَّ مَنْ أعطى حقيقة من أحدها أعطى جميعها حالا، إذ يجمع ذلك كله الإيمان بالله تعالى ليتوب العبد إلى من آمن به، وإلى ما آمن به من الوعد، وما آمن به من الوعيد، ليحق إيمانه ويصح يقينه وليستقيم توحيده، كما قال تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا، وقال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك، وقال فآمن له لوط وقال إنني مهاجر إلى ربي، فذهب إليه لما آمن به وهو الرجوع وهى التوبة، ثم يزهّد فيما تاب منه من هواه لتصح توبته وتخلص نيته، فيكون نصوحا كما قال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق، وقال والآخره خير وأبقى، وقال شرهه بئس بئس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين، لما أخرجوه من أيديهم وتركوه وتابوا إلى أبيهم وزهدوا فيه، ثم يصبر عما زهد فيه ليحق زهده كما قال وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر، وقال عز وجل لربك فاصبر، ثم يشكر على ما صبر عنه ليكمل صبره كما قال لا قوة إلا بالله، وما بكم من نعمة فمن الله، واذكروا نعمة الله عليكم، ثم يرجو مَنْ شَكَرَ له ليزيد من فضله فيعطيه فوق سؤله بحسن ظنه به كما قال تعالى ويرجو رحمة ربه، وقد ذمَّ مَنْ أيسَّ من رحمته بقوله ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليؤس كفور، ثم يخاف فوَّت ما رجا ويخاف من تقصيره فى الشكر لما أولى لتحقق غبطته برجائه ويتم إشفاقه من تبديل الآية ويخاف نقصان المزيد، كما قال سبحانه يدعون ربهم خوفا وطمعا، وقال مخبرا عن أوليائه إننا كنا قبل فى أهلنا مشفقين فمن الله علينا، وقد عاب الله من فرح بما أظهر له، وفخر بما أوتى، وأمن عود البلاء ونسى أنه كان مبتلى، فى قوله تعالى ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور، ثم يتوكل على من خافه فيسلم نفسه إليه ويستسلم بين يديه أن يحكم فيه ما أحب، لقوله تعالى وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين، وقوله نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون، ثم يرضى بمن توكل عليه وعمَّن توكل له لعلمه بحكمته البالغة وتبديره الحسن، لقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه، ولقوله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله، ثم يحب من رضى به ورضى عنه إذ كان قد اختاره على ما سواه، وإذا صار حسبه لما رآه، فصارت هذه المقامات التسع كمقام واحد بعضها منوط ببعض، دليلها كتاب الله تبارك وتعالى الحق اليقين، والنور المبين الذى لا يأتية الباطل من بين يديه من طريق الهوى، ولا من خلفه من خيل الأعداء، فأشبهت دعائم الإسلام الخمس فى مقام العموم من طريق الإسلام إذ بعضها مرتبط ببعض، كهذه فى مقام الخصوص من طريق المقرَّبين، ثم يرجع بعد مقام المحبة إلى حال الرضا قوةً فقوة، ثم يتردد فى مقام المحبة رتبةً رتبة، وليس

فوق حال الرضا مقام يُعرف، ولا فوق مقام المحبة حال يوصف، وهما موجب المعرفة ومنتهاهما المعروف وقرارها المألوف، وإن إلى ربك المنتهى، إلى ربك يومئذ المستقر، فليس للرضا نهاية إذ ليس للمحبيب غاية، وإن الرضا مزيد أهل الجنة في الجنة، وليس للحب نهاية لأنه عن الوصف، ولا غاية للصفات، وليس لطلب المحب حد لأنه عن القرب، ولا غاية للقرب لأنه عن وصف قريب، ولا حد لقرب فيترافع المؤمنون في الحب مقامات على نحو تجلى الحبيب بمعاني الصفات، ويتزايد الرضوان في الرضا درجات حسب تعاليهم في علو المشاهدات، ويتعالى أهل عليين في العلو غايات على قدر أنصبتهم من قوة الإيمان وصفاء اليقين، قال الله تعالى وأنتم الأعلى إن كنتم مؤمنين، فأعطاهم من معاني وصفه العلو، ثم وصف نصيبهم بوصفهم فقال إن كتاب الأبرار لفي عليين وما أدراك ما عليون، فعليون لا نهاية له في العلو إذ هو من أسماء المبالغة في الوصف، وقيل إنه اسم لا واحد له من جنسه فهو على في علوهم يعلو بهم أبدا في علو علوهم في دار الأبد، وهم أعلون لأن الأعلى معهم فهم يعلون به وعليون يعلو بهم، هذا كله لأنه معهم كما قال وأنتم الأعلى والله معكم، فالرضا الأول الذي هو قبل المحبة مقام التوكل وحال المحب المحبوب حاله، والرضا الثاني الذي يكون بعد المحبة مقام المعرفة وحال المحبوب التوكل حاله.

والمحبة من أشرف المقامات، ليس فوقها إلا مقام الخلّة وهو مقام في المعرفة الخاصة، وهي تخلل أسرار الغيب فيطلع على مشاهدة المحبوب بأن يعطى الحيلة بشيء من علمه بمشيئته على مشيئته التي لا تنقلب وعلمه القديم الذي لا يتغير. وفي هذا المقام الإشراف على بحار الغيوب وسرائر ما كان في القديم وعواقب ما يؤب. ومنه مكاشفة العبد بحاله، وإشهاد من المحبة مقامه، والإشراف على مقامات العباد من المال، والاطلاع عليهم في تقلبهم في الأبد حالا فحالا. وقد ذكر أبو يزيد البسطامي وأبو محمد سهل أنهما أقيما في هذا المقام ووصفا حالهما منه. وقد كان لشقيق وابن أدهم البلخييين مطالعات في هذه المعاني، وقد سلك بابي الفيض في هذا الطريق. وهذا محجوب عن أوهم القلوب بعقولها، ومستقر في جب غاية القلوب بأرواحها، فإذا خرجت النفس من الروح فكان روحانيا خروج الليل من النهار تنفس المكروب، وإذا خلا العقل عن القلب فكان ربانيا انفرجت الكروب كما قال العارف:

بحياتي يا حياتي * لا تبعد قرباتي
أخرج النفس من الروح * ح وروح كرباتي

وقد قال أحسن القائلين ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء، والاستثناء واقع على إعطاء الحيلة بشيء من شهادة علمه، وهذا معنى من سر التوحيد لا يكشفه إلا عين اليقين. وقد كان للشيخ **أبي الحسن بن سالم** رحمه الله تعالى من هذا الطريق مشاهدات ومطالعات وسياحات في الغيوب وجريان في الآخريات، وانقلبت له الأعيان وظهر له العيان وطوى له المكان، ورأى ألف وإلى لله تعالى وحمل عن كل واحد علماً، ثم انقطع الطريق بعد فقده وعفا الأثر ودرس الخبر، ثم الله تعالى أعلم بما هو صانع بهذا الطريق وأهله، هل ينشئ له أهلاً وينهج له غامضات الطريق طريقاً أم يطويهم في طي طريقهم ويخفي طريقهم في خفاء المروج الغامض في غامضات العلم السابق، نقول في ذلك كما قال إمام الأئمة **علي بن أبي طالب** كرم الله وجهه بعد إذ ذكر في خطبته قيام الساعة واستقرار أهل الدارين فيهما، قال ثم الله أعلم بما هو صانع بالدنيا بعد ذلك، فهذا من سر السر الذي أودعه صاحب الأمر.

وليس فوق مقام الخلّة مقام إلا درجة النبوة، وهو محبوب عن القلوب كحجاب هذا المقام من الخلّة عن قلوب العموم. ومقام الخلّة لا يكون إلا مقام محبوب. وما سمعت من أحد من أهل العلم الباطن والمعرفة الثاقبة رسماً من علم الخلّة ولا من وصف محبوبه شيئاً في كتاب الله تعالى ولا إشارات له إلا نكتاً في الأخبار ولُعباً من الآثار. وقد كان **الحسن** رحمه الله تعالى يروى في الخلّة أخباراً منها أن الله عز وجل أوحى إلى بعض أوليائه إنما اتخذ من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون له غيرى ولا يؤثر على شيئاً من خلقى، وإن حرق بالنار لم يجد لحرق النار وجعاً، وإن قُطع بالمناشير لم يجد للمس الحديد ألماً. وقد روينا عن **الخليل الحبيب** عليه السلام أنه قال تحابوا في الله وتصافوا وتبادلوا وتخاللوا فيه. وأليس من كرم الله تعالى أن اتخذ عبداً من عباده خليلاً، فنبه أن الخلّة من الله تعالى كانت لأوليائه عن فرط كرمه وفضل ألائه، وقد تكلم **الجنيد** رحمه الله تعالى في مقام من هذا وقد سئل عنه، فقال هو غاية الحب وهو مقام عزيز يستغرق العقول وينسى النفوس، وهو من أعلى علم المعرفة بالله تعالى. وقال في هذا المقام يعلم العبد أن الله عز وجل يحبه، ويقول العبد بحق عليك وبجاهى عندك، ويقول بحبك لى، قال وهؤلاء هم المدّكون على الله تبارك وتعالى والمستأنسون بالله تعالى، وهم جلساء الله تعالى قد رفع الحشمة بينه وبينهم وزالت الوحشة بينهم وبينه، فهم يتكلمون بأشياء هي عند العامة كفر بالله تعالى، لما قد علموا أن الله تعالى يحبهم، وأن لهم عند الله جاهاً ومنزلة. ثم قال عن بعض العلماء أمّا أهل الأنس بالله تعالى فليس إلى معرفتهم سبيل.

ومقام الخلّة لا يعطاه العبد إلاّ فى مقام مع مقام، فالمقام الأوّل هو المعرفة الخاصة بظهور تُعرف كشفاً عن وصف الباطن، ثم يدخل عليه المحبة المخصوصة هو مقام المحبوب، ثم يُرفع من هذا المقام إلى مقام الخلّة وهو الإشراف على سرائر الغيوب وغير ذلك، والأصل فيما ذكرناه أنه سبحانه يعطى مقامات المعرفة فى مقام عارف ولا يعطى فيه مقام محبوب. وقد يعطى مقامات من المحبة فى مقام محب ولا يعطى شهادة خلّة لغير خليل عارف، فإذا جمع مقام معرفة إلى مقام محبة محبوب أُعطى مقاما من الخلّة الذى وصفناه. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خطب الناس قبل موته بثلاث فقال إن الله تعالى قد اتخذ صاحبكم خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، فُرفِع صلى الله عليه وسلم فى مقام محبوب إلى درجة خليل، كما نُقِلَ من مقام محب إلى حال محبوب، كما زيد بالمحبة فى مقام محبوب الصفوة. وقال أيضاً فى المقام الأول إن الله عز وجل اتخذ موسى صفيًا واتخذني حبيبًا، فأول العطاء هو الصفاء من الهوى، ثم المحبة يعد الصفاء، ثم الزيادة بوصف محبوب فوق المحبة، ثم ارتفع فعلا بعد القوّة والاستواء إلى العلى الأعلى، فدنا لما علا، فتدلى حتى دنا، فكان قاب قوسين أو أدنى.

وكان ما كان مما لست أنكره * فظنّ خيرا ولا تسأل عن الخبر

إذ من العلوم علم لا ينبغى أن يُسأل عنه، فهذا منها فلا يُبدى إلا بقدر معلوم بمقدار ما أبدى المبدىء، ويعيد منه بقدر ما أعاد المعيد، وكان لديه خليلاً كما كان عنده قريبا، فصارت الخلّة مقاما فى محبوب، وهو نهاية المزيد، كما كان مقام محبوب وزيادة على مقام محب، كما رفعه إلى المحبة بعد الصفوة من كدر الهوى، وكذلك أنت أيها السامع الشاهد يجعل لك بعد الصفاء نصيبا من نصيب، وشهادة على شهادة، ووجدًا من وجد، وفقدًا للنفس من فقد، فلا يذهب كثير النبوة منه صغير العطية لك، لأنه تعالى رفع الطائعين له ورسوله صلى الله عليه وسلم مقاما إلى مقام النبيين والصديقين، والصديقون باقون إلى نزول الروح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام، وهم الأبدال عددهم فى كل الدنيا ثلثمائة وماشاء الله، منهم الشهداء والصالحون، فهم ثلاث طبقات وكلهم مقربون سابقون، إيمان صديق منهم كإيمان جميع الشهداء، وإيمان شهيد كإيمان كل الصالحين، وإيمان كل صالح بمقدار إيمان ألف مؤمن من عموم المسلمين.

وليس فى الخلّة شريك لغير الخليل على خليله، ولأنها حال مفردة لفرد موحدة لواحد، ولو كان يصلح لها نظير ويوزر بها وزير كان أحق الأمة بذلك الصديق، فقد أعطاه تعالى ثلاثاً لم يعطها غيره، منها أنّا روينّا أنّ النّبي صلى الله عليه وسلم قال له إنّ الله عز وجل أعطاك مثل إيمان كل من آمن بى من أمتى، وأعطانى مثل إيمان كل من آمن بى من ولد آدم. والحديث الثانى أنّ الله تعالى ثلثمائة خلّق، من لقيه بخلّق منها مع التوحيد دخل الجنة. فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله هل فىّ منها خلّق واحد، فقال كلها فيك يا أبا بكر، وأحبّها إلى الله عز وجل السخاء. والحديث الثالث هو المستفيض: رأيت ميزانا دلى من السماء فوضعت فى كفة فرجحت بهم، ووضع أبو بكر فى كفة وجرىء بأمتى فوضعت فى كفة فرجح بهم. وليس بين الصديق وبين الرسول إلّا درجة النبوة. والقطب اليوم الذى هو الإمام للثلاثى الثلاثة، والأوتاد السبعة، والأبدال الأربعين أو السبعين إلى ثلثمائة كلهم فى ميزانه، وإيمان جميعهم كإيمانه، إنما هو بدل من أبى بكر رضى الله تعالى عنه، والأثنافى الثلاثة بعده إنما هم أبدال الثلاثة الخلفاء بعده، والسبعة هم أبدال السبعة إلى العشرة، ثم الأبدال الثلثمائة وثلاثة عشر إنما هم أبدال البدرين من الأنصار والمهاجرين أهل الرحمة والرضوان. فمع هذا الفضل العظيم لأبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لم يصلح أن يشرك الحبيب الرسول المقرب الخليل فى مقام الخلّة كما صلح أن يشرك فى مقام الأخوة، وهو المقام الذى شرك فيه علياً كرم الله وجهه، فقال علىّ منى بمنزلة هرون من موسى، فهذا مقام أخوة. كذلك فى التفرد بمقام الخلّة لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن صاحبكم خليل الله تبارك وتعالى، يعنى نفسه صلوات الله عليه، لأنه واحد لواحد مفرداً مفرداً، فاعتبروا يا أولى الألباب بتدبير فهم الخطاب، فمن أعطى من الصفاء نصيباً أعطى من الحب نصيباً، وكان له من المعرفة بقوة محبته، ومن المعرفة بقدر معرفته. فأما المعرفة الأصلية التى هى أصل المقامات ومكان المشاهدات فهى عندهم واحدة لأن المعروف بها واحد والمتعرف عنها واحد، إلّا أن لها أعلى وأول، فخصوص المؤمنين فى أعلاها وهى مقامات المقربين، وعمومهم فى أولها وهى مقامات الأبرار وهم أصحاب اليمين، ولكل منهم وجهة من الصفات المخوفة عنها كانوا خائفين، أو الأخلاق المرجوة منها كانوا راجين، أو الأفعال والأحكام عندها كانوا صابرين شاكرين، أو معانى أوصاف ذات منها كانوا محبين متوكلين. قال الله سبحانه وتعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات. ويقال من أحب شيئاً حُشِرَ معه، وفى الخبر المرء مع من أحبّ وله ما احتسب. وفى الخبر من مات على مرتبة من المراتب بُعث عليها يوم القيامة.

فأما جُمْلُه مقامات المحبين فمذكورة فى الكتاب العزيز من الحبيب إثنا عشر مقاما، خمسة فى دليل الخطاب وتدبر الألباب، وسبعة فى صريح الكلام بظاهر الإفهام. فأما السبعة المصرحة فقوله عز وجل إن الله يحب التوابين، ويحب المتطهرين، والله يحب الصابرين، والله يحب الشاكرين، والله يحب المتقين، والله يحب المحسنين، والله يحب المتوكلين. وأما الخمسة المتدبرة فهم الموحدون لقوله لا يحب الكافرين، والعدلون لقوله لا يحب الظالمين، والمستقيمون لقوله لا يحب الفاسقين، والمتواضعون لقوله لا يحب المستكبرين، والموفون لقوله لا يحب الخائنين. وهؤلاء طبقات المحبوبين تعريضا وتصريحا. وشرح هذه الأوصاف هى مقامات اليقين، وفى كل مقام من هذه أحوال أكثر عددها، كل حال منها طريق إلى الله عز وجل، فى كل طريق طائفة من المحبين محبتهم على قدر معرفتهم، وبقيتهم على حسب صفاء إيمانهم، وإيمانهم على نحو عناية الله بهم وتفضله عليهم وإيثاره لهم. وليس فوق المحبة مقام مشهور ولا دون التوبة حال مذكور، فأول المقامات التوبة يخرج بها من الظلم، والظلم حال من الشرك، قال الله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن فى الآخرة وهم مهتدون فى الدنيا. وهذا فصل الخطاب لأضدادهم، فأى الفريقين أحق بالأمن، الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك هم أحق بالأمن غدا فى المقام الأمين، وقال تعالى ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون، فأخر الظلم أول التوبة، وأخر التوبة أول المحبة، وأخر المحبة أول المعرفة. وأوسط المقامات الزهد، وأول الزهد آخر الهوى، وآخر الزهد أول العلم، وآخر العلم أول الخوف، وآخر الخوف أول الحب، وهذا حب محبوب، والظالم لا مقام له ولا جاء. ومن لا جاء له فلا شفاعا، ومن لا شفاعا فلا شهادة، ومن لا شهادة فلا يقين. وقد رويانا فى تفسير قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين، قيل الجاه، وقيل الشفاعا، ويقال الولاية، وقيل الإمامة. والظلم ظلمة اليوم فى القلب، وظلمة غدا فى القيامة، فالتوبة تُخرج العبد من الظلم، ويخرجه من الظلم يدخل فى منازل العهد، وبرعاية العهد يعمل فى الإصلاح، والله لا يضيع أجر المصلحين كما لا يصلح عمل المفسدين، فإذا كان مصلحا بالتوبة ما أفسد بالهوى استعمل بالصالحات لأنه قد صلح، فإذا عمل بالصالحات لندخلهم فى الصالحين لأنه قد فضل. قال الله تعالى ويؤت كل ذى فضل فضلا، وقال فى البيان الأول وعملوا الصالحات لندخلهم فى الصالحين، فمن صلح له تولاها، ومن تولاها علمه وحبّه وكاشفه من نفسه وعافاه وأحبه، فكان هو حسبه، وكفاه وجعله تحت كنفه وآواه، فيكون ظاهر حاله العصمة من الهوى، وأعلاه مشاهدة عين اليقين من المولى.

وللتائب حال من أول المحبة، وللتواب مقام من حقيقة الحب، وللناس فى التوبة مقامات حسب كونهم فى الهوى طبقات، وهم فى الحب درجات، ويلزم كل عبد من المجاهدة على قدر ما ابتلى به من الهوى، ويثبت له من المحبة بقدر ما صح له من التوبة، ويسقط عنه من المجاهدة بقوة ما يكشف له من المشاهدة، فيحمل الإشهاد عنه آلام الجهاد، فيكون العبد فى البلاء محمولا، ويكون يقينه بالشهادة واليقين موصولا، وهذا من سوابغ العوافى، ومن تمام النعماء. وهؤلاء الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء، وهم الذين جاء الخير فيهم إن لله عبادة ضنائن من خلقه يغذوهم برحمته ويجعلهم فى ظل عافيته، يضمن بهم عن القتل والبلاء، ويحييهم فى عافية، ويدخلهم الجنة فى عافية، أولئك الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم منها فى عافية، فتدبروا فلا ييأس عبد من فضل مولاه، ولا يقطعن من حبله رجاء، ولا يستوحش من التقرب إليه بما يحب.

وقد تلتبس المحاب فتدخل محبة النعم فى محبة المنعم، وتدخل محبة النفس على محبة الخالق، ويشتبى ذلك عند عموم المحبين ممن لم يكشف له عين اليقين، فيكون العبد محبا للنعم وهو يظن بوجهه أنه محب للمنعم، ويكون محبا لنفسه ويحسب أنه محب لمولاه، وعلامة ذلك سكنونه إلى الأشياء وفرحه بالموجودات، ووجد راحته ولذته فى هواه، فربما اختار الله تعالى أن يكشف له حاله قبل موته، وربما ستر عليه حاله ولم يفضحه حتى يلقاه فيثيبه ثواب مثله وجزاءه، وليس يظهر فرقان هذا إلا فى قلب موقن مراد بنور ثاقب وعلم نافذ ويقين صاف من عين التوحيد وشاهد القيومية، لأنه الفرقان الذى وعده الله تعالى المتقين من المؤمنين فقال يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا، قيل نوراً تفرقون به بين الشبهات، وهو المخرج الذى ضمنه الله تعالى لأهل التقوى والمنهج فى قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا.

وقيل إن المحبين لله تعالى خصوص وعموم، فالخصوص أحبوه من طريق مشاهدة الصفات، فحب هؤلاء بقلب ووجد لا يتغير أبداً، وهم مثبتون فيه إلى لقاء الحبيب، وهؤلاء عبده على التعظيم والمحبة والإجلال والكبرياء، وفى هؤلاء المقربون، والمحبون، والخائفون، والعاملون، والمتوكلون، والراضون، وهو المقام الأعلى وهم الأعلون عنده فى المنتهى. والعموم أحبوه من طريق مواجيد الأفعال وهى النعم والإحسان والآيادى والأفضال، وعما أظهر من

العوافى. والذين خدموه شهوة وعادة وحاجة أحبوه لمنافعه ومرافقه ولأجل ما فى يده من ملكه، وحب هؤلاء يتغير لانقلاب الأحكام، وهؤلاء لم يتحققوا بالإخلاص ولا الزهد، وقد بقى عليهم فى نفوسهم هوى حجبهم ذلك عن مخالصته، وهذه هى أوصافهم عائدة لهم وعليهم، فحب هؤلاء حَوْلَ قَلْبٍ لَأَنَّ الْأَفْعَالَ الَّتِي أَحْبَبَهُ لِأَجْلِهَا تُحَوَّلُ فَيُحَوَّلُونَ، وتختلف عليهم بالمكاره والمرائر فيختلفون. وفى هؤلاء المريدين والعاملون والراجون والطامعون والتائبون. وأصحاب اليمين من هؤلاء. وقد قال بعض العارفين كل محبة كانت عن عوض إذا زال العوض زالت المحبة، فمنهم من عرف حاله فى مقامه فاعترف بنقصان محبته وتقصير شهادته واستغفر منها وأُتاب، ومنهم من لبس عليه ذلك لنقصان مزیده وضعف يقينه فكانت محبته عن صفات متصلة بذات، ويخاف على مثل هذا الانقلاب عند كشف الغطاء لأنه فى اغترار وفتنة والتباس ومحنة، وفى طريق مكر وهلكه، إِلَّا أَنْ تَدَارَكَهُ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَيُوقَفُ فِي حُدُودِ مَقَامِهِ، ويرده إلى حاله من مكانه، فيتوب من محبته ويستغفر من شهادته، فحينئذ يرحمه الله تعالى فيدخله فى أهل العفو ويستتر عليه فى الآخرة كما ستر عليه فى الدنيا، فلقية تحت الستر فى الدارين، وهذه بعض مخاوف الصادقين من المحبين، لأنها محبة إظهار لا ظهور، فصاحبها فى تقلب وغرور، إِلَّا أَنْ أَهْلَ مَحَبَةِ الْأَفْعَالِ، ينقسمون قسمين، منهم من أحبه لأجل أفعاله، إِلَّا أَنْ يَشْهَدَهَا مِنْهُ فَيَرَاهُ فِيهَا فَهُوَ يَتَبَصَّرُ لَهُ وَيَتَعَمَّلُ فِي الْمَجَاهِدَةِ وَيَجْتَهِدُ فِي تَنْقِيَةِ مَحَابِهِ لِبَقَاءِ حَالِهِ، فهذا أعلاهما، وهذه محبة عموم أهل الآخرة الذين لا يشهدون سواها ولا يطلبون إِلَّا إِيَّاهَا، ومنهم من تتغير عليه الأفعال، وتخرجه من الاعتیاد، ويتأبَعُ عَلَيْهِ الْبَلَاءُ وَيُنْقِصُهُ مِنَ الْعَوَافِي فِي الْمَالِ وَالنَفْسِ، فَيُخْرِجُ صِفَتَهُ وَيُظْهِرُ مِنْهُ تَسْخِطَهُ وَتَبْرَمَهُ بِهِ، فهذا قد افْتُضِحَ بِدَعْوَى الْمَحَبَةِ، وقد كشفه بعد ستره فلم يَزِنْ فِي الْمَحْبِينَ حَبَةَ. وهذه محبة أهل الدنيا الذين هم لها يكدحون وإياها يطلبون.

وقد سئل الجنيد رحمه الله تعالى عن المحبة، فقال الناس فى محبة الله خاص وعام، فالعوام قالوا ذلك بمعرفتهم فى دوام إحسانه وكثرة نعمه فلم يتمالكوا أَنْ أَرْضَوْهُ، إِلَّا أَنَّهُمْ تَقَلُّ مَحَبَّتَهُمْ وَتَكْثُرُ عَلَى قَدْرِ النِّعَمِ وَالْإِحْسَانِ، فأما الخاصة فنالوا المحبة بعظيم القدر والقُدرة، والعلم والحكمة، والتفرد بالملك، فلما عرفوا صفاته الكاملة وأسماء الحسنى لم يمتنعوا أَنْ أَحْبَبُوهُ، إِذْ اسْتَحَقُّ عَنْدهُمُ الْمَحَبَّةُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ أَهْلُ لَهَا وَلَوْ زَالَ عَنْهُمْ جَمِيعُ النِّعَمِ، ومن الناس من يكون محباً لهواه أو لعدو الله إبليس، وهو يدعى لعظيم جهله وطول غرته المحبة لله تعالى. ومن

محبة الهوى إيثار عاجل حظ النفس على أجل ما وعدت به، ويقدم محبتها على محبة الله عز وجل، وهى مطبوعة على محبة الهوى وكراهة الحق، أمارة بالسوء فيما تسر، كذابة فيما تظهر من الخير. قال الله سبحانه وتعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم، فقرن محبتها بالشر، وقرن كراهتها بالخير.

الفصل الثالث والثلاثون

فى ذكر دعائم الإسلام الخمس التى بنى عليها

أول ذلك فرض شهادة التوحيد للمؤمنين ووصف فضائلها، وهى شهادة المقرين وشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم، وفضلها للمؤمنين قال الله تعالى وصدقت أنبيأؤه لرسوله صلى الله عليه وسلم، فاعلم أنه لا إله إلا هو، واستغفر لذنبك، وقال لعباده يأمرهم بمثل ذلك فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو، ففرض التوحيد هو اعتقاد القلب أن الله تعالى واحد لا من عدد، وأول لا ثانى له، موجود لا شك فيه، وحاضر لا يغيب، وعالم لا يجهل، وقادر لا يعجز، حى لا يموت، قيوم لا يغفل، حلیم لا يسف، سميع بصير ملك لا يزول ملكه، قديم بغير وقت آخر، بغير حد كائن، لم يزل ولا تزال الكينونة صفته، لم يحدثها لنفسه، دائم أبد الأبد لا نهاية لدوامه، والديمومة وصفه، غير محدثها لنفسه، لا بداية لكونه، ولا أولية لقدمه، ولا غاية لأبديته، آخر فى أوليته، أول فى آخريته. وإن أسماء وصفاته وأنواره غير مخلوقة له ولا منفصلة عنه، وأنه أمام كل شىء ووراء كل شىء وفوق كل شىء وأقرب إلى كل شىء من نفس الشىء، وأنه مع ذلك غير محل للأشياء وأن الأشياء ليست محلاً له، وأنه على العرش استوى كيف شاء بلا تكييف ولا تشبيه، وأنه بكل شىء عليم، وبكل شىء محيط، هو ذات منفرد بنفسه، متوحد بأوصافه، ولا يمتزج ولا يزدوج إلى شىء، بائن من جميع خلقه، لا يحل الأجسام ولا تحله الأعراض، ليس فى ذاته سواه، ولا فى سواه من ذاته شىء، ليس فى الخلق إلا الخلق، ولا فى الذات إلا الخالق، فتبارك الله أحسن الخالقين، وأنه تعالى ذو أسماء وصفات، وقُدرة وعظمة، وكلام ومشیئة، وأنوار كلها غير مخلوقة ولا محدثة، بل لم يزل قائماً موجوداً بجميع أسمائه وصفاته وكلامه وأنواره وإرادته، وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت، له الخلق والأمر والسلطان والقهر، يحكم بأمره فى خلقه وملكه، ما شاء كيف شاء،

لا معقب لحكمه، ولا مشيئة لعبد دون مشيئته، إن شاء شيئاً كان، ولا يكون إلا ما شاء، لا حول لعبدٍ عن معصيته إلا برحمته، ولا قوة لعبدٍ على طاعته إلا بمحبته، وهو واحد في جميع ذلك لا شريك له ولا معين في شيء من ذلك، ولا يلزمه إثبات الوعيد بل المشيئة إليه في العفو، ولا يجب عليه في الأحكام ما أجرى علينا، ولا يُختبر بالأفعال ولا يُشار بالمقال، حكيم عادل بحكمة وعادل هما صفاته، لا يشبه حكمته بحكمة خلقه، ولا يقاس عدله بعدل عباده، ولا يلزمه من الأحكام ما ألزمهم، ولا يعود عليه من الأسماء المذمومة كما يعود عليهم، قد جاوز العقول، وفات الأفهام والأوهام والعقول، هو كما وصف نفسه وفوق ما وصفه خلقه، نُصِفَ بما ثبتت به الرواية وصحّت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنه ليس كمثله شيء في كل شيء، بإثبات الأسماء والصفات ونفى التمثيل والأدوات، وأنه سبحانه وتعالى لم يزل موجوداً بصفاته كلها لم تزل له، وأن صفاته قائمة به لم تزل كذلك، ولا يزال بلا نهاية ولا غاية، ولا تكييف ولا تشبيه ولا تنئية، بل بتوحيد هو متوحد به، وتفريد هو منفرد به، لا يجري عليه القياس، ولا يُمَثَّل بالناس، ولا يُنَعَت بجنس، ولا يُلَمَس بحس ولا بجنس من شيء، ولا يُزْدَوِج إلى شيء، وأن ما سوى أسمائه وصفاته وأنواره وكلامه من الملك والملكوت مُحدث كله ومظهر، كان بعد أن لم يكن، ولم يكن قديماً ولا أول، بل كان بأوقات محدثة وأزمان مؤقتة، والله تعالى هو الأزلي الذي لم يزل، الأبدى الذي لم يحل، القيم بقيومية هي صفته، الديموم بديمومية هي نعته، أول بلا أول ولا عن أول، آخر لا إلى آخر بكيونة هي حقيقته، أحد صمد لم يلد، وبمعناه لم يولد، ومعنى ذلك لم يتولد هو من شيء ولم يتولد منه شيء، ومثل ذلك لم يُخلَق من ذاته شيء، كما لم تخلق ذاته من شيء، سبحانه وتعالى عما يقول الملحدون من ذلك علواً كبيراً.

ذكر فرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى الكبير المتعال وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه، وقال عز وجل من يطع الرسول فقد أطاع الله، وقال إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله، ففرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم أن تشهد: أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء، لا نبي بعده، وكتابه خاتم الكتب لا كتاب بعده، وهو مهيمن على كل كتاب، ومصدق لما سلف من الكتب قبله، وأن شريعته ناسخة للشرائع قاضية عليها إلا ما أقره كتابه ووافقه، وكتابه شاهد على الكتب

وحاكم عليها، وأنه هو الذى بشر به عيسى عليه السلام أُمته وأخبر به موسى عليه السلام أُمته، وهو المذكور فى التوراة والإنجيل وسائر كتب الله عز وجل المنزلّة، وهو الذى أخذ الله ميثاق النّبيين أن يؤمنوا به وينصروه لو أدركوه، فأقرّوا بذلك وشهد الله تعالى على شهادتهم، وهو الذى أخذت الأنبياء شهادة الأمم على الإيمان به وأمرتهم بتصديقه وأخبرتهم بظهوره، وأن موسى وعيسى عليهما السلام لو أدركاه لزمهما الدخول فى شريعته، وأن بقية بنى إسرائيل من اليهود والنصارى كفره بالله لجهودهم رسالته، وأن إيمانهم بكتابه مفترضٌ عليهم مأمورٌ به فى كتبهم وعلى ألسنة رسلهم، وأن طاعته ومحبة فريضة واجبة على الكافة كطاعة الله تعالى، واتباع أمره واجتناب نهيهِ مفترضة على الأمة إيجاباً أوجبهُ الله تعالى له، وفرضاً افترضه على خلقه متصلٌ بفرائضه.

ذكر فضائل شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتّبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم. وقال الرسول صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين. وقال الله تعالى فى تحقيق المحبة يحبون من هاجر إليهم، ثم قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، فمن محبة الرسول صلى الله عليه وسلم إيثار سببته على الرأى والمعقول، ونصرته بالمال والنفس والقول، وعلامة محبته اتباعه ظاهراً وباطناً، فمن اتباع ظاهره أداء الفرائض واجتناب المحارم، والتخلّق بأخلاقه والتأدّب بشمائله وأدابه، والاقتفاء لأثاره، والتجسس عن أخباره، والزهد فى الدنيا، والإعراض عن أبنائها، ومجانبة أهل الغفلة والهوى، والترك للتكاثر والتفاخر من الدنيا، والإقبال على أعمال الآخرة، والتقرب من أهلها، والحب للفقراء والتحبب إليهم وتقريبهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على أبناء الدنيا، ثم الحب فى الله، للبعيد المُبغض وهم العلماء والعباد والزّهاد، والمُبغض فى الله للقريب المحبّ وهم الظلمة المبتدعة والفَسقة المعلنّة، ومن اتباع حاله فى الباطن مقامات اليقين ومشاهدات علوم الإيمان، مثل الخوف والرضا والشكر، والحياء والتسليم والتوكل، والشوق والمحبة وإفراغ القلب لله، وإفراد الهمّ بالله، ووجود الطمأنينة بذكر الله، فهذه معاملات الخصوص ويعض معانى باطن الرسول، وهو من اتّباعه ظاهراً وباطناً، فمن تحقق بذلك فله من الآيّة نصيب موفور، أعنى قوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتّبعونى يحببكم الله. وقد كان سهل

يقول علامة المحبة لله أتباع الرسول، وعلامة اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا، وقال أيضا في تفسير قوله ومن يُطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم، قال يُطع الله في فرائضه والرسول في الدخول في سنته، فإذا اجتنب العبد البدع وتخلّق بأخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم، فقد اتّبعه وقد أحب الله تعالى، وكان معه صلى الله عليه وسلم غدا موافقا في منزلته.

ذكر فضائل شهادة التوحيد ووصف توحيد الموقنين

قال الله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط، وقال سبحانه وتعالى الذين هم بشهادتهم قائمون، فشهادة الموقن بيقينه أن الله تعالى هو الأوّل في كل شيء وأقرب من كل شيء، وهو المعطى المانع الهادى المضل، لا معطى ولا مانع ولا ضار ولا نافع إلا الله، كما لا إله إلا الله، وقُرْبُ الله منه ونظره إليه وقدرته عليه وحيطته به، فيسبق نظره وهمّة إلى الله عز وجل قبل كل شيء، ويذكره في كل شيء، ويخلق قلبه من كل شيء، ويرجع إليه في كل شيء، ويعلم أن الله عز وجل أقرب إلى القلب من وريده، وأقرب إلى الروح من حياته، وأقرب إلى البصر من نظره، وأقرب إلى اللسان من ريقه، بقُرب هو وصفه لا بتقريب ولا بتقريب، وأنه تعالى على العرش في ذلك كله، وأنه رفيع الدرجات من الثرى كهو رفيع الدرجات من العرش، وأن قُربه من الثرى ومن كل شيء كقُربه من العرش، وأن العرش غير ملامس له بحس، ولا مفكر فيه بوجس، ولا ناظر إليه بعين، ولا محيط به بدرك لأنه تعالى محتجب بقدرته عن جميع بريته، ولا نصيب للعرش منه إلا كنصيب موقن عالم به، واجد بما أوجد منه من أن الله تعالى عليه، وأن العرش مطمئن به، وأن الله تعالى محيط بعرشه فوق كل شيء وفوق تحت كل شيء، فهو فوق الفوق وفوق التحت، ولا يوصف بتحت فيكون له فوق لأنه العلى الأعلى أين كان، لا يخلو من علمه وقدرته مكان، ولا يُحد بمكان، ولا يُفقد من مكان ولا يوجد بمكان، فالتحت للأسفل والفوق للأعلى وهو سبحانه فوق كل فوق وفوق كل تحت في السمو، هو فوق ملائكة الثرى كهو فوق ملائكة العرش، والأماكن للممكنات، ومكانه مشيئته، ووجوده قدرته، والعرش والثرى وما بينهما وجد للخلق الأسفل والأعلى بمنزلة خردلة في قبضته، وهو أعلى من ذلك ومحيط بجميع ذلك بحيطه هي صفته، وسعة هي قدرته، وعلو هو

عظمته، بما لا يدركه العقل ولا يكيفه الوهم، ولا نهاية لعلوه، ولا فوق لسموه، ولا بُعد فى دنوه، ولا حس فى وجوده، ولا مس فى شهوده، ولا إدراك لحضوره، ولا حيطة لحيطته. وقد قال الله تعالى لكل يخافون ربهم من فوقهم. وقال سبحانه سبح اسم ربك الأعلى، وقال عز وجل ألا إنه بكل شيء محيط، وأن الله تعالى لا يحجبه شيء عن شيء، ولا يبعد عليه شيء قريب من كل شيء بوصفه، وهو القدرة والدرك والأشياء مَبْعُدَةٌ بأوصافها، وهو البعد والحُجُب، فالْبُعد والأبعاد حُكْم مشيئته، والحدود والأقطار حُجُب برئته، والمسافة والتلقاء مكانة لسواه، والنواحي والجهات موضع للمحدثات، والنهار والليل مسكن للمصرّفات، والبُعد والفضاء مكان للمخلوقين، والتوسعة والهواء محل للعالمين، والأحكام والأقدار واقعة على خلقه، وهو سبحانه وتعالى قد جاوز المقدار والأحكام، وفات العقول والأوهام، وسبق الأقدار واحتجب بعزه عن الأفكار، لا يصوره الفكر، ولا يملكه الوهم، حُجِبَ عن العقول ولم تحكم العقول بدرك صفاته إذ ليس كمثله شيء فيعرف بالتمثيل، ولا له جنس فيُقاس على التجنيس، وهو الله فى السموات وفى الأرض ثم استوى على العرش، وهو معكم أينما كنتم غير متصل بالخلق ولا مفارق، وغير مماس لكون ولا متباعد، بل متفرد بنفسه متحد بوصفه، لا يزوج إلى شيء ولا يقترب به شيء، هو أقرب من كل شيء بِقُرْبٍ هو وصفه، وهو محيط بكل شيء بحيطه هى نعته، وهو مع كل شيء وفوق كل شيء، هو أمام كل شيء ووراء كل شيء بعلو ودنو هو قُربه، فهو وراء الحول الذى هو وراء حملة العرش، وهو أقرب من حبل الوريد الذى هو الروح، وهو مع ذلك فوق كل شيء ومحيط بكل شيء وليس يحيط به شيء، وليس هو تعالى فى كل هذا مكانا لشيء ولا مكانا له شيء، وليس كمثله فى كل هذا شيء، لا شريك له فى ملكه، ولا معين له فى خلقه، ولا نظير له من عباده، ولا شبيه له فى اتحاده، هو أول فى آخريته بأولية هى صفته، وآخر فى أوليته بأخرية هى نعته، وباطن فى ظهوره بباطنية هى قربه، وظاهر فى باطنيته بظهور هو علوه، لم يزال كذلك أبدا، لا يتوجه عليه التضاد، ولا تجرى عليه الحوادث والآباد، ولا يُنتقص ولا يزداد، هو على عرشه باختياره لنفسه فالعرش حدّ خلقه الأعلى وهو غير محدود بعرشه تعالى، والعرش محتاج إلى مكان والرب غير محتاج إليه، كما كان الرحمن على العرش استوى، الرحمن اسمه، والاستواء نعته متصل بذاته، والعرش خلقه منفصل عن صفاته، ليس بمضطر إلى مكان يسعه، ولا حامل يحمله، ولا حيطة تجمعها، ولا خلق يوجده، هو حامل للعرش والحملة بخفى لطفه، وجامع للعرش والحفظة بلطيف صنعه، وموجد ما أحب

لمن يحب من التجلى بمعالى أسمائه وصفاته بخفى لطفه ولطيف قربه لاختصاص رحمته، وهو أظهر الكون من وراء الحول، هو ممكن للعرش ببسطه فى توسعة الحول، وهو محيط بالعرش والحول بالقدرة والطول، لا يسعه غير مشيئته، ولا يظهر إلا فى أنوار صفته، ولا يوجد إلا فى سعة البسطة، فإذا قَبَضَ أخفى ما أبدى، وإذا بسط أعاد ما أخفى، لا يُعرَفُ إلا بشهوده، ولا يُرى إلا بنوره، ولا يعرف إلا بمشيئته، إن شاء وسعِه أدنى شىء، وإن شاء لم يسعه كل شىء، إن أراد عرفه كل شىء، وإن لم يرد لم يعرفه كل شىء، إن أحب وجد عند كل شىء، وإن لم يحب لم يوجد بشىء، وقد جاوز الحدود والمعار، وسبق القبل والأقدار، ذو صفات لا تُحصى ولا تتناهى، ليس محبوسا فى صورة، ولا موقوفا بصفة، ولا محكوما عليه بحُكم، ولا موجوداً بلم، لا يتجلى بوصف مرتين، ولا يظهر فى صورة لاثنتين، ولا يرد منه بمعنى واحد كلمتان، بل لكل تجلٍّ منه صورة، ولكل عبد عند ظهوره له صفة، وعن كل نظرة كلام، وبكل كلمة إفهام، ولا نهاية لتجليه، ولا غاية لأوصافه، ولا نفاذ لكلمه، ولا انقطاع لإفهامه، ولا تكيف لمعانيه هذه، إذ ليس فى التوحيد كيف، ولا للقدرة ماهية، ولا يشبهه بهذه الأوصاف خلق، إذ ليس للذات كفو، إذا احتجب عن العيان والأبصار رفع ذاته عن القلوب والأفكار فلم يخيله عقل ولم يصوره فكر، لئلا يملكه الوهم فيكون مربوباً وهو رب، ولا يُنظر إليه بفكر فيكون مقهوراً وهو قاهر، لا يُعقل بعقل لأنه عاقل العقل، ولا يدرك بحيطه وهو محيط بكل حيطه، حتى يتجلى آخرأ بإحسانه كما تجلى أولأ بحنانه، فيشهد بحضوره وينظر بنوره، وليس هذا لسواه ولا يعرف بهذا إلا إِيَّاه، وهذا منه لأوليائه اليوم بأنوار اليقين فى القلوب، وهو لهم منه غداً بمعينة الأبصار فى دار الحبيب أبد الأبد فى الجنان، يتجلى لهم بعظائم القدرة ولطائف الحنان، ويكلمهم بما لا غاية له من لذيذ المعانى، يتجلى بصفات الجلال، ويظهر بمعانى الحُسن والجمال، ويبدو بلبس البهاء والكمال، يجمع لهم بأول معنى من معانيه بما يوجد لهم به من النعيم والسرور والفضل والحبور، بكل نظرة أو كلمة أو قرب أو لطف أو عطف أو حنان أو إحسان جميع ما فرقته من نعيم الجنان، وينظر إذا أحب إلى ما يحب اختياراً، لا تهجم الأشياء عليه فى نظره إخباراً، ويعرض عما شاء اختياراً، لا تعترض المنظورات فى نظره اضطراباً، يعرض فى نظرة لكبرياء عزه، وينظر فى إعراضه بلطائف عطفه، الملك فى قبضته، والخزائن فى كلمته، والكون فى مشيئته، والملكوت كله بيده، والجبروت والعظمة سبحات صفاته، وجود الأشياء لا يضطره إلى النظر إليها إن أراد الإعراض عنها لأنه مقتدر قهار، وعدمها لا يضطره إلى أن يراها لسبق

علمه بها لأنها معلوم علمه ندى الإخبار ولأنه هو الجبار، إذ الموجود والمعدوم يضطر غيره إلى النظر لضعفه عن الامتناع، والعدم يضطر سواه إلى الفقد لعجزه عن الاختراع، وهو تعالى مباين لسواه بعزه، غير مماثل لغيره بقهره، لأن المعدوم كالمحجوب وهو تعالى يرى المحجوب من الذرة من تحت الثرى من وراء السموات والأرضين، ولا يحجب نفاذ نظره إليها ولا يمنع قربه منها، ولا يحجز قدرته عليها، ولا يجاوز دون حيطته بها، إذا الحُجْب واقعة على الخلق غير متصلة بالخالق وبواطن الأشياء وغوامضها منكشفة للخالق. وهو أيضا يشهد المال والأواخر إلى نهاية نهاياتها في أبد أبدها كما يشهد ذلك اليوم، أعنى من غد وبعد غد وما وراءه إلى يوم القيامة وما فيها، وهذا كله عدم لم يخلقه بعد، لأن علمه بذلك شهادة له، لأنه ليس بينه وبين علمه حجاب فهو يشهد الكون من أوله إلى آخره من حيث علمه بعلم هو وصفه ومشاهدة هي نعته، ولأن كلامه بذلك يخبر بأنه قد كان دليلا على شهوده المآب، لأنه شهد ما علم كما علم مابه تتكلم، فلم يتفاوت كلامه وعلمه ولم يختلف علمه وشهادته، ومع ذلك كله فلا وجود في الأولية ولا المشاهدة سواه، ولا شريك له في القدم ولا يقدم شاهد إلا إياه، قوته كنه قدرته، وقدرته دوام بقائه، ونظره سعة علمه، وعلمه مدى نظره، يدرك الأشياء كلها على اختلاف أوصافها بصفة من صفاته، ثم يدرك بجميع أوصافه ما أدركه بهذه الصفة، فصَحَّ بذلك أنه نظر وعلم وتكلم، لا يدخل الترتيب في صفاته، أعنى بَقْلُ وَبَعْدُ، ولا يوصف بوقت وحد، ولا يشبه بالتعقيب بقوته وأحكامه، أعنى بَنَمَ وَلِمَ وَإِذَا وَحَتَّى، ولزِمَ على ذلك أنه يعلم بنظره وينظر بعلمه، فصارت الأوائل والأواخر لديه كشيء واحد، وكانت صفاته كلها أحاداً كاملات تامات غير محدودة للمحدودات ولا مؤقتة مرتبة للمرتبات المؤقتات، إذ لم يكن لها محدثات لأنها قديمة بقدمه وكائنة موجودة بكونه ووجوده، إذ الترتيب في النعوت من وصف الخلق، والأدوات لكونها محدثة مظهرات بحدود وترتيب وأوقات، والله تعالى ليس كمثله شيء في كل الصفات فصفااته قديمة بقدمه، وكائنة موجودة بكائنته ووجوده، والأفعال محدثة مظهرات بحدود وترتيب وأوقات بترتيب، فلا موجود في الأولية ولا المشاهدة سواه، ولا شريك له في القدم، ولا قيوم له في الأبد والأزل سواه قبل وجود الوقت والحدثان، ليست صفاته نوات جهات فيتوجه إلى جهته فيدرك بصفة دون صفة، ولا ذاته ذو ذات فيقبل على مكان دون مكان فيضطره الترتيب للمخلوقات، ولا يدبر الأمور بأفكار فيشغله شأن عن شأن، ولا يدخل عليه الاعتراض فيتغير عما كان، ولا يخلق باله فيستعين بسواه، ولا يعجزه قدرة فيحتاج إلى

مباشرة يديه، يخلق بيده إذا شاء، وعن كلمته إن شاء، وإرادته متى شاء، وبمعاني صفاته كيف شاء، لا يضطره التكوين إلى الكلام، وكلامه إليه كيف شاء كان، خزائنه في كلمته، وقدرته في مشيئته، إذا تكلم أظهر، وإن شاء قدر، ومتى أحب ظهر، وبأى قدرة شاء استتر، هو عزيز في قُربه وقريب في علوه، حجب الذات بالصفات، وحجب الصفات بالفعال. كشف العلم بالإرادة، وأظهر الإرادة بالحركات، وأخفى الصنع بالصنعة، وأظهر الصنعة بالأدوات، هو باطن في غيبه، وظاهر بحكمه وقدرته، غيب في حكمته، وحكمته شهادة ظاهرة بمحكوماته، وهي مجارى قدرته، وصنّعه سرّ في صنّعته، وهي علانية مشيئته، ليس كمثله شيء في كل صفة، ولا كقوله في ماهية.

وقد رويانا عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه كلمة مجملة بالغة في وصف التوحيد، أنه قال في خطبته: الحمد لله الذى لم يجعل السبيل إلى معرفته إلا بالعجز عن درك معرفته. ورويانا عن أحمد بن أبي الحواري عن بعض علماء أهل المعرفة من أهل الشام أنه قال: رأى عز وجل خلقه قبل أن يخلقهم كما رآهم بعدما خلقهم. وروى عن أبي سليمان الداراني أن قال: أدخلهم الجنان قبل أن يطيعوه وأدخلهم النار قبل أن يعصوه. وقال أيضا: إن الله عز وجل أعز من أن يغضبه أفعال خلقه، لكنه نظر إلى قوم بعين الغضب قبل أن يخلقهم، فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الغضب فأسكنهم دار الغضب، وهو أكبر من أن يرضيه أفعال خلقه، ولكنه نظر إلى قوم بعين الرضا قبل أن يخلقهم، فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الرضا فأسكنهم دار الرضا. وقد رويانا عن ابن عباس في قوله عز وجل هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا، يعنى كان في علم الله أنه يكونه، وكأنه علّق قوله لم يكن بقوله مذكورا. والله تعالى يخبر بما يكون في الدنيا وبما يكون في القيامة وبما بعدها بلفظ أنه قد كان، لاستواء ذلك في علمه آخرا كأول، إذ لا ترتيب في العلم ولا حد ولا مسافة ولا بُعد في القدرة. وقد قال الله تعالى ومن أصدق من الله قيلا أعنده علم الغيب فهو يرى، فنقصه بذلك وذمه. وقال تعالى الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين، أى ويرى تقلبك وبه انتصب القلب بالعطف على القيام، وجاء في التفسير تقلبك فى الأصلاب الزاكية والأرحام الطاهرة لم يتفق لك أبوان على سفاح قط، وقيل فى أصلاب الأنبياء يقلبك بالتثقل فى صلب نبي بعد نبي حتى أخرجك من ذرية ورثة إسماعيل، وقال تعالى فى سمع الأصوات قبل الأشباح وخلقها قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها، فأخبر أنه سمع الأصوات فى

القدم في علمه قبل خلق المصوّتين في الحديث، فكيف لا يرى الكون عن آخره في القدم بعلمه قبل ظهورهم له متصوّرين بفعله وقد قال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم، والخلق والتصوير كانا بعد السجود لآدم فاخبر عنه أولاً لشهوده له واستوائه في علمه إذ لا بد من كونه، فأشبهه قوله تعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش، والعرش قبل السموات والأرض، والاستواء صفته لم تنزل به، ثم أخبر عنه أنه أخر الترتيب فالله سبحانه وتعالى عالم بالكون قبل الكون، ونظر إلى علمه لا حجاب بينه وبين معلومه، وسامع لما شهد ومتكلم بما علم فقد سبق النظر والسمع والكلام الكون كله من حيث سبق العلم والقدرة والمشية، فهو ناظر سامع متكلم بنفسه من حيث كان عالماً مقتدرًا مريدًا بنفسه، ثم أظهر الخلق عالماً بعد عالم في وقت بعد وقت، فجاء على نظره وسمعه كلامه كما كانوا في علمه وقدرته ومشيتته بغير زيادة ذرة ولا نقصان خردلة. ألا ترى أنه بقدرته وعلمه يرى يوم القيامة وما فيها والآخرة، ما يكون منها على حقيقة ما أخبر عنه، لا يمنعه عدم الكون ولا يحجبه بعد التأخير؟ كذلك كان يشهد ما قد كان اليوم في قدمه بعلمه به وبقدرته عليه وحيطته به، لا يمنعه عدم كونه ولا يحجبه فقد ظهوره، ولا يجوز أن يدرك سبحانه وتعالى اليوم ما لم يكن أدركه في القدم، كما لا يجوز أن يستفيد الآن علم ما لم يكن علمه فيما لم يزل، فيكون متكلمًا بما لم يشهد وهو معلومه منطوق في علمه، أو يكون مستزيدًا بما أظهر حين ظهر وهو في قبضته وغيبه جلّ عن ذلك وصفه وعلا عن هذا جلاله وعزه، لأن نظره سعة علمه، وعلمه حيطة نظره، فهو ناظر إلى ما علمه بوصفه لا يختلف عليه أوصافه، فالكون موجود له بعلمه لسبق علمه به، ولا بيان له في علمه ولا أثر له في وصفه، ولا وجود للكون في وجود كيونته، ولا قدم له في قدم أوليته، ليس محلاً للسكون ولا هو حال فيه، ولأن أوليته سبقت الكون والمكان فليس لهما في قدمه قدم، كما أنه تعالى يشهد الآن ما يكون من العاقبة والمآل إلى آخر الأحوال، لا يختلف الأواخر والأوائل في صفاته، ولا تتفاوت صفاته على ترتيبها من نظر وعلم لأنها معلوم علمه وموجود إرادته، فهو سبحانه وتعالى واجد الأشياء به لا بها، ونظر إليها في علمه لا بوجودها، لاقتداره عليها وإحاطة علمه بها، والكون معدوم لنفسه لتلاشيّه لأنه سبحانه وتعالى خالق العدم كما هو خالق الوجود، ليس للعدم قدم مع قدمه فيكون ثانياً معه، ولا الكون كائن موجود بنفسه فيكون أولاً مع أوليته، جلّ الواحد المتحد بنفسه عن ثان معه في

الازل أو شريك له فى القدم، ثم ظهرت الأشياء لنفوسها فظهر بعضها لبعض بإظهاره، فوجدت بإيجاده، وظهر عليها بإظهاره بحدّ وقت، ولا أول لها ولا قَبْل، بل هو الأول الذى لم يزل بلا أول، والقديم الأبد بلا وقت ولا أمد، قائم بصفاته، وصفاته موجودة له قائمة به، فمن شهد ما فصلناه بنور اليقين لم يدخل عليه قدم العالم إذ لا قديم مع الله فى كينونية أزله، ومن لم يهتد بما بيناه ووقف مع العقل ودخلت عليه شبهة قدم العالم فالحد برؤيته قديم الحدثان، أو جحد قديم العلم ينفى وجود الحدث فيه، وهذا شرك بالصفات بترتيبه إياها بالعقل، ونحن بريئون من شهادته مبطلون لدعواه، منكرون لشركه فى القدم، موحدون باليقين ما ألد بالعقل، لأن من قال إن شيئاً قديم مع الله تعالى أو موجود بنفسه لنفسه فقد أشرك فى الصفات، ومن قال إن الله سبحانه نظر بعد أن لم ينظر أو علم بعد أن لم يعلم أو تكلم بعد أن لم يتكلم فقد قال بحدوث الصفات وقدم عليها المعلومات، بل المعلومات منطوية فى العلم لا أثر لها فيه، والله قديم بعلمه وواجد لمعلومه بنفسه عن علمه به، لقدرته عليه بقطره، ونظر إليه بعلمه لا بعدم معلومه، والمعلوم معدوم لنفسه غير موجود بنفسه حتى أحدثه وأوجده، فظهر حين أظهره لمن أظهره بعضا لبعض لا لنفسه، إذ قد فرغ منه لعلمه به لا أنه قرب له نظره، كما لم يحدث به علمه لنفسه، وعلمه صفته لم يزل له وهو قائم بوصفه، ولا يجوز أن يحدث له شيئاً لم يعلمه، كذلك لا ينبغي أن يفقد شيئاً لم يجده، ومن اختلف عليه ما ذكرناه دخل عليه مذهب المعتزلة والجهمية، لأن المعتزلة مجمعة على اختلافهم أن الله تعالى لا يرى الشيء حتى يكون، واختلفوا فى العلم فقالت العبادية من القدرية وهم أصحاب عبادة أن الله تعالى لا يرى الشيء حتى يكون، يضاهاون بذلك قول النظام وبشر المريسى فى أن الله تعالى لا يرى الأشياء حتى تكون. والجهمية مجمعة على اختلافهم أن الله تعالى لم يتكلم بالشيء حتى كان، ثم خلق الكلام، فقدموا الكون قبل كلامه كما قدمه أولئك قبل نظره، وقال الجميع بحدوث النظر كما قالوا بحدوث الكلام والنظر، لأنهم قالوا بحدوث الأسماء بعد حدوث المسميات، وتقدم الاستطاعة من الخلق على الإرادة من الخالق، فاستوى بذلك شركهم وخرجوا به من التوحيد. كذلك كذبت العبادية من القدرية أصحاب عبادة يضاهاون قول النظامية والمريسية، تشابهت قلوبهم فيتبعون ما تشابه منه. والمعتزلة أيضا مجمعة على نفي العلم والقدرة والمشية إلا أنهم يقولون عالم ولكن لا يضطر علمه إلى شيء ولا يوجب شيء، فجعلوه كالظن من الخلق

فقالوا عالم بلا علم قديم، وقادر بلا قدرة، ومريد بلا إرادة سابقة، وقدموا الاستطاعة من الخلق فقالوا لئلا يلزمهم سبق المعلومات، وأن الإرادة والكلام من نعوت الأفعال مخلوقان. والجهمية أيضا مجمعة أن الله تعالى لا يتكلم بوصفه أصلا وإنما يظهر في أديم الفضاء الكلام بخلق الأعراض في الأجسام، فكان هذا عندهم هو التوحيد لئلا يثبتوا مع الله قديما. وهذا عند أهل السنة والجماعة هو الإلحاد لنفى قدم الصفات والقول بحدوثها وانفصالها عن الذات، وليس يختلف أهل اليقين بحمد الله تعالى في جميع ما ذكرناه كما لا يختلفون في صحة التوحيد، وهذه شهادة الموقنين وإيمان المقربين، فلا يتشبهن لك العقل بالمعقول عن شهود ما ذكرناه فيعقلك عن النفاذ للشهادة، فليس يشهد ما ذكرناه من صفات الشهيد بنور العقل وإنما يشهد بنور اليقين، لأن خالقا لا يشبه بمخلوق، ومن ليس كمثله شيء لا يشهد إلا بما ليس كمثله شيء، وهو نور اليقين من نور القادر، ومن لم يجعل الله له من نور، وما ذكرناه من وصفه تعالى هو ظاهر التوحيد المتصل بفرض الشهادة، لا يجرى على ترتيب المعقول ولا يُمثل بقياس المعقول، لأن نفي الصفات وإثباتها بالمماثلات موجود في رأى العقول، كما أن الكفر والضلال موجود في طبائع النفوس، لعدم شهادة الأبصار، ولفقد وجود مشاهدة الإلهية في تخيل الأفكار، ولجريان المعتاد والعرف في ظهور الأسباب.

كما حدثنا أن بعض الصديقين دعا إلى الله سبحانه وتعالى بحقيقة التوحيد فلم يستجب له إلا الواحد بعد الواحد فعجب من ذلك، فأوحى الله تبارك وتعالى إليه تريد أن تستجيب لك العقول قال نعم، قال احجبنى عنهم، قال كيف أحجبك وأنا أدعو إليك، قال تكلم فى الأسباب وفى أسباب الأسباب، قال فدعا إلى الله تعالى من هذه الطرق فاستجاب له الجم الغفير. وإنما صحة التوحيد بإثبات الصفات وأوصاف الذات التى جاءت بها السنن، وشريعة الرسول صلى الله عليه وسلم مع نفي الشبه والماهية ونفى الجنس والكيفية، ثم سكن القلب وظمأنينة العقد إلى الايمان بهذا والتسليم له لأجل نور اليقين الموهوب، لأن هذا إنما يشهد بنور اليقين وعلمه لا بعلم العقل ونوره، لأن خالقا لا يرى بمخلوق، فالعقل مرآة الدنيا بنوره يشهد ما فيها، والإيمان مرآة الآخرة وبه ينظر إليها فيؤمن بما فيها، والله تعالى إنما يرى بنور اليقين وفى هذا مشاهدة الصفات، وهو حقيقة الإيمان وأعز ما نزل من السماء، وهو السكينة المنزلة فى قلوب المؤمنين لمزيد الإيمان، ولتعريف صفات المؤمن معها بترك ضرب الأخبار بعضها ببعض ومعارضة بعضها بعضا، أو ترتيب بعضها على بعض، بل يؤمن بكل

خبر ورد في الصفات والقُدرة على حَدِّته، كما يَسَلِّمُ جميعها على الجملة بإسلامه وإلا أدَّى ذلك إلى نفى بعضها أو إبطال جميعها، لأنَّا أخذنا الإيمان بمنَّة الله تعالى ورحمته من قبل التصديق واليقين والنقل، لا من قبل التقليد وحُسن الظن والعقل. وأربعة أشياء تسَلِّم ولا تُعارِضُ اعتراضاً، أخبار الصفات وأصول العبادات وفضائل الأصحاب وفضائل الأعمال. ولولا أن الله تعالى تولى قلوب المؤمنين فحبَّب الإيمان إليها وزَيَّنَّ فيها وكرَه الكفر وشأنه عندها لتأهوا في الظلمات وغرقوا في بحار الهلكات، لظهور الأغيار ومعاناة الأسباب، ولغيب القدرة عن العيان، ولمَّا ابتُلُوا به من الحبِّ والأعيان، ولكن الله تعالى سلَّم وحبَّب الإيمان في القلوب، وزَيَّنَّ وكرَه الكُفْرَ والعصيان، وشيَّن وكذلك مدح المؤمنين بالغيب المستور. ومن ذلك سبق المقربون بمشاهدة النور فقال سبحانه وتعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور، فلولا أنهم كانوا في ظلمة الطبع ما أمتنَّ عليهم من نور اليقين. وكذلك جاء الخبر أن الله تعالى خَلَقَ الخلق في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره، فمن أصابه اهتدى، ومن أخطأه ضلَّ. وفي أحد المعاني من قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب، قال يمحوا الأسباب من قلوب الموحِّدين ويثبت نفسه، ويمحو الوجدانية من قلوب الناظرين ويثبت الأسباب، ولولا أن التوحيد لم يرسمه عارف قط في كتاب، ولا كشفه عالم في خطاب، لعجزَ علوم العموم عن درك شهادته، ولسبق إنكاره العقول لضعفها عن حمل مكاشفته، لأنَّنا من ذلك ما يُبهر العقول ويُبهِت ذوى المعقول، ولكننا كرهنا أن نبتدع ما لم نُسَبِّق إليه أو نُظهِر ما يضطرب العقول بالحيرة فيه. وحقيقة علم التوحيد باطن المعرفة ولا يسع معرفة ذلك الكافة، وإفشاء سرِّ الربوبية كفر. قال بعض العارفين من صرَّح بالتوحيد وأفشى الوجدانية فقتله أفضل من أحياء غيره. وقال بعضهم للربوبية سرٌّ لو ظهر لبطلت النبوة، والذنبوة سرٌّ لو كشف بطل العلم، وللعلماء بالله سرٌّ لو أظهره الله تعالى لبطلت الأحكام، فقوام الإيمان واستقامة الشرع بكتَم السر، به وقع التدبير، وعليه انتظم الأمر والنهي، والله غالب على أمره. وفوق ذلك علم التوحيد، والاسم منه وحداني، فالتوحيد وصفه. وفوقه علم الاتحاد فالوصف منه متحد، وفوقهما علم الوجدانية، والاسم منه واحد، وفوق ذلك علم الأحدية، والاسم منه أحد. وهذه أسماء لها صفات، وأوصاف لها أنوار، وأنوار عنها علوم، وعلوم لها مشاهدات، بعضها فوق بعض، وفوق كل ذى علم عليم. ثم علم التوحيد أول هذه العلوم وعموم هذه المشاهدات وظاهر هذه الأنوار وأقربها إلى الخلق، فالاسم منه موحَّد. فهذا توحيده الذى

وحده به الموحدون من جميع خليقته فعاد ذلك عليهم برحمته. والمشاهدات الأولى توحيد الرب تعالى نفسه بنفسه لنفسه قبل توحيد خلقه، فتوحيدهم إياه عن توحيدهم فيما كتبنا عنه وأخفيناه فيما أظهرناه، فهو محجوب في خزائن الغيوب عن البصائر والفهوم، قد جاوز علم الملكوت كله فهو من ورائها في خزائن الجبروت، وإنما ذكرنا من ذلك قوت القلوب من علم التوحيد وما لا بد للإيمان منه من المزيد. وقال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله تعالى: العالم ثلاثة علوم: علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر، وعلم باطن لا يسع إظهاره إلا لأهله، وعلم هو سر بين الله وبين العالم، هو حقيقة إيمانه لا يظهره لأهل الظاهر، ولا لأهل الباطن. وقال بعض السلف قبله مامن عالم يحدث قوما بعلم لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم.

شرح ثانى ما بنى الإسلام عليه من الخمس وهو الصلاة

وأول ذلك وصف الطهارة: أولها فرائض الاستنجاء وسننه، وفرائض الوضوء وسننه وفضائله، وفرائض الصلاة وسننها، وأحكام المصلى في وقت الصلاة، وإدراكها وما يتعلق بها، وهيئات الصلاة وآداب المصلى.

ذكر فرائض الاستنجاء

قال الله جل ثناؤه وصدقت أنبأؤه: فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يقبل الله صلاة بغير طهور. وقال عليه الصلاة والسلام: الطهور نصف الإيمان. وقال: مفتاح الصلاة الطهور.

فأول الطهارة الاستنجاء وفيه فرضان وأربع سنن. أحد الفرضين إزالة الحدث، والثانى طهارة المزيل وهو أن لا يكون رجيع دابة ولا مستعملاً مرة ولا عظم ميتة، ويكره له الاستنجاء بفحمة لأثر في ذلك. والسنن الأربع: وتر الاستجمار ثلاثاً أو خمسا أو سبعا، والاستنجاء بالماء، ومباشرة الأذى بالشمال، ومسح اليد بالتراب. فأمّا كيفية الاستنجاء فإن يأخذ الحجر بشماله ويمرّه على مقعدته من مقدمها مسحاً إلى مؤخرها، ثم يرمى به هناك، ثم يأخذ الحجر الثانى فيبتدئ من مؤخر المقعدة فيمسحها مداً إلى مقدمها ثم يرمى به، ثم يأخذ الحجر الثالث فيديره حول المسربة إدارة. وإن استجمر بحجر كبير ذى ثلاث شعب أجزأه عن ثلاثة أحجار. وفي الخبر من استجمر فليوتر.

وكان صلى الله عليه وسلم إذا أراد الحاجة أبعد، وكان يتبوء حاجته كما يتبوء الرجل المنزل لأنه كان لا يقعد فى فضاء، بل كان ينصب وراءه شيئاً أو يقعد إلى حائط أو تُشَرَّ من الأرض يستره، أو كوم من حجارة يحجبه، ثم يستدبر ذلك، وكان صلى الله عليه وسلم لا يستقبل القبلة أيضاً لغائط ولا بول، ولم يكن يرفع ثوبه للغائط حتى يدنو من الأرض. فأما من أراد أن يبول قريباً من صاحبه بحيث يراه ويحسبه فلا بأس بذلك، فإنها رخصة من رسول صلى الله عليه وسلم، رفع الحياء منها بفعله، لأنه كان عليه السلام أشد الناس حياءً، وكان يبول وإلى جانبه صاحبه ليسنَّ التوسعة فى ذلك.

وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه فقال لا أحسبك تُحسن الخراعة، فقال بلى وأبيك إنى بها لحاذاق، قال فصفاها لى، قال أبعد الأثر، وأعد المدر، وأستقبل الشيوخ، وأستدبر الريح، وأقعى إقعاء الظبى وأجفل إجفال النعام. والشيخ نبت طيب الرائحة يكون بالبادية، والإقعاء فى هذا الموضع أن يستوفز على صدور قدميه، والإجفال أن يرفع عجزه. وفى حديث سلمان علّمنا رسول صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراعة. أمرنا أن لا نستجمر بعظم ولا روث، ونهانا أن لا نستقبل القبلة لبول أو غائط، وأن يجلس أحدنا على رجله اليسرى وينصب اليمنى.

فأما وصف الاستبراء فهو أن يستفرغ الرجل بوله رويداً ولا يحرك ذكره فينتشر البول على الحشفة، فإذا انقطع البول على مهل مدّ ذكره ثلاثاً من أصله إلى الحشفة مداً رفيقاً لئلا ينتضح البول، ثم ينتثره ثلاثاً ويتنحج ثلاثاً، وإن فعل ذلك سبعا سبعا فقد بالغ، ثم يأخذ الحجر بيمينه ويأخذ ذكره بشماله ويمده عليه حتى يرى موقعه جافاً، فهناك طهر حين انقطعت النداة، ومن مدّه إلى الأرض أو إلى حائط حتى يرى الجفوف عن أثره فمئله، وهذا كافيه من الماء ما لم ينتشر البول على الحشفة. ويسحب البول فى أرض دمتة رخوة وعلى تراب مهيل، ويكره له أن يبول مستقبلاً للريح أو على أرض صلبة كيلا ينضح البول عليه. وقد شبه فقهاء المدينة الذكر بالضرع، وقال بعضهم إنه لا يزال يخرج منه الشيء بعد الشيء ما دمت تمدّه. وقيل إذا وقع الماء على الذكر انقطع البول. وقد كان أخفهم استبراء وأقلهم استعمالاً للماء فى الطهور أفقهم عندهم. وقد يكون ما يظهر من النداة بعد غسل الذكر بالماء أن ذلك من مرجع الماء يتردد فى الإحليل لضيق المسلك وتلاحم انضمامه عليه، فإذا خشى الوسواس فليتنضح

فرجه بعد وضوئه وهو أن يأخذ كفا من ماء فليرشه عليه. وفي خبر أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله. ويكره مس الذكر باليمين.

ويخرج من الذكر خمسة أشياء: البول، والمذي، والودي - وهو لزوجة تتعقب البول إذا طال حبسه - والريح والمنى. ثم كلها توجب الوضوء إلا المنى - وهو الماء الدافق الذي يفتر عنه الذكر وتنقطع الشهوة ومنه يخلق الإنسان فإنه يوجب الغسل. وما خرج من الذكر من غير ذلك من دود أو حصى ففيه الوضوء. وقد يخفى الريح فلذلك يستحب الوضوء عند كل صلاة، وهو من المرأة أظهر.

ذكر فرائض الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ كما أمر، وفي لفظ آخر من توضأ فأسبغ الوضوء وصلى ركعتين ولم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه. وفي لفظ آخر ولم يسنه فيهما غفر له ما تقدم من ذنبه. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بما يكفر الله الخطايا به ويرفع به الدرجات، إسباغ الوضوء في المكاره، ونقل الأقدام إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط. وتوضأ صلى الله عليه وسلم مرة مرة، وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به، ثم توضأ مرتين فقال من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجره مرتين، ثم توضأ ثلاثاً فقال هذا وضوئي ووضوء الأنبياء قبلي ووضوء إبراهيم عليه السلام.

ذكر فرائض الطهارة

وهي ثمانية: طهارة الإناء، ثم الماء الطاهر، والنية، والترتيب على نسق الكتاب، وغسل الأعضاء الثلاثة التأمور بها، ومسح الرأس، ولا ينقض يديه بالماء عند غسل وجهه وذراعيه فإن ذلك يكون مسحاً، ولا يلطم وجهه بالماء لظما فإنه مكروه، ولكن ليحمل الماء بيديه معا إلى وجهه ثم ليُسِّنه عليه سناً، ويغسل وجهه غسلاً من أصول شعر رأسه إلى مظهر من لحيته وعلى ما استرسل منها، وليدخل البياض الذي بين أذنه ولحيته في غسل وجهه، وليدخل مرفقيه في غسل ذراعيه وهذا فرض، وينبغي أن يقطر الماء من وجهه وذراعيه قطراً، ويكفيه في مسح الرأس أن يمسحه بماء جديد، يبتدئ بمقدم رأسه ثم يرد يده إلى مؤخره، ثم يرداها إلى يافوخه، هذه مرة، ويمسح رأسه أجمع، وهذه الأربعة الأعضاء هي المنصوص عليها، فاما ذكر

الواو فى الترتيب فإننى سمعت بعض فقهاء العرب من أهل اللغة بمكة يقول إن الواو وإن كانت للجمع فلا تقتضى الترتيب فى الظاهر، فإنه إذا لم يرد به الجمع بين شيئين واستحال أن يجمع بها بين اثنين معا فإنها تقوم حينئذ مقام ثم وتكون للترتيب لا غير.

ذكر سنن الوضوء

هى عشرة: التسمية، وغسل الكفين، والمضمضة، والاستنشاق، والاستنثار وهو إخراج الماء من الأنف، وتخليل اللحية، ومسح الأذنين، وغسل كل عضو ثلاثاً ثلاثاً، وأن يبدأ بالميامن، وتخليل أصابع القدمين.

ذكر فضائل الطهارة وما يقال عند غسل كل عضو من الأذكار

أول ذلك أن يتوضأ قاعداً مستور العورة، وأن لا يكون الماء مشمساً وقد كره ذلك، وقيل إن كراهيته فى أرض الحجاز خاصة، وإسباغ الوضوء سيما فى الشتاء فإنه من عزائم الدين. وقال بعض السلف وضوء المؤمن فى الشتاء بالماء البارد يعدل عبادة الرهبان كلها. وأن لا يعتدى فى الطهور فقد نهى عن ذلك وهو أن يغسل كل عضو فوق الثلاث، والوضوء على الوضوء نور، وهو أن يتوضأ لكل صلاة عن غير حدث فإن ذلك مستحب إذا أمكن، وله بكل وضوء عشر حسنات، ويجزيه أن يصلى الخمس بوضوء واحد فقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. والوضوء على حديثه قربة إلى الله تعالى إذا نوى به العبد ذلك من غير أن يصلى به. وفى الخبر إذا توضأ العبد خرجت ذنوبه من جميع أعضائه وتكون الصلاة نافلة. ويستحب أن يتوضأ العبد كلما بال مالم يشق ذلك عليه، وأن يصلى ركعتين كلما توضأ، ثم أن لا يتكلم فى الوضوء إلا بذكر الله تعالى، وأن يقول عند غسل كل عضو ما يستحب من الدعاء، فيقول عند الفراغ من الاستنجاء: أَللّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ، وَحَسِّنْ فَرْجِي مِنَ الْفَوَاحِش. ويقول عند التسمية: أعوذ بك من همزات الشياطين، وأعوذ بك رب أن يحضرون. ويقول عند غسل يديه: أَللّهُمَّ إِنِّى أَسْأَلُكَ الْيَمْنَ وَالْبِرْكَه، وَأعوذ بك من الشؤم والهلكة. ويقول عند المضمضة: أَللّهُمَّ أَعْنِى عَلَى تِلَاوَةِ كِتَابِكَ وَكَثْرَةِ الذِّكْرِ لَكَ. ويقول عند الاستنشاق: أَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَوْجِدْ لى رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَأَنْتَ عَنِى رَاضٍ. ويقول عند الاستنثار: أَللّهُمَّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ مِنْ رَوَاحِشِ النَّارِ وَمِنْ سُوءِ الدَّارِ. ويقول عند غسل وجهه: أَللّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيِضُ فِيهِ وَجُوهُ أَوْلِيَائِكَ وَلَا تُسَوِّدْ وَجْهِي يَوْمَ تُسَوِّدُ فِيهِ وَجُوهُ أَعْدَائِكَ. وعند غسل يمينه: أَللّهُمَّ أَتْنِى

كتابى بيمينى وحاسبى حسابا يسيرا. وعند غسل الشمال: أَللّهُمَّ إِنّى أَعُوذُ بِكَ أَنْ تُؤْتِيَنى كتابى بشمالى أو من وراء ظهرى، وعند مسح الرأس: أَللّهُمَّ غَسِّتْنى بِرَحْمَتِكَ وَأَنْزَلْ عَلَىّ مِنْ بَرَكَاتِكَ وَأَظْلِنّى تَحْتَ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّكَ. ويقول عند مسح الأذنين: أَللّهُمَّ اجْعَلْنى مِمَّنْ يَسْتَمِعُ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُ أَحْسَنَهُ. أَللّهُمَّ أَسْمَعْنى مَنَادَى الْجَنَّةِ مَعَ الْإِبْرَارِ. ثُمَّ يَمْسَحُ عُنُقَهُ فَيَقُولُ: أَللّهُمَّ فَكَّ رَقَبَتى مِنَ النَّارِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ. ويقول عند غسل قدمه اليمنى: أَللّهُمَّ ثَبَّتْ قَدَمى عَلَى الصِّرَاطِ مَعَ أَقْدَامِ الْمُؤْمِنِينَ. ويقول عند غسل اليسرى: أَللّهُمَّ إِنّى أَعُوذُ بِكَ أَنْ تَزَلَّ قَدَمى عَنِ الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزَلُّ فِيهِ أَقْدَامُ الْمُنَافِقِينَ، وَأَنْ يَبْتَدِئَ بِغَسْلِ الذَّرَاعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الْكَفَّيْنِ وَيَقْطَعَ مِنَ الْمِرْفَقَيْنِ كُلِّ غَسْلَةٍ، وَأَنْ يَرْفَعَ فِى غَسْلِ الذَّرَاعَيْنِ إِلَى أَنْصَافِ الْعُضْدَيْنِ، وَأَنْ يَبْتَدِئَ بِغَسْلِ الْقَدَمَيْنِ مِنَ الْأَصَابِعِ وَيَخْلُطُهُمَا فِى الْمِيَاهِ وَيَقْطَعُ غَسْلَهُمَا مِنَ الْكَعْبَيْنِ، وَيَرْفَعُ فِى غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ إِلَى أَنْصَافِ السَّاقَيْنِ، وَيَمِينُ أَصَابِعِ الْيَدِ الْيُمْنَى خَنْصَرَهُمَا، وَيَمِينُ الْيَدِ الْيُسْرَى إِبْهَامَهُمَا، وَإِذَا فَرَّغَ مِنْ وَضُوئِهِ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، سُبْحَانَكَ وَيُحْمَدُكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسى، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ فَاعْفِرْ لى وَتُبْ عَلَى، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ. أَللّهُمَّ اجْعَلْنى مِنَ التَّوَّابِينَ، واجْعَلْنى مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ، واجْعَلْنى شُكُورًا، واجْعَلْنى أَذْكُرَكَ كَثِيرًا وَأَسْبَحُكَ بَكْرَةً وَأُصِيلًا.

هذا جميع ما روى من القول بعد الفراغ من الوضوء بآثار متفرقة جمعناها. يقال إن من قال هذا بعد فراغه من الوضوء خُتِمَ عَلَى وَضُوئِهِ بِخَاتَمٍ وَرُفِعَ لَهُ تَحْتَ الْعَرْشِ فَلَمْ يَزَلْ يَسْبِّحُ اللَّهَ وَيُقَدِّسُهُ وَيَكْتُبُ لَهُ ثَوَابَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وأكره الوضوء فى إِنْاءٍ صُفْرٍ. سمعت أن العبد إذا تَوَضَّأَ احْتَوَشَتْهُ الشَّيَاطِينُ تَوَسَّوسَ إِلَيْهِ، فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ خَنَسَتْ عَنْهُ وَحَضَرَتْهُ الْمَلَائِكَةُ، فَإِنْ كَانَ وَضُوئُهُ فى إِنْاءٍ صُفْرٍ أَوْ نُحَاسٍ لَمْ تَحْضُرْهُ الْمَلَائِكَةُ. وروى عن ابن عمر وأبى هريرة كراهة ذلك، وقال بعضهم سألنى شعبة أن أخرج له وضوءاً فاخرجته فى إِنْاءٍ صُفْرٍ فَلَمْ يَتَوَضَّأْ بِهِ، وقال حدثنى عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه كَرِهَ الْوَضُوءَ فى إِنْاءٍ صُفْرٍ. وتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من رَكْوَةٍ وَمِنْ إِدَاوَةٍ وَمِنْ مِهْرَاسٍ حَجَرٍ. وقد رويانا فى حديث زينب بنت جحش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تَوَضَّأَ، وَاغْتَسَلَ فى حديث آخر، مِنْ مِخْضَبٍ لَهَا وَهُوَ نُحَاسٌ وَهَذِهِ رَخْصَةٌ.

صفة الغسل من الجنابة

يضع الإناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويُفرغ الماء على يديه ثلاثاً قبل إدخالهما الإناء، ثم يغسل ذكره ويستنجي، ثم يتوضأ وضوؤه للصلاة كاملاً إلا غسل قدميه، ثم يدخل يديه في الإناء بما حملتا من الماء فيصب على شقه الأيمن ثلاثاً ظهراً ويطناً إلى فخذه وساقه، ثم يغسل شقه الأيسر كذلك ثلاثاً ظهره ويطنه إلى فخذه وساقه، ويدلك ما أقبل من جسده وما أدبر بيديه معاً، ثم يدخل يديه بما حملتا من الماء فيفيض على رأسه ثلاثاً، ويخلل شعر رأسه بأصابعه، ويبيل الشعر وينقي البشرة، ثم يتنحى من موضعه قليلاً فيغسل قدميه، فإن فضل من الإناء ماء أفاضه على سائر جسده وأمر يديه على ما أدركتا من بدنه، فإن قدم غسل رجله فادخلهما في أول وضوئه فلا بأس، ولا وضوء عليه بعد الغسل، وليتق أن يمس ذكره في تضاعيف ذلك بيديه، فإن مس ذكره فليعد وضوؤه، وإن نسي المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة حتى صلى أحببت أن يتمضمض ويستنشق ويعيد الصلاة، وإن نسيهما في الوضوء فلا إعادة عليه، وكيفما أتى بغسل جسده من الجنابة فجائز بعد أن يعم جميع بدنه غسلًا، ومن لم يتوضأ قبل الغسل له أن يتوضأ بعده، ومن انغمس في نهر أجزأه عن الغسل، وأحب أن يتوضأ، وفرض غسل الميت كغسل الجنابة.

كتاب الصلاة

فرائض الصلاة قبل الدخول فيها سبع: أول ذلك طهارة الجسد، وطهارة الثوب، وطهارة البقعة، وستر العورة وهي من السرة إلى الركبة، واستقبال القبلة، وإصابة الوقت، والقيام إلا من عذر. وفرائض الصلاة في صلبها اثنتا عشرة خصلة. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة الصلاة. وروى عنه صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير وتهليلها التسليم. فأول ذلك النية وتكبيرة الإحرام بلفظ التكبير. وليس للعرب في لفظ التكبير بمعنى الإكبار إلا وزن أفعل والأفعل، فيقولون الله أكبر والله الأكبر، وليس يقولون الله كبير، وهم يريدون معنى أكبر مما سواه، إنما يقولون كبير بمعنى عظيم لأن هذه لفظة أعجمية عُرِّبت. وتقول العرب الله كَبَّارٌ وليس بمعنى أكبر إنما هو بمعنى كبير والتفخيم للتعظيم، ثم يقرأ صورة الحمد أولها بسم الله الرحمن الرحيم، والركوع، ثم الطمانينة في السجود، والجلسة بين السجدين، والقشيد الأخير، والصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم، والتسليم الأول.

وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله تعالى إلى من لا يقيم صلبه بين الركوع والسجود. وروي عنه صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود. ورأى صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي لا يقيم ظهره في ركوعه وسجوده فقال له ارجع فصل فإنك لم تصل، ثم رآه لا يطمئن في الركوع والسجود فأمره أيضاً بإعادة الصلاة، ثم علمه الطمانينة بينهما والقيام فيهما فقال حتى تطمئن مفاصلك وتسترخى. ورأى حذيفة وابن مسعود رضى الله عنهما رجلاً يصلي لا يتم ركوعه وسجوده فقالا لومات هذا لمات على غير فطرة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم. وفي حديث أحدهما منذ كم تصلى هذه الصلاة، فقال منذ أربعين سنة. فقال ماضيت منذ أربعين سنة، وعن كعب الأحبار قُسمت الصلاة ثلاثة أثلاث، ثلث طهور، وثلث ركوع، وثلث سجود، فمن نقص أحدها لم يقبل منه سائرهما. ويقال من لم تقبل صلاته ردت أعماله كلها عليه.

ذكر سنن الصلاة

هي اثنتا عشرة سنة - رفع اليدين بتكبيرة الإحرام، وصورة الرفع أن يكون كفاه مع منكبيه، وإبهاماه عند شحمة أذنيه. وأطراف أصابعه مع فروع أذنيه، فيكون بهذا الوصف من الرفع موافقاً للأخبار الثلاثة المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه إلى منكبيه، وأنه كان يرفعهما إلى شحمة أذنيه، وأنه رفع إلى فروع أذنيه يعنى أعاليهما. ولفظ التكبير أن يضم الهاء من الاسم بتخفيف الضمة من غير بلوغ واو، ويهمل الألف من أكبر، ولا يدخل بين الباء والراء ألفا، ويجزم الراء، ولا يجوز غير هذا، فيقول الله أكبر، ثم لا يرفع يديه إذا كبر إلى قدام دفعا ولا يردهما إلى خلف منكبيه، وتكون أصابعه تلقاء أذنيه ثم يكبر ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رقيقاً، ويكون إرساله يديه مع آخر التكبير، لا يرسلهما قبل انقضاء التكبير، ولا يوقفهما بعد الفراغ من التكبير، ثم يستأنف وضع اليمين على شمال بعد الإرسال. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا كبر أرسل يديه، فإذا أراد أن يقرأ وضع اليمين على اليسرى. وليقبض على زند كفه الشمال وليجعلهما تحت صدره، ثم التوجه فيقول وجهي وجهي وجهي الذي فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين، ثم يقول إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا من المسلمين. ويقول سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك، فقد

روى جميع ذلك فى روايات مختلفة وجمعه حسن، إلا أن يكون خلف الإمام، ولا يكون للإمام سكتتان فلا يمكنه أن يأتى بهذا التوجه كله مع قراءة الحمد، ولا يشتغل حينئذ إلا بقراءة الحمد، يغتنم قراءتها فى سكوت الإمام. واحذر أن تقرأ فى قراءة الإمام أو تركع أو تسجد أو ترفع رأسك قبله. ثم الاستعاذة، ثم قراءة سورة من القرآن أو ثلاث آيات من سورة بعد الحمد، والتأمين بعد قراءة الحمد سنة حسنة فعلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر به، ثم رفع اليدين بالتكبير للركوع أيضا سنة، ثم التسبيح للركوع. وإذا أردت عشراً أو سبعاً ولا أقل من ثلاث، وإنما قيل إن الثلاث أدنى الكمال لأن الكمال عشرة. قال الله تعالى تلك عشرة كاملة، ولتكن الثلاث بعد أن يضع يديه على ركبتيه وقبل أن يرفعهما لأنه إذا لم يتحفظ فى ذلك ويتمهل فيه حصل من التسبيح واحدة بعد الركوع وتكون الأولى، والأخرى فى الانحطاط والرفع وهذا مكروه. وصورة الركوع أن يفرج بين أصابعه فيملاً بها ركبتيه، ويجافى عضديه عن جنبيه، ولا يرفع رأسه ولا يخفضه، وليمد عنقه مع ظهره مدأ فيكون ظهره ورأسه سواء، ولا يكون مخفوضاً إلى أسفل ولا مقبواً إلى فوق، ثم رفع اليدين بقول «سمع الله لمن حمده» سنة، ويقول: اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد، ثم التسبيح فى السجود إن شاء عشراً أو سبعاً وأدناه ثلاث، ولتكن الثلاث بعد حصول جبهته على الأرض وقبل رفعه إياه وإلا كانت واحدة، تذهب الأولى فى حال وضع الوجه، والأخرى فى حال رفع الرأس فتحصل تسبيحة واحدة فى كل سجدة، وهذا غير مستحب أن ينقص من ثلاث. وقال أنس بن مالك ما رأيت أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من إمامكم هذا، يعنى عمر بن عبد العزيز، قال فكنا نسبح وراءه عشراً فى الركوع والسجود عشراً عشراً، ويجعل رأسه بين كفيه فى سجوده فإنهما يسجدان إذا كانتا مفتوحتين، فيجافى عضديه عن جنبيه ويمد ظهره ويرفع بطنه عن فخذه. ويستحب أن يباشر الأرض بكفيه فإنهما يسجدان مع الوجه، ثم التكبير للسجود والرفع بين السجدين والقيام بين السجود من غير رفع يديه، ثم يقول رب اغفر لى وارحمنى ثلاثاً، وروى ذلك عن ابن عمر. وإن قال رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم فإنك أنت الأعز الأكرم - فجائز، وروى ذلك عن ابن مسعود. وإن قال رب اغفر لى وارحمنى واهدنى واجبرنى وانعشنى فحسن، وقد روى ذلك عن على رضى الله تعالى عنه. ثم التشهد الأول، ثم السلام الأخير بالالف واللام وضم الميم من السلام من غير تنوين، ومد الاسم وجزم الهاء منه، فيقول السلام عليكم ورحمة الله حتى

يتبين خداه لمن عن يمينه وشماله ويلوى به عنقه إلى منكبيه. كذلك كان تسليم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أن يحول جسمه عن القبلة ولا يرفع فخذه عن الأرض.

ذكر أحكام الصلاة في الإدراك

ومن أدرك من صلاة رباعية ركعتين أو الثالثة من صلاة المغرب فإن ما أدرك هو أول الصلاة فليبين على ذلك. ومن أدرك مع الإمام بعض القيام افتتح صورة الحمد ولم يركع حتى يتمها، وإن رفع الإمام رأسه من الركوع قبله رفع بعده، ومن لم يدرك مع الإمام من القيام شيئا كبر للإحرام ثم كبر وركع وهى له ركعة، وإن ركع الإمام وهو فى قراءة سورة غير الحمد فليقطع حيث انتهى ولا يركع بعده، ومن أدركه فى التشهد أو فى السجود ابتداء التكبير للإحرام قائما ثم جلس وسجد للاتباع، فإذا سلم الإمام قام من غير تكبير يحدثه ثانيا وابتدأ بقراءة الحمد عند قيامه، ولا يعتد بشيء مما أدرك مع الإمام إلا بالركوع، وهو أن يكون قد وضع يديه على ركبتيه واطمأن قبل أن يرفع الإمام رأسه فهذه له ركعة، ومن دخل فى صلاة مكتوبة ثم ذكر أن عليه أخرى أحببت أن يتمها ثم يصلى التى ذكر ثم يعيد هذه الصلاة، ومن وافق الإمام فى صلاة العصر ولم يكن صلى الظهر صلاها معه ثم يصلى الظهر ثم أعاد بعدها صلاة العصر، فعلى بعض الصحابة وهو أحب الوجوه إلى. ومن تكلم فى صلاته ناسيا أو سلم من ركعتين من صلاة رباعية فليسجد سجدة السهو بعد التشهد، فإن كان قد خرج من المسجد وتناول ذلك ثم ذكر أحببت أن يعيد الصلاة، ومن تكلم، أو سلم عامدا، أو استدبر القبلة، أو انكشفت عورته، أو رعى فى صلاته، أو ذكر أنه نسى مسح رأسه أو غسل عضو من أعضائه أعاد الصلاة، ومن فاتته جماعة فتطوع رجل قام يصلى معه أحببت أن يكون هو المصلى به، ولا استحب أن يصلى فرضا خلف رجل يتطوع، ولا أكره صلاة النوافل جماعة، ولا سجود سهو على العبد فيما جهر فيه مما يخافت فيه مما يجهر، ومن شك فى ثلاث ركعات أو اثنتين فليجعلهما ثنتين، ومن شك فى أربع أو ثلاث حسبها ثلاثا يبنى أبدا على اليقين وهو الأقل، ثم يسجد سجدة السهو قبل السلام، وعليه أن يتشهد ثانيا لسجدة السهو وصلاته تامة، ومن سها عن سجدة السهو فإن ذكر قريبا أو قبل أن يخرج من المسجد فأحب أن يسجدهما ثم يتشهد ويسلم، فإن تناول الوقت أو كان قد خرج من المسجد سقط عنه، ومن شك فى القبلة لدخول ظلمة أو فقد أدلة، تحرى جهده، فإن تبين له أن القبلة بخلاف ذلك

أُحِبَّتْ لَهُ أَنْ يُعِيدَ ذَلِكَ، وَاسْتَحَبَّ سَجُودَ السَّهْوِ فِيمَا زَادَ بَعْدَ التَّسْلِيمِ وَفِيمَا نَقَصَ قَبْلَهُ، فَإِنْ سَجَدَهُمَا فِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ قَبْلَ السَّلَامِ فَحَسَنَ. كُلُّ ذَلِكَ قَدْ رَوَيْنَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنْ لَحِقَهُ وَهَمٌ فِي الصَّلَاةِ لَيْسَ بِشَكٍّ، أَوْ كَثُرَ وَهْمُهُ فِي الصَّلَاةِ، أُحِبَّتْ أَنْ يُجْعَلَ سَجُودُهُ أَبَدًا بَعْدَ السَّلَامِ. وَمَنْ صَلَّى فِي حَالِ ضَرُورَةٍ بِنَقْصَانِ طَهَارَةٍ أَوْ نَقْصَانِ فَرَضٍ مِنْ فَرَائِضِ الصَّلَاةِ أُحِبَّتْ أَنْ يُعِيدَ مَتَى قَدَرَ عَلَى ذَلِكَ، وَمَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ ثُمَّ رَأَى فِيهِ نَجَاسَةً بَعْدَ ذَلِكَ أَعَادَ مَا دَامَ فِي الْوَقْتُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ وَقْتُ صَلَاةٍ أُخْرَى، فَإِنْ خَرَجَ جَمِيعُ الْوَقْتُ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ، وَلَوْ أَعَادَ تِلْكَ الصَّلَاةَ مَتَى رَأَى تِلْكَ النِّجَاسَةَ كَانَ أَحَبُّ إِلَيَّ، وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَلَوَاتٌ فَرَطَ فِيهَا بِإِضَاعَةٍ أَوْ نَقْصَانِ حُدُودِ صَلَاتِهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مَتَوَالِيَةً صَلَاةً يَوْمًا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ إِنْ أَمَكْنَ، أَوْ فِي أَوْقَاتٍ مُتَفَرِّقَةٍ نَسَقًا، وَأَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ الْأَوْقَاتِ الْمُنْهَى فِيهَا عَنِ الصَّلَاةِ أَحَبُّ إِلَيَّ، وَمَنْ عَلَّمَ فِي صَلَاتِهِ أَنْ عَلَيْهِ ثَوْبًا فِيهِ نَجَاسَةٌ وَأَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةِ فَلْيَلِيقِ الثَّوْبَ وَلْيَسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةَ وَلْيَتِمَّ صَلَاتُهُ، وَإِنْ أَعَادَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ.

ذِكْرُ هَيَاتِ الصَّلَاةِ وَأَدَائِهَا

السَّوَاكُ قَبْلَ الصَّلَاةِ مِنْ فُضَائِلِهَا، وَرَوَى فِي الْخَبَرِ صَلَاةً بِسَوَاكِ تَفْضُلَ عَلَى صَلَاةٍ بِغَيْرِ سَوَاكِ سَبْعِينَ ضِعْفًا، وَأَسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَقْرَأَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَبْلَ دُخُولِهِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ لَهُ مِنَ الْعُدُوِّ، وَأَنْ يَسْتَعِيزَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ قَبْلَ قِرَاءَةِ الْحَمْدِ لِأَنَّهُ يَكُونُ قَارِنًا لِلْقُرْآنِ، وَلَأَنَّ كُلَّ رُكْعَةٍ صَلَاةٌ، وَأَنْ يَضُمَّ أَصَابِعَ كَفَّيْهِ فِي التَّكْبِيرِ، وَأَنْ يُرَاحَ بَيْنَ قَدَمَيْهِ فِي الْقِيَامِ لَا يَضُمُّ كَعْبِيهِ وَلَكِنْ يُجْعَلُ بَيْنَ قَدَمَيْهِ مَقْدَارُ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ فَإِنَّ ذَلِكَ يُسْتَحَبُّ، قَالَ بَعْضُهُمْ كَانُوا يَفْتَقِدُونَ الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فِي ضَمِّ الْأَصَابِعِ وَإِذَا قَامَ فِي تَفْرِيقِ الْأَقْدَامِ، قَالَ فَيَسْتَدْلُونَ بِذَلِكَ عَلَى فَقْهِهِ، وَنَظَرَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِلَى رَجُلٍ قَدْ أَلْزَقَ كَعْبِيهِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَوْ رَاحَ بَيْنَهُمَا كَانَ قَدْ أَصَابَ السَّنَةَ، وَقَدِيرُ رَوَى فِي خَبَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّفْنِ وَالصَّفْدِ فِي الصَّلَاةِ، فَأَمَّا الصَّفْنُ فَرَفْعُ إِحْدَى الرَّجْلَيْنِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى الصَّافِنَاتِ الْجِيَادَ إِذَا عَطَفَ الْفَرَسَ طَرَفَ سَنَبِكِهِ، وَأَمَّا الصَّفْدُ فَهُوَ اقْتِرَانُ الْقَدَمَيْنِ مَعًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى مَقَرَّنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ وَاحِدَهَا صَفْدٌ. وَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ يَفَرِّقُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فِي التَّكْبِيرِ، وَتَأَوَّلَ أَنَّ ذَلِكَ مَعْنَى الْخَبَرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَبَّرَ نَشَرَ أَصَابِعَهُ نَشْرًا وَذَلِكَ مُحْتَمَلٌ لِتَوْكِيدِهِ بِالْمَصْدَرِ وَهُوَ قَوْلُهُ نَشْرًا، فَيَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ نَشْرًا يُرِيدُ بِهِ التَّفْرِيقَ، وَقَدْ تَسَمَّى التَّفْرِيقَةُ بَثًّا وَنَشْرًا

لأن حقيقة النشر البسط، وقد قال الله تعالى وزرأى مبثوثة فهذا هو التفرقة، وقال فى معنى البث كالفراش المبثوث، ثم قال فى مثله كأنهم جراد منتشر، فإذا كان النشر مثل البث وكان البث هو التفرقة كان قوله نشرا بمعنى فرق، إلا أن إسحق بن راهويه سئل عن معنى قوله نشر أصابعه فى الصلاة نشرا، فقال هو فتحها وضمها، أراد بذلك أن يعلم أنه لم يكن يقبض كفه، وهذا وجه حسن لأن النشر ضد الطى فى المعنى، والقبض طى. ورأيت ثلاثة من العلماء يفرقون أصابعهم فى التكبير منهم أبو الحسن صاحب الصلاة فى المسجد الحرام وكان فقيها. ورأيت ثلاثة يضمنون أصابعهم منهم أبو الحسن بن سالم وأبو بكر الأجرى، وأحسب أن أبا زيد الفقيه كان يفرق فى أكثر ظنى إذا تذكرت تكبيره.

وقول آمين من فضائل الصلاة. وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه. وكان رسول الله صلى الله عليه يرفع صوته بآمين. وفى لفظ آمين لغتان المد والقصر، والميم فيهما مخففة لأنك إذا شددت الميم أظمت المعنى فيكن معناه قاصدين من قوله ولا آمين البيت الحرام، وأن يترك إحدى يديه على الأخرى قابضاً على الزنديين بين السرّة والصدر فإن ذلك من الخشوع، وقال بعض العلماء ما أحسبه ذل بين يدي عزيز. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه من سنن المرسلين. وفسر على عليه السلام قوله تعالى فصل لربك وانحر قال وضع اليمين على الشمال، وهذا موضع علم على رضى الله تعالى عنه ولطيف معرفته، لأن تحت الصدر عرقا يقال له الناحر لا يعلمه إلا العلماء، فاشتق على رضى الله عنه قوله وانحر من لفظ الناحر، أى وضع يديك على الناحر وهذا هو العرق، ولم يحمله على نحر البدن لأنه ذكر فى الصلاة. ومن الناس من ظن اشتقاقه من النحر، والنحر هو تحت الطقوم عند ملتقى الترقى واليد لا توضع هناك، إلا من قال من أهل اللغة فى معناه وانحر أى واجه القبلة بتحريك

وليجنب السدل والكف، فأما السدل فهو أن يرخى أطراف ثيابه على الأرض وهو قائم، يقال سدك وسدن بمعنى واحد، وقد تبدل اللام نونا لقرب المخرجين إذا أرسل ثيابه، ومنه قيل سدنة الكعبة أحدهم سادن وهم قوامها الذين يسبلون عليها كسوتها، وسدانة الكعبة ثيابها المسبلة. وهذا قول أهل اللغة ومذهب أهل الحديث فى السدل أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من

داخل فيركع ويسجد، كذلك ولأن هذا فعل اليهود في صلاتهم فنهوا عن التشبه بهم، والقميص في معناه ولا يركع ويسجد ويداه في بدن القميص إن اتسع، فأما أن يُدخِل يديه في جسد القميص في السجود فمكروه، وقد قال بعض الفقهاء في السدل قولاً ثالثاً قال هو أن يضع وسط إزاره على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه، وهذا قول بعض المتأخرين وليس بشيء عندي، والأولان أعجب إليّ وهما مذهب القدماء. وأما الكف فقد نهى عنه في الصلاة أيضاً وهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود، وأكره أن يأتزر فوق القميص فإنه من الكف. وقد روى عن أحمد بن حنبل رضى الله عنه كراهية ذلك. وروينا عن بعض أولاد عمر ابن الخطاب رضى الله عنه الرخصة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم صلى محتزماً بعمامته فوق القميص. وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره، وفي الحديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعراً ولا ثوباً.

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاختصار في الصلاة وعن الصلب، فأما الاختصار فإن يضع يده على خاصرته، وأما الصلب فإن يضع يديه جميعاً على خصره، ويجافى بين عضديه في القيام. ولتقع ركبتاه على الأرض قبل يديه ويداه قبل وجهه، وأن يسجد على جبهته وأنفه فإنهما عضو واحد، ولينهض على صدور قدميه، وإن ضَعُف فليعتمد على الأرض بيديه، وأن لا يلتفت في صلاته يمينا وشمالاً، ولا يلحظ عن يمين وشمال، فإن لحظ فهو أيسر، وليرم ببصره إلى موضع سجوده فإن لم يفعل فليقابل بوجهه تلقاء القبلة. ولا يعيب بشيء من بدنه في الصلاة. وروى أن سعيد بن المسيب نظر إلى رجل يعيب بلحيته في صلاته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه. وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق، ونهى عن المواصل في الصلاة وهي في خمس - إثنان على الإمام أن لا يصل قراءته بتكبير الإحرام، ولا يصل ركوعه بقراءته، وإثنان على المأموم أن لا يصل تكبيرة الإحرام بتكبير الإمام ولا تسليمه بتسليمه، وواحدة بينهما أن لا يصل تسليم الفرض بتسليم التطوع وليفصل بينهما، وقد قيل التسليم حزم والتكبير حزم.

وقد جاء في الخبر سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان: الرُعاف، والنُّعاس، والوسوسة، والتثاقب، والحكاك، والالتفات، والعبث بالشئ، وزاد بعضهم والسهو، والشك.

وقال بعض بعض السلف أربعة أشياء فى الصلاة من الجفاء: الالتفات، ومسح الوجه، وتسوية الحصى، وأن يصلى بطريق من يمر بين يديه، وزاد بعضهم وأن لا يصلى فى الصف الثانى وفى الصف الأول قُرْجَةً، وقد نُهى عن صلاة **الحاقن والحاقب والحاقن**، فالحاقن من البول، والحاقب من وجود الغائط، والحاقن صاحب الخف الضيق، فلا يصلى من كن به هذه الثلاثة لأنها تُشغل القلب. وأكره صلاة **الغضبان**، والمهتم بأمر، ومن عرضت له حاجة، حتى يُسرَّى عن قلوبهم ذلك ويطمئن القلب ويتفرغوا للصلاة. ومن شغل قلبه حضور الطعام وكانت نفسه تائقة إليه فليقدم الأكل لقوله صلى الله عليه وسلم إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب. وفى الخبر لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مُغَضَّب، ولا يصليين أحدكم وهو غضبان. وكان الحسن يقول كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع.

ذكر فضائل الصلاة وآدابها وما يركوبه أهلها ووصف صلاة الخاشعين

قال الله تعالى وأقم الصلاة لذكري، وقال ولا تكن من الغافلين، وقال تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون، قيل سكارى من حب الدنيا، وقيل من الاهتمام بها، وقال جل ثناؤه الذين هم على صلاتهم دائمون، وقال النبی صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين ولم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا غُفر له ما تقدم من ذنبه. وقال صلى الله عليه وسلم إنما الصلاة تَمَسُكُن وتواضع وتَضَرُّع وتبائس وتنادم وترفع يديك وتقول اللهم، فمن لم يفعل فهي خِدَاجٌ أى ناقصة. وروينا عن الله سبحانه وتعالى فى الكتب السالفة أنه قال ليس كل مُصَلٍّ أَتَقَبَّلُ صلاته، إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على وأطعم الفقير الجائع لوجهي

فمن الإقبال على الصلاة أن لا تعرف من على يمينك ولا من على شمالك من حسن القيام بين يدي القائم على كل نفس بما كسبت، وكذلك فسروا قوله تعالى هم على صلاتهم خاشعون. وقال سعيد بن جبیر ما عرفت من على يميني ولا على شمالي فى الصلاة منذ أربعين سنة منذ سمعت ابن عباس يقول: الخشوع فى الصلاة أن لا يعرف المُصَلَّى من على يمينه وعن شماله. وروينا عن بشر بن الحارث قال سفيان من لم يخشع فسدت صلاته. وروينا عن معاذ بن جبل: من عرف من عن يمينه وشماله فى الصلاة متمعداً فلا صلاة له.

وقد أسنده إسماعيل بن أبى زياد عن بشر بن الحارث وغيره. وعن الثوري أيضا: من قرأ كلمة مكتوبة فى حائط أو بساط فى صلاته فصلاته باطلة، وقال بشر يعنى بذلك لأنه عمل فى الصلاة. ومن الدوام فى الصلاة السكون فيها وعلى ذلك فُسِّرَ قوله تعالى الذين هم على صلاتهم دائمون، قيل هو السكون والطمأنينة فى الصلاة، من قولك ماء دائم إذا سكن. وقال بعض الصحابة يُحْشِرُ الناس يوم القيامة على مثل هياتهم فى الصلاة من الطمأنينة والهدوء، من وجود النعيم بها واللذة. ثم إصفاء القلب للفهم وخشوعه للتواضع وسكون الجوارح للهية. ثم الترتيل فى القراءة، والتدبر لمعانى الكلام، وحُسن الانتقال إلى المتكلم فى الإفهام، والإيقاف على المراد، وصدق الرغبة فى الطلب، وإنْ مرَّ بأية رحمة سأل ورغب، أو أية عذاب فزع واستعاذ، أو مرَّ بتسبيح أو تعظيم حمد وسبِّح وعظَّم. فإن قال بلسانه فَحَسَنَ وهذا أحد الوجهين فى قوله تعالى يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به، هكذا كان وصفهم فى التلاوة. وينبغى أن يكون قلبه بوصفٍ على ركن من أركان الصلاة، وهمة معلق بكل معنى من معانى المناجاة، فإذا قال الله أكبر أى مما سواه، ولا يقال أكبر من صغير إنما يقال أكبر من كبير، فيقال هذا كبير وهذا أكبر، فإن كان همة الملك الكبير كان ذكر الله أكبر فى قلبه، فيواطىء قلبه قول مولاه فى قوله تعالى وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ، ويواطىء لسانه قلبه فى مشاهدة الأكبر، ويكون عقده مُحَقَّقًا لمقاله بالوصف حتى يكون عاملا بما يقول فى الحال، ولا يكون بقوله الله أكبر حاكياً ذلك عن قول غيره، ولا مخبراً به عن سواه، بل يكون هو المتحقق بالمعنى القائم بالشهادة، وهذا عند أهل المعرفة واجب لأن الإيمان قول وعمل فى كل شيء، فإذا قلت الله أكبر فإن العمل بالقول أن يكون الله أكبر فى قلبك من كل شيء، وقد أخبر تعالى أن الصلاة أريد بها الذِّكْرُ فى قوله تعالى وأقم الصلاة لذِكْرٍ. وروى معنى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما فُرِضَت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لإقامة ذكر الله. فإذا لم يكن فى قلبك للمذكور الذى هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هيبة فما قيمة ذكرك؟ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنس بن مالك: وإذا صليت صلاةً فصلَّ صلاة مودع لنفسه، مودع لهواه، مودع لعمره، سائر إلى مولاه كما قال يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً، وكقوله تعالى واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فى الصلاة. وقال: مَنْ لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد بها من الله إلا بُعْداً. كما قال: من لم يترك قول الزور والخيانة فليس لله تعالى حاجة فى أن يترك طعامه وشرابه، فإنما المراد من الصلاة والصيام المخالفة من الآثام.

ومن إقامة الصلاة وإتمامها الوضوء لها قبل دخول وقتها لئلا يشغله عن أول وقت غيرها، وينبغي أن يكون قلبه في همه، وهمه مع ربه، وربه في قلبه، فينظر إليه من كلامه، ويكلمه بخطابه، ويتملقه بمناجاته، ويعرفه من صفاته، فإن كل كلمة عن معنى اسم أو وصف أو خلق أو حكم أو إرادة أو فعل، لأن الكلم ينبنى عن معانى الأوصاف ويدل على الموصوف، وكل كلمة من الخطاب تتوجه عشر جهات للعارف، من كل جهة مقام ومشاهدات، وأول الجهات الإيمان بها، والتسليم لها، والتوبة إليها، والصبر عليها، والرضا بها، والخوف منها، والرجاء لها، والشكر عليها، والمحبة لها، والتوكل فيها، فهذه المقامات العشر هي مقامات اليقين لأن الكلمة هي حق اليقين، وهذه المعانى كلها منطقية في كل كلمة يشهدها أهل التملق والمناجاة، ويعرفها أهل العلم والحياة، لأن كلام المحبوب حياة القلوب لا يُنذر به إلا حى ولا يحيا به إلا مستجيب، قال الله تعالى إن هو إلا قرآن مبين لينذر من كان حيا، وقال سبحانه استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم. ولا يشهد هذه العشر مشاهدات إلا من نُقِلَ في العشر المقامات المذكورة في سورة الأحزاب، أولها مقام المسلمين، وآخرها مقام الذاكرين، وبعد مقام الذكر هذه المشاهدات العشر فعندها لا يمل المناجاة ولا يثقل عليه القيام للزكاة والإفهام ويسهل عليه الوقوف لدنو العطوف. ولقد حدثت أن الموقن إذا توجها للصلاة تباعدت عنه الشياطين خوفا منه لأنه يتأهب للدخول على الملك، فإذا كبر حُجب عنه إبليس وواجهه الجبار بوجهه، فإذا قال الله أكبر اطلع الملك في قلبه فإذا ليس في قلبه أكبر من الله تعالى فيقول صدقت الله تعالى في قلبك كما تقول، فيتشعشع من قلبه نور يلحق بملكوت العرش ويكتب له حشو ذلك النور حسنات. والغافل الجاهل إذا قام للوضوء احتوشته الشياطين، وإذا كبر اطلع الملك في قلبه فإذا كل شيء في قلبه أكبر من الله تعالى عنده، فيقول كذبت ليس الله في قلبك كما تقول، فيثور في قلبه دخان يلحق فيكون حجابا لقلبه، فيرد ذلك الحجاب صلاته، ويلتقم الشيطان قلبه فلا يزال ينفخ فيه وينفث ويوسوس إليه ويزين له حتى ينصرف من صلاته ولا يعقل ما كان فيه، وقد جاء في الخبر لولا أن الشياطين يحومون حول قلوب بنى آدم لنظروا إلى ملكوت السموات.

ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى في القبة نخامة فغضب غضبا

شديدا ثم حكَّها بعرجون كان فى يده، وقال اتتوني بعبير فلطخ أثرها بزعفران، ثم التفت إلينا فقال أيكم يحب أن يُبرِّقَ فى وجهه، فقلنا لا أيُّنا، قال فإن أحدكم إذا دخل فى صلاته فإن الله عز وجل بينه وبين القبلة، وفى لفظ آخر واجهه الله تعالى، فلا يبرِّقن أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه، ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى، فإن بدرته بادره فليبصق فى ثوبه. وقد روى إذا أقام العبد فى صلاته فقال الله أكبر، قال الله لملائكته ارفعوا الحجاب بينى وبين عبدى، فإذا التفت يقول الله تعالى: عبدى إلى من تلتفت، أنا خير لك ممن تلتفت إليه. ثم إذا قام المقبل على صلاته شهد قلبه قيامه لرب العالمين، ثم شهد وقوفه بالحضرة بين يدى الملك الجبار فتأخذه غيبة الحضور ويرهقه إجلال الحاضر ويجمعه خشية الرقيب، فإذا تلا وقف همه مع المتكلم واشتغل قلبه بالفهم عنه والانبساط منه، فإن ركع وقف قلبه مع التعظيم للعظيم فلا يكون فى قلبه أعظم من الله تعالى وحده، فإن رفع شهد الحمد للمحمود فوقف مع الشكر للودود فاستوجب منه المزيد وسكن قلبه بالرضا لأنه حقيقة الحمد، وإن سجد سما قلبه فى العلو فقرب من الأعلى بقوله تعالى واسجد واقترب. وأهل المشاهدة فى السجود على ثلاث مقامات، منهم من إذا سجد كوشف بالجبروت الأعلى فيعلو إلى القريب ويدنو، وهذا مقام المقربين من المحبوبين، ومنهم من إذا سجد كوشف بملكوت العزة فيسجد فيكسر قلبه ويخبت تواضعا ودلاً للعزيز الأعلى وهذا مقام الخائفين من العابدين، ومنهم من إذا سجد جال قلبه فى ملكوت السموات والأرض فثاب بطرائف الفوائد وشهد غرائب الزوائد وهذا مقام الصادقين من الطالبين. وهناك قسم رابع لا يذكر بشيء ليس له وصف فيستحق المدح، فإن دعا هذا المصلى نظر إلى المدعو فكان هو المرجو فأخذ فى التمجيد والثناء والحمد والآلاء، ونسى حاجته من الدنيا واشتغل عن نفسه بالمولى، وعن مسئلته بحسن الثناء، وإن استغفر الداعى تفكَّر فى أوصاف التوبة، وتفكَّر ما سلف من الذنوب فعمل فى تصفية الاستغفار وإخلاص الإنابة والاعتذار، وجدَّد عقد الاستقامة فيكون له بهذا الاستغفار من الله عز وجل تحية وكرامة، وفى مثل صلاة هذا العبد وردت الأخبار أن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الحجاب بينه وبينه وواجهه بوجهه وقامت الملائكة فيصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه، وإن أبواب السماء لتفتح للمصلين ويباهى الله تعالى ملائكته بصفوف المصلين، وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ادع الله تعالى أن يرزقنى مرافقتك فى الجنة، فقال أعنى بكثرة السجود. وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد

أحب إليه من الصلاة، ولو كان شيء أحب إليه من الصلاة لتعبد به ملائكته، أو كما قال بعض العلماء: الصلاة خدمة الله عز وجل في أرضه. وقال آخر: المصلون خدام الله عز وجل على بساطه. ويقال إن المصلين من الملائكة يسمون في السموات والأرض خدام الرحمن ويفخرون بذلك، ويقال إن المؤمن إذا صلى ركعتين عجب منه عشر صفوف من الملائكة، كل صف منهم عشرة آلاف، وباهى الله تعالى به مائة ألف ملك، وذلك أن العبد قد جمع فيه أركان الصلاة الأربعة من القيام والقعود والركوع والسجود وفرق ذلك على أربعين ألف ملك، والقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة، والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة، وكذلك الراكعون والساجدون، ثم قد جمع الله له أركان الصلاة الستة من التلاوة والحمد والاستغفار والدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفرق ذلك على ستين ألف ملك، لأن كل صف منهم عبادته ذكر من الأذكار الستة، فإذا رأت الأملاك ما جمع فيه من الأركان الستة والأذكار في ركعتين عجبت منه وباهاهم الله تعالى به لأنه قد فرق تلك الأعمال والأركان على مائة ألف ملك، وبذلك فضل المؤمن على الملائكة، وكذلك فضل الموقن أيضا في مقامات اليقين من أعمال القلوب على الأملاك بالتنقيط في المقامات، بأن جمعت فيه ورفع منها، والملائكة لا ينقلون بل كل ملك موقوف في مقام معلوم لا ينقل عنه إلى غيره، مثل الشكر والخوف والرجاء والشوق والأين والخشية والمحبة، بل كل ملك له مزيد وعلو من المقام الواحد على قدر قواه، وجمع ذلك كله في قلب الموقن، فقال الله تعالى وهو أصدق القائلين في صفات أوليائه المؤمنين قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون، فمدحهم بالصلاة كما ذكرهم بالإيمان، ثم مدح صلاتهم بالخشوع، كما افتتح بالصلاة أوصافهم، ثم قال في آخرها والذين هم على صلاتهم يحافظون، فختم بها نعتهم، وقال في نعت عباد المصلين الذين استثناهم من الجزوعين من المصائب والفقر، المانعين للمال والخير، إلا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون، ثم نسق النعوت وقال في آخرها والذين هم على صلاتهم يحافظون، فلولا أنها أحب الأعمال إليه ما جعلها مفتاح صفات أحبائه وختامها، ولما وصفهم بالدوام والمحافظة عليها، ومدحهم بالخشوع فيها، والخشوع هو انكسار القلب وإخباته وتواضعه وذليلته، ثم لين الجانب وكف الجوارح وحسن سمت وإقبال، والمداومة والمواظبة عليها، وسكون القلب والجوارح فيها. والمحافظة هي حضور القلب وإصغائه، وصفاء الفهم وإفراذه من مراعاة الأوقات وإكمال طهارة الأدوات. ثم قال تعالى في عاقبة المصلين أولئك هم الوارثون

الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون، فجعل أول عطائهم الفلاح وهو الظفر والبقاء، وآخره الفردوس وهو خير المستقر والمأوى. وقال في أصدادهم من أهل النار ما سللكم في سقر، قالوا لم نك من المصلين، وقال موبخاً لآخر منهم فلا صدق ولا صلى. ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طاعة من نهاء عن الصلاة، ثم أمره بها وأخبره أن فيها القرب والزلزلى فى قوله تعالى أرايت الذى ينهى عبداً إذا صلى، ثم قال كلا لا تطعه واسجد واقترب. فالمصلون بقية من خلقه، وورثة جنته من عباده، وأهل النجاة من دار غضبه وإبعاده، جعلنا الله منهم بعطفه ورحمته.

ذكر الحث على المحافظة على الصلاة وطريقة المصلين من الموقنين

قال الله سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم، تراهم ركعاً سجداً الآية، فاختار لنفسه أصحابه صلوات الله عليه، ثم اختار لأصحابه الصلاة فجعلها وصفهم فى الإنجيل والتوراة، فهذا يدل أن الصلاة أفضل الأعمال، لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل العمال. وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل، قال الصلاة لمواقيتها. وعن عمر رضى الله عنه إذا رأيت الرجل حافظاً لصلاته فظن به خيراً، وإذا رأيت مضيعاً لصلاته فهو لما سواها أضيع. وكان الحسن يقول ابن آدم ماذا يعز عليك من دينك إذا هانت عليك صلاتك فهو على الله تعالى أهون. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين، من تركها فقد كفر. وفى حديث آخر بين الكفر والإيمان ترك الصلاة. وفى الخبر من حافظ على الصلوات الخمس بإكمال طهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً يوم القيامة، ومن ضيعها حشره الله تعالى مع فرعون وهامان. وفى تفسير قوله تعالى لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً، قال الصلوات الخمس. وعن ابن مسعود وسلمان الصلاة مكيال، فمن أوفى وقى له، ومن طفق فقد علمتم ما قال الله تعالى فى المطففين، وفى الخبر أسوأ الناس سرقة الذى يسرق من صلاته فلا يتم ركوعها ولا سجودها. وفى الخبر إذا صلى العبد فى الملاء فأحسن وأساء صلاته فى الخلا فتلك استهانة يستهين بها ربه عز وجل. وفى الخبر إذا أحسن العبد صلاته فى العلانية، وأحسنها فى السر، قال الله تعالى للملائكة هذا عبدى حقاً. وعن كعب وغيره من قبلت صلاته قبلت أعماله كلها، ومن ردت عليه صلاته ردت عليه أعماله كلها، ويقال من قبلت

منه الصلوات الخمس كلاً من غير أن تُلقق، ولا يُرفع بعضها من بعض أو غيرها من النوافل،
اطَّلَعَ على علم الأبدال وكتبَ صديقاً. وعلامة قبول الصلوات أن تنهـاء في تضاعيفها عن
الفحشاء والمنكر والفحشاء الكبائر، والمنكر ما أنكره العلماء، فمن انتهى رفعت صلته إلى
سِدرة المنتهى، ومن تحرقته الأهواء فقد رُدَّت صلته لما غوى فهو.

وقال مالك بن دينار وإبراهيم بن أدهم إنى لأرى الرجل يُسئ صلته فأرحم عياله.
وقال الفضيل بن عياض الفرائض رأس الأموال، والنوافل الأرباح، ولا يصح ربح إلا بعد
رأس المال. وكان ابن عيينة يقول إنما حُرِّموا الوصول بتضييع الأصول. وقال على بن
الحسين من اهتم بالصلوات الخمس فى مواقيتها وإكمال طهرها لم يكن له فى الدنيا عيش.
وكان عليه السلام إذا توضأ للصلاة تغيّر لونه واصفراً وأرعد، فقيل له فى ذلك فقال تدرون بين
يدى مَنْ أريد أن أقف، وعلى مَنْ أدخل، ومن أخاطب. وقال بعض العلماء للصلاة أربع
فرائض: إجلال المقام، وإخلاص السهام، ويقين المقال، وتسليم الأمر. وقال أبو الدرداء خيار
عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله تعالى. وكان وكيع يقول مَنْ لم يأخذ
أهبة الصلاة قبل وقتها لم يحافظ عليها، ومن تهاون بتكبيره الإحرام فاعسل يدك منه. وروينا
فى تفسير قوله تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم، قال تكبيرة الإحرام. وفى حديث أبى
كاهل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى أربعين يوماً الصلوات فى جماعة لا
يفوته منها تكبيرة الإحرام كُتِبَ له براءتان: براءة من النفاق وبراءة من النار. وقال سعيد بن
المسيب منذ أربعين سنة ما فاتنى تكبيرة الإحرام فى جماعة. وكان يُسمّى حمامة المسجد.
وقال عبد الرزاق من عشرين سنة ما سمعت الأذان إلا فى المسجد. ويقال إنه إذا كان يوم
القيامة أمر بطبقات المصلين إلى الجنة زُمرأ، قال فتأتى أول زُمرة كأن وجوههم الكوكب الدرى
فتستقبلهم الملائكة فيقولون من أنتم، فيقولون نحن المصلون من أمة محمد صلى الله عليه
وسلم، فيقولون ما كانت أعمالكم فى الدنيا، فيقولون كنا إذا سمعنا الأذان قُمنا إلى الطهارة
لا يشغلنا غيرها، فتقول الملائكة يحق لكم ذلك. ثم تأتى الزمرة الثانية فوق أولئك الحُسن
والجمال كأن وجوههم الأقمار، فتقول الملائكة من أنتم، فيقولون نحن المصلون، فيقولون وما
كانت صلاتكم، فيقولون كنا نتوضأ للصلاة قبل دخول وقتها، فتقول الملائكة يحق لكم ذلك. ثم
تأتى الزمرة الثالثة فوق هؤلاء فى المنزلة والجمال، كأن وجوههم الشمس الضاحية، فتقول
الملائكة أنتم أحسن وجوهاً وأعلى مقاماً فما أنتم، فيقولون نحن المصلون، فيقولون وما كانت
صلاتكم، فيقولون كنا نسمع الأذان فى المسجد فتقول الملائكة يحق لكم ذلك.

وقال بعض العلماء رضى الله عنهم سُميت الصلاة صلاة لأنها صلة بين العبد وبين الله عز وجل، ومواصلة من الله تعالى لعبده، ولا تكون المواصلة والمنال إِلَّا لِتَقَى. قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التَّقْوَى منكم. ولا يكون التَّقَى إِلَّا خاشعاً، فعندها لا يعظم عليه طول الوقوف، ولا يكثر عليه الانتهاء عن المنكر والالتزام بالمعروف، كما قال سبحانه وتعالى إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر. والخاشعون من المؤمنين هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، الحافظون لحدود الله، جزأؤهم البشرى كما قال وبشّر المؤمنين. والخاشعون أيضاً الخائفون الذاكرون الصابرون والمقيمون الصلاة. فإذا كملت هذه الأوصاف فيهم كانوا مُحَبَّتِينَ، وقد قال سبحانه وبشّر المحبتين. وكان ابن مسعود إذا نظر إلى الربيع بن خيثم يقول وبشّر المحبتين، أما والله لو رآك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك، وفى لفظ آخر لأحبك. يقال إنه كان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة لا تحسب جارية ابن مسعود إِلَّا أنه أعمى لشدة غُصّ بصره وطول إطرأقه إلى الأرض بنظره. وكان إذا دق الباب عليه تخرج إليه الجارية فإذا رأتها قالت لعبد الله: صديقك ذاك الأعمى قد جاءك. فكان ابن مسعود يضحك ويقول ويحك ذاك الربيع. ومشى ذات يوم مع ابن مسعود فى الحدادين فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النيران تلتهب صُعق وسقط مغشياً عليه، وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يقق، فحمله ابن مسعود على ظهره إلى منزله فلم يزل مغشياً عليه حتى فاتته خمس صلوات، وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله الخوف. وقد كان عامر بن عبد الله من خاشعى المصلين. وكان إذا صلى ضربت ابنته بالدُفّ وتحدث النساء بما يُردن فى البيت ولم يكن يعقل ذلك ولا يسمعه. وقيل له ذات يوم هل تحدث نفسك فى الصلاة بشيء، قال نعم، بوقوفى بين يديّ الله عز وجل، ومنصرفى إلى إحدى الدارين، وكان يقول لو كُشِفَ الغطاء ما ازددت يقيناً. وقد كان مسلم بن يسار من الزاهدين العاملين، كان إذا دخل الصلاة يقول لأهله تحدثوا بما تريدون وافشوا سرّكم فإنى لا أستمع إليكم، وكان يقول وما يدريكم أين قلبى. وكان يصلى ذات يوم فى مسجد البصرة فوقع خلفه اسطوانة معقود بناؤها على أربع طاقات، فتسامع بها أهل السوق فدخلوا المسجد وهو يصلى كأنه وتد، وما انفتل من صلاته، فلما فرغ جاءه الناس يهنونه، فقال أى شيء تهنونى، قالوا وقعت هذه الاسطوانة العظيمة وراءك فسلمت منها، قال متى وقعت، قيل وأنت تصلى، قال ما شعرت بها.

وقال بعض المصلين الصلاة من الآخرة، فإذا دخلت في الصلاة خرجت من الدنيا، وسئل بعضهم هل تذكر في صلاتك شيئاً، قال وهل شيء أحب إليّ من الصلاة فاذكره فيها، وكان أبو الدرداء يقول من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ، وفي الخبر أن عمار بن ياسر صلى صلاة فخففها، فقيل له خففت يا أبا اليقظان، فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً، قالوا لا، قال لأنى بادرت سهو الشيطان أن رسل الله صلى الله عليه وسلم قال: إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له ثلثها ولا نصفها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها، وكان يقول إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها، وقد ذكر هذا عبد الواحد بن زيد أنه إجماع، فروينا عنه أنه قال أجمعت العلماء أنه: ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل، وقال الحسن كل صلاة لا يحضرها قلبك فهي إلى العقوبة أسرع منها إلى الثواب، وقال إن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الزبير وطلحة كانوا أخف الناس صلاة، فسئلوا عن ذلك فقالوا نبادر بها وسوسة العدو، وروينا عن عمر رضي الله تعالى عنه قال على المنبر إن الرجل ليشيب عارضاه في الإسلام وما أكمل لله تعالى صلاة، قيل وكيف ذاك، قال لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله تعالى فيها، وقال الله جل ذكره وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا: حتى تعلموا ما تقولون، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ تَشَعَّبَ بِهِ الِهْمُومُ لَمْ يُبَالِ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَى أَوْدِيَّتِهَا هَلَكَ، وسئل أبو العالية عن قوله تعالى الذين هم عن صلاتهم ساهون، قال هو الذى يسهو فى صلاته فلا يدرى على كم ينصرف، على شفع أم على وتر، وسئل الحسن عن ذلك فقال هو الذى يسهو عن وقت الصلاة حتى يخرج وقتها، وكان يقول أما والله لو تركوها لكفروا ولكن سهوا عن الوقت، وقال بعض السلف فيها هو الذى إن صلاها فى أول الوقت أو فى الجماعة لم يفرح، وإن صلاها بعد الوقت لم يحزن، وقيل هو الذى لا يرى تعجيلها برأ ولا تأخيرها إثماً، ويقال إن الصلوات الخمس يُلْفَقُ بعضها إلى بعض حتى يتم بها للعبد صلاة واحدة، وقيل من الناس من يصلى خمسين صلاة فيكمل له بها خمس صلوات، وإن الله تعالى ليستوفى من العبد ما أمره به كما فرضه عليه وإلا تمّمه من سائر أعماله النوافل، لأنه ما فرض على العبد إلا ما يطيقه بعونه إذ لم يكلفه ما لا طاقة له برحمته، وروينا عن عيسى عليه السلام يقول الله تعالى لا ينجو منى عبد إلا باداء ما افترضته عليه، وفي الخبر المفسر أول ما يحاسب به العبد الصلاة، فإن وُجِدَت كاملة وإلا يقول

اللّٰه تعالى انظروا هل لعبدى نوافل فنتم فرائضه من نوافله، ثم يعمل بسائر الفرائض. وكذلك يوفى كل فرض من جنسه من النفل، فإذا كانت النوافل فى السهو والتقصير كالفرائض، أو لم يوجد نوافل، فكيف يكون حاله فى الحساب؟

وكان ابن عباس يفسر قوله تعالى كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ، قال يعنى به الكافر، لأن عنده أن كل موضع فى القرآن يُذكر به الإنسان خاصة، أنه يعنى به الكافر. وقد قال اللّٰه تعالى لا يكلف اللّٰه نفساً إلاّ وسعها، يعنى طاقتها. وقال سبحانه وتعالى مخبراً عن المؤمنين ولا تُحْمِلُنَا ما لا طاقة لنا به، فى التفسير اختلاف، والصواب أن اللّٰه عز وجل يكلف المؤمنين خاصة، فضلاً من اللّٰه تعالى ونعمة أثرهم بها على الكافرين، إذ له أن يؤثر بعض عباده على بعض، لأن الفضائل بيده يؤتية من يشاء، وله تعالى أن يحمل الكافر ما لا طاقة له به عدلاً منه وحكمة، كما قال تعالى وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته، قيل صدقاً للمؤمنين وعدلاً على الكافرين. قال اللّٰه تعالى مخبراً عن إخوة يوسف تالله لقد أترك اللّٰه علينا، فهذا نص فى الإيثار لبعض خلقه على بعض. ثم رأيتُ تصديق ابن عباس فى قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفساً إلاّ وسعها، يعنى إلاّ طاقتها من العمل، لأن اللّٰه تعالى افترض على المؤمنين أفعالاً يطيقونها ولم يفترض عليهم ما لا يطيقون.

ورويانا عن النبى صلى اللّٰه عليه وسلم من صلى كما أمر غُفر له ما تقدم من ذنبه. وقد يروى فى خبر يقول اللّٰه تعالى ليس كلُّ مُصلٍّ أُنقبَلُ صلاته، إنما أُنقبَلُ صلاة من تواضع لعظمتى، وخشع قلبه لجلالى، وكفَّ شهواته عن محارمى، وقطع ليله ونهاره بذكرى، ولم يُصرِّ على معصيتى، ولم يتكبر على خلقى، ورحم الضعيف وواسى الفقير من أجلى. على أن أجعل الجهالة له حلماً، والظلم له نورا، يدعونى فآلبيه، ويسألنى فأعطيه، ويُقسم على فأبهره، أكلوه بقوتى، وأباهى به ملائكتى، لو قسم نوره عندى على أهل الأرض لوسعهم، مثله كمثله الفردوس لا يتسنّى ثمرها ولم يتغير حالها. وفى الخبر كم قائم حظه من قيامه السهر والتعب، ومن صلى صلاة وراء إمام فلم يدر ماذا قرأ فهو نهاية السهو، فإنه تارك الأمر للاستماع فيخاف عليه مجانبة الرحمة، لأن اللّٰه تعالى ضمن الرحمة بشرطين، الاستماع والإنصات، وقال سبحانه فى المعينين وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون، وقال تعالى فلما حضروه قالوا أنصتوا. ورويانا فى خبر أن النبى صلى اللّٰه عليه وسلم صلى صلاة

فترك في قراءته، فلما انْقَلَبَ قال ماذا قرأت، فسكت القوم، فسأل أبيّ بن كعب، فقال قرأت سورة كذا وتركت آية كذا فما أدرى أنسخت أم رفعت، فقال أنت لها يا أبيّ، ثم أقبل على الآخرين فقال ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويؤمنون صفوفهم ونيهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم، ألا إن بنى إسرائيل كذلكم فعلوا، فأوحى الله إلي نبيهم أن قل لقومك تحضروني أبدانكم، وتعطوني السننكم، وتغيّبون عنى قلوبكم؟ باطلا ما تذهبون. وقال بعض علمائنا إن العبد يسجد السجدة عنده أنه يتقرب بها إلى الله عز وجل، ولو قسّمت ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا، قيل وكيف يكون ذلك يا أبا محمد، قال يكون ساجدا عند الله وقلبه مصغ إلى هوى، ومشاهد لباطل قد استولى عليه. وهذا كما قال لأن فيه انتهاك حرمة القرب وسقوط هيبة الرب تعالى.

واعلم أن طول الصلاة عليك غفلة، وقصرها سهو، لأنها إذا طالت عليك دلّ على عدم الحلاوة ووجود الثقل بها وكبرها على جوارحك. وإذا قصرت عليك وخفت دلّ على نقصان حدودها ودخول الغفلة والسهو فيها، فالنسيان قصرها. والاستقامة في الصلاة أن لا تطول عليك لوجود الحلاوة ولذة المناجاة وحسن الفهم واجتماع الهم، ولا تقصر عليك لتيقظ فيها ورعايتك حدودها وحسن قيامك بها. وهذه مراقبة المصلين ومشاهدة الخاشعين.

ذكر أحكام الخواطر في الصلاة

وما ذُكِّرَ به العبد في الصلاة من الخير فليسارع إلى فعله فذلك من أحب الأشياء إلى الله تعالى، لأنه أنكره إياها في أحبّ المواطن إليه، وما ذُكِّرَ به من المكروه والمحقوت إليه من المعتاد والمستأنف فليجتنبه، فإنه هو الذي يُبعده من قرب الله سبحانه وتعالى، وتذكيره إياه في محل القرب توبيخاً له وتقديراً، وقد يكون عتياً وتنبيهاً، فترك ذلك مما يقرب إلى الله تعالى ويدل على حسن الاستجابة له. وما خطر به من خاطر إثم أو هوى، أو ذُكِّرَ بهمّ مما يأتى أو ما قد مضى، فإن ذلك وسوسة إليه من عدوه، حسداً له، ليقطعه بذلك عن وقوف قلبه عند كل ركن من أركان الصلاة، ويشغل قلبه عن الوقوف في المناجاة، فيحجبه بما يضره عما ينفعه، ليحرمه بذلك أن يشهد عند كل ذكر من أذكار الصلاة ما يوجب الذكر من تدبير أو تعظيم أو حمد أو دعاء أو استغفار. وإن خطر بقلبه أمر معاشه وتصريف أحواله وتدبير شأنه من المناجاة فذلك من قبل النفس وفكرها بما توسوس به من أمور الدنيا، فإما إن خطرت همّة

محظورة أو فكرة فى معصية مأزورة فهذا هو الهلاك والبعد، يكون عن وصف النفس الأمارّة باستحواذ العدو المُنغوى، فهو علامة الإبعاد والحجاب، ودليل المقت والإبعاد والإعراض، فإذا ابتلى فى صلاته بهذه المعانى فقد اختبر بذلك فعلية أن يعمل فى نفيه مع نفسه، ولا يُمكنه من الظهور من قلبه، ولا يصغى إليه بعقله فيستولى عليه، ولا يحادثه، ولا يطاوله فيخرجه من حدّ الذكّر واليقظة إلى مسامرة الجهل والغفلة. وكل عمل محظور فالهمة به محظورة وفيه نقص، وكل عمل مباح فالهمة به مباحة، وما خطر على قلبه من الخيرات المتأخر فعلها فليعقد النية بذلك فإنه قد ذكّر به وأريد منه. ثم ليمض فى صلاته ولا يشتغل بتدبيره كيف يكون ومتى يكون، أو كيف أكون فيه وعنده إذا كان، فيفوته الإقبال فى الحال بتدبير شأنه فى المال، وهذا هو استراق من العدو عليه، فإن جاهد هذا المصلى نفسه عن مسامرة الفكر، وقابل عدوّه فى قطع وسوسة الصدر، كان مجاهداً فى سبيل الله تعالى، مقاتلاً لمن يليه من أعداء الله تعالى، له أجران: أجر الصلاة للتقرب إلى الكريم، وأجر المصارمة والمحاربة لعدوّه الرجيم. وقد كان الأقوياء من المؤمنين أهل الغلظة على الأعداء والتمكين، إذا ابتلوا بداخل يدخل عليهم فى الصلاة من الأسباب يُخرجهم عن المشاهدة فيها، عملوا فى قطع ذلك الشئ وإبعاده من أصله، إذ كان سبب قطعهم وإبعادهم من قُربهم، فيُستخرج بإدخال ذلك عليهم إخراجهم من الدنيا وهو الزهد فيها،، فيكون ذلك إحساناً من الله إليهم ومريداً منه لهم، وهذا أحد ما زهد لأجله الزاهدون فى الدنيا، لتصفو قلوبهم من الأسباب فتخلص أعمالهم من الوسواس بالاكْتِسَاب. ومن ذلك ما بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نزع الجبة التى كانت عليه فى الصلاة لما نظر إلى علّمها، وقال ألهتنى هذه فى الصلاة يعنى شغلتنى، ونظر إلى شِراك نعلّه فى الصلاة وكان جديداً فأمر أن يُنزع منها ويُعاد لها الشِراك الخلق، وكان قد احتذى نعلًا فأعجبه حسنُها فسجد وقال تواضعت لربى كيلا يمقتنى، ثم خرج بها فدفعها إلى أوّل سائل لقيه، ثم أمر علياً أن يشتري له نعلين جرداوين قلبسهما.

وكان الضعفاء من المؤمنين يعملون فى نفس الوسواس وترك مساكنته ومحادثته فى الحال، لقوادح اليقين فى إيمانهم ولسرعة التيقظ فى قلوبهم، لأن الآفات تدخل من مكان الهوى، وتُمكن الأعداء لطول الغفلة، ولاتساع النفس فى الشهوات، وضعف اليقين، إذ لو قوى يقين العبد لانتشر صدره، ولأطفأ نور يقينه ظلمة هواه، ولعلم يقيناً أن ما هو فيه من الذكّر والصلاة أنفع له وأحمد عاقبة مما تفكر فيه من عاجل دنياه، فيشتغل حينئذ بما له من الذكّر

عما هو عليه من سوء الفكر، فلا يسترق العدو عليه السمع، ويلقى إليه الوسوسة، ويطمع فيه بالغرّة، ويدخل عليه من باب الأمانة، لأنه قد قرّن الأمانى بالإضلال. ألم تسمع إلى ربك تعالى فى قوله ولأضلنهم ولأمنينهم، ثم قال فى مثله وعدهم وشاركهم فى الأموال والأولاد، وما يعدم الشيطان إلّا غروراً، ثم استثنى عباده المسلطين عليه سلطانه، الغالين له بآياته، فلم يصل العدو إليهم لمواصلته لهم وتوكلهم عليه، بوكالته إياهم تنتظم هذه المعانى فى قوله تعالى إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا، وقوله تعالى ونجعل لكما سلطانًا فلا يصلون إليكما بآياتنا، أنتما ومن أتبعكما الغالبون، مع قوله تعالى إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون.

ولا ينبغي للمصلّى أن يدخل فى صلاته حتى يقضى نهمته ويفرغ من حاجته ولا يبقى عليه ما يزعج قلبه ويفرق همّة، ليفرغ قلبه فى صلاته، ويجتمع همه فى وقوفه، ويصحو عقله لفهمه، ويواطىء قلبه قيله، ويقبل على المقبل عليه بمعقوله، وهذا يؤمر به الضعفاء عن مجاهدة الأعداء، والمرضى عن مسابقة الأولياء. وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوى أحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف، وفى كل خير. وقد قال الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر، والمجاهدون فى سبيل الله إلى قوله فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة، مع قوله وكلاً وعد الله الحسنى.

شرح ثالث ما بنى الإسلام عليه وهو الزكاة

كتاب الزكاة

فأما فرائض الزكاة فأربع: الحرية، وصحة الملك، ووجود النصاب وهو مائتا درهم وعشرون دينارًا، واستكمال الحول وهو من شهر إلى مثله.

ذكر فضائل الصدقة وآداب العطاء وما يركو به المعروف ويفضل به المنفقون

روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس فى المال حق سوى الزكاة، وأن جماعة من التابعين كانوا يذهبون إلى أن فى المال حقوقًا غير الزكاة، منهم إبراهيم النخعى، قال كانوا يرون أن فى المال حقوقًا سوى الزكاة، ومنهم الشعبي سئل أفى المال حق سوى الزكاة، قال نعم، أما سمعت قوله تعالى وآتى المال على حبه ذوى القربى الآية، ومنهم

عطاء ومجاهد. وقد كان المسلمون يرون المساواة والفرص والقيام بمؤن العجزة من أنفسهم وأهلهم من المعروف والبر والإحسان، وأن ذلك واجب على المتقين وعلى المحسنين من أهل اليسار والمعروف. وكذلك مذهب جماعة من أهل التفسير أن قوله عز وجل ومما رزقناهم ينفقون، وقوله وأنفقوا مما رزقناكم - مأمورٌ به، وأن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة، وأنه داخل في حق المسلم على المسلمين، وواجب بحُرمة الإسلام ووجود الحاجة، فمن فضائل الزكاة أن يخرجها في أول ما تجب عليه، وإن قدمها قبل وجوبها إذا رأى لها موضعاً يتنافس فيه ويغتنم خوف فوته من غازٍ في سبيل الله عز وجل، أو في دينٍ مطالب، أو جهادٍ وغزو، أو إلى رجل فقير فاضل طراً في وقته، أو ابن سبيل غريب، كان تقدمتها إلى هؤلاء وأمثالهم أفضل وأزكى لأنه من المسارعة إلى الخير، ومن المعاونة على البر والتقوى، ودخل في التطوع بالخير وفعله الذي أمر به، ولا يَأْمَنُ الحادث إذ في التأخير آفات، وللدنيا نوائب وعوائق، وللنفس بدوات، وللقلوب تقليب. وإن جعل رأس الحول أحد الشهرين كان أفضل فإن في هذين خاصية من الفضائل ليست في غيرهما، فأما شهر رمضان فإن الله تعالى خصّه بتنزيل القرآن، وجعل فيه ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر، وجعله مكاناً لأداء فرضه الذي افترضه على عباده من الصيام، وشرّفه بما أظهر من عمارة بيوته بالقيام، وقد كان مجاهد يقول لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى، ولكن قولوا شهر رمضان، وقد رفعه إسماعيل بن أبي زياد فجاء به مسنداً. وأما ذو الحجة فإننا لا نعلم شهراً جمع خمس فضائل غيره: هو شهر حرام، وشهر حج، وفيه يوم الحج الأكبر، وفيه الأيام المعلومات وهي العشرة، والأيام المعدودات وهي أيام التشريق التي أمر الله تعالى بذكره فيها. وأفضل أيام في شهر رمضان العشر الأواخر، وأفضل أيام في شهر الحجة العشر الأول. وقد استحَب بعض أهل الورع أن يقدم في كل سنة بشهر لثلاث يكون مؤخراً عن رأس الحول، لأنه إذا أخرج في شهر معلوم ثم أخرج القابل في مثله فإن ذلك الشهر يكون الثالث عشر وهذا تأخير، فقالوا إنه إذا أخرج في رجب فليخرج من القابل في جمادى الآخرة ليكون آخر سنته بلا زيادة، وإذا أخرج في رمضان فيخرج من قابل في شعبان على هذا لثلاث يزيد على السنة شيئاً، وهذا أحسن. وليتق أن يكون مخرباً للفرص في كل شهر، ثم أن يخرجها طيبة بها نفسه، مسروراً بها قلبه، مخلصاً لربه، مبتغياً بها وجهه لغير رياء ولا سمعة، ولا تزيّن ولا تصنع، ولا يحب أن يطلع عليها غير الله عز وجل، ولا يرجو في إعطائها ولا يخاف في منعها سواء، وليكن ناظراً إلى الله تعالى عارفاً

بحُسْن توفيقه له، وأن يعتقد فضل من يعطيه من الفقراء عليه، ولا ينتقصه بقلبه ولا يزدريه، وليعلم أن الفقير خيرٌ منه لأنه جعل طهرةً وزكاة، ورفعةً ودرجةً في دار المقام والحياة، وأنه هو قد جعل سُخرةً للفقير وعمارةً للعالم.

وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى، قال المن أن تذكرها، والأذى أن تُظهرها. وحُدِّث عن بشر بن الحارث قال سفيان: مَنْ مَنْ فَسَدَتْ صَدَقَتُهُ، قِيلَ كَيْفَ الْمَنْ يَا أَبَا نَصْرٍ، قَالَ أَنْ تَذْكُرَهُ أَوْ تَحْدِثَ بِهِ. وبعضهم يقول المنّ هو أن تستخدمه بالعطاء، والأذى أن تعيّر بالفقر. وقيل المنّ أن يتكبر عليه لأجل أن يعطيه، والأذى أن تنهره أو توبخه بالمسئلة. وفي الحديث أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سرٍّ. وقال بعض العلماء ثلاثة من كنوز البرّ منها إخفاء الصدقة. وروينا في الخبر لا يقبل الله من مُسمع ولا مرأ ولا مئان، فجمع بين المنة والسَمْعَة، كما جمع بين السمعة والرياء وردّ بهن الأعمال، فالمُسمع الذي يتحدث بما صنعه من الأعمال ليسمعه من لم يكن رآه فيقوم ذلك مقام الرؤية، فسوّى بينهما في إبطال العمل لأنهما عن ضعف اليقين، إذ لم يكتف المُسمع بعلم مولاة كما لم يقنع المرأى بنظره فأشرك فيه سواء. وألحق المئان بهما، لأن في المنة معنهما من أنه ذكره فقد سَمِعَ غيره به، أو رأى نفسه في العطاء ففخر به وأدّاه في العلانية فكَتَبَ رياءً.

وجاء في الأثر تفضل صدقة السر على صدقة العلانية سبعين ضعفا. وفي الحديث المشهور سبعة في ظل عرش الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظله، أحدهم رجل تصدّق بصدقة فلم تعلم شماله ما أعطت يمينه، وفي لفظ آخر فأخفى عن شماله ما تصدّقت به يمينه، وهذا من المبالغة في الوصف، وفيه مجاوزة الحد في الإخفاء، أي يُخْفِي من نفسه فكيف غيره. وقد تستعمل العرب المبالغة في الشيء على ضرب المثل والتعجب وإن كان فيه مجاوزة الحد، من ذلك أن الله عز وجل ذمّ قوماً ووصفهم بالبخل والبالغ في وصفهم فقال تعالى أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يُؤتون الناس نقيراً، والنقير لا يريده أحد ولا يطلبه ولا يُعطاه لأنه هو النقطة التي تكون على ظهر النواة منه منبت النخلة. وفيه معنى أشد من هذا وأغمض أنه لما قال فأخفى عن شماله كان لهذا القول حقيقة في الخفاء فهو أن لا يحدث نفسه بذلك ولا يخطر على قلبه، وليس يكون هذا إلا أن لا يرى نفسه في العطاء أصلاً ولا يجرى وهمّ ذلك على قلبه، فإن لم يمكن على الحقيقة أن تُخفى صدقتك عن نفسك فأخف نفسك فيها حتى لا يعلم المُعطى

أنك أنت المعطى، وهذا مقام فى الإخلاص، فإن أظهرت يدك فى الإعطاء فاحفظها سرا إلى المعطى، هذا حال الصادق فقد كان بعض المخلصين يلقي الدرهم بين يديّ الفقير أو فى طريقه أو موضع جلوسه بحيث يراه وهو لا يعلم من صاحبه، وبعضهم كان يصّر ذلك فى ثوبه وهو نائم فلا يعلم من جعله، وقد رأيت من يفعل ذلك، فأما من كان يوصل إلى الفقير على يد غيره ويستكمه شأنه فلا يحصى ذلك من المسلمين، وفى الخبر صدقة السر، وقيل صدقة الليل، تطفى غضب الرب تعالى. وقد أخبر الله تعالى أن الإخفاء أفضل ومعه يكون تكفير السيئات، فقال سبحانه وتعالى وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم، فإن أظهر مسكين نفسه وكشف نفسه للسؤال وآثر التبذل على الصون والتعفف، فلا بأس أن تظهر معروفك إليه، فإن أظهرت زكاتك إرادة السنة والاقتداء بك والتحريض على مثل ذلك من غيرك لينا فسك فيه أخوك فيسرع إلى مثله أمثالك منهم، فحسن، وذلك من التحاض على إطعام المسكين، وقد ندب الله تعالى إليه، وقد قيده فى قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية، قيل سرا التطوع وعلانية الصدقة المفروضة. وكذلك قوله تعالى وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا، القرض الحسن هو التطوع، وقد قيل الحلال، كما قال ورزقنى منه رزقا حسنا أى حلالا.

وقد قال تعالى إن تبدوا الصدقات فنعماً هي، فمدح المبدى بنعم إلا أن ذلك لا يحسن إلا إلى من أبدى نفسه، كأنه هذا السائل الذى يسأل بلسانه وكفه، وقوله تعالى وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء الآية كأنها للمستخفف بالمسئلة وهى لخصوص الفقراء لا يظهرون نفوسهم بما يمنعمهم الحياء والتعفف، فمن أظهر نفسه فأظهر إليه، ومن أخفاها فأخفى له. ومن ذلك كشف عورة الفاسق إنما حرم عليك أن تظهر عورة من يخفى عنك نفسه ويستتر، فإذا أظهر نفسه بها وأعلن فلا بأس أن يظهر عليه، كما جاء فى الخبر من ألقى جلاب الحياء فلا غيبة له. وينبغي أن يجعل صدقته من أفضل ما يحبه من المال، ومن جيد ما يدخر ويقتنى وتستأثر به النفوس، فيؤثر موله به كما أمره وضرب المثل له، فقال أنفقوا من طيبات ما كسبتم، ثم قال ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون، وقال فى ضرب المثل بالعبيد ولستم بأخديه إلا أن تغمضوا فيه، أى لا تقصدوا الرديء فتجعلوه لله تعالى ولو أعطى أحدكم ذلك لم يأخذه إلا على إغماض أى كراهية وحياء، ولا يجعل ما لله تعالى دون ما يستجيد لنفسه، أو ما يكره أن يقتنيه لعافيته أو يأخذه من غيره، أو ما لا يستحسن أن يهديه لنبيلى من العبيد، فتكون قد آثرت نفسك أو

عبداً مثلك على مولاك فإن هذا من سوء الأدب. ولا يقوم سوء أدب واحد في معاملةٍ بجميع المعاملات.

وقد روى في معنى قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً قال طيباً، فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً. وفي حديث أبان عن أنس طوبى لعبد أنفق من مالٍ اكتسبه من غير معصية. وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم. وقد تهدد الله قوماً جعلوا له ما يكرهون ووصفت أسنتهم الكذب أن لهم الحسنى، لا جرم، فأكذبهم في قوله تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف أسنتهم الكذب أن لهم الحسنى، لا جرم أن لهم النار، أى حقاً لهم النار. وإذا دعا لك مسكين عند الصدقة فاردد عليه مثل دعائه حتى يكون ذلك جزءاً لقوله وتخلص لك صدقتك، وإلا كان دعاءه مكافأة على معروفك، فقد كان العلماء يتحفظون من ذلك وهو أقرب إلى التواضع، وكانت عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما إذا أرسلتا معروفاً إلى فقير قالتا للرسول احفظ ما يدعو به، ثم يردان عليه مثل قوله، ويقولان حتى تخلص لنا صدقتنا، وفعل ذلك عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضى الله عنهما. ولا ينبغي أن تقتضى من الفقير الدعاء أو تطالبه بذلك أو تحب منه الثناء والمدح على ذلك فإنه ينقص من الصدقة، وإذا كثر منك وقوى أحبطها، وإن كان عليه أن يدعو لك الفقير ويثنى به عليك فإنما يعمل فيما تعبده مولا به وأمره به، فلا يرى ذلك من حقه عليه، وإذا وصلت إلى الفقير معروفاً فبحسن أدب ولين جانبٍ ولطفٍ كلامٍ وتذللٍ وتواضع، وقد كان بعض الأدباء إذا أراد أن يدفع إلى فقير شيئاً بسط كفه بالعطاء لتكون يد الفقير هى العليا، وبعضهم كان يضعها بين يديه على الأرض ويسأله قبولها منه ليكون هو السائل ولا يناوله بيده إعظاماً له، وهذا يدل على معرفة العبد بربه وحسن أدبه فى عبادته. ومن أحب الثناء والذكر على معرفته كان ذلك حظه منه وبطل أجره. وربما كان عليه فضل من الوزر لمحبتة الذكر والثناء فيما لله تعالى أن يفعله، وفى رزق الله لعبده الذى أجراه على يده.

وأستحب للفقير أن يخصّ ذا المعروف إليه بدعوات شكر لما أولاه وتادباً وتخلّقاً بفعل مولا، لأنه قد جعله سبباً للخير وواسطة للبر، إذ الله سبحانه وتعالى يشهد نفسه بالعطاء، ثم قد أثنى على عبده وشكر له فى الإعطاء، فليقلّ طهر الله قلبك فى قلوب الأبرار، وزكى عملك فى عمل الأخيار، وصلى على روحك فى أرواح الشهداء، فذلك هو شكر الناس والدعاء لهم

وحُسْنُ الثناء عليهم. ومن شكرهم أيضا أن لا يذمهم في المنع، ولا يعيبهم عند القبض، فذلك تأويل الخبر من لم يشكر الناس لم يشكر الله تعالى، فإن فيه إثبات حُكْمِ الأواسط واستعمال حُسْنِ الأدب في إظهار النعم والتخلق بأخلاق النعم، لأنه أنعم عليهم ثم شكر لهم كراماً منه، وكذلك في الخبر العبد الموقن يشهد يد موله في العطاء، فحمد ثم شكر للمتقين إذ جعلهم موله سبب حمده وطرقا لرزقه. وفي الخبر من أسدى إليكم معروفا فكافؤه، فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه. فأما شكر الله تعالى على العطاء فهو اعتقاد المعرفة أنه من الله تعالى لا شريك له فيها، والعمل بطاعته بها. ومن فضل الصدقة أن يقصد بها الفقراء الصالحين الصادقين من أهل التصوف والدين، ممن يؤثر التستر والإخفاء، ولا يُكثر البث والشكوى، وممن فيه وصف من أوصاف الكتاب للفقراء الذين أُحْصِرُوا في سبيل الله، أى حُبِسُوا في طريق الآخرة لعيلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب أو قصور يد، لا يستطيعون ضرباً في الأرض لأنهم مقصوصو الجناح إذ المال لغنى بمنزلة الجناح للطائر، يذهب بماله حيث شاء من البلاد، وينبسط في شهواته كيف شاء من المراد، والفقير محصور عن ذلك لا يستطيعه لقبض يده وقدر رزقه، ومن هذا قوله تعالى قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم وريشاً، قيل المال، وقيل المعاش، يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف، فسَمَّى الله تعالى من لا يعرفهم بالفقر ولا يشهد وصفهم بالتقلل، لظهور تعففهم عن المسئلة، جاهلاً بوصف المؤمنين، ثم وكَّد وصفهم وأظهر للخلق تعريفهم بياناً منه وكشفاً لحالهم، إذ ستروها بالعفة فقال تعرفهم بسيماهم، فالسيما هي العلامة اللازمة والخليقة الثابتة دون التحلى واللبسة الظاهرة، لا يسألون الناس إلحافاً أى بهذه العلامة أيضاً تعرفهم إنْ أَشْكَلُوا عليك فإنهم لا يسألون عفة وقناعة، إلحافاً لا يلتحفون بالأغنياء ولا يلاحقون أهل الدنيا تملقاً وضراعة، أى هم بأحوالهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم، والإلحاف مشتق من اللحاف الذى يلتحف به فيلزم الجسم فقال ليسوا ممن يفعل ذلك لا يلتحفون الأغنياء كاللحاف، ولا يلتحفون المسئلة إلزاماً كالصنعة كما يلتحف بالثوب، فاحرص أن يكون معروفك فيمن فيه هذه الأوصاف أو بعضها فيزكو عملك ويُسْكِرَ فعلك.

والأفضل في هذا المعروف أن يؤثر الرجل إخوانه من الفقراء على غيرهم من الأجانب، فقد روى عن على رضي الله عنه لأن أصل أخاً من إخواني بدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهماً، ولأن أصله بعشرين درهماً أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم، ولأن أصله بمائة درهم أحب إليّ من أن أعتق رقبة. لأن الله تعالى ضم الأصدقاء إلى الأقارب فكان فضل

الصدقة على الأقارب دون البعيد كفضل الصدقة على القرابة دون الأبعد، لأنه ليس بعد صلة الرحم فى معناها أفضل من صلة الإخوان. وكان بعض السلف يقول أفضل الأعمال صلة الإخوان. وليقصد ببره من إذا دفع إليه العطاء حمد الله تعالى وشكره ورأى النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فى نعمة، فإن هذا أشكر العباد لله تعالى، لأن حقيقة الشكر لله بشهود النعمة منه، والإخلاص بحسن المعاملة له، وأن لا يشهد فى النعمة بالعطاء والنعمة بالعمل الصالح سواء. وفى وصية على رضى الله تعالى عنه لا تجعل بينك وبين الله تعالى منعاً، وأعد نعمة غيره عليك مغرمًا - لأنه قد أثنى على من يعطيه ويحمده، فيكون قد حمد غير الذى أعطاه، ونظر إلى سواء، لأن الذى يحمد الله ويشكره ويثنى عليه برزقه يرى أن الله سبحانه وتعالى هو المنعم المعطى فينظر إليه من قرب، فيقين هذا بالله أنفع لصاحب المعروف عند الله من دعاء الآخر المثنى. وفى الخبر أن الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل أن تقع بيد السائل وهو يضعها فى يد السائل، فالموقن يأخذ رزقه من يد الله تعالى، فهو لا يعبد إلا الله تعالى ولا يطلب منه إلا كما أمره فى قوله تعالى فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه.

ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بعض الفقراء بمعروف وقال للرسول احفظ ما يقول، فلما أوصله إليه قال الحمد لله لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره، ثم قال اللهم إنك لم تنس فلانا، يعنى نفسه، فاجعل فلانا لا ينساك. فأخبر الرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسر به، وقال قد علمت أنه يقول ذلك. وقد روى هذا عن عمر وعن أبى الدرداء مع جرير رضى الله عنهم. وقال صلى الله عليه وسلم لرجل توب، فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف الحق لأهله. وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها فى قصة الإفك نحمد الله ولا نحمدك، فسرّه ذلك. وقال لها أبو بكر لما نزل تحصينها وبراعتها قومي فقبلى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالت والله لا أفعل ولا أحمد إلا الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر. وفى لفظ آخر أنها قالت لأبى بكر نحمد الله ولا نحمدك ولا نحمد صاحبك، فلم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بل سرّه وأمر أباها بالكف عنها.

وقد جعل الله تعالى من وصف الكافرين أنهم إذا ذكّر الله وحده فى شيء انقبضت قلوبهم، وإذا ذكّر غيره فرحوا، وجعل من نعتهم أنهم إذا ذكر توحيد وإفراده عند شيء عصوا ذلك وكروهه، وإذا أشرك غيره فى ذلك صدّقوا به، فقال تعالى وإذا ذكّر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة، وإذا ذكّر الذين من دونه إذا هم يستبشرون، وقال أيضا ذلكم

بأنه إن دُعى الله وحده كفرتم، والكفر التغطية، وإن يُشرك به تؤمنوا، والشرك الخلط، أن يخلط بذكره ذكر سواه، ثم قال فالحكم لله العلى الكبير، يعنى لا يشركه فى حكمه خلق لأنه العلى فى عظمته، الكبير فى سلطانه، لا شريك له فى ملكه وعطائه ولا ظهور له من عباد، وفى دليل هذا الكلام وفهمه من الخطاب أن المؤمنين إذا ذكر الله تعالى بالتوحيد والإفراد فى الشيء انشجرت صدورهم واتسعت قلوبهم واستبشروا بذكر الله تعالى وتوحيده، وإذا ذكرت الأواسط والأسباب التى دونه كرهوا ذلك واشمأزت قلوبهم، وهذه علامة صحيحة فاعرفها من قلبك ومن قلب غيرك لتستدل بها على حقيقة التوحيد فى القلب، أو وجود خفى الشرك فى النفس إن كنت عارفاً.

وينبغى أن يجعل صدقته من أجل ما يقدر عليه وأطيبه فى نفسه وجهده، فإن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وزكاء الصدقة ونماؤها عند الله تعالى على حسب حلها ووضعها فى الأخص الأفضل من أهلها. وينبغى أن يستصغر ما يعطى فإن الاستكثار من العجب، والعجب يحبط الأعمال. قال الله تعالى ويوم نحين إذ أعجبتكم كثرتكم، ويقال إن الطاعة كلما استصغرت كبرت عند الله تعالى، وأن المعصية كلما استعظمت صغرت عند الله تعالى. وعن بعض العلماء لا يتم المعروف إلا بثلاث، تصغيره وتعجيله وستره. وقد كانوا يدفعون فى الزكاة المثين، وفى التطوع الألف. وكانوا يصلون الفقير بما يخرج من حد الفقر ومن الحاجة والضر إلى حد الكفاية والغنى ويبقى لهم فضل. وعلى هذا تأويل قوله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما أبقت غنى، أى تكفى الفقير لوقته ويبقى له غنية واستغناء لوقت ثان يستقل بها عن المسئلة والتشرف، فيكون كأنه عمل عملاً ثانياً للمعطى غير عمله الأول بالعتاء، وهذا أحد تأويل الخبر.

وقد وصف الله تعالى أهل الحاجة بأوصاف خمسة فرقها فى كتابه، فقال سبحانه وتعالى وفى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم، وقال تعالى فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر، وقال عز وجل فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير، فأما السائل فهو الذى يسأل بكفه ويظهر السؤال بلسانه، وأما المحروم فهو المحارف الذى حارقه الرزق أى انحرف عنه فقد حرّمه، وقيل هو الذى لا معلوم له ولا كسب قد حرّم التصرف والتعيش، وأما القانع فهو الذى يقعد فى بيته ويقنع بما آتاه الله من غير طلب ولا تعرض، وقيل إن القنوع هو وصف من أوصاف المسئلة من غير إلحاف ولا إلحاح، وهو اسم من الأضداد يكون القنوع العفة والكف، ويكون المسئلة، وأما المعتر فهو الذى يعرض بالسؤال ولا يصرح، تحمله الحاجة على التعريض

ويوقفه الحياء عن التصريح، وأما **البائس** فهو الذي به يؤس وشدة من مرض أو برد أو عضب أو زمانة، ثم إن الله تعالى قد فضل بين الفقراء والمساكين، فقال أهل العلم: **الفقير** الذي لا يسأل، و**المسكين** السائل. وقيل **الفقير** المحارّف وهو المحروم، و**المسكين** الذي به زمانة، واشتقاقه من السكون أى فقد أسكنه الفقر لما سكّنه وأقلّ حركته، وهذه أوصاف، يقال قد تمسكن الرجل وسكن، كما يقال تندرّع وتدرّع إذا لبس مدرّعة، فكذاك الفقير إذا كانت المسئلة لبسة له. وأهل اللغة مختلفون فيهما، قال بعضهم المسكين أسوأ حالا من الفقير، لأن الله تعالى قال أو مسكيناً ذا متربة، فهو الذي لا شىء له، قد لصق بالتراب من الجهد، وذهب إلى هذا القول **يعقوب بن السكّيت**، ومال إليه **يونس بن حبيب**، وقال قلت مرة لأعرابي أفقير أنت، فقال لا والله بل مسكين أسوأ حالاً من الفقير. وبعضهم يؤوله على غير هذا فيقول ذا متربة من الغنى، يقال أثرب الرجل إذا استغنى فهو مترب من المال، أى قد كان مترباً غنياً من أهل النعم ثم افتقر، فهذا أفضل من أعطى. وقال بعض أهل اللغة فى قوله تعالى ذا متربة دليل أن المسكين أسوأ حالا. قال إن الله تعالى لما نعت بهذا خاصة علمت أنه ليس كل مسكين بهذا النعت. ألا ترى أنك إذا قلت اشتريت ثوباً ذا علم نعت بهذا النعت لأنه ليس كل ثوب له علم، فكذاك المسكين الأغلب عليه أن يكون له شىء، فلما كان هذا المسكين مخالفاً لسائر المساكين بين الله تعالى نعت. وبهذا المعنى استدّل أهل العراق من الفقهاء أن للمس هو الجماع بقوله تعالى فلمسوه بأيديهم، أن للمس يكون بغير اليد وهو الجماع، فلما قال بأيديهم خصّ به هذا المعنى فردّوه على من احتجّ به من علماء الحجاز فى قولهم للمس باليد. وقال آخرون بل الفقير أسوأ حالاً من المسكين لأن المسكين يكون له الشىء والفقير لا شىء له. قال الله تعالى فى أصحاب السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر، فأخبر أن لهم سفينة وهى تساوى جملة، وقالوا سمى فقيراً لأنه نُزِعَت فقرة من ظهره فانقطع صلبه من شدة الفقر، فهو مأخوذ من فقار الظهر، ومال إلى هذا القول **الأصمعي** وهو عندي كذلك، من قبل أن الله تعالى قدّمه على الأصناف الثمانية التى جعل لهم الصدقة فبدأ به، فدلّ على أنه هو الأحوج فالأحوج، أو الأفضل فالأفضل. وقال قوم الفقير هو الذي يُعرف بفقره لظهور أمره، والمسكين هو الذي لا يُفطن له ولا يؤبه به لتخفيّه وتسترّه. وقد جاءت السنة بوصف هذا فى الخبر المروى ليس المسكين الذى ترده الكسرة والكسرتان، والتمرة والتمرتان، إنما المسكين المتعطف الذى لا يسأل الناس ولا يُفطن له فيتصدق عليه. وقد قال بعض الحكماء فى مثل هذا

وقد سئل أى الاشياء أشد ، فقال فقير فى صورة غنى. وقيل لحكيم آخر ما أشد الأشياء، قال من ذهبَ مالهَ وبقيت عاداته. وقال الفقهاء المسكين الذى له سبب ويحتاج إلى أكثر منه لضيق مكسبٍ أو وجود عيلةٍ، فهذا أيضا قد وردت السنّة بفقره وذكر فضله فى الحديث الذى جاء أنّ الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال، ويبغض السائل الملحِف. وفى الخبر الآخر إنّ الله تعالى يحب عبده المؤمن المحترف. وكل هذه الأقوال صحيحة، فالأفضل أن توضع الزكاة فى الأحوج فالأحوج والأفضل فالأفضل من أهل العلم بالله تعالى، وأهل المعاملة وأهل الدين لله، المنقطعين عن أهل الدنيا، المشغولين بتجارة الآخرة عن تجارات الدنيا، ثم فى ذى العيال بقدر عياله وبمقدار غناه عن حاجاته، فيكون له بعددهم أجور أمثاله من المنفردين إذ هم جماعة. وقد كان عمر رضى الله عنه يُعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها. وكذلك فى السنّة، رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يعطى العطاء على قدر العيلة، ويعطى المتأهل ضعف ما يعطى العزب، ويعطى كل رجل على قدر أهل بيته.

وحَدَّثنا عن بعض هذه الطائفة قال صحبنا أقواما كان برّهم لنا الألف من الدراهم، انقرضوا وجاء آخرون كان برّهم لنا المئتين، ونحن بين قوم صلتهم لنا العشرات، نخاف أن يجيء قوم شرّ من هؤلاء. وقال بعض السلف رأينا قوما كانوا يفعلون، ونخاف أن يجيء قوم يقولون ولا يفعلون. وإنّ اتفق ذو دين فى عيلة من مساكين فذلك غنيمة المتقين وذخيرة المنفقين، والمعروف فى مثله واقع فى حقيقته. وسئل ابن عمر عن جهد البلاء ما هو، فقال كثرة العيال وقلة المال. وقد جاء فى الخبر لا تأكل إلّا طعام تقى ولا ياكل طعامك إلّا تقى، لأن التقى تستعين به على البر والتقوى فيشركه فى قصده. وفى الخبر أيضا أطعموا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين. وفى لفظ آخر أضف بطعامك من تحبه لله تعالى. وينبغى للموقن أن يفرح ويُسّر بقبول معروفه من الاتقياء لأن ذلك عمله. ومن ردّ عليه فقير برّه فلم يحزنه ذلك أو سرّه ذلك دلّ على ضعف نيته فى الإخراج وقلة إخلاصه بمعرفه، لأن الصادق يسؤه ردّ معروفه إليه ويحزنه، وينبغى أن لا يملك ذلك إن ردّه عليه بل يدفعه إلى فقير آخر لأنه قد أخرجه لله تعالى فلا يرجع فيه، والفقراء شركاء فى العطاء يُردّ عليهم من بعضهم إلى بعض. وكذلك إن أخرج صدقة باسم فقير بعينه ليعطيه إياها فصادف غيره فذكر من هو أحوج منه أو أفضل فلا بأس أن يدفعها إلى الثانى مالم تخرج عن يده أو يكون قد وعده بها. وكذلك إن دفعها إلى من يدفعها إلى فقير بعينه، ثم رأى من أثر فى قلبه فله أن يسترجعها من المأمور

ويُدفعها إليه مالم يكن قد نفدها أو أعلمه بها. وينبغي أن يستبشر بقبول العارفين معروفة لأن ذلك قبول من الله تعالى لعلمه، إذ كان العارف بالله تعالى وأيامه يتصرف عن الله تعالى في الأفعال كما أنه ينطق عنه في المقال، وليس قبوله منه كقبول غيره ولا رده عليه كرده غيره إذ كان الشاهد فيه من الله سبحانه أقوى وأعلى من الشاهد في غيره، ولما هو إلى التوفيق والعصمة أقرب مما سواه من الفقراء.

وحدثني بعض إخواني أن فقيراً بمكة ردّ على بعض الأغنياء معروفة فأخذ يبيكي، فقيل له، فقال أليس هذا عملي قد ردّ عليّ، قيل له فإنّ غيره يقبله، فقال من أين لي مثل هذه العين. وهذا كما قال لأن المؤمن ينظر بعين اليقين ونور الله تعالى، فردّه عن الله تعالى كما قال تعالى ويتلوه شاهدٌ منه. والجاهل يتصرف بهواه عن نفسه فردّه كقبوله، لأنه يأخذه لنفسه ويردّ بنفسه، والعارف إن أخذ فبرّب، وإن ردّ فعن ربّ تعالى. وليزد في عينه من قبلّ منه معروفة نبلاً وجلالة، ويعظم في عينه محبةً ومهابة، لأنه قد أعانه على برّه وتقواه، وأكرمه بقبول جدواه، فليشهد ذلك نعمةً من الله تعالى وإحساناً منه إليه. وعلى العبد أن يجتهد في طلب الاتقياء وذوى الحاجة من الفقراء ويبلغ غاية علمه بذلك، فإنّ قصّر علمه ولم تنفذ فراسته ومعرفته في الخصوص، استعان بعلم من هو أعلم منه وأنفذ نظراً وأعرف بالصالحين وأهل الخير منه، ممن يوثق بدينه وأمانته من علماء الآخرة لا من علماء الدنيا. وعلماء الآخرة هم الزاهدون في الدنيا الورعون عن التكاثر منها، فإنّ حبّ الدنيا غامض قد هلك فيه خلق كثير، لم ينج منه إلا العلماء، ولم يسلم من الدنيا إلا المتحققون بالعلم واليقين، وهم المتقللون من الدنيا، وقد قال الله تعالى وتثبيتاً من أنفسهم، أى يقينا، يعنى أنهم يتثبتون في صدقاتهم أن لا يضعوها إلا في يقين يستروح إليه القلب وتطمئن به النفس. وقد كان بعض العلماء يؤثر بالعطاء فقراء الصوفية دون غيرهم، فقيل له لو عممت بمعروفك جميع الفقراء، فقال لا أفعل بل أؤثر هؤلاء على غيرهم، قيل ولم، قال لأن هؤلاء همهم الله سبحانه وتعالى فإذا طرقتهم فاقة تشنت همّ أحدهم، فلأن أردّ همّة واحد إلى الله تعالى أحب إليّ من أن أعطى ألفاً من غيرهم ممن همّهم الدنيا. فذكر هذا الكلام لأبى القاسم الجنيد فاستحسنه، وقال هذا كلام ولى من أولياء الله تعالى، ثم قال ما سمعت منذ زمان كلاماً أحسن من هذا. وبلغنى أن هذا الرجل اختلّ حاله في أمر الدنيا حتى همّ بترك الحانوت فوجه إليه الجنيد بمال كان صرّف إليه، فقال اجعل هذا في بضاعتك ولا تترك الحانوت فإن التجارة لا تضر مثلك. ويقال إن هذا الرجل كان بقاً ولم

يكن يأخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه. وأما ابن المبارك رحمه الله تعالى فإنه كان يجعل معروفة في أهل العلم خاصة، فقليل له لو عممت به غيرهم، فقال إنى لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء، فإذا اشتغل قلب العالم بالحاجة أو العيلة لم يتفرغ للعلم ولا يقبل على تعليم الناس، فرأيت أن أعينهم وأكفيهم حاجاتهم لتفرغ قلوبهم للعلم وينشطوا لتعليم الناس. هذا طريق السلف الصالح. والتوفيق من الله تعالى للعبد فى وضع صدقته فى الأفضل كالتوفيق منه فى إطعام الحلال الذى فى غيبه يوفقه لأوليائه ويستخرجه لهم من علمه كيف شاء بقدرته.

شرح رابع ما بنى الإسلام عليه وهو الصيام

ذكر فرائض الصيام واعتقاد الصوم إيجاباً لله تعالى عليه وقربة منه إليه وإخلاصاً له. وسقوط الفرض عنه. وأن يجتنب الأكل والشرب والجماع بعد طلوع الفجر الثانى. وأن يتم الصيام إلى سقوط قرص الشمس. وأن لا ينوى فى تضاعيف النهار الخروج من الصوم

ذكر فضائل الصوم ووصف الصائمين

صوم الخصوم: حفظ الجوارح الست: غرض البصر عن الاتساع فى النظر، وصون السمع عن الإصغاء إلى محرّم أو الوزر أو القعود مع أهل الباطل، وحفظ اللسان عن الخوض فيما لا معنى جملة مما إن كتب عنه كان عليه، وإن حفظ له لم يكن له، ومراعاة القلب بعكوف الهم عليه، وقطع الخواطر والأفكار التى كفّ عن فعلها، وترك التمنى الذى لا يجدى، وكفّ اليد عن البطش إلى محرّم من مكسب أو فاحشة، وحبس الرجل عن السعى فيما لم يؤمر ولم يندب إليه من غير أعمال البر، فمن صام تطوعاً بهذه الجوارح الست وأفطر بجارحتين - الأكل والشرب والجماع فهو عند الله تعالى من الصائمين فى الفضل، لأنه من الموقنين الحافظين للحدود، ومن أفطر بهذه الست أو ببعضها أو صام بجارحتين - البطن والفرج، فما ضيّع أكثر مما حفظ، فهذا مفطر عند العلماء، صائم عند نفسه.

ومن فضائل الصوم أن يجتنب من حظوظ هذه الجوارح الشبهات من الأشياء وفضول الحلال، ويرفض الشهوات الداعية إلى العادات، ولا يفطر إلا على حلال متقللاً منه، فبذلك يزكو الصيام. ولا يقبل امرأته فى صومه ولا يباشرها بظاهر جسمه، فإن ذلك إن لم يبطل

صومه فإنه ينقصه، وتركه أفضل، إلا لقوى متمكن مالك لإربه، وليقل نومه بالنهار ليعقل صومه بعمارة الإنكار، وليجد مس جوعه وعطشه، وقد كانوا يتسحرون بالتمرتين والثلاث، وبالحيات من الزبيب والجرعة من الماء، ومنهم من كان يقضم من شعير دابته التماساً لبركة السحور، وليكثر ذكر الله تعالى، وليقل ذكر الخلق بلسانه ويسقط الاهتمام بهم عن قلبه فذلك أذكى لصومه، ولا يجادل ولا يخاصم، وإن شتم أو ضرب لم يكافىء على ذلك لأجل حرمة الصوم، ولا يهتم لعشائه قبل محل وقته، ويقال إن الصائم إذا اهتم بعشائه قبل محل وقته أو من أول النهار كتبت عليه خطيئة، ويرض باليسير مما قسم له أن يفطر عليه، ويشكر الله تعالى عن وجل كثيراً عليه.

ومن فضائل الصيام التقلل من الطعام والشراب وتعجيل الفطر وتأخير السحور، ويفطر على رطب إن كان، وإلا على تمر إن وجد فإنه بركة، أو على شربة من ماء فإنه طهور، هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على جرعة من ماء أو مذقة من لبن أو تمرات قبل أن يصلى، وفى الخبر كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش، قيل هو الذى يجوع بالنهار ويفطر على حرام، وقيل هو الذى يصوم عن الحلال من الطعام ويفطر بالغيبة من لحوم الناس، وقيل هو الذى لا يغض بصره ولا يحفظ لسانه عن الآثام، وفى الحديث الصوم جنّة ما لم يخرقها بكذب أو غيبة، وكانوا يقولون الغيبة تفطر الصائم.

وروي عن ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصوم الغيبة والكذب، وروى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس يفطرن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة، وفى الخبر من اغتاب حرق صومه فليرفع صومه بالاستغفار، ويقال إن الله تعالى لم يفترض شيئاً ويرضى بدونه، وأنه يطالب بما فرضه ويحاسب على ما أوجبه، والمراد من الصيام مجانية الآثام لا الجوع والعطش، كما ذكرناه من أمر الصلاة أن المراد بها الانتهاء عن الفحشاء والمنكر، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يترك قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يترك طعامه وشرابه.

شرح خامس ما بنى الإسلام عليه وهو الحج، وبالحج كمال الشريعة ونتمام الملة

ذكر فرائض الحج

قال الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً، وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة، فإذا وجد العبد زاداً وراحلة لزمه فرض الحج،

فإنَّ أخره بعد وجود ذلك كان مكروهاً، فإن مات ولم يحج أو مات على عدم الإمكان بعد وجوده كان عاصياً لله تعالى من حين أمكنه إلى يوم موته ولم يكن كامل الإسلام، لأن الله تعالى أكمل الإسلام بالحج لما أنزل هذه الآية في الحج يوم عرفة - اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً. وفي الخبر من لم يمنعه من الحج مرض قاطع أو سلطان جائر ومات ولم يحج فلا يبالي مات يهودياً أو نصرانياً. وقال عمر: لقد هممت أن أكتب إلى الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً. وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس: لو علمت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه. وكان ابن عباس يقول: من مات ولم يُزكَّ ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا. وكان يفسره في هذه الآية قال رب أرجعون لعلى أعمل صالحاً فيما تركت، قال أحمج. ومثله فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين، قال أزكى أو أحمج. وكان يقول هذه الآية أشد شئاً على أهل التوحيد، ومن كان ذا قوة على المشي أو ممن يصلح أن يؤجر نفسه وأمن التهلكة في خروجه فحج على ذلك كان فاضلاً في فعله، وللحاج الماشي بكل قدم يخطوها سبعمئة حسنة، والراكب بكل خطوة تخطوها دابته سبعون حسنة، والقوة على المشي من الاستطاعة عند بعض العلماء.

فأما فرائض الحج عند جملة العلماء فستة اختلفوا منها في ثلاث، وهن السعى، والبيتوتة بمزدلفة عند المشعر ليلة النحر، ورمى جمرة العقبة يوم النحر. وأجمعوا على ثلاث وهن الإحرام به، والوقوف بعرفة، وطواف الزيارة. ولم يختلفوا في أن ما سوى هذه سنة واستحباب. ومذهبى في هذا وهو مذهب الأكثر من العلماء أن فرائض الحج أربعة أولها الإحرام به، والوقوف بعرفة بعد زوال الشمس يوم عرفة وآخر حد الوقوف قبل طلوع الفجر من يوم النحر، وطواف الزيارة بعد الوقوف بعرفة وبعد رمى جمرة العقبة، والسعى بين الصفا والمروة بعد الإحرام بالحج إن شئت قبل الوقوف بعرفة وإن شئت بعده. وما سوى ذلك من المناسك فمسنون ومستحب، وبعضه أؤكد من بعض، وفي ترك بعضه كفارة، وفي بعضه لا حرج فيه. وطواف الحج ثلاثة، واحد فريضة إن تركه بطل حجه، وهو طواف الزيارة، وواحد سنة إن تركه كان عليه دم وحجّه تام، وهو طواف الوداع، وواحد مستحب إن تركه فلا شئ عليه وهو طواف الورد. ولم نذكر من فرائض الحج وأحكامه وهيئاته في هذا الباب إلا قوت الأعمال مثل ما ذكرناه من سائر الأبواب في هذا الكتاب على ما يليق ببيانه للمعنى الذى قصدناه فيه، وقد أشبعنا أحكام الحج وما يقال في المشاعر في كتاب مناسك الحج المفرد.

ذكر فضائل الحج وآدابه وهيأته وفضائل الحجاج وطريق السلف السالكين للمنهاج

قال الله سبحانه وتعالى: الحج أشهر معلومات، فمن فرض فيهن الحج» يعنى من أوجبه على نفسه فى هذه الأشهر فأحرم به وهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة، - «فلا رَفَثَ ولا فُسُوقَ ولا جدال فى الحج»، الرفث: اسم جامع لكل لغو وخنى وفُجر من الكلام ومغازلة النساء ومداعبتهن والتحدث فى شأن الجماع. والفُسُوق: جمع فسق وهو اسم جامع لكل خروج من طاعة ولكل تعدى حد من حدود الله تعالى. والجدال: وصف مبالغ للخصومة والمرء فيما يورث الضغائن وفيما لا نفع فيه. فهذه ثلاثة أسماء جامعة مختصرة لهذه المعانى المثبتة أمر الله تعالى بتنزيه شعائره ومناسكه منها، لأنها مشتملة على الآثام وهن أصول الخطايا والإجرام.

والحج فى اللغة: هو القصد إلى من يُعَظَّم، وكانت العرب تقول نحج إلى النعمان، أى نقصده تعظيماً له وتعزيزاً، فينبغى أن يكون الحاج مُعَظَّماً لمن قصده بالحج ليتحقق بمعنى هذا الاسم.

والحج أيضاً سلوك الطريق الواضح الذى يخرج إلى البَغْيَةِ ويوقف على المنفعة، واشتقاقه من المحجة بمنزلة النفس، وهو اسم للطريق مشتق من المنسك وهو من أسماء الطريق، ومنه سمي الناسك لأنه سالك لطريق الآخرة.

فأول فضائل الحج: حقيقة الإخلاص به لوجه الله تعالى، وأن تكون النفقة حلالاً، واليد فارغة من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم، ويكون الهم مجرداً، والقلب ساكناً مطمئناً مملوئاً بالذكر، فارغاً من الهوى، ناظراً أمامه غير ملتفت إلى ورائه. وصحة القصد بحسن الصدق، ثم طيب النفس بالبذل والإنفاق والتوسع فى النفقة والزاد وبذل ذلك، لأن النفقة فى الحج بمنزلة النفقة فى سبيل الله تعالى، الدرهم بسبعمئة درهم، والحج من سبيل الله، روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال ابن عمر وغيره: مَنْ كَرَّمَ الرجل طيب زاده فى سفر. وكان يقول: أفضل الحجاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقينا. وفى حديث ابن المنكدر عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة. وقال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما برّ الحج، قال: طيب الكلام وإطعام الطعام... ويقال إنما سمي سفر لأنه يسفر عن أخلاق الرجال، وبعضهم يقول يسفر عن صفات النفس وجوهرها، إذ ليس كل من حسنت صحبته فى الحضر حسنت صحبته فى

السفر. وقال رجل لآخر إنه يعرفه، فقال له هل صحبته فى السفر الذى يُستدل به على مكارم الأخلاق، قال لا، قال ما أراك تعرفه... ولا يجادل، ولا يخاصم، ولا يُكثر المراء، ولا يرفث بلسانه. وروينا عن بشر بن الحارث قال قال سفيان: من رفث فسد حجه، وليتعلم أحكام المناسك ومعالج الحج وهيأته وآداب المشاهد قبل الخروج، وليكن ذلك أهم شيء إليه، وليقدمه على جميع أسباب السفر فإن هذا هو المقصود والبُغية، فلا يتأبّن عنه، وليُعدّ له رفيقا صالحا محبا للخير مُعينا عليه، إن نسى ذكره، وإن ذكر أعانه، وإن جبن شجّعه، وإن عجز قوّاه، وإن أساء ظنه وضاق صدره وسّع صدره وصبره وحسّن ظنه. ولا يخالف رفيقه ولا يكثر الاعتراض عليه. وليحسن خلقه مع جميع الناس، ويلين جانبه، ويخفض جناحه، ويكف أذا عن الخلق ويحتمل أذاهم، فبهذه المعانى يفضل الحج. وأن يحجّ على رجل أو زاملة فإن ذلك حج المتقين وطريق السلف. يقال حجّ الأبرار على الرجال. وحدث سفيان الثوري عن أبيه قال: برزت من الكوفة إلى القادسية للحج، ووافيت الرفاق من البلدان، فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجوالقات ورواحل، وما رأيت فى جميعهم إلّا محمّلين، وقال مجاهد لابن عمر وقد دخلت القوافل: ما أكثر الحجاج، فقال: ما أقلّهم، ولكن قلّ ما أكثر الراكب. قال وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحاج من الزوامل والمحاميل يقول: الحاج قليل والركب كثير - ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال: هذا نعم الحاج. فينبغى أن يكون رث الهيئة خفيف المؤنة متقللاً من كل شيء، لا يحمل معه من الزاد إلّا ما لا بد له منه مما يحتاج إليه، ولا يسرف فى المبالغة والتناهى فيه، ولا يقتصر ولا يضيق على نفسه ورفيقه، بل يستعمل الاقتصار فى كل شيء والكفاية، ويجتنب من الزى الحمرة فإن ذلك مكروه. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان فى سفر، فنزل أصحابه منزلا، فسرحت الإبل إلى أكسية حُمِر على الاقتاب، فقال: أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم - قال فقمنا نتساعى حتى نزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل، ثم ليجتنب من الزى الشهرة وكل منظور إليه من الأثاث ولا يتشبه بالمترفين ولا بأهل التفاخر والتكاثر فيكتب من المتكبرين. ولا يُكثر التمتع والرفاهة فإن ذلك غير مستحب فى سبيل الله تعالى، لأن المشقة والظما والمخمصّة كلما كثر فى سبيل الله كان أفضل وأثوب، حجّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحته رجل رث وقطيفة خُلقة قيمته أربعة دراهم، وطاف على الراحلة لينظر الناس إليه ويهدتوا بشمائله، وقال عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم - وكان يقول: لبيك اللهم لبيك، حجاً لا رياء فيه ولا سمعة. وقال: لبيك إن العيش عيش الآخرة - وأمر صلى الله عليه وسلم بالشعّت

والاختفاء، ونهى عن التمتع والرفاهية فى حديث فضالة بن عبيد. وفى الخبر إنما الحاج الشعث التفل، يقول الله تعالى لملأته: انظروا إلى زوار بيتى قد جاؤنى شعثاً غبراً من كل فج عميق. وقال الله عز وجل ثم ليقتضوا تفكهم، التفث الشعث والاغبران، وقضاؤه حلق الرأس وقص الأظافر، وكتب عمر بن الخطاب إلى أمراء الأجناد: اخلولقوا واخشوشنوا - أى البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة من الأشياء، وبعض أصحاب الحديث يُصحف هذه الحروف يقول اخلولقوا من الحلق ولا يجوز أن يأمرهم بإسقاط سنة، كيف وقد قال لصبيغ حين توسم فيه مذهب الخوارج: اكشف رأسك - قرأه ذا ضفيرتين، فقال: لو كنت محلولاً لضربت عنقك... ولْيَنْجُ مثال أهل اليمن فى الزى والأثاث، فإن الاقتداء بهم والاتباع لشمائلهم فى الحج طريقة السلف. على ذلك الهدى والوصف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وما عدا وصفهم وخالف هديهم فهو مُحَدِّث ومبتدع. ولهذا المعنى قيل: زَيْن الحجاج أهل اليمن - لأنهم على منهاج الصحابة وطريقة السلف. وقيل فى مدحهم بالتقلل والانفراد لا يغلون سِعْراً ولا يضيّقون طريقاً.. وقد كان العملاء قديماً إذا نظروا إلى المترفين قد خرجوا إلى مكة يقولون: لا تقولوا خرج فلان حاجاً ولكن قولوا خرج مسافراً؛ ويقال إن هذه المحامل والقباب أحدثها الحجاج بن يوسف فركب الناس سنته. وقد كان العلماء فى وقته ينكرونها ويكرهون الركوب فيها، وأخاف أن بعض ما يكون من تماوت الإبل يكون ذلك سببه لثقل ما يحمل.. وينبغى أن يقلل من نومه على الدابة فإنه يقال إن النائم يُثْقَل على البعير. وقد كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلاّ من قعود، يغفون غفوة بعد غفوة، وفى الحديث: لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى.

وبعض علماء الظاهر يقول: إن الحج راكباً أفضل لما فيه من الإنفاق والمؤنة، ولأنه أبعد لضجر النفس وأقل لأذاه وأقرب لسلامته وتمايم حجّه، فهذا عندى بمنزلة الإفطار أفضل يكون إذا ساء عليه خلقه وضاق به ذرعه وكثر عليه ضجره، لأن حسن الخلق وإنشراح الصدر أفضل. وقد يكون كذلك لبعض الناس دون بعض ممن يكون حاله الضجر ووصفه التسخط وقلة الصبر، أو لم يكن يستطيع المشى. وسألت بعض فقهاءنا أى ذلك أفضل - المشى فى العمرة أو يكثرى حماراً يعتمر عليه؟ فيقال يختلف ذلك على قدر شدته على الناس، فإن كان إنفاق الدرهم أشد عليه؟ من المشى فالأكتراء أفضل لما فيه من إكراه النفس عليه وشدته عليها، ومن كان المشى عليه أشق فالمشى أفضل لما فيه من المشقة. وهذا يختلف باختلاف أحوال الناس من أهل الرفاهية والنعمة فيكون المشى عليهما أشد. وعندى أن الاعتماد

ماشيا أفضل، وكذلك الحج ماشيا لمن أطاق المشى ولم يتضجر به وكان له همة وقلب، وقد روينا في خبر من طريق أهل البيت: إذا كان الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف: سلاطينهم للنزهة، وأغنياؤهم للتجارة، وفقراءهم للمسئلة، وقراءهم للسمعة.

ويكره أخذ الأجرة على الحج، وقد كره ذلك بعض العلماء، ولأنه من أعمال الآخرة ويتقرب به إلى الله، يجرى مجرى الصلاة والأذان والجهاد، فلا يأخذ على ذلك أجراً إلا في الآخرة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي العاص: لا تأخذ على الأذان أجراً... وسئل عن رجل خرج مجاهداً فأخذ ثلاثة دنانير، فقال: ليس له من دنياه وآخرته إلا ما أخذ.. فإن كان نية عبد الآخرة أو همته المجاورة واضطُر إلى ذلك، فإن الله تعالى قد يعطى الدنيا على نية الآخرة، ولا يعطى الآخرة على نية الدنيا. وفي الخبر: يؤجر على الحجة الواحدة ثلاثة يدخلون الجنة: الموصى بها، والمنفذ للوصية، والحاج الذي يقيمها لأنه ينوي خلاص أخيه المسلم والقيام بفرضه.

ومن فضائل الحج أن لا يقوى أعداء الله الصادقين عن المسجد الحرام بالمال، فإن المعونة والتقوية بالمال تضامى المعونة بالنفس، والصدء عن المسجد الحرام يكون بالمنع والإحصار، ويكون بطلب المال، فليحتل في التخلص من ذلك فإن بعض علمائنا كان يقول ترك التنقل بالحج والرجوع عنه أفضل من تقوية الظالمين بالمال، لأن ذلك عنده دخيلة في الدين ووليجة في طريق المؤمنين، وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل واحد من المسلمين على ثغر من ثغور الإسلام، فإن ترك المسلمون فاشدّد لئلا يؤتى الإسلام من قبلك.. وفي الخبر المشهور: المسلمون كرجل واحد، ومثل المسلم من المسلمين كمثل الرأس من الجسد، يالكم الجسد لما يالكم الرأس، ويالكم الرأس لما يالكم الجسد.

وينبغي أن يكون في المشاعر والمناسك أشعث أغبر فإنه سنة، ويكثر ذكر الله في طريقه وجميع مناسكه، ويذكر به الغافلين، ويقل ذكر الناس ويلزم الصمت فيما لا يعنيه، ولا يتكلف ما قد كُفي، ولا يدخل فيما لم يكلف. وإن رأى موصعاً للمعروف أمر به، أو منكراً نهى عنه، فهذه المعاني تضاعف أمر الحج وتفضل الحجاج.

واستحب أن يُقرن بين حجة وعمرة من ميقاته، لأن فيه إيجاب هدي يقربه، وليكون جامعاً بين نسكين من ميقات بلده، ويكون قد أتى بالعمرة لأنها مقرونة بالحج في الكتاب، ولأن مذهب كثير من العلماء أنها فريضة كالحج، وجماعة من السلف كانوا يستحسنون الابتداء

بالعمرة وتقديمها على الحج، منهم الحسن وعطاء وابن سيرين والنخعي. وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وأهلّ بهما معا في حديث أنس. وإن قديم العمرة فحج متمتعا ثم أفرد الحج بعدها من عامه فهو أفضل، وهذا اختيار جماعة من العلماء. وإن حج مفرداً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أفرد الحج فيما روينا عن عائشة وجابر. وإذا فرغ من حجه رجع إلى ميقات بلده فاعتمر من هناك فحسن. وقد قال الله عز وجل: **وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ**، فإفرادهما من إتمامهما، وهذا قول عمر وعثمان في الإتمام... وليطفأ لقرانه ويسع طوافين وسعيين ليخرج بذلك من اختلاف العلماء جمعهما أو فرقهما... وليكثر العبد من التلبية في حال إحرامه فهي من أفضل الأذكار فيه، ويرفع بها صوته. وإن قال في تلبية لبيك: يا ذا المعارج لبيك، حجاباً حقاً، تعبداً ورقاً، والرغبة إليك والعمل - فقد روى هذا عن الصحابة. وإن اقتصر على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم فحسن، وفيها كفاية وبلاغ. وأحب أن يذبح، وليجتنب الأكل من ذبح ما كان واجبا عليه، وأستحب أن يأكل مما لم يكن عليه واجبا. وليجتنب المعاييب الثمانية في ذبيحته التي وردت بها الآثار، وكذلك في الأضحية، فقد نُهي أن يُضحيَ بالجدعاء والعُضباء والجرباء، ونُهي عن الشرقاء والخرقاء، والمقابلة والمدابرة، والعجفاء التي لا تنقي، يعني المهزولة. وهذا جميع ما جاء في عيوب الأضاحي بأخبار متفرقة، فالجدع في الأنف والأذن، والقطع فيهما، والعُضْب الكسر في القرن وفي نقصان القوائم، والجرباء من الجرب، والشرقاء المشقوقة الأذن من فوق، والخرقاء المشقوقة من أسفل، والمقابلة المخروقة الأذن من قدام، والمدابرة المخروقة من خلف، والتي لا تنقي المهزولة التي لا نقي لها، والنقي هو المخ. وقد روينا في تفسير قوله تعالى ذلك: **ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب** - قيل تسمين الهدى وتحسينه. وأفضل الهدى بدنة، ثم بقرة، ثم كبش أقرن أبيض، ثم الثني من المعز.

وفي حديث ابن المنكدر عن جابر: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما برّ الحج؟ قال: **العج والثج** - فالعج هو رفع الصوت بالتلبية، والثج هو نحر البدن... وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم: ما عمل آدمي يوم النحر عملاً أحب إلى الله عز وجل من إهراق دم، وإنها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأظلافها، فإن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع بالأرض، فطيبوا بها نفساً وفي الخبر: لكم بكل صوفة من شعرها، وبكل قطرة من دمها حسنة، وإنها لتوضع في الميزان فابشروا... ولا يُضحي بجذع إلا من الضأن فقط وهو ما كان في آخر حوله، وبالثني من المعز والبقر والإبل، وبالثني من المعز

مادخل فى السنة الثانية، والثنى من البقر مادخل فى الثالثة، والثنى من الإبل مادخل فى السنة الخامسة.

وإن أحرم من بلده فقد قيل إنه من إتمام الحج والعمرة ومن عزائم الأعمال. وروينا عن عمر وعلى وابن مسعود رضى الله عنهم: **وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ**، قالوا **إِتِمَامُهَا أَنْ تُحْرِمَ بِهِمَا مِنْ دَوِيرَةِ أَهْلِكَ...** ولتكن حاضر القلب مشاهد القرب عند المواطن المرجو فيها الإجابة، وفى المشاهد المبتغى منها المنفعة، كما قال الله سبحانه وتعالى: **لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ...** وأستحب له أن يمشى فى المشاعر من حين يخرج من مكة إلى أن يقف بعرفة وإلى أن يرجع من طواف الزيارة إلى منى. ومن استحب للحاج الركوب فإنه يستحب له المشى إلى مكة فى المناسك إلى انقضاء حجه، ولأن عبد الله بن عباس أوصى بنبيه عند موته فقال: **يَا بَنِيَّ حَجُّوا مَشَاةً**، فإن للحاج الماشى بكل قدم يخطوها سبعمئة حسنة من حسنات الحرم، قيل وما حسنات الحرم، قال الحسنه بمائة ألف... وأؤكد ما مشى فيه من المناسك وأفضله من مسجد إبراهيم صلى الله عليه وسلم إلى الموقف، ومن الموقف إلى المزدلفة فى الإفاضة، ومن المشعر الحرام غداة النحر إلى منى، وفى أيام رميه الجمار.

وصومه يوم عرفه فيه فضل إن قَوَّى معه على الدعاء والتلبية ولم يقطعه الصوم عن ذلك، فإن أضعفه فالفطر أفضل. ولم يصمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة، ولا أبو بكر، ولا عمر، وصامه عثمان رضى الله عنه وعنهم. وليعتبر فى طريقه وسيره بالآيات وما يرى من الحكمة والقُدرة من تصريف الخلق، وما يحدث الله تبارك وتعالى فى كل وقت، فيكون له فى كل شيء عبرة، ومن كل شيء موعظة، فإنه على مثال طريق الآخرة. وليكن بكل شيء تذكرة، وفى كل شيء فطنة وتبصرة ترده إلى الله تعالى وتدلّه عليه وتذكّره به، ويشهده منها فيتفكر فى أمره، ويستدل به على حكمته، ويشهد منه قدرته. وسئل الحسن: ما علامة الحج المبرور؟ فقال: أن يرجع العبد زاهداً فى الدنيا راغباً فى الآخرة... وقيل فى وصف الحج المبرور هو كَفَّ الأذى، واحتمال الأذى، وحُسْنُ الصحبة، وبذل الزاد. ويقال إن علامة قبول الحج: ترك ما كان عليه العبد من المعاصى، والاستبدال بإخوانه البطالين إخوانا صالحين، وبمجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة، فمن وفق للعمل بما ذكرناه فهو علامة قبول حجه، ودليل نظر الله إليه فى قصده. ومن أصيب بمصيبة فى نفسه وماله فهو من دلائل قبول حجه، فإن المصيبة فى طريق الحج تعدل النفقة فى سبيل الله تعالى، الدرهم بسبعمئة،

ویمثابة الشدائد فى طريق الجهاد.

ولیستكثر من الطواف بالبيت لأنه یستوعب بطواف أسبوع مائة وعشرين رحمة، یكون بكل رحمة ما شاء الله، لأنه سبحانه یختص برحمته من یشاء، وأقل ما له بكل رحمة عشر حسنات، لأن فى حدیث عطاء عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله علیه وسلم: ینزل الله على هذا البيت فى كل يوم مائة وعشرين رحمة، ستون للطائفین، وأربعون للمصلین، وعشرون للناظرین... وفى الحدیث: استكثروا من الطواف بالبيت، فإنه من أقل شىء تجدونه فى صحفكم يوم القيامة، وأغبط عمل تجدونه... ولا تتحدث فى طوافك، وعليك بكثرة ذكر الله سبحانه وتعالى من التسبیح والتهلل والحمد وتلاوة القرآن. وامش بسکينة ووقار وخشوع وانكسار، ولا تزاحم أحدًا، وأقرب من البيت ما أمكن، واستلم الركبتین الیمانیین مع تقبیل الحجر فى كل وتر من طوافك إن أمكن. وقد روينا فى الخبر: من طاف بالبيت حافياً حاسراً كان له كعتق رقبة، ومن طاف أسبوعاً فى المطر غفر له ما سلف من ذنوبه... روى ذلك عن الحسن بن على، قاله لأصحابه ورفعہ إلى رسول الله صلى الله علیه وسلم.

واتقِ الهمة الرديّة، والأفكار الدنيّة، فيقال إن العبد يؤاخذ بالهمة فى ذلك البلد. وعن ابن مسعود: ما من بلد يؤاخذ العبد فيه بالإرادة قبل العمل إلا بمكة... وقال أيضاً: لو هم العبد أن يعمل سواً بمكة عاقبه الله تعالى.. ثم تلا: ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم - يعنى أنه علق العذاب بالإرادة دون الفعل. ويقال إن السيئات تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات، وأن السيئات التى تُكتسب هناك لا تُكفر إلا هناك. وكان ابن عباس يقول: الاحتكار بمكة من الإلحاد فى الحرم. وقيل الكذب فيه من الإلحاد. وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: لأن أذنبت سبعين ذنباً بركية أحبّ إلىّ من أن أذنبت ذنباً واحداً بمكة.. وركية منزلة بين مكة والطائف. وقد كان الورعون من السلف منهم عبد الله بن عمر، وعمر بن عبد العزيز، وغيرهما، يضرب أحدهم فسطاطاً فى الحرم وفسطاطاً فى الحلّ، فإذا أراد أن يصلى أو يعمل شياً من الطاعات دخل فسطاط الحرم ليدرك فضل المسجد الحرام، لأن المسجد الحرام عندهم فى جميع ما يُذكر إنما هو الحرم كله. وإذا أراد أن يتكلّم أو يكلم أهله أو يتغوّط خرج إلى فسطاط الحلّ. ويقال إن آل الحجاج فى سالف الدهر كانوا إذا قدموا مكة خلعوا نعالهم بذي طوى تعظيماً للحرم. وقد سمعنا من لم يكن يتغوّط ولا يبول فى الحرم من المقيمين بمكة. ورأينا بعضهم لا يتغوّط حتى يخرج إلى الحلّ تعظيماً لشعائر الله تعالى وتنزيهاً لحرمه وأمنه. وأعمال البرّ كلها تُضاعف بمكة، والحسنة بمائة ألف حسنة،

على مثال الصلاة فى المسجد الحرام. رُوى معنى ذلك عن ابن عباس وأنس، وعن الحسن البصرى: أن صوم يوم بمائة ألف، وصدقة درهم بمائة ألف درهم... ويقال إن طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة، وأن ثلاث عمّر تعدل حجة، وأن العمرة هى الحجة الصغرى. وهذا فى دليل الخطاب من قوله تعالى يوم الحج الأكبر، فدلّ أن الحج الأصغر هو العمرة. ومن العرب من يسمى العمرة حجا. وفى الخبر: عمرة فى رمضان تعدل حجة.. فمن وُقّق للعمل بما ذكرناه فهو علامة قبول حجة، ودليل نظر الله إليه فى قصده.

ذكر فضائل الحج والحاجين لوجه الله

روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: مَنْ حجَّ هذا البيت فلم يرفُثْ ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.. وفى حديث آخر: من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أُجْرِيَّ له أجر الحاج والمعتمر إلى يوم القيامة، ومن مات فى أحد الحرمين لم يُعرَضْ ولم يُحاسَبْ وقيل له ادخل الجنة... وروى فى الخبر: حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها، وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة... وفى الحديث: الحجاج والعُمّار وفد الله تعالى وزوّاره، إن سألوه أعطاهم، وإن استغفروه غفر لهم، وإن دعوه استجيب لهم، وإن شفعوا أشفعوا... وذكر بعضهم أن إبليس ظهر له فى صورة شخص بعرفة، فإذا هو نازل الجسم مصفر اللون باكى العين مقصوم الظهر، فقال له: ما الذى أبكى عينك؟ فقال: خروج الحاج إليه بلا تجارة. أقول قصده أخاف أن لا يخيبهم فيحزننى ذلك.. قال: فما الذى أنحل جسمك؟ قال: صهيل الخيل فى سبيل الله تعالى، ولو كانت فى سبيلى كان أحب إلى. قال: فما الذى غير لونك؟ قال: تعاون الجماعة على الطاعة، ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلى. قال: فما الذى قصم ظهرك؟ قال: قول العبد أسألك حسن الخاتمة، أقول يا ويلتى، متى يُعجّب هذا بعمله.. ولقى رجل ابن المبارك وقد أفاض من عرفة إلى مزدلفة، فقال: من أعظم الناس جرما يا أبا عبد الرحمن فى هذا الوقت؟ فقال: من قال إن الله عز وجل لم يغفر لهؤلاء.. وقد روينا حديثا مسندا من طريق أهل البيت: أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله عز وجل لم يغفر له... ويقال إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة. وقد رفعه جعفر بن محمد فأسنده. ويقال إن الله عز وجل إذا غفر لعبد ذنبا فى الموقف، غفره لكل من أصابه فى ذلك الموقف.

وزعم بعض السلف إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل الموقف... وهو أفضل

يوم فى الدنيا، وفيه حجّ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع، ولم يحج بعد نزول فرض الحج غيرها، وعليه نزلت هذه الآية وهو واقف بعرفة: **اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً**.. وقال علماء أهل الكتاب: لو أنزلت علينا هذه الآية لجعلنا يومها عيداً.. فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: أشهد، لقد أنزلت فى يوم عيدين اثنين، يوم عرفة ويوم جمعة، على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة... وقد رويانا فى تفسير قوله تعالى: **ليشهدوا منافع لهم** - عن جماعة من السلف، قال غفر لهم ورب الكعبة. وفى تفسير قوله تعالى: **لأقعدن لهم صراطك المستقيم** - قال طريق مكة يصدّهم عنه. ورويانا عن مجاهد وغيره من العلماء دخل حديث أحدهما فى الآخر، كانوا يثلقون الحاج يدعون لهم قبل أن يتدنّسوا، ويقولون تقبّل الله منا ومنكم، وأنّ الحاج إذا قدّموا مكة تلقتهم الملائكة فسلموا على ركبّان الإبل، وصافحوا ركبّان الحمير، واعتنقوا المشاة اعتناقاً. وقال الحسن: من مات يعقّب شهر رمضان، أو يعقّب غزواً، أو يعقّب حجا، مات شهيداً. وقال عمر رضى الله تعالى عنه: الحاج مغفور له. ولن استغفر له شهر ذى الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول... وقد كان من سنة السلف أن يشيعوا الغزاة، وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألونهم الدعاء لهم. وفى الخبر: اللهم اغفر للحاج ولن استغفر له الحاج.

وحدثونا عن **على بن الموفق** قال: حججت سنة فلما كان ليلة عرفة بتّ بمنى فى مسجد الخيف، فرأيت فى المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر، فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله، فقال الآخر لبيك يا عبد الله، قال تدرى كم حجّ بيت ربنا فى هذه السنة، قال لا أدرى، قال حجّ بيت ربنا ستمائة ألف، فتدرى كم قبل منهم، قال لا، قال قبل منهم ستة أنفس، قال ثم ارتفعا فى الهواء فغابا عني، فانتبهت فزعاً، فاغتمت غماً شديداً وأهمنى أمرى، فقلت إذا قبل حج ستة أنفس فأين أكون أنا فى ستة أنفس. فلما أفضنا من عرفة وبتّ عند المشعر الحرام جعلت أفكر فى كثرة الخلق وفى قلة من قبل منهم، فحملنى النوم فإذا الشخصان قد نزلا من السماء على هيتئتهما، فنادى أحدهما يا عبد الله، قال لبيك يا عبد الله، قال تدرى كم حجّ بيت ربنا، قال نعم، ستمائة ألف، قال فتدرى كم قبل منهم، قال نعم، ستة أنفس، قال فتدرى ماذا حكم ربنا فى هذه الليلة، قال لا، قال فإنه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف، قال فانتبهت وبى من السرور ما يجلّ عن الوصف... ذكر فى هذه القصة ستة ولم يذكر السابع. وهؤلاء هم الأبدال السبعة، أوتاد الأرض المنظور إليهم كفاحاً، ثم ينظر إلى

قلوب الأولياء من وراء قلوبهم، فأنوار هؤلاء عن نور الجلال، وأنوار الأولياء من أنوارهم، وأنصبتهم وعلومهم من أنصبة هؤلاء وعلومهم، فلم يذكر السابع وهو قطب الأرض، والأبدال كلهم في ميزانه، ويقال إنه هو الذى يضاهى الخضر من هذه الأمة في الحال ويجاريه في العلم، وأنهما يتفاوضان العلم ويجد أحدهما المزيد من الآخرة، فإنما لم يُذكر والله أعلم لأنه يوجب له من مات ولم يحج من هذه الأمة، لأنه أوسع جاها من جميعهم، وأنفذ قولاً في الشفاعة من الجملة. وقد روينا عن ابن الموفق قال: حججت سنة فلما قضيت مناسكى، تفكرت فيمن لا يُقبل حجه، فقلت: اللهم إني قد وهبت حجتى هذه وجعلت ثوابها لمن لا يُقبل حجه. قال فرأيت رب العزة في النوم قال لى: يا على تَسْخَى عَلَى وأنا خلقت السخاء وخلقت الأسخياء، وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجد والكرم من العالمين. وقد وهبت كل من لم يقبل حجه لمن قبلته... وكان ابن الموفق هذا قد حجَّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا، وقال فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم فقال: يا ابن الموفق - حججت عنى؟ قلت نعم يا رسول الله.. ولبيت عنى؟ قلت نعم. قال: فهذه يدك عندى أكافئك بها يوم القيامة، أخذ بيدك فى الموقف فأدخلك الجنة والخلايق فى كرب الحساب.

ذكر فضائل البيت الحرام

جاء فى الخبر أن الله تعالى وعد هذا البيت أن يحجَّه فى كل سنة ستمائة ألف، فإن نقصوا كلهم الله تعالى بالملائكة، وأن الكعبة تُحشَر كالعروس المزفوف، وكل من حجَّها متعلق بأستارها، يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها. وفى الخبر أن الحجر ياقوته من يواقيت الجنة، وأنه يُبعث يوم القيامة وله عينان، ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقبله كثيرا. وروينا أنه سجد عليه، وكان يطوف على الراحلة فيجعل المحجَّين عليه ثم يقبل طرف المحجَّين، وقبله عمر ثم قال: إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقبلك لما قبلتك.. ثم بكى حتى علا نحيجه، فالتفت إلى ورائه فإذا على، فقال: يا أبا الحسن - ههنا تُسكب العبرات، فقال على: يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع. قال: وكيف؟ قال: إن الله عز وجل لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقاه هذا الحجر، فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجوذ.. قيل فذلك معنى قول الناس عند الاستلام: إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاءً بعهدك، يعنون هذا الكتاب والعهد.

وفى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنا أول من تنشق عنه الأرض، ثم أتى البقيع فيحشرون معي، ثم أتى أهل مكة فأحشروا بين الحرمين... وفى الخبر: أن آدم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم، لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام. وجاء فى الخبر: أن الله تعالى ينظر فى كل ليلة إلى أهل الأرض، فأول من ينظر إليه أهل الحرم، وأول من ينظر إليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام، فمن رآه طائفا غفر له، ومن رآه منهم مصليا غفر له، ومن رآه نائما مستقبل القبلة غفر له... وكثرت الصلاة بعبادان لأبى تراب النخشبى فقال: نومة فى المسجد الحرام أفضل من الصلاة بعبادان... وكوشف بعض الأولياء، قال: رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان، ورأيت عبادان ساجدة لجدة لأنها خزانة الحرم وفرضة أهل المسجد الحرام.

ذكر من كرهه المقام بمكة

كان سفيان الثوري يقول: والله ما أدرى أى البلاد أسكن؟ ف قيل له: خراسان. قال: مذاهب مختلفة وآراء فاسدة.. قيل: الشام. قال: يشار إليك بالأصابع. قيل: فالعراق. قال: بلدة الجابرة، قيل: مكة. قال: تذيب الكيس والبدن... وقال رجل للثوري قد عزمتم على المجاورة بمكة فاوصنى، قال: أوصيك بثلاث: لا تصلين فى الصف الأول، ولا تصحين قرشياً، ولا تظهرن صدقة.. إنما كره له الصلاة فى الصف الأول لأنه يفتقد فيسأل عنه إذا غاب فيشتهر ويعرف إذا واطب، فيذهب الإخلاص ويحصل التزيين والتصنع. وجاء رجل إلى سفيان بمكة فسأله فقال: أرسل معى رجل بمالي فقال ضعه فى سدانة الكعبة - أو قال فى سدة الكعبة - فما ترى؟ قال سفيان: قد جهل فيما أمرك به، وإن الكعبة لغنية عن ذلك. قال فما ترى؟ قال: اصرفه للفقراء والأرامل، وإياك وبنى فلان فإنهم سراق الحاج.

وقد كان بعض السلف يكره المجاورة بمكة، ويحب قصد البيت للحج والخروج منه، إما لأجل الشوق إليه، أو خشية الخطايا فيه، أو حباً للعود. وقد قال الله تعالى: وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً - أى يشوبون إليه، يعودون مرة بعد مرة ولا يقضون منه وطراً. وكان بعضهم يقول: تكون فى بلد وقلبك مشتاق متعلق بهذا البيت، خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بمقامك أو قلبك متعلق إلى بلد غيره. وروى ابن عيينة عن الشعبي: لأن أقيم بحمام أعين أحب إلي من أن أقيم بمكة.. قال سفيان: يعنى إعظاماً لها وتوقياً عن الذنب فيها.. وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يضرب الحجاج إذا حجوا، ويقول: يا أهل

اليمن يمنكم، ويا أهل الشام شامكم، ويا أهل العراق عراقكم... وكان ابن عباس يقول: أجزر بيوت مكة حرام، ولا تقوم الساعة حتى يستحل الناس اثنين، إتيان النساء في أدبارهن، وأجزر بيوت مكة... وكان الثوري وبشر وجماعة من الفقهاء وأهل الورع يكرهون أن يدفع الرجل كراء بيت مكة، حتى قال الثوري إذا طالبوك ولم يكن لك بد من أن تعطيتهم، فخذ لهم من البيت قيمة ما أخذوا منك. وقال بعض السلف: كم من رجل بأرض خراسان أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به.

ويقال إن لله عباداً تطوف بهم الكعبة تقريباً إلى الله عز وجل. وحدثني شيخ لنا عن أبي على الكرماني شيخنا بمكة.. وكان من الأبدال إلا أنى سمعت هذه الحكاية منه.. قال سمعته يقول: رأيت الكعبة ذات ليلة تطوف بشخص من المؤمنين... ويقال لا تغرب الشمس من يوم إلا يطوف بهذا البيت رجل من الأبدال، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض، فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة ولا يرون لها أثراً، وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد، ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف، ثم يُنسخ القرآن من القلوب فلا تذكر منه كلمة، ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية، ثم يخرج الدجال وينزل عيسى ابن مريم عليه السلام فيقتله، والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل يُتَوَقَّع ولادتها.

وروي عن وهيب بن الورد المكي قال: كنت ذات ليلة أصلي في الحجر فسمعت كلاماً بين الكعبة والأستار يقول: إلى الله تعالى أشكو ثم إليك يا جبريل، ما ألقى من الطائفين حولي تفكهم في الحديث ولغوهم ولهوهم، لأن لم ينتهوا من ذلك لانتفضن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه... وفي الخبر: لا تقوم الساعة حتى يُرفع الركن والمقام... وروي أن الحبشة يغزون الكعبة فيكون أولهم عند الحجر الأسود وأخرهم على ساحل البحر بجدة، فينقضونها حجراً حجراً، يناول بعضهم بعضاً حتى يرمونها في البحر. وكذلك يُذكر عن بعض الصحابة وقرأء الكتب السالفة: كائن أنظر حبشياً أصلع أجعد قائماً عليها، يعني الكعبة، هدمها بمعوله حجراً حجراً... وفي الخبر: استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يُرفع، فقد هُدم مرتين ويرفع في الثالثة... ورفع الذي ذكرناه يكون بعد هدمه، لأنه يُبنى من ذي قبل حتى يعود إلى مثل حاله، ويحج مراراً ثم يُرفع بعد ذلك. وروينا في حديث أبي رافع عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم: يقول الله تعالى: إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببיתי فخربته، ثم أخرب الدنيا على أثره.

وليس بعد مكة مكان أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والأعمال فيها مضاعفة، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام... وكذلك قيل: إن فضل الأعمال بالمدينة كفضل الصلاة، كل عمل بألف عمل. وبعد ذلك الأرض المقدسة فإن فضل الصلاة فيها بخمسمائة صلاة، وكل عمل يضاعف بخمسمائة مثله... وروينا عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة.. وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة، وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة، ثم يستوى الأرض بعد ذلك فلا يتبقى مندوب إليه مقصود لفضل دل الشرح عليه، كما جاء في الخبر: لا تُشدّ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى، وبعد ذلك فأى موضع صلح فيه قلبك، وسلم لك دينك، واستقام فيه حالك فهو أفضل المواضع لك.

وقد جاء في الخبر: البلاد بلاد الله تعالى، والخلق عباده، فأى موضع رأيت فيه رفيقا فاقم واحمد الله تعالى... وفي الخبر المشهور: من حضر له فى شىء فلزمه، ومن جعلته معيشته فى شىء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه... وقال نعيم: رأيت الثورى قد جعل جرابه على كتفه وأخذ قلته بيده، فقلت إلى أين يا أبا عبد الله، فقال إلى بلد أملا فيه جرابى بدرهم.. وفى حكاية أخرى: بلغنى أن قرية فيها رخص فأخرج إليها. فقلت وتفعّل هذا يا أبا عبد الله؟ فقال نعم، إذا سمعت فى بلد برخص فاقصده، فإنه أسلم لدينك وأقل لهلك... وكان يقول: هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين! هذا زمان تنقل الرجل، ينتقل من قرية إلى قرية يقر بدينه من الفتنة... وقد كان الفقراء والمريدون يقصدون الأمصار للقاء العلماء والصالحين للنظر إليهم والتبرك والتأدب بهم. وكان العلماء ينتقلون فى البلاد ليعلموا ويردوا الخلق إلى الله تعالى ويعرفوا الطريق إليه، فإذا فقد العاملون وعدم المريدون فالزم موضعاً ترى فيه أدنى سلامة دين، وأقرب صلاح قلب، وأيسر نفس، ولا تنزعج إلى غيره فإنك لا تأمن أن تقع فى شر منه، وتطلب المكان الأول فلا تقدر عليه، والله غالب على أمره، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

الفصل الرابع والثلاثون

فى تفصيل الإسلام والإيمان وشرح عقود معاملة القلب من

مذاهب أهل الجماعة

قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود، وقال سبحانه وتعالى: ولكن

يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان، وقال تعالى : ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم، وقال جل ثناؤه : ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ... فعمدُ القلوب وكسبُها هو عقودها وأعمالها وعقود القلب التي هي السنّة المجتمع عليها، نقلها الخلف عن السلف ولم يختلف فيها اثنان من المؤمنين، فيها ست عشرة خصلة - ثمان واجبات في الدنيا، وثمان واقعات في الآخرة - فأما اللاتى هن في الدنيا: * أن يعتقد العبد أن الإيمان قول وعمل، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، ويقوى بالعلم ويضعف بالجهل: * وأن القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق، وعلمه القديم صفة من صفاته ، هو متكلم به بذاته. وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما تقرّب العبد إلى الله عز وجل بفضل من شيء خرج منه، وهو كلامه ... وروينا عن ابن عباس أن علياً رضى الله تعالى عنهما دعا عند قتال صفين : يا كهيص ، أعوذ بك من الذنوب التي توجب النقمة، وأعوذ بك من الذنوب التي تغير النعم، وأعوذ بك من الذنوب التي تهتك الحرّم، وأعوذ بك من الذنوب التي تحبس غيث السماء، وأعوذ بك من الذنوب التي تدل الأعداء، انصرونا على من ظلمنا ... قال الضحّاك بن مزاحم فكان على رضى الله عنه يقدّم هذه بين يدي كل شديدة. وفيما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله أعوذ بكلمات الله وأسمائه كلها، كما قال أعوذ بعزة الله وقدرته، دليل أن الكلام والأسماء صفات، وعن علي رضى الله تعالى عنه حين حكّم الحكمين فنقم عليه الخوارج ذلك، فقالوا حكّم في دين الله من المخلوقين، فقال والله ما حكمت مخلوقا، ما حكمت إلا القرآن، وقال أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه حين سمع قرآن مسيلمة الكذاب الذي افتعله وتخّصه يضاهى به كلام الله تعالى والله ماخرج هذا من ال ولا من تقى، قال أبو عبيدة يعنى ما خرج من الله تعالى، قال وفيه دليل أن القرآن غير مخلوق ، وأنه خرج من الله تعالى، تكلم به، قال ومن هذا قوله تعالى : لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة، معناه الله عز وجل لا يرقبونه . وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى ذلك في قوله فضلُ كلام الله عز وجل على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه .. وذلك أنه خرج منه، وقرأت في مصحف ابن مسعود ، قال ياموسى قد فضلتك برسالاتى ويكلامى على الناس، وهذا لا يجوز فيه إلا التكلم بالذات، مع قوله سبحانه وتعالى : وكلم الله موسى تكليما، قال أهل اللغة المصدر إذا أدخل فى الفعل فهو للمواجهة والوصف لا للأمر بالفعل ولا على المجاز. * ثم تسليم أخبار الصفات فيما ثبتت به الرويات وصحّ

النقل، ولا يتأول ذلك ولا يُشَبَّه بالقياس والعقل، ولكن يعتقد إثبات الأسماء والصفات بمعانيها وحقائقها لله تعالى ، وينفى التشبيه والتكييف عنها، إذ لا كفؤ للموصوف فيُشَبَّه به، ولا مثل له فيجنس منه، ولا نُشَبَّه ونصِف، ولا نُمَثَّل ونعرِّف ونُكَيِّف. وفي رد أخبار الصفات بطلان شرائع الإسلام من قِبَل أَنَّ الناقلين إلينا ذلك هم ناقلو شرائع الدين وأحكام الإيمان، فإن كانوا عدولا فيما نقلوه من الشريعة فالعدل مقبول القول في كل ما نقله، وإن كانوا كذبا فيما نقلوا من أخبار الصفات فالكذب من دود القول في كل ما جاء به، والكذب على الله كفر، فكيف تُقبل شهادة كافر؟ وإن جاز أن يجترؤا على الله عز وجل بأن يزيّدوا في صفاته ما لم يسمعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم إلى أن يكذبوا على الرسول فيما كان من الأحكام أولى، ففي ذلك إبطال الشريعة وتكفير النقلة من الصحابة والتابعين بإحسان، فلذلك كفر أصحاب الحديث من نفى أخبار الصفات . * **ويعتقد تفضيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته رضى الله عنهم ورضوا عنه** كافة، ويسكت عما شجر بينهم، وينشر محاسنهم وفضائلهم، لتألف القلوب بذلك ونسلم لكل واحد منهم ما فعله، لأنهم أوفر وأعلى عقولا منا، فقد عمل كل واحد بعلمه ومنتهى عقله فيما أدّى إليه اجتهاده، وإن كان بعضهم أعلم من بعض، كما أن بعضهم أفضل من بعض، إلا أن علومنا وعقولنا تضعف وتنقص عن علم أديانهم علما، كما فضلوا علينا بالسوابق سبقا. * **وأن يقدم من قدم الله ورسوله** وأجمع المسلمون الذين تولّى الله إجماعهم على الهداية، وضمن لرسوله الله صلى الله عليه وسلم تفضيلا وتشريفا لهم أن لا يجتمعوا على ضلالة . وقد قال **عليّ** لما قيل له ألا تستخلف علينا، فقال لا أستخلف عليكم بل أكلِّمكم إلى الله عز وجل، فإن يرد بكم خيرا جمعكم بعد نبيكم على خيركم، قال **إبراهيم النخعي** فلما سلم **الحسن بن عليّ** رضى الله تعالى عنهما الأمر إلى **معاوية** سُميت سنة الجماعة، وقال له رجل من الشيعة يأمُذّل المؤمنين، فقال بل أنا معز المؤمنين، سمعت أبا عليه السلام يقول لا تكرهوا إمارة معاوية فإنه سيئى هذا الأمر بعدى، وإن فقدتموه رأيتم السيوف تبدر عن كواهلها كأنها الحنظل. فليعتقد بقلبه من رضى الصحابة بإمامته وأجمعوا على خلافته. واتفق الأئمة من **أهل الشورى** على تقدمته على حديث **ابن عمر** في التفضيل، قال : كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **أبو بكر ثم عمر ثم عثمان**، فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكر... وعلى حديث **سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال: قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم : الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً ... فهؤلاء الأربعة خلفاء النبوة ، وهم أئمة الأئمة من العشرة ، وعيون أهل الهجرة والنصرة ، وخيار الخيار من الأصحاب . كما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله عز وجل اختار أصحابي على العالمين ، واختار من أصحابي أربعة فجعلهم خير أصحابي ، وفي كل أصحابي خير ، واختار أمتي على الأمم ، واختار من أمتي أربعة قرون ، فكل قرن سبعون سنة ... فإننا نحن قوم متبعون نقفو الأثر ، غير مبتدعين بالرأى والمعقول نرد به الخبر ، إذ لا مدخل للقياس والرأى فى التفضيل ، كما لا مدخل لهما فى الصفات وأصول العبادات ، وإنما يؤخذ التفضيل توقيفا وتسليما ، ومن طريق الإجماع والاتباع خشية الشذوذ والابتداع ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى ، عُصَوَا عليها بالنواجذ ومن شدَّ قفى النار ... وقال تعالى فى تصديق ذلك : **ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم ...** وإنما جاء الترتيب فى التفضيل والخلافة مخالفاً للقياس والمعقول ، توكيداً للنبوة ، وتأييداً للرسالة ، لئلا تلتبس النبوة بالملك ، ولا ينحو النبى صلى الله عليه وسلم فى الخلافة نحو الأ كاسرة والأقاصرة فى المملكة ، وكما كانت النبوة مخالفة للملك جاءت الخلافة على غير سيرة الملوك من استخلاف أبنائهم وأهل بيته . ولو كان للمعقول والقياس مدخل فى التفضيل لكان أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن ابنه ، لأن فيه النبوة ، والعباس عمه إذ فيه الأبوة ، وقد أجمعوا على خلاف ذلك . وبمعنى هذا من إخراج الخلق من المألوف ورفع سكنهم عن المعهود أن **أبا قحافة وأبا سفيان** ماتا مؤمنين ، وأن أبا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمه ماتا كافرين ، أجمع أهل النقل والتواريخ على ذلك . وقال **أبو بكر الصديق** رضى الله تعالى عنه لما أسلم أبوه بين يدي رسول الله عام فتح مكة : والله يارسول الله لإسلام **أبى طالب** كان أحب إلى لو أسلم من إسلام أبى ليقر الله به عينك - فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأيضاً فلما سبق فى علم الله تعالى أن يجعل هؤلاء الأربعة خلفاء النبوة بما قدر الله من أعمارهم ، فلم يكن يتم ذلك إلا بترتيبهم على مراتبوا فى الخلافة ، فكان آخرهم استخلافها هو آخرهم موتاً ، فدبر خلافتهم على ما علم من آجالهم ووفى لهم بما وعدهم من استخلافهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم من خلائف أنبيائه السوالف ، ومكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم ويدلهم أمنا بعد خوفهم ، كما قال الصادق فيما عهد ومن أوفى بعهده من الله ، فذلك تأويل قوله عز وجل : **وعد الله الذين آمنوا وعملوا**

الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم - الآية* وإن يعتقد أن الإمامة في قریش خاصة دون سائر العرب كافة إلى يوم القيامة. وأن لا يخرج على الأئمة بالسيف ويصبر على جورهم إن كان منهم، ويشكر على المعروف والعدل، ويطيع إذا أمر بالتقوى والبر حتى تأتيه يد خاطئة أو منية قاضية، كذلك السنة. قال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله تعالى: هذه الأمة ثلاث وسبعون فرقة، اثنتان وسبعون هالكة، كلهم يبغض السلطان، والناجية هذه الواحدة التي مع السلطان... وسئل أي الناس خير؟ فقال: السلطان. قيل: كذا نرى أن شر الناس السلطان؟ فقال: مهلاً، إن لله تعالى في كل يوم نظرتين، نظرة إلى سلامة أموال المسلمين ودمائهم، ونظرة إلى سلامة أفكارهم، فيطلع في صحيفته فيغفر له ذنوبه... وقال أبو محمد: الخليفة إذا كان غير صالح فهو من الأبدال، وإذا كان صالحاً فهو القطب الذي تدور عليه الدنيا... قوله من الأبدال يعني أبدال الملوك... كما حدثنا عن جعفر بن محمد الصادق أنه قال: أبدال الدنيا سبعة، على مقاديرهم يكون الناس في كل زمان من العباد والعلماء والتجار والخليفة والوزير وأمير الجيش وصاحب الشرطة والقاضي وشهوده. وروينا في الخبر: عدل ساعة من إمام عادل خير من عبادة سنتين سنة. ويقال إن الإمام العادل يوضع في ميزانه جميع أعمال رعيته. وكان عمرو بن العاص يقول إمام غشوم خير من فتنة تدوم. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: يكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله تعالى بهم أكثر، فإن أحسنوا فلهم الأجر وعليكم الشكر، وإن أساءوا فعليهم الوزر وعليكم الصبر. وفي الخبر الآخر: يليكم أمراء يقولون مالم يعرفون، ويفعلون ما ينكرون، وفي لفظ يفعلون مالم يؤمروا. قلنا أفلا نقاتلهم، قال: لا، ما صلوا. وفي الحديث الآخر: ما أقاموا الصلاة... وكان سهل رحمه الله تعالى يقول من أنكر إمامة السلطان فهو زنديق. ومن دعاه السلطان فلم يجب فهو مبتدع، ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل... وكان يقول الخشيبات السود المعلقة على أبوابهم أنفع للمسلمين من سبعين قاضياً يقضون في المسجد... وقد كان أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى يقول إذا كان السلطان صالحاً فهو خير من صالحى الأمة، وإذا كان فاسقاً فصالحو الأمة خير منه. وهذا قول عدل.* ولا يكفر أحداً من أهل القبلة بذنب وإن عظم، ولا ينزله جنة ولا ناراً بل يرجو له ويخاف عليه، وأن من مات مصراً على الكبائر عن غير توبة منها في مشيئة الله تعالى، إن أثبت وعيده عليه كان عدلاً، وإن عفا عنه وسمح له بحقه كان ذلك منه فضلاً. ولا نحكم ولا نقطع على الله تعالى

بشيء ، ولا نوجب لنا عليه شيئاً ، إنما نحن بين عدله وفضله ، ويمشيئته واختياره ، إن حقق علينا وعيده فنحن أهل ذلك ، وإن غفر لنا فهو أهل التقوى وأهل المغفرة . كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : من وعده الله تعالى على عمل ثواباً فهو منجزه له ، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار... والحديث الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ، فقال : جزاؤه جهنم إن جازاه... ففى كل قضاء الله تعالى حكمة بالغة وعدل وحكم صادق وحق. *

وأن يُصدق بجميع أقدار الله تعالى خيرها وشرها ، أنها من الله تعالى ، سابقة فى علمه ، جارية فى خلقه بحكمه ، وأنهم لاحول لهم عن معصيته إلا بعصمته ، ولا قوة لهم على طاعته إلا برحمته ، وأنهم لا يطيقون ما حملهم إلا به ، ولا يستطيعون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً إلا بمشيئته . ونؤمن بقدرة الله وآياته فى ملكه وغيب ملكوته ، مما ذكر فى الأخبار من كراماته لأوليائه وإجاباته لإحبابه ، وإظهار القدرة للصديقين والصالحين ، مزيداً لإيمانهم ، وتثبيتاً ليقينهم ، وتكرمة وتشريفاً لهم ، وأنه ليس فى ذلك إبطال لنبوة الأنبياء ، ولا إحاض حججهم من قبل أن هؤلاء غير مثبتين ولا مخالفين للأنبياء ولا ادعوا مظهر لهم بحولهم وقوتهم ، ولا أظهروا دعوة إلى أنفسهم ، ولا تظاهراً به ، ولا اجتلاءً بالدنيا ، ولا طلباً للرياسة على أهلها ، وإنما هو شيء كشفه الله تعالى لهم من سر ملكوته كيف شاء ، وأظهرهم عليه من غيب قدرته أين شاء كما شاء ، تخصيصاً لهم وتعريفاً ، وهم للأنبياء متبعون ، وعلى آثارهم مقتفون ، ولستنتهم مقتدون ، فاتاهم الله تعالى ذلك ببركة الأنبياء ويحسن اتباعهم لهم ، ولأنهم إخوانهم أبدالاً لا أشكلاً لهم ، وعندهم أمثالا . وقد تواترت الأخبار عن الصحابة والتابعين الأخبار بما ذكرناه فغنيانا بالتواتر عن التناظر .

وأما الثمانى الواقعات فى الآخرة : * فإن يعتقد العبد مساملة منكر ونكير ، يُعدان العبد فى قبره سوياً ذا روح وجسد ، فيسألانه عن التوحيد وعن الرسالة ، وهى آخر فتنة تُعرض على المؤمن ، وهما فتنا القبر . كذلك روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو معنى قول الله عز وجل يثبّت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ، قيل عند مساملة منكر ونكير ، ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء . * وعذاب القبر حق وحكمة وعدل على الجسم والروح والنفس ، يشتركون فى ذلك حسب اشتراكهم فى المعصية ، وإن كان نعيماً كان ذلك على الجسم والروح والنفس ، يشتركون فى النعيم كما

اشتركوا فى الطاعة. وهذا من أحكام الآخرة يكون بمجارى القدرة، ليس على ترتيب العقول ولا عُرِف العقول، يوصل الله العذاب والنعيم إلى الأرواح والأجسام وهى متفرقة فيتصل ذلك بهما كأنهما متفقان، وليس فى القدرة مسافة ولا ترتيب ولا بعد ولا توقيت * **ويؤمن بالميزان** ذى الكفتين واللسان أنه حق وعدل وحكمة وفضل، كما جاء وصفه من أن طبقات السموات والأرض توزن فيه الأعمال بقدرة الله تعالى والصنح يومئذ مثاقيل الذر والخرذل بحقيقة العدل، **وقد خاب من حمل ظلما**، فتكون الحسنات فى صورة تطرح فى كفة النور فيثقل بها الميزان برحمة الله تعالى، وتكون السيئات فى صورة سيئة تطرح فى كفة الظلمة، فيخف بها الميزان بعدل الله تعالى. * **ويعتقد أن الصراط حق** على ما جاء وصفه فى الآثار كدقة الشعرة وحد السيف، وهو طريق الفريقين إلى الجنة أو النار، يثبت عليه أقدام المؤمنين بقدرة الله عز وجل، فيحملهم إلى الجنة بفضل الله تعالى، وتنزل عنه أقدام المنافقين فتهدى بهم فى النار بحكم الله عز وجل * **ويؤمن بوقوع الحساب** وتفاوت الخلق فيه، فمنهم من يحاسب حساباً يسيراً، ومنهم من يدخل النار بغير حساب وهم الكفرون. وكان إمامنا أبو محمد رحمه الله تعالى يقول: يُسأل الأنبياء عن تبليغ الرسالة، ويُسأل الكفار عن تكذيب المرسلين، ويُسأل المبتدعة عن السنة، ويُسأل المسلمون عن الأعمال. * **ويؤمن بالنظر إلى الله جلّ جلاله عياناً بالأبصار** كفاحاً، مواجهة تكشف الحجب والأستار بقدرة الله ومشيبته ونوره ورحمته كيف شاء، وهو معنى قول الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة، فالحسنى الجنة، والزيادة النظر إلى الله تبارك وتعالى. وكذلك فسّر رسول الله صلى الله عليه وسلم. * **ويعتقد إخراج الموحدين من النار بعد الانتقام**، حتى لا يبقى فى جهنم موحّد، بفضل الله، ثم بشفاعته الشافعين من النبيين والصدّيقين، وأنّ لكل مؤمن شفاعته بإذن الله فيشفع النبيون والصدّيقون والعلماء والشهداء وسائر المؤمنين، كل واحد وسّع جاهه وقدر منزلته، أجمعت الرواة بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى إثبات الشفاعته وفى إخراج الموحدين من النار، وهم الجهنميون من أهل الطبقة العليا من النار، وهو معنى قول الله تعالى: **ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين**، قال أهل التفسير ذلك عند إخراج الموحدين من النار، ويبقى الباقي لرحمة أرحم الراحمين، فيخرج من النار بمشيئته وسعة رحمته وفضل فضله من لم يشفع لهم الشافعون، ولم يقدم فى الشفاعته لهم المرسلون. هكذا روينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذه عقود السنة الهادية، وطريقة الأمة

الراضية . وقد أجمع السلف من المؤمنين على ماذكرناه من قبَل أنه لم يُنقل عن أحد منهم خلافه ، ولا رُوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضده ، بل قد رُوى في كل ماذكرناه أخبار توجب إيجابه ، ومعان تشهد لإثباته ، وتولى الله تعالى إجماعهم على سنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما تولى إظهار دينه على الدين كله .

ورويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل ضمن لى ، وفى لفظ آخر أعطانى ، أن لا تجتمع أمتى على ضلالة ، فإذا رأيتم خلافا فكونوا مع السواد الأعظم . والسواد الأعظم يعبر به عن الكثرة ، فالمختلفون متفقون على أن السواد الأعظم ما عليه العامة من المسلمين والكافة من العموم ، وأن المبتدعة والمخالفة لما ذكرناه إنما هم فرق وشراذم قليلون ، وشيخ وأحزاب متفرقون ، لأن كل مبتدعة منهم فرقة ، وكل شرذمة منهم مختلفة ، وليس السواد الأعظم والجم الغفير الدهماء إلا **أهل السنة والجماعة** ، وهم السواد العامة ، ولذلك كان **عمر بن عبد العزيز** وغيره من الصالحين يقولون ديننا دين العجائز وصبيان المكاتب ودين الأعراب ، أى هو القَوى السليم العام ، وفسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الآخر فقال : مَنْ كان على ما أنتم عليه اليوم... فأجمعت الأمة على أن ما أحدثت الفرق المختلفة لم تكن عليه الصحابة ولا تكلموا فيه ولا نُقلَ عنهم ، وأنهم كانوا على ماذكرناه أنفاً لأنه لم يُروَ عن أحد منهم خلافه ، بل قد نقل عنهم وفاقه فى القرن الأول والثانى ، ثم حدث ماذكرناه من الخلاف فى بعض القرن الثالث وفى القرن الرابع . **فَلله** الحمد ربّ السموات وربّ الأرض ربّ العالمين على حُسن توفيقه وجميل هدايته ، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، فنعمة الله تعالى علينا بالسنّة كنعمته علينا بالإسلام ، إذ نعمته علينا برسول الله صلى الله عليه وسلم كنعمته علينا بمعرفته ، لاقتران طاعته بطاعته ، ولحاجة الكتاب العزيز إلى تفسير سنّته . وقد رويانا فى حديث **عمر** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشيطان مع الواحد ، وهو من اثنين أبعد . ذنبُ أحدكم كذنب الشاة يتبع الشاة والقاصية ، فمن أراد بحبوة الجنة فليلزم الجماعة ، ومن شذّ ففى النار . ورويانا عن **أبى غالب** عن **أبى أمامة** أنه نظر إلى **رعوس الحرورية** جىء بها من البصرة فُنصبت على الخشب بدمشق ، قال شر قتلى تحت ظل السماء ، ثم قال كلاب النار ، ثم قرأ **فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة** ، ثم قرأ **يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم** ، ويشير بإصبعه إليهم ، ثم بكى ، فقلت يا أبا أمامة تقول فيهم

ماتقول ثم تبكى، فقال قاتل الله إبليس ماصنع هؤلاء الناس يا أبا غالب، إنهم كانوا على ديننا فأبكى مما هم لاقون، هؤلاء بأرضك كثير فأعيزك بالله منهم ثلاث مرات، فقلت آمين يا أبا امامة، أشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو شيء تقوله من قبل رأيك، قال لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا أربع يقول: تفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، تزيد أمتي عليها فرقة، كلها في النار إلا السواد الأعظم، والجماعة خير من الفرقة، والطاعة خير من المعصية... هؤلاء **الخوارج**، وهم **الحرورية** الذين خرجوا على أمير المؤمنين **علي بن أبي طالب** رضى الله تعالى عنه، وهم **أول قرن** نبغ من المبتدعة، **وأول بدعة** ابتدعت في الإسلام، وكانوا قرأء، المصاحف في أعناقهم، والسجادات كركب المعزى في جباهم، فأنكروا عليه تحكيم الحكمين، وسألوه أن ينقض حكمه فيرجع عنه، وقالوا لاحكم إلا لله، وأنكروا أمر السلطان، ورأوا الخروج على الإمام، وكفروا عثمان، وصوبوا قتل غوغاء المصريين له، وطالبوا علياً عليه السلام أن يوافقهم على رأيهم ويتابعهم على أهوائهم على أن يقاتلوا معه المسلمين إن رجع عن تحكيم الحكمين، وكفروا أهل الكباثر بالمعاصي، فرأى على ما أراه الله تعالى، وبما عهد إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، من قتل المارقين فقتلهم، فهؤلاء في النار، وقَاتِلُوهم - على وأصحابه - خير أهل الأرض في الجنة. وكان رئيسهم في الضلال وفي القتال **عبد الله بن الكوا الأعمور**، وكان على يبيضه ويسببه قبل أن يظهر منه ما ظهر، فخرج عليه عبد الله بن الكوا في ستة آلاف، فأرسل على عليه السلام **عبد الله بن عباس** إليهم يناظرهم ويحاجهم فسبوه ويطشوا به، وجراهم عليه بن الكوا هذا، فقام خطيباً فيهم فقال أتعرفوني بهذا، أنا أعرفكموه، هذا من القوم الذين قال الله فيهم **ما ضربوه لك إلا جدلاً، بل هم قوم خصمون**، ثم تراجع بعضهم إلى ابن عباس فسأله، فكشف له عن الحق واستتاب منهم ألفين، وقاتل على كرم الله وجهه أربعة آلاف، فهذه **أول فرقة** مرقت من الدين واتبعت غير سبيل المؤمنين، ثم افترت **الفرقة الثانية** بالمدائن فرأوا دين **الإرجاء** وأن الإيمان قول وعمل، وأنه لا يزيد ولا ينقص، وكتبوا بذلك إلى أمير الشام، فهم بقتالهم ثم شغل عنهم بقتال الروم، ثم افترت **الفرقة الثالثة** بالبصرة وهم **القدرية**، إمامهم **معبد الجهني** وتابعه **عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء الغزال** وأصحابهم، ثم خرجت **الفرقة الرابعة** من الكوفة وهم **الرافضة**، سموا بذلك لما رفضوا **زيد بن علي بن الحسين** حين خرج يقاتل **هشاماً**،

فقالوا له تَبَرُّاً من أبى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما، قال هما جدائى ، إماما عدل، لا أتبرأ منهما، فرفضوه، ثم افترقت كل فرقة ثمانى عشرة فرقة، فتمت اثنتان وسبعون فرقة، وكلها نبع بأرض العراق ومنه طلع قرن الشيطان. وظهرت الفتن نعوذ بالله منها، ماظهر منها ومابطن. وقد رويانا عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم أن لله عز وجل ثلاثة أملاك، ملك على ظهر بيت الله تعالى، وملك على مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وملك على ظهر بيت المقدس، ينادون فى كل يوم، يقول الملك الذى على ظهر بيت الله تعالى من ضييع فرائض الله خرج من أمان الله، ويقول الملك الذى على ظهر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويقول الملك الذى على ظهر بيت المقدس من أكل حراما ، يقبل منه صرْف ولا عدل.

شرح معاملة القلب من العلم الظاهر وذكر مبانى الإسلام واركان الإيمان

قال الله تعالى : وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا، وقال عز وجل : واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا، وقال تعالى : وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين، فمبانى الإسلام خمسة: أولها شهادة أن لا إله إلا الله وحده ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله، وهما كواحدة لاتصال إحداهما بالآخرى فى الوجوب والحكم؛ وإقام الصلاة الخمس، وهن كواحدة منها لتعلق كل واحدة بصاحبيتها؛ وإيتاء الزكاة، وهى كالصلاة لاقتترانها بها والاشتراط بها ؛ وصوم رمضان؛ وحج البيت وهما كشئ واحد من الفرض، فهذه الخمس كواحدة منهن فى إيجاب العقد واعتقاد الوجوب ، وإن اختلف الحكم فى سقوط فعل بعضها بشرط، ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : بنى الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله، وإقام الصلاة الخمس، وإيتاء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت .

وأركان الإيمان سبعة: الإيمان بأسماء الله وصفاته، والإيمان بكتب الله تعالى وأنبيائه والإيمان بالملائكة والشیاطين، والإيمان بالجنة والنار وأنهما قد خلقتا قبل آدم صلى الله عليه

وسلم، والإيمان بالبعث بعد الموت، والإيمان بجميع أقدار الله خيرها وشرها، حلوها ومرها، أنها من الله تعالى قضاء وقدر أو مشيئة وحكما، وأن ذلك عدلٌ منه وحكمة بالغة استأثر بعلم غيبها ومعنى حقائقها، لا يُسئل عما يفعل، ولا تُضرب له الأمثال بملزمات العقول وتمثيلات المعقول، تعالى عن ذلك علوا كبيرا. وقد شهد الله سبحانه وتعالى بالضلالة على من ضرب لعبده الأمثال، فقال تعالى جدُّه : **انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا**، فكيف بمن ضرب المثل للسيد الأجل بعد نهيهِ عن ذلك وإخباره بعلم غيب ذلك، إذ يقول : **فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون** . والإيمان بما صحَّ من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقبول جميعه، وافتراض طاعته وأمره على العباد، والتزام ذلك، إذ قد جعل الله تعالى طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرط الإيمان وقرنها بطاعته، فقال تعالى : **أطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين**، واشترط للرحمة طاعة الرسول، كما اشترط لها تقواه، فقال : **وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون**، وحذّر من مخالفة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، في الاستجابة له مقامه، وجعله في المبالغة في الوصف والمدح بدلا عنه، فقال تعالى : **فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم**، كما قال سبحانه وتعالى : **ويحذركم الله نفسه**، وقال تعالى : **استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم**، لأنه قال : **إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله**، وهذه أمدح آية في كتاب الله تعالى وأبلغ فضيلة فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم، لأنه جعله في اللفظ بدلا عنه، وفي الحكم مقامه، ولم يدخل بينه وبينه كاف التشبيه كأنما، ولا لام الملك فيقول لله تعالى، وليس هذا المقام من الربوبية لخلق غير رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ذكر اتصال الإيمان بالإسلام في المعنى والحكم . واقتراحهما في التفصيل والاسم . وإن كل مؤمن مسلم . وتحقيق القول بالعمل . وإبطال مذهب الجهمية والكرامية والحروية . وبيان مذهب أهل السنة والجماعة .
وفقنا الله تعالى لذلك

قال قائلون: الإيمان هو الإسلام، وهذا قد أذهب التفاوت والمقامات، وهذا يقرب من مذهب المرجئة . وقال آخرون إن الإسلام غير الإيمان، وهؤلاء قد أدخلوا التضاد والتغاير، وهذا قريب من قول الأباضية. فهذه مسألة مشككة تحتاج إلى شرح وتفصيل، فمثل الإسلام

من الإيمان كمثل الشهادتين إحداهما من الأخرى فى المعنى والحكم، فشهادة الرسول غير شهادة التوحيد، فهما شيان فى الأعيان وإحداهما مرتبطة بالأخرى، فهما كشىء واحد، لا إيمان لمن لا إسلام له، ولا إسلام لمن لا إيمان له، إذ لا يخلو المسلم من إيمان به يصح إسلامه، ولا بد للمسلم من إيمان به يحق إيمانه، من حيث اشتراط الله سبحانه وتعالى للأعمال الصالحة الإيمان، واشتراط للإيمان الأعمال الصالحة، فقال فى تحقيق ذلك : **ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه، وقال فى تحقيق الإيمان بالعمل : ومن يأتته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى.** ومن كان ظاهره أعمال الإسلام لا يرجع إلى عقود الإيمان بالغيب فهو منافق نفاقا ينقل عن الملة. ومن كان عقده الإيمان بالغيب لا يعمل بأحكام الإيمان وشرائع الإسلام فهو كافر كفراً لا يثبت معه توحيد. ومن كان مؤمنا بالغيب مما أخبر به الرسول عن الله سبحانه، عاملاً بما أمر به، فهو مؤمن مسلم، ولولا أنه كذلك لكان المؤمن يجوز أن لا يسمى مسلماً، ولجاز أن لا يسمى كل مسلم مؤمناً بالله تعالى ورسوله وكتبه.

ومثل الإيمان من الأعمال كمثل القلب من الجسم لا ينفك أحدهما من الآخر، فلا يكون ذو جسم حى لا قلب له، ولا ذو قلب لا جسم له، فهما سببان منفردان، وفى المعنى والحكم متصلان، ومثلهما أيضاً مثل حبة لها ظاهر وباطن وهى واحدة، لا يقال حبتان، لتقارب وصفيهما، فكذلك أعمال الإسلام من الإيمان، الإسلام هو ظاهر الإيمان، وهو أعمال الجوارح، والإيمان باطن الإسلام، وهو أعمال القلوب. روى عن النبى صلى الله عليه وسلم: الإسلام علانية والإيمان سرّ، وفى لفظ آخر والإيمان فى القلب... فالإسلام إعلام الإيمان، والإيمان عقود الإسلام، فلا إيمان إلا بعمل، ولا عمل إلا بعقد، ومثل ذلك مثل العلم الظاهر والباطن، أحدهما مرتبط بصاحبه من أعمال القلوب وأعمال الجوارح، ومثله قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما الأعمال بالنية... أى لا عمل إلا بعقد وقصد، لأن قوله صلى الله عليه وسلم «إنما» تحقيق للشىء ونفى لما سواه، فثبت بذلك عمل الجوارح من المعاملات وأعمال القلوب من النيات، فمثل العمل من الإيمان كمثل الشفتين من اللسان، لا يصح الكلام إلا بهما، لأن الشفتين، تجمع الحروف، واللسان يظهر الكلام، وفى سقوط أحدهما بطلان الكلام، كذلك فى سقوط العمل ذهاب الإيمان، ولذلك عدّ الله تعالى فى نعمته على الإنسان بالكلام ذكر الشفتين مع اللسان فى قوله تعالى «ألم نجعل له عينين ولساناً

وشفتين ، المعنى ألم نجعله ناظراً متكلماً ، فعبر عن الكلام باللسان والشفتين لأنهما مكان له ، وذكره الشفتين لأن الكلام الذى جرت النعمة به لا يتم إلا بهما .

ومثل الإيمان والإسلام أيضاً كفسطاط قائم فى الأرض له ظاهر متجاف وأطناب ، وله عمود فى باطنه ، فالفسطاط مثل الإسلام له أركان من أعمال العلانية والجوارح وهى الأطناب التى تمسك أرجاء الفسطاط ، والعمود الذى فى باطن الفسطاط مثله كإيمان لا قوام للفسطاط إلا به ، فقد احتاج الفسطاط إليهما إذ لا إستقامة له ولا قوة إلا بهما ، وكذلك الإسلام من أعمال الجوارح ولا قوام له إلا بالإيمان ، والإيمان من أعمال القلوب لا نفع له إلا بالإسلام ، وهو صالح الأعمال ، وقد عبر الله تعالى عن الإيمان بالإسلام ، فلولا أنهما كشىء واحد ما عبر عن أحدهما بالآخر ، فقال سبحانه فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ، ولم يكونا بيتين ، إنما هم أهل بيت واحد ، لوط وبناته ، وقال عز وجل فى مثله إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ، فعطف بقوله إن كنتم مسلمين على قوله إن كنتم آمنتم ، فدلّ على أنهما اسمان بمعنى واحد ، وهذا كقوله تعالى فيما عبر عن الأيام بالليالى ، لأن اليوم مرتبط بالليلة ، وأنت تعلم أنهما شيئان ، فقال فى قصة واحدة قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً ، وقال أيضاً سبحانه آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً ، وأيضاً فإن الله تعالى قد جعل ضد الإسلام والإيمان واحداً ، فلولا أنهما كشىء واحد من الحكم والمعنى ما كان ضدهما واحداً ، فقال سبحانه كيف يهدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم ، وقال يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ، فجعل ضدهما الكفر .

وعلى مثل هذا خبر رسول الله ﷺ عن الإيمان والإسلام بوصف واحدة فقال فى حديث بن عمر بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت . وفى حديث ابن عباس عن وفد عبد القيس أنهم سأله عن الإيمان فذكر هذه الأوصاف ، فدلّ بذلك أنه لا إيمان باطن إلا بإسلام ظاهر ، ولا إسلام علانية إلا بالإيمان سرا ، وأن الإيمان والعمل قرينان لا ينفع أحدهما بغير صاحبه ، ولا يصح أحدهما إلا بالآخر ، كما لا يصحان ولا يوجدان معاً إلا بنفى ضدهما وهو الكفر .

وقد اشترط الله تعالى للإيمان العمل الصالح ونفى النفع بالإيمان إلا بوجود العمل، كما شرط للإيمان الإسلام، فقال تعالى «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ»، والإجماع من أهل التفسير إلا من تاب من الشرك كقوله تعالى «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ»، بعد قوله وخذوهم واحصوهم. وقال سبحانه وتعالى «وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا». وقال تعالى «الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ»، كما قال تعالى «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ»، فاشترط للإيمان الأعمال والتقوى، كما اشترط للأعمال الصالحة الإيمان، فكما لو عمل العبد بالصلوات كلها لم تنفعه إلا بالإيمان، كذلك لو آمن الإيمان كله لم ينفعه إلا بالأعمال. وفي وصية لقمان لابنه: يا بني كما لا يصلح الزرع إلا بالماء والتراب، فكذلك لا يصلح الإيمان إلا بالعمل والعلم... فأما تفرقة النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام لما سألته ما الإيمان، فقال: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ، وَبِالْبَيْعَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَبِالْحِسَابِ، وبالقدر خير وشره... ثم قال ما الإسلام، فذكر الخصال الخمس، فَإِنَّ ذَلِكَ تَفْصِيلُ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَعُقُودُهَا عَلَى مَا تَوْجِبُ هَذِهِ الْمَعَانِي فِيمَا تَوْجِبُ الْأَفْعَالِ الظَّاهِرَةُ أَنْ تَكُونَ عَلَانِيَةً، إِلَّا أَنْ ذَلِكَ يَفْرُقُ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ فِي الْمَعْنَى بِاخْتِلَافٍ وَتَضَادٍّ، وَلَيْسَ دَلِيلٌ أَنَّهُمَا مُخْتَلِفَانِ فِي الْحُكْمِ إِذْ قَدْ يَجْتَمِعَانِ فِي عَبْدٍ وَاحِدٍ مُسْلِمٍ مُؤْمِنٍ، فَيَكُونُ مَا ذَكَرَهُ مِنْ عُقُودِ الْقَلْبِ وَصِفِّ لِقَلْبِهِ، وَمَا ذَكَرَهُ مِنَ الْعِلَانِيَةِ وَصِفِّ لظَاهِرِ جِسْمِهِ، وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ جَعَلَ وَصْفَ الْأَسْمِينَ مَعْنَى وَاحِدًا فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَفِي حَدِيثِ وَفَدٍ عَبْدِ الْقَيْسِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ مُفَصَّلًا فِي حَدِيثِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الْإِيمَانُ قَوْلٌ بِاللِّسَانِ، وَعَقْدٌ بِالْقَلْبِ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ... فَادْخُلْ أَعْمَالُ الْجَوَارِحِ فِي عُقُودِ الْإِيمَانِ، وَأَيْضًا فَإِنَّ الْأُمَّةَ مَجْمُوعَةٌ أَنَّ الْعَبْدَ لَوْ آمَنَ يَجْمَعُ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ عُقُودِ الْقَلْبِ فِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ وَصْفِ الْإِيمَانِ، وَلَمْ يَعْمَلْ بِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ وَصْفِ الْإِسْلَامِ لَا يُسَمَّى مُؤْمِنًا، وَأَنَّهُ إِنْ عَمِلَ بِجَمِيعِ مَا وَصَفَ بِهِ الْإِسْلَامَ، ثُمَّ لَمْ يَعْتَقِدْ مَا وَصَفَهُ مِنَ الْإِيمَانِ لَا يَكُونُ مُسْلِمًا. وَقَدْ أَخْبَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأُمَّةَ لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ، وَلَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ غَيْرَ الْإِيمَانِ، أَوْ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ سِوَى الْمُؤْمِنِينَ، أَوْ أَنَّ الْإِيمَانَ ضِدُّ الْإِسْلَامِ.

والوجه الثاني من تأويل الخبر أن معنى قوله أو مسلم يعني به أو مستسلم، فإذا جمع بين عقود القلب وبين أعمال الجوارح كان مسلمًا مؤمنًا، ومن لم يقل بهذا الذي ذكرناه فقد

كفرًا أبا بكر رضى الله تعالى عنه وجهله فى قتال أهل الردّة، وأدعى عليه أنه قتل المؤمنين، لأن القوم جاؤا بعقود الإيمان ولم يجحدوا التوحيد ولا أكثر الأعمال، وإنما أنكروا الزكاة، فاستحلّ قتلهم، وواطأه الصحابة على ذلك حتى استتاب من رجع منهم، وأما الحديث الآخر الذى جاء ظاهره أن النّبى صلى الله عليه وسلم فرّق بين المؤمن والمسلم فى أنه أعطى رجلاً ولم يعط الآخر، فقال له سعد يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن، فقال أو مسلم، فأعاد عليه فأعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسلم، فإنما فى هذا دليل على تفرقة الإيمان والإسلام فى التفاضل والمقامات، أى ليس هو من خصوص المؤمنين ولا أفاضلهم، فكشف مقامه الذى خفى على سعد كما كشف مقام حارثة عن حقيقة إيمانه إذ كان خاملاً لا يؤبه له، فقال كيف أصبحت فنطق بوجده عن مشاهدته، فقال عرفت فالزّم، فهذا دليل لنا فى تفضيل مقام الإيمان على مقام الإسلام، وأنّ المؤمنين يتفاضلون فى الإيمان وإنّ تساوا فى أعمال الجوارح من الإسلام، وأنّ الإيمان لا حدّ له وإنّ كانت صحته بمحدود الإسلام، فأثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى آمن طوعاً على المكروه، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يعطى من المؤلّفة الرؤساء، ومن لا يؤمن عاديتّه وجمعه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريره المشركين، كما أكرم الرجل بعد أن تكلم فيه، ففعل له فى ذلك فقال هذا أحق مطاع، أو من يكثر عشيرته واتباعه فيكون ظهيراً على المؤمنين، أو من فيه غنى للمسلمين ومنفعة وعزة للمسلمين، فأما الاتباع والسفلة من المؤلّفة فلم يكن يؤثروهم بالعطاء، بل كان يؤثّر المؤمنين ويقدمهم على أراذل المؤلّفة وضعفائهم، كما فعل بالقسم الذى قسمه بين المؤمنين فأعطاهم إلّا رجلاً من الغزاة له سجادة مخلوق الرأس، فإنه لم يعطه، فقال إن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله تعالى، والله ما عدل، فقال صلى الله عليه وسلم إن لم أعدل فمن يعدل. وكان ذلك أول قرن نبغ من الخوارج. أفلا تراه لم يعط هذا شيئاً ولم يستعمله لأنه لم يكن من خصوص المؤمنين ولا ممن يتقى بأسه أو يظهر فى الإسلام غناه فيتألف بالعطاء، وهذا مثل قول فرعون حين ألجمه الله الغرق فاضطره إلى الإسلام بقوله آمنتُ أنّه لا إله إلّا الذى آمنتُ به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين - أجمع أهل التفسير أن معناه من المستسلمين. فإن قيل فقد روى فى آخر هذا الخبر فى بعض الروايات ما يدل على ضد هذا التأويل وأن الرجل كان فاضلاً لا أنه كان مستسلماً، وهو أن فى الحديث أن النّبى صلى الله عليه وسلم قال إني لأعطي قوماً وأمنع آخرين، أكلهم إلى ما جعل الله تعالى فى قلوبهم

من الإيمان، منهم فلان... قيل إن هذا كلام مستأنف من رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاده القائل، لأنه بُعِثَ بجوامع الكلم، وكان يُسْتَل عن الشيء فيخبر به ويزيد عليه للبيان والهداية الذي أُعْطِيَ، فكأنه أراد أن يخبر بتنويع عطائه وبضروب المُعْطِينَ من الناس، هذا للحاجة، وهذا للفضل، وهذا للتألف، لأن الذي منعه أفضل من الذي أعطاه، إذ لو كان الأمر كما قال هذا القائل لكان الإسلام أفضل من الإيمان، ولكان المسلمون أفضل من المؤمنين، ولم يقل بهذا أحد من العلماء، إلا أن الإيمان خاصٌ فيه التفاوت والمقامات، فهو يشتمل على الإسلام، والإسلام داخل فيه، والمؤمنون هم خصوص المسلمين، منهم المقرَّبون والصديقون والشهداء، والإسلام عام محدود يوصف به عموم المؤمنين، ودخل فيه أهل الكبائر والإجرام، ولا يخرج منه من فارق الكفر ووقع عليه اسم الإيمان، كما قال تعالى «فمن افترى على الله الكذب»، وأخبر عنه بالفسوق، «ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً وهو يُدعى إلى الإسلام، والله لا يهدي القوم الظالمين»، - فعلى إجماعهم أن الإيمان أعلن إسقاطاً وهم من توهم أن الرجل كان أفضل، كيف وقد روينا تخصيص الإيمان عن النبي صلى الله عليه وسلم نصاً أنه سُئل أى الأعمال أفضل، قال الإسلام، قيل فأى الإسلام أفضل، قال الإيمان، فجعل الإيمان مقاماً فى الإسلام، ففى هذا الحديث أيضاً تخصيص للإيمان على الإسلام لا تفرقة بينهما، بمعنى قوله فى وصف الرجل «أو مسلم»، قدل على بطلان ما تأوَّله القائل لأن هذه اللفظة باللف الاستفهام لا تستعمل فى عُرف الكلام إلا فى الوصف الأنقص والحال الأدنى، فافهم.

وأما قوله تعالى قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا، فإن هذا أيضاً من هذا النوع، معناه قولوا استسلمنا حذرَ القتل. وهؤلاء ضعفاء المؤلف وأراذلهم كانوا ينقمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم إثارة وتقديمه المؤمنين بالعطاء عليهم، وإرجاء إياهم، فقالوا لم لا يعطينا كما يعطى المؤمنين فإننا مؤمنون كهم، فأخبر الله تعالى بذلك عنهم وأكذبهم فى دعواهم. وهم الذين قصَّ الله تعالى أخبارهم فى قوله تعالى «ومنهم من يلمزك فى الصدقات فإن أعطوا منها رضوا، وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون»، ففى هذه الآية دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعطى هذا الضرب من المؤلف. وليس فى الآية تفرقة بين الإيمان والإسلام بدليل قوله تعالى فى الآية التى بعدها «يمنون عليك أن أسلموا، قل لا تمنوا على إسلامكم، بل الله يمن عليكم أن

هداكم للإيمان ، فسمي إسلامهم إيماناً لأنه عطف ببعض الكلام على بعض وردّ أوله إلى آخره، وإنما أسقط المنة به على رسوله وأثبت المنّ عليهم بنفسه، وعطف بآخر الاسم على أوله، وغاير بين اللفظين لاتساع لسان العرب، وليفيدنا أفضل بيان ، **وأنّ الإسلام والإيمان اسمان بمعنى واحد** ، كما قال تعالى «**هل من خالق غير الله يرزقكم**» ، ولم يقل يخلقكم، ليبين أنّ الرازق هو الخالق ، وليفيد وصفاً ثانياً وصّف به نفسه تعالى. فأما ما روى عن **أبي جعفر محمد بن عليّ** الإيمان مقصور في الإسلام، فمعناه هو باطنه ، قال وأدار دائرة كبيرة فقال هذا الإسلام، ثم أدار في وسطها دائرة صغيرة فقال وهذا الإيمان في الإسلام، فإذا فعل وفعل خرج من الإيمان وصار في الإسلام، يريد أنه خرج من حقيقة الإيمان وكماله ، ولم يكن من الموصوفين الممدوحين من المؤمنين ، لأنه خرج من الاسم والمعنى إلى الدائرة الصغيرة غير خارجة من الدائرة الكبيرة التي أدارها حولها فجعلها فيها وضرب المثل بها، لكنها خالصها أو لبّها ومخصوصة فيها، ولو أراد أنهما منفصلان لجعلهما دائرتين منفردتين ولم يجعل إحداهما جوف الأخرى. وكذلك جاء الخبر لا يزني الزاني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ، معناه كامل الإيمان أو مؤمن حقاً ، لأن حقيقة الإيمان وكماله بالخوف والورع، إذ الأمة مجمعة أن أهل الكبائر ليسوا بكافرين، وإذا فسق بالزنا وشرب الخمر خرج من حقيقة الإيمان وهو الخوف والورع، ولم يخرج من اسمه ومعناه وهو التصديق والتزام الشريعة، وفيه معنى لطيف كأنه يرتفع عنه إيمان الحياء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحياء من الإيمان، والمستحي لا يكشف عورته على حرام. ويبقى إيمان الإسلام والتوحيد وإيجاب الأحكام. وقد رويّا عن **الحسن** بيان ذلك أنه قال الإيمان حقيقة الإسلام. وقيل **لحذيفة** من المنافق؟ فقال الذي يتكلم بالإسلام ولا يعمل به، فسمي الإيمان إسلاماً وقرن القول بالعمل. وقال **الثوري** رحمه الله الناس عندنا مؤمنون مسلمون في حدودهم وفرائضهم، وفي النكاح وفي المواريث وفي الصلاة خلفهم والصلاة عليهم، لا يحاسب الأحياء ولا يقضى على الأموات ، ونكل ما لم نعلم من سرائرهم إلى الله تعالى، ونسمع بالتشديد فنخافه، ونسمع اللين فنرجوه لأهل القبلة، ونتهم رأينا لرأى السلف قبلنا، وما ذكرناه من أن **الإسلام والإيمان قرينان** لا يفترقان فهذا مذهب فقهاء أصحاب الحديث وطريقة أئمة السلف رضى الله عنهم أجمعين.

باب ذكر تفضيل بيان ما نقل عن المحدثين من التفرقة بينهما وما جاء في معناه

فأما ما حكى عن بعض أصحاب الحديث أنه فرّق بين الإيمان والإسلام، فقال **الزهري** الإسلام الكلمة، والإيمان العمل ؛ وقال **عبد الرحمن بن مهدي** وقد سئل عن الإيمان والإسلام فقال هما شيان ، وقول **حماد بن زيد** الإسلام عام والإيمان خاص، فإنّ قول هؤلاء على جملة قولنا، وهو دليل له وشاهد عليه، وأنهم لم يفرقوا بين الإيمان والإسلام تفرقة اختلاف ولا تضاد، ولم يريدوا أنّ أحدهما يوجد ويصح بعدم الآخر ليواطؤا مذهب **المرجئة**، لأنهم أبعد شيء منهم، إذ هم أصحاب أثر وتوقيف، وإنما فرقوا بينهما تفريق تفاوت وتخصيص، أي أنّ الإيمان أخص وأعلى لأن الزيادة والنقصان فيه ، والفضائل والمقامات عنه، والاستثناء واجب فيه ، وأن الإسلام عام لا يخرج منه إلا الكافرون إذ ليس وراءه شيء. وعند جماعة من العلماء أن الاستثناء غير واجب في الإسلام لأنه محدود معلوم. فهذا كان قصد من فرّق بين الإسلام والإيمان، وهي طريقة بعض السلف وعبارة القدماء، وهو على نحو ما فصلناه وبمعنى ما بيناه، وإنّ كنا نحن أظهر تفصيلاً وأبين ترتيباً. وهذا مثل الخبر الذي روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الإيمان أفضل، قال الإسلام، قيل فأى الإسلام خير، قال الإيمان، فلم يفرق بينهما، ولكنه خصّص فجعل الإيمان حقيقة الإسلام وخالفه، لأنه أخبر أنه منه، فهذا من قوله من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه، أي من تحققه بالإسلام، ومن أعلى إسلامه هذا الوصف، وهذا هو نعت المؤمن الموقن الزاهد، وهذا يشبه ما مثله **أبو جعفر محمد بن عليّ** في أنه أدار دائرة كبيرة وأدار فيها دائرة صغيرة تخصيصاً. وجميع ما شرحناه وذكرناه عن السلف يُبطل قول **المرجئة** و**الكرامية** و**الاباضية**، ويدحض دعواهم في أن الإيمان قول أو معرفة وعقد بلا عمل. وهو أيضاً ردٌّ على **المعتزلة** القائلين بالمنزلة بين المنزلتين، الذين يقولون مؤمن وفاسق وكافر، فلا يجعلون الفاسق مؤمناً. وهو ردٌّ على **الحشوية** و**الجرمية** و**القطعية** و**الحرورية**، أصناف من الخوارج، يقولون من أتى كبيرة خرج من الإيمان، وأن أهل الكبائر كفار يحل قتلهم. ويقولون إن أهل البغي من الأئمة كفره يجب على الرعية قتالهم، ومنهم من يقول إنّ من بغى على الإمام فقد كفر بخلاف قول الله تعالى وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلتا التي تبغى حتى تنفيء إلى أمر الله"، فأمر بقتال أهل البغي بتسميته إياهم مؤمنين ولم يجعل لهم منزلة ثالثة. وقد ابتلينا بطائفتين مبتدعتين متضادتين في المقالة : **المرجئة** و**المعتزلة**. قال **المرجئة** إنّ الموحدين لا يدخلون النار وإن عملوا بالكبائر والفسوق

كله، لأن ذلك لا ينقص إيمانهم. وقالت المعتزلة إن الفاسق ليس بمؤمن، وإن مات على صغيرة من الصغائر من غير توبة دخل النار لا محالة ولم يخرج منها، خالداً مع الكفار. والصواب من ذلك أن الفاسق مؤمن لا يخرج فسقه من اسم الإيمان وحكمه، ولكن لا يدخله في المؤمنين حقاً من الصديقين والشهداء، وأن أهل الكبائر قد استوجبوا الوعيد ودخول النار، وجائز أن يعفو الله تعالى عنهم بكرمه ويسمح لهم بجوده، كما روينا عن عليّ أنه قال : عليكم بالنعمة الأوسط الذي يرجع إليه الغالي. وقد قال صلى الله عليه وسلم في وصف علماء السنة ومدحهم : يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين... **فالغالون** هم المجاوزون للسنن والآثار، والمبطلون هم المدعون بالرأى والقياس، والجاهلون هم الشاطحون من المتصوفة الضلال. وعدول كل خلق من اتباع سنة صالح من سلف ولم يبتدع في الدين، ولا اتخذ وليجة دون طريق المؤمنين، وهم رواة الأخبار وجملة الآثار من المحدثين وفقهاء المسلمين. ويوضح قولنا ويصححه قول الله تعالى **اليوم أكملت لكم دينكم**، إجماعاً من المسلمين، وأنها نزلت بعد نزول الفرائض وإتمام الشرائع وفي حجة الوداع، وهي آخر حجة حجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول فرض الحج، لأن سورة المائدة مدنية بإجماع من القراء، وهي من آخر ما نزل من القرآن باتفاق من الفقهاء، ولم يلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية إلا **ثلاثة أشهر وثلاثة أيام**، اتفق عليه أهل التاريخ، لأنها نزلت يوم التاسع من ذي الحجة من آخر يوم عرفة، وقُبِض رسول الله صلى الله عليه وسلم **لاثنى عشرة خلون من ربيع الأول**، فقال الله تعالى بعد نزول الأحكام وإحكام الحلال والحرام **اليوم أكملت لكم دينكم**، والإكمال هو إتمام الشيء الذي بعضه متعلق ببعض، فلا يقال أكمل لما كان بعضه قبل بعض، فإذا وجد جميعه قيل قد أكمل وتُتم. هذا هو حقيقة هذه الكلمة، فلما كان الإيمان قد تقدم بمكة وأنزل الله تعالى الفرائض والدين شيئاً بعد شيء، وكان الإكمال من الدين دلّ أن بعضه متعلق ببعض إلى أكمله، فصارت الأعمال متعلقة بالإيمان وهما الدين المكمل.

وقال بعض السلف من لم يقل من **المرجئة** إن إبليس مؤمن لأنه قد أقرّ بالإيمان وقال به انكسر عليه مذهبه. ولعمري إن إبليس لعنه الله موحّد له تعالى عارف به، إلا أنه لم يعمل بالتحديد، ولم يطع من عرفه وأمن به فكفر. فأمّا تعلّقهم بقول الله تعالى **فأتاهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار** فإنه شرط القول للجنات، أو علق الجنات بالقول،

فإنما ذلك إثبات منه تعالى لتحقيق القول وأنه قول إيمان ويقين، وأنهم غير متموذين بالقول ولا متخذوه جنة كالمنافقين، إذ المنافقون قد قالوا كقولهم إلا أنه أخبر عن سرانهم بصدده، فقال **"هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان، يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، فأراد سبحانه بأن قول هؤلاء قول المؤمنين، وأن قولهم إيمان من أعمالهم لأنهم منفردون بالقول دون العمل، وفيه أيضا دليل أن القول الحق من الإيمان، وأنه يستحق عليه ثوابا لأنه من أعمال البر بمنزلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإما أن يكون فيه دليل أن القول هو الإيمان كله، وأن الإيمان يكون قولاً لا يحتاج إلى عمل، فهذا باطل بالأدلة التي قدمنا ذكرها من الآي التي شرط الله تعالى فيها الأعمال، ومن قوله في الكفار فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم، وأيضا فإن في نفس هذه الآية بطلان دعوى المرجئة، لأن الله تعالى لم يقل فلم يئبهم الله إلا بما قالوا جنات، وإنما قال عز وجل فثابهم الله بما قالوا جنات، فأخبر أنه أجرهم على قولهم بالحق، كما قال فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا، ثم أحكم ذلك وقيده بقوله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء، ويقبموا الصلاة ويؤتوا الزكاة"، ولكن هؤلاء كما قال الله تعالى فإما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله، وكما قال رسول الله صلى عليه وسلم : إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه من القرآن فهم الذين عنى الله تعالى فاحذروهم .. وذلك أن الله تعالى قرّن الأعمال بالإيمان في كل المواضع فلم تقف المرجئة مع شيء من هذا البيان والإحكام، فلما أجمل القول في موضع واحد لما ذكرناه من السبب تعلقوا به ووقفوا معه، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صنفان لا نصيب لهما في الإسلام ، وفي لفظ آخر لا ينالهم شفاعتي القدريّة والمرجئة... وفي الحديث الغريب طائفتان لا يدخلون الجنة – من قال إن الإيمان كلام. ورواه حذيفة فقال إنني لأعلم أهل دينين في النار، قوم شرار بلا علم، وقوم في آخر الزمان يقولون كانوا ألوفاً ضلّالاً، نسأل الله أن لا يصرفنا عن فهم آياته ولا يبلونا بالكبر، وأن يرينا سبيل الرشد ويوفقنا لاتخاذ سبيلا، وأن يرينا سبيل الغنى ويعصمنا من اتخاذ سبيلاً. كما أخبر بذلك عمّن بلاه به فقال تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق، وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها، وإن يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلاً، وإن يروا سبيل الغنى يتخذوه سبيلا الآية.**

ذكر الاستثناء في الإيمان والإشفاق من النفاق وطريقة السلف في ذلك

فأما الاستثناء في الإيمان فإنه سنة ماضية وفعل الإثمة الراضية على معنى الخوف والتقصير وكراهية التزكية للنفس، لا على وجه الارتياب في اليقين، ولا بمعنى الشك في التصديق، إذ الإيمان مقامات والمؤمنون فيه درجات، ولذلك قال الله تعالى لقوم موصوفين بأعيانهم أولئك هم المؤمنون حقاً، فهذا وصفهم بالكمال ومدحهم بخصال الأعمال، ففي دليل خطابه أن ثمّ مؤمنين غير حق. كيف وقد قال وإنّ فريقاً من المؤمنين لكارهون، يجادلونك في الحق بعد ماتبتين. وقال سبحانه وتعالى في وصف آخرين يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون. وقال في نعت الصادقين إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون. وقال في مثل وصفهم ولكن البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة الآية، فذكر عشرين وصفاً إلى قوله أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون، منها الإشار بالمال على حبه، والوفاء بالعهد، والصبر في الأمراض والجوع والشدائد، فبعد ذلك شهد لهم بالصدق والتقوى. وقال في وصف المحبوبين من المؤمنين إنّ الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم. وقال في نعت عموم المؤمنين وإنّ تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم، إنّ يسألكموها فيحفظكم تبتخلوا ويخرج أضغانكم. فشتان بين من وُصف بالمجاهدة والصدق وبين من نُعت بالخلف وعرض للمقت، وبين من وُصف بالحق وبين من يجادل في الحق، وبين من قُبِلَ منه المال والنفس وبين من ردّ عليه المال ولم يسأله لِمَا عِلِمَ منه من البخل والضعف. واسم الإيمان يجمعهم ومعناه يجتمع عليهم، إلّا أن مقامات الإيمان ترفع بعضهم على بعض وتفاوت بين بعضهم وبعض. كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات. وكقوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا، وكلّاً وعد الله الحسنى، يعنى الجنة على تفاوت الدرجات فيها، فجمع بينهم في الدار كما جمع بينهم في اسم الإيمان، ورفعهم في الدرجات علواً في المقامات، كما قال تعالى هم درجات عند الله، والله بصير بما يعملون.

وقد رويانا في خبر: الإيمان عريان، ولباسه التقوى وجليته الورع، وثمرته العلم. ففيه دليل

أَنْ مَنْ لَا تَقْوَى لَهُ فَلَا لَيْسَ لِإِيمَانِهِ، وَمَنْ لَا وَرَعَ لَهُ فَلَا زِينَةَ لِإِيمَانِهِ، وَمَنْ لَا عِلْمَ لَهُ فَلَا ثَمَرَةَ لِإِيمَانِهِ، فَإِنْ اتَّفَقَ فَاسِقٌ ظَالِمٌ جَاهِلٌ كَانَ بِالْمُتَنَافِقِينَ أَشْبَهَ مِنْهُ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَكَانَ إِيْمَانُهُ إِلَى النِّفَاقِ أَقْرَبَ، وَيَقِينُهُ إِلَى الشُّكِّ أَمِيلٌ، وَلَمْ يَخْرُجْهُ مِنْ اسْمِ الْإِيْمَانِ إِلَّا أَنْ إِيْمَانُهُ، عَرِيَانٌ لَا لِبَسَةَ لَهُ، مَعْطَلٌ لَا كَسْبَ لَهُ، كَمَا قَالَ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا .

والنفاق مقامات، قيل سبعون باباً، والشرك مثل ذلك فيها طبقات. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : أربع من كن فيه، فهو منافق خالص، وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن. من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اتّمتن خان، وإذا خاصم فجر... وفي بعض هذا الحديث وإذا عاهد غدر، فصارت خمسا، فإن كانت فيه واحدة منهن ففيه شعبة من نفاق حتى يدعها... وفي حديث أبي سعيد الخدري وأبي كبشة الأنماري: القلوب أربعة، قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن، وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كالبقلة يمددها الماء العذب، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمددها القيح والصدید، فإني أمدتني غلبت عليه حكم له بها، وفي لفظ آخر أيهما غلبت عليه ذهب به.

وفي الخبر: الإيمان بضغ وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق... ففي تبعض أخلاق الإيمان، وفي وجود دقائق الشرك وشعب النفاق، ما يوجب الاستثناء في كمال الإيمان، لجواز اجتماع الإيمان والنفاق في القلب، ولوجود شعب النفاق، وعدم بعض شعب الإيمان من القلب. كيف وقد جاء في الخبر: أكثر منافقي أمتي قرأوها... والحديث الآخر: الشرك أخفى فني أمتي من دبيب النمل على الصفا... وقال حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا إلى أن يموت. إني لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات. وفي حديث علي كرم الله وجهه أن الإيمان ليبدو لمعة بيضاء، فإذا عمل العبد الصالحات نما وزاد حتى يبيض القلب كله. وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء، فإذا انتهكت الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب فيطبع عليه، فذلك الختم. ثم قال كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون. فهذا كله موجب للاستثناء في الإيمان خشية خفايا الشرك ووجود دقائق النفاق، وخوفا من الدعوى للحقيقة والكمال، لأن من قال إني مؤمن حقاً فقد زكى نفسه وعصى ربه، لأن الله تعالى نهى عن التزكية للنفس، ولأن المزكى يعرض نفسه للكذب في قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم

بمن اتقى، ويقول الم تر إلى الذين يزكون أنفسهم، بل الله يزكى من يشاء، ثم قال تعالى انظر كيف يفترون على الله الكذب. وقد قال إبراهيم عليه السلام فى تفسير أحد الوجهين من قوله تعالى ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربى شيئاً، أو مثله، قال شعيب وما يكون لنا أن نعود فيها، يعنى ملة الكفر، إلا أن يشاء الله ربنا، ثم علل جميعاً بسعة العلم وسبق المشيئة به، فلم يأمن أن يكونا فى سعة علم الله عز وجل وفى خفى مشيئته، وهذا هو خوف المكر. وحقيقة المكر معنيان، أحدهما أن يظهر شيئاً ويخفى ضده، والثانى أن يكشف ما كان ستره ويفشى ما كان أسرّه بعد الطمأنينة والعزة، والأنبياء مع فضلهم ومكانهم يستثنون فى الكفر خيفة المكر، ولا يستثنى الضعيف الجاهل فى الإيمان ويغتر بظاهر أمره، بل ينبغى أن يستثنى فى الإسلام أيضاً وفى جميع أعمال البر، لأن القبول غير العمل، والسابقة غير مظهر من المعاملة، ولا ينبغى أن يدع الاستثناء فى شئ من الأحوال.

وقال بعض العلماء فى معنى قوله تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق، قال بالسابقة. وقال بعض السلف إنما يوزن من الأعمال خواتيمها. وكان أبو الدرداء يحلف بالله عز وجل ما أحد من أن يسلب إيمانه إلا سلبه. ويقال من الذنوب ذنوب تؤخر عقوبتها إلى سوء الخاتمة، وهذا من أخوف ماخافه العاملون مع قوله تعالى ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون، وقيل من الذنوب ذنوب لا عقوبة لها إلا سلب التوحيد فى آخر نفس، نعوذ بالله تعالى من ذلك. وقيل هذا يكون عقوبة الدعوى للولاية والكرامات للافتراء على الله تعالى. وكان سهل رحمه الله تعالى يقول من علامة الأولياء أنهم يستثنون فى كل شئ، وقال من قال أفعل كذا ولم يقل إن شاء الله تعالى سئل عن هذا القول يوم القيامة، فإن شاء عذبه، وإن شاء غفر له. وقد نهى الله تبارك وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن لا يقول شيئاً حتى يستثنى، وأمره بالاستثناء إذا نسى فقال تعالى ولا تقولن لشيء إنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله، ثم قال والمكر ربك إذا نسيت، أى الاستثناء، أى فاستثن إذا ذكرت، فتأدب صلى الله عليه وسلم بذلك أحسن الأدب، فكان يستثنى فى الشئ يقع لا محالة، فروى أنه دخل المقابر فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون. وقال سبحانه معلماً لعباده الاستثناء، وراهم إليه بمشيئته وهو أصدق القائلين وأعلم العالمين لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين. والاستثناء أصل يرد إليه من عرفه ولم ينكر الاستثناء. والأصل هو أن

يزيد وينقص، فأما زيادته بنص الكتاب من قوله تعالى **ويزيد الله الذين اهتدوا هدى**، ومن قوله تعالى **فزادهم إيماناً**، وما يزيد فهو ينقص، لأن معناه موجود في الكتاب بدليل الخطاب من قوله تعالى **ولا يزيد الظالمين إلا خساراً**، وقوله **وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً**. وفي قوله تعالى **وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم**، فما يزيد الظالمين إلا خساراً ينقصهم رجحاناً وربحاً، وما يزيدهم إلا كفراً ينقصهم إيماناً، وما يكون عليهم عمى ينقصهم بصيرة، وما يكون لهم رجساً يكون لهم من الطهارة نقصاً من قبل أن يزيد الشر نقصان الخير، كما أن مزيد الخير نقصان الشر، فإذا ثبت أن الإيمان يزيد بالصلوات وينقص بالسيئات وجب الاستثناء فيه، لأن الصالحات درجات يعلو فيها المؤمنون بحسن الولايات والمجاهدات. قال الله تعالى في المجمل من الخطاب **وانتم الاعلون إن كنتم مؤمنين**، وقال **والله ولي المؤمنين**، وقال في المفسر **ولكل درجات مما عملوا**، وقال في مثله **وهو وليهم بما كانوا يعملون**، وقال **لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله**، إلى قوله **وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً**.

روينا في حديث **واثلة بن الأسقع** الإيمان يزيد وينقص. وروى ذلك عن جماعة من الصحابة ومن لا يحصى من التابعين. وقيل **لأحمد بن حنبل** رضى الله عنهما مامعنى **الاستثناء في الإيمان**؟ قال أليس الإيمان قولاً وعملاً؟ قيل نعم. قال فالتصديق بالقول، والاستثناء بالعمل. وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه منه برىء. وقال مرة آمنهم له. وقال **عمر مولى** عفرة أقرب الناس إلى النفاق الذي إذا زُكّي بما ليس فيه ارتاح لذلك قلبه، وأبعد الناس منه من يتخوف أنه لا يُنجيه حقيقة ما هو فيه. وقال **بشر بن الحارث** سكن القلب إلى قبول المدح أضر عليه من المعاصي. وكان سهل يقول غفلة العالم السكون إلى الشيء، وغفلة الجاهل الافتخار بالشيء. والسكون عندهم من الدعوى، والدعوى من المعاصي. وقال **حذيفة** اليوم المنافقون أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. كانوا إذا خفوه وهم اليوم يُظهرونه. وقيل **للحسن** إن قوما يقولون لا نفاق اليوم، فقال يا ابن أخى لو هلك المنافقون لاستوحشت في الطرقات. وعنه وعن غيره لو نبت للمنافقين أذنان ما قدرنا أن نطأ على الأرض. وسمع ابن **عمر** رجلاً يطعن على الحجاج، فقال رأيت لو كان حاضراً بين يديك، أكنت تتكلم فيه بما تكلم الآن؟ قال لا. قال كنا نعد هذا نفاقاً على

عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان ذا لسانين في الدنيا جعل له لسانان من نار في الآخرة.. وفي خبر آخر: شر الناس ذو الوجهين، يأتي هؤلاء بوجه، وهؤلاء بوجه.. وقيل للحسن إن قوما يقولون لا نخاف النفاق، فقال والله لأن أكون أعلم أنى برئى من النفاق أحب إلى من تلاع الأرض ذهباً.

وقال الحسن إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج. وقال رجل لحذيفة إنى أخاف أن أكون منافقاً، فقال لو كنت منافقاً ما خفت أن تكون منافقاً. إن المنافق قد آمن النفاق لأن النفاق على ضريين: نفاق ينقل عن الملة وهو الشك في دين الله تعالى والرد لشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونفاق لا ينقل عن الملة ولا يخرج عن الإسلام، ولكنه ينقص الإيمان، ويذهب حقيقته، ويطفى أنواره، ويحرم مزیده، ويحبط الأعمال ويوجب المقت والإعراض، وهو إلباء والمداهنة، والتصنع للخلق والتزين بالحق، واكتلاف الالسنة واختلاف القلوب، وتفاوت القول والعمل، ومخالفة الأمر إلى ما ينهى عنه. واختلاف السر والعلانية، وزيادة الظواهر على السرائر. وهذا المعنى من النفاق الذى خافه السلف وكانوا منه على إشفاق. وكان سهل يقول المرائى حقا الذى يحسن ظاهره حتى لا تنكر العامة والعلماء من ظاهره شيئاً وباطنه خراب، وقد كان الحسن وأصحابه يسمون أهل البدع منافقين. وكان ابن سيرين وأصحابه يسمونهم خوارج. وقال ابن أبى مليكة أدركت ثلاثين ومائة، وفي رواية خمسمائة، من أصحاب النبی صلى الله عليه وسلم، كلهم يخاف النفاق على نفسه. وقال مرة مامنهم أحد يقول إننا على إيمان جبريل وميكائيل عليهما السلام.

وقد رويانا عن على وأبى سعيد قالوا الإرجاء بدعة. وقال أبو أيوب أنا أكبر من الإرجاء، وأول من أحدث الإرجاء رجل من أهل المدينة ذكره. وقال قتادة لعن الله ديناً أنا أكبر منه، وإنما ظهر الإرجاء بعد هزيمة ابن الأشعث، يعنى فى ولاية الحجاج. وقال سفيان الثوري من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين، ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة. قيل فما يقول؟ قال قولوا آمنا بالله، وما أنزل إلينا، وما أنزل إلى إبراهيم الآية، فقليل للحسن مؤمن أنت؟ قال إن شاء الله. فقليل تستثنى يا أبا سعيد فى الإيمان؟ فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله تعالى كذبت يا حسن، فيحق على الكلمة. وكان يقول ما يؤمننى أن يكون الله عز وجل قد أطلع على فى بعض ما يكره فمقتنى وقال اذهب لا قبلت لك عملاً أبداً،

فأنا أعمل في غير معمل . وكان جماعة من أهل العلم يرون السؤال عن قوله أمؤمن أنت ، بدعة، ويقول بعضهم إذا قيل لك أمؤمن أنت، فقل آمنت بالله وكتبته ورسله. وقال إبراهيم إذا قيل لك أمؤمن أنت، فقل ما أشك في الإيمان، وسؤالك إيائي بدعة. وروينا عن الثوري عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم النخعي: إذا سئلت أمؤمن أنت، فقل لا إله إلا الله . وعن منصور عن إبراهيم قال سئل علقمة أمؤمن أنت ، فقال أرجو ذاك إن شاء الله . وكان الثوري يقول نحن مؤمنون بالله وملائكته ورسله، وما ندرى مانحن عند الله. وقال بعض العلماء أنا مؤمن بالإيمان غير شاك فيه، ولا أدري أنا ممن قال الله سبحانه أولئك هم المؤمنون حقا أم لا. وقال بعض العارفين لو عُرِضَت على الشهادة عند باب الدار، والموت، على التوحيد عند باب الحجرة، لاخترت الموت على الشهادة. قيل ولم، قال لأنني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغير عن التوحيد من باب الحجرة إلى باب الدار. وقال أبو سليمان الداراني سمعت فلانا، يعني بعض الأمراء، يتكلم على المنبر بكلام أردت ان أقوم فأنكر عليه، فخشيت أن يأمر بقتلي، فلم يكن بي أن أموت، ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزيين للخلق بأنني أمرت بالمعروف على الإمام وقتلت في الله عز وجل عند خروج روعي، فكففت عن ذلك. وقال بعض العارفين لو عرفت أحدا على التوحيد خمسين سنة، ثم حالت بيني وبينه سارية، ثم مات، لم أحكم أنه مات على التوحيد، لعلمي بسرعة تقليب القلوب. وقال منصور بن زاذان كان الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا سئل قال أنا مؤمن إن شاء الله. وقال أبو وائل قال رجل لابن مسعود لقيت ركبا فقالوا نحن المؤمنون، فقال ألا قالوا نحن من أهل الجنة. وقال بعض أصحاب عبد الله لرجل: أمؤمن أنت؟ قال نعم. فذكر ذلك لابن مسعود، فقال سلوه أم من أهل الجنة أنت؟ فقال أرجو. فقال ألا رجيت الأولى كما رجيت الثانية. ونقش ابن لبعض التابعين على خاتمه فلان "لا يشرك بالله تعالى شيئا"، فقال أبوه هذا أقبح من الشرك. وقال بعض السلف أقرب الناس من النفاق من يرى انه أبعدهم منه عند نفسه. وفي الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا في جماعة من أصحابه، فذكروا رجلا ومدحوه، وأحسنوا الثناء عليه، فبينما هم كذلك، إذ طلع عليه الرجل يقطر وجهه ماء من أثر الوضوء، قد علّق نعليه بيديه، وبين عينيه أثر السجود، فقالوا يا رسول الله هذا هو الرجل الذي وصفنا لك آنفا، فلما نظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أرى على وجهه سفعة من الشيطان- يعني ظلمة. فجاء الرجل حتى سلّم وجلس مع القوم،

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : نشدتك الله اهل حدث نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك؟ فقال اللهم نعم. وفي الحديث: من قال إني مؤمن فهو كافر، ومن قال إني عالم فهو جاهل، ومن قال إني في الجنة فهو في النار... وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله تعالى دعاء قال، قل فيه: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم... واستغفرك لما لا أعلم. وجاء في الخبر الشريك في أمّي أخفى من ديب النمل على الصفا... وكان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم: إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم. فقيل له أتخاف يا رسول الله؟ قال وما يؤمنني والقلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء ... وقال الله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ، قيل عملوا أعمالاً ظنوا أنها حسنات، فلما كان عند الحساب والميزان وجدوها سيئات. وقيل كانت هذه الآية مكاة العابدين. وقيل في معنى قوله تعالى وتعت كلمة ربك صدقاً وعدلاً، قيل صدقاً لمن مات على الإيمان، عدلاً لمن مات على الشريك، كقوله تعالى إن الذين حقّت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية ، وقال سبحانه ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون ، وقال ينالهم نصيبهم من الكتاب وإنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص، وقال ولله عاقبة الأمور، وقال لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله، فالاستثناء في الإيمان هو من الإيمان، والاستثناء في كل شيء من علامة الأولياء، والإشفاق من الشريك والنفاق هو من مزيد الإيمان، لئلا يسكن العبد إلى شيء، ولا يزكى نفسه بشيء. وقال سترى السقطى لو أن رجلاً دخل إلى بستان فيه من جميع الأشجار، عليها من جميع الأطيار، فخاطبه كل طير منها بلغة، فقال السلام عليك يا وليّ الله، فسكنت نفسه إلى ذلك، كان أسيراً في أيديها.

الفصل الخامس والثلاثون

في فضائل أهل السنة والطريقة وطرق السلف من الأئمة

السنة اسم من أسماء الطريق، وهو اسم للطريق الأقوم. يقال طريق وطريقة، وسنة وسنة، وحجة ومحجة، فمن فضائل السنة وطريق أهلها التقلد من الدنيا في كل شيء، والقناعة من الله تعالى بأدنى شيء، والتواضع لله بكل شيء. وفي الخبر فضل العبادة التواضع. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أربع لا يوجدن إلا بعجب: التواضع وهو أول العبادة، والصمت، وذكر الله تعالى، وقلة الشيء... واعلم أن التواضع يظهر بمعان خمسة:

بالقول، والفعل، والزى، والأثاث، والمخزل. يكون فى المؤمن بعضها، فمن كملت فيه فهو متواضع. والكبر ضد التواضع، وهو يظهر أيضا بأضداد هذه الخمسة، يبتلى المؤمن ببعضها ويعافى من البعض، فمن كملت فيه فهو متكبر، وحقيقتها فى القلب، وظاهرها بالأفعال والأقوال.

ثم الورع عن الشبهات والمشكلات من العلوم والأعمال، أن يقدم عليها بنطق أو عمل، ولا يعتد نفيها ولا إثباتها خشية أن يكون معتقداً الباطل أو نافياً لحق، بل يكون اعتقاده فيها تسليماً لله عز وجل، ويقول آمنت بحقائقها عند الله تعالى، فذلك تعبد من الله عز وجل للمؤمنين فيما تشابه من الأمور، أن يسكتوا أو يسلموا، وبذلك وصف الراسخين فى العلم، وأقسم بنفسه على نفي إيمان من لم يسلم تسليماً، وجعل التسليم مزيد الإيمان فى قوله تعالى **وَمَزَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا**، وفى الخبر: إنما الأمور ثلاثة: أمرٌ استبان رشده فاتبعه، وأمرٌ استبان غيه فاجتنبه، وأمرٌ أشكل عليه فكله إلى عالمه. وكذلك ابن مسعود يقول: إن لهذا القرآن مناراً كمنار الطريق، فمعرفة منه فاعملوا به، ومالم تعلموه فكلوه إلى عالمه. وكان أيضاً يقول: أنتم اليوم فى زمان خيركم فيه المسارع، وسيأتى عليكم زمان يكون خيركم فيه المتبين، يعنى لوضوح الحق فى القرن الأول، ولدخول الشبهات فى زماننا هذا فصار الحق غامضاً، فكان خير الناس اليوم المتثبت بالورع، كما أخبر أن خيرهم يومئذ المسارع بالفضل. ومما يدل أن الإيمان هو التسليم، كما أن الإيمان هو التصديق أن فى قراءة بعض التابعين، منهم **جعفر بن محمد**، وقد رويناه عن **أبى جعفر محمد بن على**، أنهما قرأ **وأجعلنا مسلمين لك**، وقرأ أيضاً الذين آمنوا بأيتنا وكانوا مسلمين، فلولا أنهما بمعنى واحد لم يجز أن يخالفوا المعنى فى المقروء. وكذلك قال رسول الله صلى عليه وسلم فى الأمر المتشابه، الذى يشبه الحق من جهة، ويشبه الباطل من جهة "لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، ولكن قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم". هذا لأن الله سبحانه وتعالى أنزل التوراة فهى حق، ثم أخبر أنهم قد حرفوا فاحتمل أن يكون ما يخبرون به المؤمنين مما أنزل الله تعالى فلا يحل التكذيب به، ولا اعتقاد نفيه، واحتمل ما يخبرون به المؤمنين أنهم حرفوا، فلا يحل قبوله، ولا اعتقاد ثبوته، فأمرهم النبى صلى عليه وسلم بإيقاف ذلك، والإيمان بما أنزل الله تعالى جملة، فإن كان ما أخبروهم حقاً دخل فيه، وإن كان باطلاً لم يضرهم، فالمسلم هو الذى يسلم مالم يظهر دليله فى العقل، لأجل القدرة والسنة والنقل،

كما أن المؤمن هو الذى يصدق بما لم يظهر بمشاهدة العين الإيمان بالغيب ، لأن العقل بصره القلب ، كالعين بصر الجسم ، وقد قال النبى صلى عليه وسلم : رفع القلم عن المجنون حتى يعقل كما قال الله تعالى ليس على الأعمى حرج ، ثم ترك ما لا يعنى مما قد كُفِّىَ وما لم يكِلْ إليه من القول والفعل ، لأن الدخول فيما لا يعنى هو التكلف المنهى عنه ، الذى أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأتقياء من أمته براء منه ، وهو يشغل ويقطع عما يعنى ، وفيما يعنى شغل عما لا يعنى لكل فطن عاقل ، وهو أصل الحكمة فيما أخبر به لقمان لما سُئِلَ أنى أوتى الحكمة ، قال بشيئين لا أتكلف ما كُفِّيت ، ولا أضيع ما كلفت فهذا شئ لا يضر جهله ولا ينفع فعله ، ولأنه شئ كتب عليه لم يكن له فيه فضل وإن سُمع منه وظهر به ، ولم يكن له فيه مزيد ، ولا لغيره نفع

ثم كف الأذى فإن ذلك من الورع وكان سهل رحمه الله تعالى يقول : كف الأذى كسب العقل ، واحتمال الأذى كسب العلم ، والنصيحة للخلق والرحمة لهم كسب الإيمان .. ومن العمل فى قطع ما قد اعتاد من عاجل حظوظ النفس مما يقطعه عن العمل لأجل الآخرة ، وإعمال النفس وإجهادها ، وأن لا يكون لها معتاد من شهوة تعود على النفس منه منازعة ، فإن العادة جند غالب ، لأجلها تعذرت التوبة ، ولغلبتها رجع العبد عن الاستقامة ، وهى باب من أبواب الهوى ، إلا فيما أمر به العبد أو نُدب إليه قال أبو سليمان الداراني إن قَدَرْتُ أن لا يكون لك وقت معتاد فى الأكل تنازعك نفسك إليه فافعل وقال لأن أترك لقمة من عشانى أحبُّ إلى من قيام ليلة ، أى لنقص النفس من المعتاد ، والتقلل أيضاً وقال أيضاً ترك شهوة من شهوات النفس أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها . هذا كله خشية إيلاف العادات ، فتنازع النفس إلى الإلف ، فلا يمكن ضبطها لغلبة الوصف . ثم حُسِنَ الصبر على ما أمر به ، وحُسِنَ الصبر عما نُهى عنه ، فإن ذلك من أفضل الأعمال ، وله فضائل المزيد والكمال وفى حديث أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : اتق المحارم تكن من أعبد الناس ، وفى لفظ آخر تكن من أروع الناس ومن أحسن ما سمعته من عظيم المثوبة فى الصبر عن المعصية . كما حدثونا فى الإسرائيليات ، أن رجلاً تزوج امرأة من بلدة وكان بينهما مسيرة شهر ، فأرسل إلي غلام له من تلك البلدة ليحملها إليه ، فسار بها يوماً ، فلما جئته الليل أتاه الشيطان فقال له : إن بينك وبين زوجها مسيرة شهر ، فلو قمتعت بها ليالى هذا الشهر إلى أن تصل إلى زوجها فإنها لا تكره ذلك ، وتثنى عليك عند سيذك فتكون أحظى لك عنده ، فقام الغلام يصلى فقال : يارب إن

عدوك هذا جاءنى فسوّل لى معصيتك وإنه لا طاقة لى به فى مدة شهر ، وأنا أستعيذك عليه يارب ، فأعذنى عليه ، واكفنى مؤنته . فلم تزل نفسه تراوده ليلته أجمع وهو يجاهدها حتى أسحر ، فشده على دابة المرأة وحملها وسار بها ، قال : فرحمه الله تعالى فطوى له مسيرة شهر ، فما برق الفجر حتى أشرف على مدينة موله ، قال : وشكر الله تعالى له هربه إليه من معصيته فنبأه فكان نبياً من أنبياء بنى إسرائيل .

ثم إعداد العدة لما يستقبل إذا كان ذلك من مريد السعى للآخرة ، والشغل بالنفس والإقبال عليها دون الناس ، فقد وجب ذلك ، والزهد فى فضول الشهوات واجتناب كثير من الشبهات ، فقد افترض ذلك وقلة الذكر للناس ولأمر الدنيا ، فقد حُسن ذلك ، ومنه غفلة وقسوة للقلب ، وكثرة الذكر لله تعالى والتذكير به ، وذكر آلائه ونعمائه ، وحُسن الثناء عليه والمدح له ، وقد كان بعض العلماء يقول مَنْ جالسنا فليجتنب ذكر ثلاث خصال وليقض فيما يشاء يجتنب ذكر الناس فإنهم داء ، ويجتنب ذكر الدنيا فإنها قسوة ، ويجتنب كثرة الطعام فإنها شره وقال عالم آخر من جالسنا فلا يذكر إلا الله وحده ، فإن كان لابد من ذكر غيره فليذكر الآخرة ، وليذكر الصالحين وكان سهل رحمه الله تعالى ورضى عنه يقول : السُّنة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وأول السنة الزهد فى الدنيا ، لأنهم كانوا زاهدين .. وكذلك جاء الخبر فى وصف الفرقة الناجية : من كان على ما أنا عليه وأصحابى .. فقد كانوا على هذه الأوصاف التى ذكرناها فمن كان على ذلك فهو على السُّنة فهذه فضائل السنة ، وهو مزيد الإيمان وحسن اليقين .

ذكر عرى الإيمان وجمل الشريعة

قال الله جلّ ثناؤه وصدقت أنباؤه ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها فالشريعة اسم من أسماء الطريق ، وهو اسم الطريق الواضح المستقيم الواسع ، وهو وصف لطريق جامع لجوامع المحاج كلها ، كأنه طريق يستوعب ويجمع سائر الطرق . وللطريق أسماء كثيرة ، منها الصراط المستقيم ، والسبيل ، والمنهاج ، والمحنة ، والمنسك وجاء من اشتقاق هذا اللفظ أربعة أسماء شارع ومشرعة وشرعه وشريعة ، وهو اسم لأوسعهما وأوعبها لجميع الطرق ، فالشريعة تشتمل على اثنتى عشرة خصلة هى جامعة لأوصاف الإيمان ، أول ذلك الشهادتان وهى الفطرة ، والصلوات الخمس وهى الملة ، والزكاة وهى الطهارة ، والصيام .

وهو الجُنة ، والحِجُّ وهو الكمال ، والجُهاد هو النصر ، والأمر بالمعروف وهو الحُجة ، والنهي عن المنكر وهو الوقاية ، والجماعة وهي الألفة ، والاستقامة وهي العصمة ، وأكل الحلال وهو الورع ، والحب والبغض في الله وهو الوثيقة ، قد روينا بعض هذه الخصال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد جاء نحوها عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما .

ذكر شرط المسلم الذي يكون به مسلماً

لا يكون المسلم معتقداً البدعة ، ولا مقيماً على كبيرة ، ولا آكل الحرام ، ولا طاعناً على صالح السلف ، ويكون كافاً اللسان واليد عن أعراض المسلمين وأموالهم ، ويكون ناصحاً لجميع المسلمين مشفقاً عليهم ، يستره ما يسترهم ، ويسوءه ما يسوءهم ، لاسيما لأئمتهم ، داعياً لجماعتهم ، ويكون مخلصاً لأعماله كلها لله تعالى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده ، لا يسلم عبدٌ حتى يسلم قلبه ولسانه ، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه . وروى عنه ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله تعالى ، ومناصحة ولاة الأمر ، ولزوم الجماعة فإن دعوتهم تحيط من ورائهم ، ومن اجتمعت فيه هذه الخصال في زماننا هذا فهو من أولياء الله عز وجل ، وهذا أول ولاية ، وأول نظرة من الله تعالى حامية عاصمة راحمة . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى سالم بن عبد الله : اكتب إلى بسيرة عمر رضي الله تعالى عنه في الناس ، فإنني أحب أن أسير بها ، فكتب إليه : أما بعد ، فإنك لست في زمان عمر ، ولا لك رجال كرجال عمر ، فإن عملت في زمانك هذا ورجالك هؤلاء بسيرة عمر ، فأنت خير من عمر رضي الله تعالى عنه .

ذكر حسن إسلام المرء وعلامات محبة الله تعالى له

من حسن إسلام المرء أن يكون محباً للخير وأهله ، مجانباً للشر وأهله ، مسارعاً إلى ما تُدب إليه أو أمر به إذا قدر عليه ، حزيناً على ما فات من ذلك إذا أعجزه ، تاركاً لما لا يعنيه من الأقوال والأفعال ، بريئاً من التكلف وهو اجتناب ما لم يؤمر به ولم يُندب إليه من ترك وفعل ، مصلياً للخمس في جماعة إذا أمن الفتنة وسلم له دينه ، مجتنباً للغيبة ولذكر الناس ، يحب للكافة ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، مسارعاً إلى الخيرات ، مسابقاً إلى أعمال البر والقربات ، طويل الصمت ، لين الجانب ، ذليلاً للمؤمنين ، عزيزاً على المتكبرين ، لا يمارى في الباطل ، ولا يدهن في الدين ، ولا يبغض على شيء من الحق وإن كان عليه ، أو من أبعد

الناس منه ، ولا يحب على شئ من الباطل وإن كان له أو من أقرب الناس إليه ، كارهًا للمدح ممن يحبه ، قائلًا للنصح ممن يبغضه ، يكون المدح والذم يجريان من قلبه مجرى واحدًا ، صدوقًا فيما يضره ، غير متصنع بما يستعجل نفعه ، سريره أفضل من علانيته ، محتملاً لأذى الخلق ، صابراً على بلائهم ، منفرداً بحاله عنهم ، تاركًا لكثير من مجالسهم واجتماعهم ، خشية دخول الشبهات عليه ، وخوفًا من تغير قلبه له ، ومن اجتمعت فيه هذه الخصال فى زماننا هذا فهو من المريدين للآخرة ، وهذه ولاية ثانية ونظرة ثانية ، ويقال إن أبدال كل قرن على قدر زمانهم ، وفى كل قرن سابقون ومقربون .

وقال بعض أهل التفسير في قوله تعالى { لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ } ، قال لتركبن في كل قرن فى طبقة من الناس على حال لم يكونوا عليه . وأكثر ما قيل فى القرن مائة سنة ، وأقل ما قيل فيه أربعون ، وأوسط ذلك وأعدله وأشبهه بحمل الأحاديث والأخبار فيه أن القرن سبعون سنة ، وهو قول على رضى الله عنه ، لأن رأس المائتين تمام ثلاثة قرون من المبعث ، ونحن الآن فى القرن السادس من أول سنة أربعين وثلاثمائة ، وآخره سنة عشر وأربعمائة ، ويقال إن الشمس تطلع من المغرب بعد القرن السابع وهو رأس الثمانين وأربعمائة . وعلى قول من قال القرن مائة سنة تطلع بعد سبعمائة سنة .

ذكر حق المسلم على المسلم

وهو وجوب حرمة الإسلام على المسلمين ، وذلك عشر خصال مجموعة من ستة أحاديث : حديث على رضى الله عنه : للمسلم على المسلم ست خصال واجبة ، وحديث أبى أيوب الأنصارى : حق المسلم على المسلم ست خصال ، إن ترك منها شيئاً ترك حقًا واجبًا عليه ؛ وحديث البراء بن عازب : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ، ونهانا عن سبع ؛ وحديث ابن مسعود : للمسلم على المسلم أربع خلال واجبات ؛ وحديث سعد وأبى هريرة فى معنى ذلك ؛ وحديث أنس : أربع من حق المسلم عليك - إلا أنه ذكر غير ذلك فاختلفت الألفاظ فى الخصال واتفقت المعانى . وذكر بعضهم فى حديثه ما لم يذكره الآخر ، فجمعنا اختلافهم وعدد جمل الخصال فكانت عشرة ، إلا ما رواه أنس بن مالك رضى الله عنه فإنه حديث غريب مؤكد للخصال وزائد عليها فى الألفاظ نذكره بعدها .

فأما الخصال العشر التى كثرت الأخبار بها فهى : أن يسلم عليه إذا لقيه ، ويحييه إذا

دعاه ، ويُشمتة إذا غطس ، ويعودُه إذا مرض ، ويشهد جنازته إذا مات ، ويبرِّ قسمه إذا أقسم عليه ، وينصح له إذا استنصحه ، ويحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنه ، ويُحب له ما يحب لنفسه ، ويكره له ما يكره لنفسه . فأما حديث أنس فروينا عن اسماعيل بن أبي زياد عن أبان بن عيَّاش عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أربعٌ من حق المسلم : أن تعين مُحسنهم ، وأن تستغفر لمُذنبهم ، وأن تدعو لمُدبرهم ، وأن تُحب تائبهم . فهذه الخصال داخلة في تلك الخصال وجامعة لها في معنى النصيحة لأخيك ، وفي أن تحب له ما تحب لنفسك . وقد كان ابن عباس يؤكد هذا المعنى خاصةً للمسلم على المسلم ، ويفرضه فرض الحلال والحرام ، ويفسر به قول الله عز وجل { رحماء بينهم } يعني متوادين بينهم ، يدعو صالحهم لصالحتهم إذا نظر الصالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال : اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُ فِيمَا قَسَمْتَ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ ، وَثَبِّتْهُ عَلَيْهِ وَانْفَعْنَا بِهِ ، وإذا نظر الصالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال : اللَّهُمَّ اهْدِهِ وَتُبْ عَلَيْهِ وَاغْفِرْ لَهُ ، قال ابن عباس هذه الآية من حلالكم وحرامكم .

فهذه الخصال المذكورة جامعة مختصرة في حُرمة المسلمين ووجوب حق بعضهم على بعض ، لا عذر لأحدٍ منهم في تركها إلا مَنْ عذَّرته السُّنة ويشهد له العلم ، وبعضها أوكد من بعض ، وأكمل المؤمنين إيماناً أقومهم بها وأسرعهم إليها ، قد كثرت بها الروايات ، وقد كان بعض السلف تركوا منها ثلاثة - إجابة الدعوة ، وعيادة المريض ، وشهود الجنائز ، إلا أن هؤلاء اعتزلوا الناس أصلاً وكانوا أحلاس بيوتهم . وقال سهل ما أعلم شيئاً أشد من حقوق الناس . وكان يقول من كَفَّ أذاه عن الخلق مشى على الماء . وقال أبو يزيد وغيره بغية العقلاء السلامة من الله تعالى ، ومن أراد السلامة من الله فليسلم الناس منه ، فمن أراد أن يسلم الناس منه فليبتعد عنهم ولبعضهم في معناه :

الناسُ بحرٌ عميقٌ والبُعدُ منهم سلامة
وقد نصحتك فانظر لا تدركنك ندامه

وقد روينا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه اتقوا الله واتقوا الناس . وعن ابن عباس مثلها لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس ، وقال مرة وهل يفسد الناس إلا الناس . وقال بعض السلف كلما كثرت المعارف كثرت الغرماء ، وكلما أطالت الصحبة توكَّدت الحقوق .

وقال بعض العلماء من عرف نفسه استراح ، ومن عرف الناس تعنى ، وقد قيل فى معنى قوله عليه الصلاة والسلام مداراة الناس صدقة ، قال مداراتهم فى العلوم ومفارقتهم فى العقول ، وفى أحد الوجوه من قوله تعالى { ادفع بالتي هي أحسن } ، قال هي المداراة . وفى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ، ومن مُنِعَ حظه من الرفق مُنِعَ حظه من الدنيا والآخرة .

ذكر سنن الجسد

وفى الجسد اثنتا عشرة سنة ، وذلك مأخوذ من ثلاثة أحاديث متفرقة ، منها حديث جبريل عليه السلام حين استبطأه النبى صلى الله عليه وسلم بالوحى ، خمس منها فى الرأس وهى المضمضة والاستنشاق والسواك وقصّ الشارب وقرق شعر الرأس ، ومنها سبع فى الجسد وهى الختان والاستحداد وانخفاض الماء وهو الاستنجاء ونتف الرئط وتقليم الأظافر وغسل البراجم وتنظيف الرواجب ، فأما البراجم فهى معاطف ظهور الأنامل ، فلم تكن العرب تكثر غسل ذلك لتركها غسل أيديها عُقَيْبُ الطعام ، فكان يجتمع فى تلك المكاسر الوسخ ، فأمرُوا بغسلها ، قال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة : كنا نأكل الشواء ، ثم نُقام الصلاة فنُدخل أصابعنا فى الحصباء ، ثم نفرکہا فى التراب ونكبّر . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ما كنّا نعرف الاثنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما كانت مناديلنا بواطن أرجلنا . وكنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها . ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع : المناخل ، والأشنان ، والموائد ، والشيع . فهذه كلها فى شأن الجوف ، وهو شرّ وعاء مُجَوَّف . وأما الرواجب فهى جمع راجبة وهى واحدة الأنامل . ولم تكن العرب يتفق لها ألعلمان فى وقت فيقصون أظافرهم ، فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقص الأظافر ، ونتفى الإبط ، وحلق العانة ، أربعين يوما ، إلا أنه أمر بتنظيف ما تحت الأظافر لأنه مجمع النّثث ، وهى الرواجب إلى أن يقتصوا أظافرهم . وجاء فى الأثر أن النبى صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحى ، فلما هبط جبريل عليه السلام قال له : كيف ننزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ، ولا تنظفون رواجبكم وتُلحاً لا تستاكون . مُرْ أُمَّتِكَ بذلك . ويقال لما تحت الأظافر من الوسخ الأَفّ ، وهو الذى يقال أَفٌّ وَتَفٌّ ، فالأَفّ وسخ الظفر ، والتَفّ وسخ الأذن . وقيل بل التَفّ كلمة اتّباع للمبالغة فى التّأذى بالقذر المؤذى . ومن ذلك قولهم فى الاتبعاع جاتّع

نائع، وعطشان نطشان. وقيل من هذا قول الله تعالى **فلا تقل لهما أفٍ** أى لا تُعَبِّها بما تحت الظفر من الوسخ. وقيل لا تؤذهما تأذيك بما تحت ظُفرك من الأذى، أو لا تؤذهما بمقدار ذلك.

ذكر ما فى اللحية من المعاصى والبدع المحدثه

اللحية من تمام خَلْق الرجل، وبها تَمَيَّز الرجال من النساء فى ظاهر الخلق. وفى وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان كَثَّ اللحية، وكذلك كان أبو بكر، وكان عثمان طويل اللحية دقيقها. وكان على رضى الله تعالى عنه عريض اللحية، قد ملأت ما بين منكبيه. ويقال إن أهل الجنة مُرَدُّ إلا هرون أخا موسى عليهما السلام، فإن له لحية إلى صدره، تخصيصاً له وتفضيلاً. وقد روينا من غريب قوله تعالى **يزيد فى الخلق ما يشاء**، قال اللحي، وفيه وجوه كثيرة. وذكر عن شريح القاضي قال ودبتُ لو أن لى لحية بعشرة آلاف. وقال بعض الأدباء فى اللحية **خصال نافعة**، منها تعظيم الرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار، ومنها رفعه فى المجالس والإقبال عليه، ومنها تقديمه على الجماعة وتعقبه. وقال أبو يوسف القاضي من عظممت لحيته جلّت معرفته.

وفى اللحية من خفايا الهوى ودقائق آفات النفوس ومن البدع المحدثه اثنتا عشرة **خصلة** بعضها أعظم من بعض، وكلها مكروهة. وقد كنا أجملنا ذلك عدداً فى باب آفات النفوس، فأما تفسيره فإن من ذلك خضابها بالسواد لأجل الهوى، وتدليس الشيبة وخضابها بالحمرة والصفرة من غير نية تشبهاً بالصالحين والقراء من السنّة، وتبييضها بالكبريت وغيره استعجالاً لإظهار علو السن وستر الحداثة لأجل الرياسة والتعظيم، ليشهد عند الحكام، أو لينفق بذلك حديثه، ويدعى بالسن مشاهدة من لم يره، فَعَل ذلك بعض المحدثين وبعض الشهود، ومن ذلك نتفها أو نتف الشيب منها تغطية للتكهل، ومنها تقصيصها طاقةً على طاقة للترزين والتصنّع؛ ومن ذلك نقصان منها والزيادة فيها، وهو أن يزيد فى شعر العارضين من الصدغ من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحي وذلك هو حد اللحية، أو ينقص من العظمين إلى نصف الخد وذلك مُثَلَّة وهو نقصان من اللحية، ومن ذلك تسريحها لأجل الناس تصنعاً، أو تركها لأجل الناس شحنة مُثَلَّة مُغَبَّرَة ، إظهاراً للزهد ، أو التهاون بالقيام على النفس لأنه قد عُرِف بذلك؛ ومن ذلك النظر إلى سوادها عجباً بها وخيلاً وغرّة بالشباب وفخراً؛ ومن ذلك النظر إلى بياضها تكبراً يكبر السن، وتطاولاً على الشبان ، فيحجبه نظره إليها عن النظر

إلى نفسه من تعلّم العلم، وتعلّم القرآن الذي لا يسعه جهله، والسؤال عما يجهله استصغاراً لغيره من الشباب، أو حياءً من شبيهه أو استنكافاً منه، فيظن بجهله أن كثرة الأيام التي بيّضت شعر لحيته أعطته فضلاً أو جعلت فيه علماً، ولا يعلم أن العقل غرائز في القلوب، وأن العلم مواهب من علام الغيوب، ومن كانت غريزته الحمق وطبيعته الجهل كثرت حماقته كلما كبر، وعظمت جهالته إذا أسن. وقد رأينا جميع ذلك في كثير من الناس وهذا كله محدث، وهو يضاهي سنن الجسد الاثنتي عشرة في العدد.

ومما جاء في جمل معاني ماذكرناه من الكراهة أن رسول الله صلى عليه وسلم قال: حُفُوا الشوارب، واعفوا للحي .. فقلوه حفوا أى اجعلوها حفا في الشفة أى حولها، لأن حفاف الشيء حوله. ومن ذلك قوله عز وجل "وترى الملائكة حافين من حول العرش". وكان بعض العلماء يكره حلق الشارب حتى تظهر البشرة ويراه بدعة. وقد كان مالك بن أنس وبعض علماء المدينة يقولون حلق الشارب مثله، إنما هو الأخذ منه حتى يبدؤ الإطار، والإطار حروف الشفة من فوق. وفي الحديث لفظة أخرى أحفوا الشوارب"، والإحفاء هو الاستئصال والاستقصاء. وهو أبلغ من قوله حفوا. ومن هذا قوله عز وجل "إن يسألكموها فيحلفنكم تبخلوا"، أى يستقصي عليكم. وقد كان كثير من أصحاب رسول الله صلى عليه وسلم يحفى شاربيه. ونظر بعض التابعين إلى رجل أحفى شاربيه فقال ذكرتني أصحاب رسول الله صلى عليه وسلم، قال فقلت هكذا كانوا يحفون شواربيهم؟ فقال نعم، وأشد من هذا كالحلق، وليس الإحفاء إلا شبيه به. وقد رويناه في هذا الحديث ثلاثة ألفاظ أخر وهو خذوا من الشوارب فإن رسول الله صلى عليه وسلم كان يأخذ من شاربيه. ورؤى قصصوا الشوارب، وجزوا الشوارب، فهذه الثلاثة بمعنى واحد وهو يقتضى أخذ بعضه وترك البعض، ليست كالإحفاء .

وقال المغيرة بن شعبة نظر إلى رسول الله صلى عليه وسلم وقد عفا شاربى فقال تعال فقصة لى على سواك. فهذا نص من فعله فى أخذ الشارب، وقد رؤيت لفظة غريبة طرؤا الشوارب طرأ. والطرأ أن يؤخذ من فوق الشارب ومن تحته حتى يستدق. والطرأ الدقيق المستطيل المستخرج من شيء أكثر منه حتى يحمل على وصف دونه أو أصغر منه، ومن هذا سميت الطرأة كأنها مستخرجة من شيء كثير، مجعولة على وصف لطيف. وكان بعض السلف يترك سباليه، وهما طرفا الشارب، ويحفى وسط شاربيه. ورؤى هذا عن عمر وغيره. وكذلك

رأيت أبا الحسن بن سالم رحمه الله تعالى يفعله.

فأما قوله واعفوا اللحى يعنى كثروها ومن هذا قول الله عز وجل «حتى عَفُوا»، أى كثروا. وفى الخبر أن اليهود يعفون شواربهم ويقصّون لحاهم فخالفوهم وردَّ عمر بن الخطاب وابن أبى ليلى قاضى المدينة شهادة رجل كان ينتف لحيته. وتنفُ الفينكين بدعة، وهما جنبتا العنقفة. وشهد رجل عند عمر بن عبد العزيز بشهادة وكان ينتف فينكيه فردَّ شهادته. وورد عن رسول الله صلى عليه وسلم النهى عن نتف الشيب، وقال «هو نور المؤمن»، ونهى عليه السلام عن الخضاب بالسواد، قال «هو خضاب أهل النار»، وفى لفظ آخر «الخضاب بالسواد خضاب الكفار»، وأمر رسول الله صلى عليه وسلم أبا بكر أن يغيّر شيب أبيه وقال جنبه السواد، وقال «هو خضاب أهل النار». وتزوج رجل على عهد عمر رضى الله عنه، وكان يخضب بالسواد، فنصّل خضابه وظهرت شيبته، فرفعه أهل المرأة إلى عمر فردّ نكاحه وأوجعه ضربا، وقال غررت القوم بالشباب ودلست عليهم شيبتك. وقال رسول الله صلى عليه وسلم «الصفرة خضاب المسلمين، والحمرة خضاب المؤمنين». وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة، وبالخلوق والكتّم للصفرة. ويقال أول من خضب بالسواد قريش لعنه الله. وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم يكون فى آخر الزمان قومٌ يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يربحون رائحة الجنة ... وكان ابن عمر يقول للحلاق أبلغ العظمين فإنهما منتهى اللحية، يعنى حدّها، ولذلك سميت لحية لأن حدّها اللحي، فالزيادة على ذلك الحدّ والنقصان منه محدث.

ذكر ما جاء فى فعل بعض ذلك واستحبابه

من العلماء من كان يأخذ من لحيته فى المناسك وغيرها، وإن قبّض الرجل على لحيته وأخذ ماتحت القبضة فلا بأس، وقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين، وكرهه الحسن وقتاده، وتركها عافية على خلققتها أحب إلى، وقد كان رسول الله صلى عليه وسلم، ثم الصالحون بعده، يسرحون لحاهم لأجل الدين والسنة، وتنظيفاً للطهارة ونزع التفت من القمل وغيره، وإسقاط شعر ميت إن كان هناك. وقد كان من الزهاد من يترك لحيته متفتلة لا يسرحها شغلاً عن نفسه. والصدق بعينه حسن، والصدق فى كل شيء حسن. قال بعضهم رأيت داود الطائي منفث اللحية، فقلت يا أبا سليمان لو

سرّحت لحيتك، فقال إني إذا لفارغ. إلا أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدهن شعره ويرجّله غباً وأمر بذلك فقال «وادهنوا غباً». وقال، «من كانت له شعرة فليكرمها»، ودخل رجل ثائر الرأس أشعث اللحية فقال «أما كان لهذا دهْن يُسْكِن به شعره»، ثم قال «يدخل أحدكم كائنه شيطان». وقد روينا في خبر غريب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرح لحيته في كل يوم مرتين، وفي خبر أغرب منه قالت عائشة رضي الله تعالى عنها اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فخرج عليهم، فرأيتهم يطّلع في الحبّ ليسوّى من رأسه ولحيته. وفي الخبر المشهور أنه كان يمشط لحيته في كل يوم، وأنّ المشط والمِدْرَى لم يكن يفارقه في سفر ولا حضر. فهذه سنة العرب المعروفة فيهم، وكان عليه الصلاة والسلام عليها، وكانت من أخلاقه.

وقد كان الشباب يتشبهون بالكهول تفضيلاً للكهول غير عُجْب بالشباب، ولا فخر بالحدّاث. وفي الخبر خير شبابكم من تشبه بشيوخكم، وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم. وفي الحديث أنّ من إجلال الله تعالى إجلال ذى الشبيبة المسلم. وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب ويرون فضلهم بالعلم والدين تواضعاً وإخباتاً لا تكبراً ولا غلواً. وكان عمر رضي الله تعالى عنه يقدّم ابن عباس وهو حدّث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم. وروى عن ابن عباس وغيره ما أتى الله تعالى عبداً العلم قط إلا شاباً، والخير كله في الشباب، ثم تلا قوله تعالى «قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم»، وتلا قوله سبحانه «إنهم فتية آمنوا بربهم»، وقوله تعالى «وأتيناها الحكم صبياً». وقد كان أنس بن مالك إذا ذكّر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبّض وليس في شعر رأسه وشعر لحيته عشرون شعرة بيضاء، فقليل ولم يَأبِ حمزة وقد أسنّ، قال لم يُشْئَنه الله تعالى بالشيب، قيل أو شين هو، قال كلّم يكرهه. ويقال إن يحيى بن أكرم وليّ القضاء وسنه إحدى وعشرون سنة، فقال له رجل ذات يوم وهو في مجلسه يريد أن يحشمه بذلك: كم سن القاضي أيده الله تعالى؟ فقال مثل سن بن أسيد حيث ولّاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها، فأنقحه. وروينا عن مالك بن معول قال قرأت في بعض كتب الله عز وجل لا تغرنكم اللحي فإنّ التيس له لحية. وقال بعض الأدباء كلما طالت اللحية تشمّر العقل. وقال أبو عمرو بن العلاء إذا رأيته طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس. وقال معاوية رحمه الله تعالى يتبين حمق الرجل من طول قامته، وعظم لحيته

وفى كُنيتِه، ونَقَشَ خاتمِه، وكان إبراهيم النخعي ومثله من السلف يقول عجبت لرجل عاقل
طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين، فإنَّ التوسط فى كل شيء حَسَنٌ،
وأنشدت لبعض الظرفاء:

لا تعجب من بلحية * كبرت مناقبها طويلا
يهوى بها عصف الريا * ح كانها ذنب الحسيلا
قد يدرك الشرف الفتى * يوما ولحيته قليلا

وأنشد لبعض العرب:

لعمرك ما الفتيان أن تنبئك اللحى * ولكنما الفتيان كل فتى ندى

ولم يكن الأشياخ يستنكفون أن يتعلموا من الشباب ما جهلوا، ولا يزرون عليهم لصغر
سَنَمِهم، إذ الفضل بيد الله يؤتية من يشاء، لا مانع لما أعطى الله من صبي أو غيره، ولا مُعْطى
لما منع الله من كبير أو غيره. وقال أبو أيوب السخيتاني إنى أدركت الشيخ ابن ثمانين
سنة يتبع الغلام يتعلم منه، فيقال له تتعلم من هذا، فيقول نعم أنا عبده مادمت أتعلم منه.
وقال علي بن الحسن من سبق إليه العلم فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنًا منك. وقيل
لأبي عمرو بن العلاء أحسن للشيخ الكبير أن يتعلم من الصغير، فقال إن كانت الحياة
تحسن به فإن التعلم يحسن به، فإنه يحتاج إلى العلم مادام حيا. وقال يحيى بن معين
لاحمد بن حنبل وقد رآه يمشى خلف بغلة الشافعي رضى الله تعالى عنه، يا أبا عبد الله
تترك حديث سفيان يعلو وتمشى خلف بغلة هذا الفتى وتسمع منه، فقال أحمد لو عرفت منه
ما أعرف لكنك تمشى من الجانب الآخر، إن علم سفيان إن فاتني يعلو أدركته بنزول. وإن
عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه يعلو ولا نزول. وسمعت أبا بكر بن الجلاء يقول إنى
لأرى الصبي يعمل الشيء فاستحسنه فاقتدى به فيكون إمامي فيه، وما رأيت أشد تواضعا
منه على علمه وزهده، فأما معنئ الخبير الذى روى لا يزال الناس بخير ما أتاهم العلم عن
أكابرهم، فإذا أتاهم عن أصاغرهم هلكوا، فإن ابن المبارك سئل عن معنى ذلك فقال
أصاغرهم أهل البدع لأنه لا صغير من أهل السنة ممن عنده علم، ثم قال كم من صغير السن
حملنا عنه كبير علم. وقد قيل إن قوله عن أكابرهم يعنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم، فهذا مواطىء للخير الآخر لا تزال أمتى بخير مادام فيهم من رانى، وليأتين عليهم

زمان يُطلَب في أقطار الأرض فلا يوجد أحد رَأَى. كيف وقد جاءت بذلك لفظة ذكرتها لا يزال الناس بخير ما أتاها العلم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أكابرهم، فإذا أتاها عن أصاغرهم استعصى الكبير على الصغير فهلكوا، أى فذلك خشية أن لا يتعلم منه لما ذكرنا من الحياء والتكبر والاستنكاف، ووجه آخر هذا مجازة عندى على الخبر لا على الدم، لأنه قد جاء فى الأثر وصف هذه الأمة فى أول الزمان يتعلم صغارها من كبارها، فإذا كان آخر الزمان تعلم كبارهم من صغارهم، فإذا كان كذلك فهذا تفضيل الأصاغر وتشريف هذه الأمة على سالف الأمم، لأنهم لم يكونوا يحملون العلم إلا عن القسيسين والرهبان والأشياخ العباد والزهاد. وأخبر أن هذه الأمة فى آخر الزمان تفضل سالف الأمم فى أول أزمانهم، بأن يتعلم الكبير من الصغير كما فضّلهم الله تعالى به. فذلك أشد وطأ للخبر الآخر أمتى كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره. وثلثه من الشاهد كيف تهلك أمة أنا فى أولها والمسيح ابن مريم صلى الله عليه وسلم فى آخرها. وقد روينا فى الخبر لا تحقروا عبداً آتاه الله تعالى علماً فإن الله تعالى لم يحقره أن جعل العلم عنده. وكان **شعبة** يقول من كتبت عنه حديثاً أو تعلمت منه علماً فأنا عبده. وقال مرة إذا كتبت عن الرجل سبعة أحاديث فقد استرقني. فأما الخُصَاب بالسواد فقد يروى أن بعض العلماء ممن كان يقاتل فى سبيل الله تعالى كان يخضب بالسواد، ولكن لم يكن هذا يخضب به لأجل الهوى وتدليس الشيب، إنما كان يعد هذا من إعداد القوة من العدة لأداء الله تعالى، بمعنى قول الله عز وجل «**وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة**»، وإظهار الشباب من القوة، وقد رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم واضطجع هو أصحابه ليراهم الكفار فيعلموا أن فيهم جأداً وقوة، ومن صنع شيئاً بنية خالصة صالحة يريد بذلك وجه الله تعالى، وكان عالماً بمذهب له ذهب إليه فهو فاضل فى علمه وفعله، وإن كان ذلك من أدون أعماله لم يتبع أن يستن به فيه، لأننا روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شر الناس منزلة من يقتدى بسيئة المؤمن ويترك حسنته، فأخبر أن للمؤمن سيئة، وأن من شر الناس من تأسى بها معذرة لنفسه فى هواها.

باب ما ذكر من نوافل الركوع وما يكره من النقصان منه

قال الله سبحانه وتعالى «ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم»، وروينا عن عليّ رضى الله تعالى عنه أنه فسره قال ركعتا الفجر. وكذلك فسره قوله تعالى «ومن الليل فسبحه

وأدبار السجود ، قال ركعتا المغرب، وهذا على قراءة من كَسَرَ الألف، فأما من نصبها فإن معناه أدبار الصلوات أى أعقابها وأواخرها. والتسبيح اسم الصلاة النافلة لكون التسبيح فيها، وتسمى النافلة سُبُحَةً، فَمِنْ سُنَنِ الرُّكُوعِ واستحبابه أدبار الصلوات وقبلها الذى لا استحبابُ ترك شيء منه، وبعضه أؤكد من بعض، **سبع عشرة** ركعة مجموع من خمسة أحاديث : حديث **عَلِيٍّ** رضى الله تعالى عنه أنه سئل عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهار فقال **ست عشرة** ركعة، وحديث **ابن عمر** حفظتُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم **عشر** ركعات، وحديث **أبى أيوب الأنصارى** فى الصلاة قبل الظهر، وحديث **أنس بن مالك** وعائشة فى الصلاة بعد العشاء الآخرة وفى الوتر، وخبر **أم حبيبة** الوارد بالفضل من العدد مَنْ صَلَّى فى يوم **اثنين** ركعة غير المكتوبة بنى الله تعالى له بيتاً فى الجنة، وخبر غريب رواه أهل البيت موافقاً لبعض ما ذكرناه أَنَّ الله تعالى فرض عليكم فى اليوم والليلة **سبع عشرة** ركعة، وسننتُ لكم مثلها، أول ذلك **ركعتا** الفجر وهما سنة مؤكدة، وأربع قبل الظهر وهنَّ مستحباتٌ مؤثَّرةٌ فى الاستحباب، و**ركعتان** بعدها وهما سنة، وأربع قبل العصر ، رجاء أن يدخل فى دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم، و**ركعتان** بعد المغرب وهما سنة مؤكدة، و**ثلاث** ركعات الوتر مؤكدة. فأما حديث **عَلِيٍّ** رضى الله عنه فإنه ذكر من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يذكره غيره، أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى **ست** ركعات فى وقتين - إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام فصلتى ركعتين، وهذا هو الإشراق وهو الورد الثانى من النهار، وإذا انبسطت الشمس وكانت فى رُبْعِ السماء من المشرق، ومثلها حين تكون فى ثلاثة أرباع السماء من صلاة العصر صلى **أربعاً**، وهذا هو الضحى الأعلى والورد الثالث من النهار. والمواظبة على هذه الصلاة بمراعاة هذين الوقتين من عزائم الأعمال وفواضلها. وذكرتُ **أم هانئ** أخت **عَلِيٍّ** رضى الله عنه أنه صلى الضحى **ثمانى** ركعات أطالهنَّ وحسنهنَّ ، ولم ينقل هذا العدد غيرها. وأما **عائشة** رضى الله تعالى عنها فإنها ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى **أربعاً** ويزيد ما شاء الله فلم تحدِّ. وقد روينا فى حديث منفرد أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى **ست** ركعات. وقد روى **أبو أيوب الأنصارى** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً تفرد به أنه لم يكن يدع أن يصلى **أربعاً** بعد الزوال وقبل صلاة الظهر، يقرأ فيهن سورة البقرة، قال فسألتُه عن هذه الصلاة، فقال إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ هذه الساعة ويُستجاب الدعاء، فأنا

أحب أن يُرفع لى فيها عمل صالح، وقد جاء فى حديث أم حبيبة زوج النبى صلى الله عليه وسلم مفسراً من صلى فى يوم اثنى عشرة ركعة غير المكتوبة بنى الله له بيتا فى الجنة، ركعتين قبل الفجر، وأربعاً قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين قبل العصر، وركعتين بعد المغرب، ورواه ابن عمر فى حديثه: حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل يوم عشر ركعات ... فذكرها، إلا قوله وركعتين قبل الفجر فإنه قال تلك الساعة لم تكن ندخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن حدثتني أختي حفصة أنه كان يصلى ركعتين فى بيتها ثم يخرج. وقال فى حديثه ركعتين قبل الظهر، وركعتين بعد العشاء، وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بعد العشاء الأخيرة أربع ركعات ثم ينام. وقال أنس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات، يقرأ فى الأولى سُبْح اسم ربك الأعلى، وفى الثانية قل يا أيها الكافرون، وفى الثالثة قل هو الله أحد. وقد جاء فى خبر أنه كان يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا، وفى بعضها متربعا، وفى بعض الخبر إذا أراد أن يدخل فى فراشه زحف إليه وصلى فوقه ركعتين قبل أن يرقد، يقرأ فيهما إذا نزلت الأرض وسورة الهاكم التكاثر، وفى رواية أخرى وقل يا أيها الكافرون. فإن أضعف العبد هذه السبع عشرة ركعة فجعلها أربعاً وثلاثين يداوم عليها ويجعلها ورده من الصلاة فهو أفضل، وهذا مذهب أهل البيت، واحتجوا فيه بخبر رَوَاهُ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال - فرض الله تعالى على أمتى فى اليوم والليلة سبع عشرة ركعة، وسننت لهم مثلها - وإن كان الحفاظ من أهل النقل يضعفون هذا الحديث إلا أنه قال عليه الصلاة والسلام - الصلاة خير موضوع، فمن شاء أكثر، ومن شاء أقل. وقال بين كل أذان وإقامة صلاة لمن شاء. فإن فعل ذلك وراعاها على ما يرتبه فهو مقارب لما ذكرناه آنفا من السنن. والاستحباب قبل الصلوات الخمس وبعدها ركعتان قبل الفجر، وأربع من الضحى، وأربع قبل الظهر، وأربع بعدها، وأربع قبل العصر، وست بعد المغرب، وأربع قبل العشاء، وست بعدها، ثم يوتر بواحدة. فهذا حينئذ نحو ما رسمناه وهو مُشَبَّه لما نقلنا من الآثار، وليستند إلى الخبر المأثور وإلى فعل أهل البيت. وأكثر ما روى من صلاته بين العشاءين مما نقل عدده ست ركعات. وأكثر ما روى من صلاة الضحى ثمانى ركعات، ومن صلاته بالليل ثلاث عشرة ركعة، إلا حديثاً مقطوعاً موقوفاً على طاوس رَوَاهُ ابن المبارك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل سبع عشرة ركعة فهو حديث شاذ، وسائر الأخبار المسندة عن ابن عباس

وعائشة وميمونة وأم حبيبة إنما هي إحدى عشرة ركعة وثلاث عشرة ركعة. وأستحب أن يصلى العبد قبل كل صلاة أربعاً وبعد أربعاً، إلا ما لا صلاة قبلها ولا صلاة بعدها، ثم يزيد بعد ذلك ما قسم الله تعالى له، وأن يصلى الضحى ثمانى ركعات ويواظب عليهن، إذا أنشط أطالهن، وإذا أفتقر قصرهن، فإن المداومة على العمل عمل ثان وهو من أفضل الأعمال وأحبّه إلى الله تعالى، وإلا اقتصر على أربع يديمهن. ولا أكره أن يصلى قبل المغرب ركعتين بعد غروب الشمس، فقد قال أنس بن مالك كان اللّباب من أصحاب رسول الله صلى عليه وسلم يصلّون ركعتين قبل المغرب، وكان أبى بن كعب وعبادة بن الصامت وأبو ذر وزيد بن ثابت وغيرهم من أكابر أصحاب رسول الله صلى عليه وسلم يصلونها. وقال عبادة أو غيره كان المؤذن إذا أذنّ لصلاة المغرب ابتدر أصحاب رسول الله صلى عليه وسلم السوارى يصلّون ركعتين، وقال أيضا بعضهم كنا نصلى ركعتين قبل المغرب، وذاك داخل فى عموم قوله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة لمن شاء، وقد كان أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى يصليهما فعابهما الناس عليه، وقال مرة لم أر الناس يصلونهما فتركتهما، وقال إن صلاهما الرجل فى بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن، وذلك أستحب.

الفصل السادس والثلاثون

فى شرح الكبائر التى تحبط الأعمال وتوبى العمال وتفصيل ذلك ومنازل أهلها فيها ومسئلة محاسبة الكفار

قال الله تعالى «إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم»، فاشتراط لتكفير الصغائر من السيئات اجتناب الكبائر الموبقات. وقال صلى الله عليه وسلم الصوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفر ما بينهن لمن اجتنب الكبائر، وفى لفظ آخر كفارات لما بينهن إلا الكبائر، فاستثنى من كفارات الذنوب الكبائر، فاختلف العلماء من الصحابة والتابعين فى الكبائر من أربع إلى سبع إلى تسع إلى إحدى عشرة فما فوق ذلك، فكان ابن مسعود يقول هن أربع، وكان ابن عمر يقول الكبائر سبع، وقال عبد الله بن عمرو بن مسعود، وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر أن الكبائر سبع يقول هى إلى سبعين أقرب منها إلى سبع، وقال مرة كل ما نهى الله تعالى عنه فهو من الكبائر، وقال هو وغيره كل ما توعّد الله تعالى عليه بالنار فهو من الكبائر، وقال بعض السلف كل ما أوجب الحد فى

الدنيا فهو كبيرة. والصغائر عندهم من اللّم وهو ما لا حدّ فيه ومالم يُتهدد بالنار عليه، فقد روى هذا عن **أبي هريرة** وغيره. وقيل إنها مبهمة لا يُعرف حقيقة عددها، كإيهام ليلة القدر، وساعة يوم الجمعة، والصلاة الوسطى، ليكون الناس على خوف ورجاء فلا يقطعون بشيء ولا يسكنون إلى شيء، وقد قال **ابن مسعود** فيها قولاً حسناً من طريق الاستنباط وقد سئل عن الكبائر، فقال إقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية منها عند قوله «**أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَرَ عَنْكُمْ سِيَاتُكُمْ**»، فكل ما نهى الله تعالى عنه من أول السورة إلى هاهنا فهو من الكبائر، فأشبهه هذا استدلال قول **ابن عباس** في استنباط ليلة القدر أنها ليلة سبع وعشرين، أنه عدّ كَلِمَ سورة القدر حتى انتهى إلى قوله هي فكان سبعا وعشرين كلمة، والله أعلم بحقيقة هذين القولين، والذي عندي في جملة ذلك مجتمعاً من المتفرق **سبع عشرة**، تفصيلها **أربعة** من أعمال القلوب وهن: الشرك بالله تعالى، والإصرار على معصية الله تعالى، والقنوط من رحمة الله تعالى، والأمن من مكر الله تعالى، **وأربعة** في اللسان وهن: شهادة الزور، وقذف المحصن، وهو الحر البالغ المسلم، واليمين الغموس، وهي التي تُبطل بها حقاً وتحقّق بها باطلاً، وقيل هي التي يُقَطّع بها مال مسلم ظلماً، وسميت غموساً لأنها تغمره في غضب الله تعالى. وقيل لأنها تغمر صاحبها في النار، والسيحر، وهو ما كان من كلام أو فعل يقلب الأعيان أو يغيّر الإنسان، وينقل المعاني عن موضوعات خلقها، والسحرة هم النفاثات في العقد الذين أمر الله تعالى بالاستعاذة منهم. **وثلاثة** في البطن، وهي شرب الخمر، والسُّكْر من الأشربة، وأكل مال اليتيم ظلماً، وأكل الربا وهو يعلم. **واثنتان** في الفرج، وهما الزنا، وأن يعمل عمل قوم لوط في الأدبار، **واثنتان** في اليدين، وهما القتل والسرقة. **واحدة** في الرجلين وهي الفرار من الزحف. **واحدة** في جميع الجسد وهي عقوق الوالدين، وتفسير العقوق جملةً أن يقسم عليه في حقّ فلا يبرّ قسمهما، وأن يسأله في حاجة فلا يعطيها، وأن يأمنه فيخونهما، وأن يجوعاً فيشبع ولا يطعمهما. وذكر **ابن منبه** **اليமானى** أصل البرّ بالوالدين في التوراة أن تقى مالهما بمالك وتؤخر مالهما، وتطعمهما من مالك. وأصل العقوق أن تقى مالك بمالهما، وتوفر مالك وتأكل مالهما.

وفي حديث **أبي هريرة** الصلاة إلى الصلاة كفارة، ورمضان إلى رمضان كفارة، إلا من ثلاث: إشراك بالله، وترك السنّة، ونكث الصفقة أن تباع الرجل ثم تخرج عليه بالسيف تقتلته. وقد روي عن **أبي هريرة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من الكبائر

استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم بغير حق، ومن الكبائر السَّبْتان بالسُّبَّة. وأما عبادة بن الصامت وأبو سعيد الخدري وغيرهما من الصحابة فكانوا يقولون إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر، كنا نعدها على عهد رسول الله صلى عليه وسلم من الكبائر، وهي في بعض الألفاظ من الموبقات.

والذي ذكرناه من الخصائل هو من أوسط الأقوال وأعدلها، وهو ما اتفقوا عليه وكثرت الأخبار فيه، فهذه الكبائر الموبقات التي من اجتنبها كُفِّرَتْ عنه السيئات وثبَّتَتْ له النوافل من الفرائض الخمس التي هي أبنية الإسلام، وذلك أن دعائم الإسلام وهذه الكبائر قرينان يعتلجان، ويتقاولان في العَظْمِ وَالْمَعْنَى بالتضاد، فالكبائر كبرت فكُفِّرَ اجتنابها ما دونها من الصغائر. والفرائض الخمس التي هي أبنية الإسلام إذا تُمِّتْ مابعدا من السيئات وثبَّتَتْ للعبد نوافله وكدَّتْ سيئاته حسناته. قال الله تعالى «إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» ، وقال من بعد الكبائر «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ» . وقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» ، فالفرائض الأربع التي هي أبنية الإسلام منوطة بالصلوات الخمس لا تصح إلّا بها، كالشيء الواحد بمنزلة الأربع، فالصلوات مرتبطة بالشهادتين، إِنْ تَرَكَ خَصْلَةً مِنْهَا كَانَ كَتْرُكَ الْخَمْسِ ، لأنها أَسْ الإسلام وأبنية الإيمان . واجتناب الكبائر منوط بالشهادتين لا يقع جميع ذلك إلا بهما، فإذا انتُهكت الكبائر أحبطت الأعمال الفرائض الخمس، وهو الذي حذّر الله تعالى المؤمنين عنه قال «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْغُوا أَعْمَالَكُمْ» . ومنه قوله تعالى «بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ» ، قيل هي الكبائر أحاطت بجميع حسناته فمحقتها. وعلى الوجه الآخر «وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ» هي الشُّرْكُ الذي خُتِمَ له به فلم ينفعه عمل كان قبله، فإن قَصُرَ في الفرائض الخمس التي هي إِبْهَانِي الإسلام إلا أنه مجتنِبُ الكبائر كُفِّرَتْ عنه سيئاته كلها، وتُتِمَّتْ فرائضه بسائر نوافله ، لأنها ثابتة له بعد أن يحصل له صحة التوحيد ويسلم من كبائر البدع التي تنقل عن الملة. وهذا ممن استوت حسناته وسيئاته فيطول وقوفه للحساب، ويجعل من أصحاب الأعراف بين الجنة والنار إلى أن يتفضل الله تعالى عليه بفضل رحمته، فإن سَمِعَ له مولاة فعفا عنه سقط عنه هذا كله وأُدْخِلَ الجنة في أصحاب اليمين، فإن لم يكن له نوافل مع نقصان فرائضه لم يبق له من أعماله إلّا اجتناب الكبائر، فيوزن ما بقي من عمله

وهو اجتنابه الكبائر بفرائضه النواقص، فإن رجح اجتناب الكبائر مثقال ذرة أو فضلت له حسنة واحدة ضاعفها الله تعالى بالمزيد، وتجاوز عن سيئاته في أصحاب الجنة، ولم تكن له مقامات المقربين ولا درجات السابقين، وهو ممن قال الله سبحانه وتعالى «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ، وَإِنْ تَكْ حَسَنَةٌ يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مَنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا»، يعنى الجنة، وإن خفّ إضاعته الفرائض لسُنَّته كان من الموقنين للحساب الطويل واحتاج إلى شفاعة الشافعين، فإن كان فرائضه الخمس ناقصة وكان مرتكبا للكبائر فهو من الهالكين لأنه ممن خفّت موازينه من المؤمنين، وهذا من المسرفين هم أصحاب النار، فيدخل النار لنقص إسلامه ولوفور سيئاته عليه إذ لم تتحسّن حسناته، إلّا أنه لا يكون من المخلّدين لصحة توحيده، وعلى أنه أول من يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار من إيمان، فهو في أول طبقة يخرج، هذا إلى زنة شعيرة، إلى ذرة من إيمان، وهؤلاء آخر الطبقات خروجا، إلى أن يبدو لبعضهم من الله تعالى ما لا يحتبسه ويظهر له غدا ما لا يعلمه، فيعفى عن البعض ولا يجعل ممن حقّ عليه الوعيد لما سبق له من الكلمة الحسنی، ويتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة.

وقد جاء في الخبر إن العبد ليوقّف بين يديّ الله عز وجل وله من الحسنات أمثال الجبال، لو سلمت له لكان من أهل الجنة، فيقوم أصحاب المظالم، فيوجد قد سبّ عرض هذا، وأكل مال هذا، وضرب هذا، فيُقصّ من حسناته حتى لا تبقى له حسنة، فيقول الملائكة ياربنا قد فنيت حسناته وبقي طالبون كثير، فيقال ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وصكّوا له صكّا إلى النار. وقد جاء في العلم إن آخر من يبقى في جهنم من الموحدين سبعة آلاف سنة. وروينا عن أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة وفيه شدة، قال والله لا يخرج عبد من النار بعد أن دخلها حتى يقيم فيها سبعة آلاف سنة، وهذا والله أعلم آخر من يخرج من النار، لأنهم يخرجون زُمُرًا متفاوتون من اليوم والجمعة والشهر والسنة إلى ستة آلاف سنة، فأكثرهم إيمانا أقلهم مقاما، وأقلهم مكدًا أولهم خروجا. أما أول زمرة تخرج من في قلبه مثقال من الإيمان، فهذا أقلهم لبثا وأسرعهم خروجا، إلى شعيرة إلى ذرة، فهؤلاء أقلهم إيمانا، وأنقصهم توحيدا، وأعظمهم جرما، وأشدّهم على الله عتيا، وهم أكثرهم مقاما.

ومجمل ما ذكرناه أن أكثر ما يوبق الناس من الكبائر المظالم، وأكثر ما يدخلهم النار ذنوب غيرهم إذا طُرحت عليهم، وكثير يدخلون الجنة بحسنات غيرهم إذا طُرحت عليهم لأنها

صحيحة ثابتة، وقد تبطل حسناتهم لدخول الآفات عليها.

فى الحديث ذنبٌ يُغْفَرُ وذنبٌ لا يُتْرَكُ، فالذنب الذى يُغْفَرُ ظلمك نفسك، والذنب الذى لا يُتْرَكُ مظالم العباد، **والتوبة** طريق الكل، والرحمة تسعهم، وباب التوبة مفتوح للكافة إلى طلوع الشمس من مغربها، وكل عبد توبته متقبلة ما لم تبلغ الروح الحلقوم ولم يعاين الملائكة، فإذا بلغت الروح التراقي وعايشت الأملak غُلِقَ عليه باب التوبة ومات على الإصرار، فإن مات عن غير توبة كان ممن قال الله عز وجل «وحيل بينهم وبين ما يشتهون»، قيل التوبة، ولما قال تعالى «وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن» وهو الوقت الذى قال الله عز وجل «يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين»، وهو الذى خُوفَ منه فى قوله تعالى «هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة»، يعنى عند الموت، وهذا لأهل المعاينة، «أو يأتى ربك» يعنى يوم القيامة وهذا لأهل البرزخ، «يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل»، أى من قبل المعاينة، «أو كسبت فى إيمانها خيراً»، قيل التوبة، وهو الوقت الذى قال الله «فلما رأوا بأسنا»، يعنى كشف الغطاء، «قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين، فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا، سنة الله التى قد خَلَّتْ فى عباده»، يعنى طريقته وشأنه الذى مضى فى الخلق لا تبديل له، «ولن تجد لسنة الله تبديلاً». وحُكِمَ العباد كلهم فى المعاد إلى الله عز وجل، إن عذبهم فيما اكتسبوا ويعفو عن كثير، وإن شاء أن يغفر لهم وهو الغفور الرحيم.

وقد يتفاوت الناس فى جميع ما ذكرناه من أداء الفرائض، ومن ارتكاب المعاصى والعرف والتخلق بأخلاق النفس، من عادات أبناء الدنيا وعُرف معاشرتهم فيما بينهم، فإن ذلك حال الغافلين ومقام الجاهلين، غير محمود العاقبة ولا مغبوط الخاتمة. ولا يترك العمل الصالح أيضاً خشية دخول الآفة؟ ولا يُلْعَهِ إن كان داخلاً فيه، لكن يكون على نيته الأولى من جهة القصد، فإن دخلت عليه علة وضَع عليها دواءها فعمل فى نفيها وإزالتها، وثبت على حُسن نيته وصالح معاملته، ولا يدع عملاً لأجل الخلق حياءً منهم وكراهة اعتقادهم فضله، لأن العمل لأجل الناس شرك، وتركه لأجلهم رياء، وترك العمل لأجل دخول الآفة فيه جهل، وتركه عند دخول العلة عليه ضعف ووهن. ومن دخل فى العمل لله تعالى وخرج منه لله تعالى لم يضره ما

كان بين ذلك بعد أن ينفيه ولا يساكنه، وقد يضره ما يكون بعد ذلك مثل إن كان سراً فأظهره بعد زمان فصار علانية، فنقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية. ومثل أن يتظاهر به ويفتخر ويدل به ويتكبر، فيحبط ذلك عمله لأنه قد أفسده، والله لا يصلح عمل المفسدين. ومن دخل في العمل لله تعالى ودخل عليه في وسط العمل علة فخرج من العمل بها بطل عمله. ومن دخل في العمل بأفة وخرج منه بصحة سلم له عمله وجبر بآخره أوله. وأفضل الأعمال ما دخل في أوله لله تعالى، وخرج منه بالله تعالى ولما تطرقه فيما بينهما آفة، فيكون الله تعالى هو الأول فالآخر معه وعنده، ثم يظهره بعد ذلك ولا يتظاهر به. وأفضل النيات أن لا تريد بعملك إلا وجه الله تعالى وحده، تعظيماً لحق الربوبية، والزاماً للنفس وصف العبودية، فإن لم يكن هذا المقام عن مشاهدة وجه ذي الجلال والإكرام، فمشاهدة مارغب فيه وشوق إليه من الآخرة عن مقام الرجاء. ولا ينبغي للعبد أن يدخل في شيء حتى يعلم علمه فيكون داخلاً في علم يعلم مثله، لأن لله سبحانه وتعالى في كل شيء حكماً، فما علم من ذلك حمد الله تعالى عليه وعمله، وما جهل سأل عنه من هو أعلم به، وما أشكل عليه أمسك عنه حتى يستبين له وجهه فيقدم عليه أو يتركه. ولكن ماتحرك فيه أو سكن عنه أو توقف عن الإقدام عليه إبتغاء مرضاة الله تعالى تقريباً إليه لأجل الله تعالى، فهذا أعلى النيات وهو غاية الإخلاص.

ومن أراد بأعماله ماعند الله تعالى من ثواب الآخرة، من حظوظ نفسه، ومعاني شهواته ولذته من النعيم في الجنان، واتخاذ الحور الحسان مما وصف الله تعالى وندب، لم يقدر ذلك في إخلاصه، ولم يغير صحة نيته من قبل أن الله تعالى مدحه ورغب فيه ووصفه، إلا أن هذا نقص في مقام المحبين، وعيب عندهم كعيب من عمل لعاجل حظه من دنياه، وهو شرك في إخلاص الموحدين الذين اختصوا بالعبودية فعثقوا من أسر الهوى بالحرية، فلم يسترقهم سوى الوحدانية لما شهدوا من خالص الربوبية. وإخلاص العبودية للربوبية أشد من إخلاص المعاملة ضرورة، إلا أن من ربح المقام منها دخل بحقيقة الإخلاص ضرورة، فلا ينقيه ولا يصفيه عمل ولا مجاهدة، فكانوا مخلصين وهذا مقام المحبين، وإنما أتعب المريدين بالتنقية والتصفية للمعاملة لما بقى عليهم من الشرك الخفى والشهوة الخفية، كما أتعب خدام الدنيا بالجمع لها لما استرقهم من الهوى، فأما الأحرار فهم من خدمة الخلق برأء، وهذا يذهب الإخلاص ويؤفسد النية ويدخل الانتقاص. ومات حماد بن أبي سليمان، وقد كان أحد علماء أهل الكوفة، فقيل للثوري ألا تشهد جنازته، فقال لو كانت لى نية لفعلت. ومات الحسن

البصري فلم يحضر ابن سيرين جنازته فسئل عن ذلك، فقال لم يكن لى نية. وقد كان العلماء إذا سئلوا عن عمل شيء أو سعى فيه يقولون إن رزقنا الله نية فعلنا ذلك. وقال يحيى بن كثير حسن النية فى العمل أبلغ من العمل. وقال بعض السلف كانوا يستحبون أن يكون لهم فى كل شيء نية. وقال الفضيل بن عياض لا تتحدث إلا بنية. وكان بعضهم يقول الخوف على فساد النية، وتغيرها أشد من ترك الأعمال. وقال الثوري من دعا رجلا إلى طعامه وليس له نية فى أن يأكل، فإن أجابه فأكل فعليه وزران، وإن لم يجبه فعليه وزر واحد، فصير عليه وزرين مع أكل طعامه بغير نية لتعرضه للمقت وحمله أخاه على مايكره، إذ لو علم لما أجابه، فمن أفهمه الله تعالى إخلاص النية وزاده معرفة الإخلاص، أخرجه ذلك إلى الهرب من الناس ليخلص له معاملته، لأنه ينظر بعين اليقين. وهذا المعنى هو الذى أخرج طائفة الأبدال إلى الكهوف تخلياً من أبناء الدنيا لخلاص أعمالهم، فهم وإن فارقوا فضائل الأعمال من صلاة الجماعة وغيرها فقد تقرر عندهم أن اجتناب معصية واحدة خير من عمل سبعين طاعة، فلذلك فارقوا فضول النوافل خشية دخول معصية واحدة عليهم.

وقد تختلف النيات لاختلاف المقاصد، فيصير ما كان سيئاً حسناً بحسن النية، وما كان حسناً سيئاً لسوء النية به. وقال الحسن النية أبلغ من العمل. وقال يوسف بن أسباط تخلص النية من فسادها أشد على العاملين من طول الاجتهاد. وحدوثنا عن بعض الصوفية، قال كنت قائماً مع أبى عبيد التستري وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة، فمر به بعض إخوانه من الأبدال فسار به بشيء، فقال أبو عبيد لا، فقلت لأبى عبيد ما قال لك، فقال سألنى أن أحج معه فقلت ليس لى فى الحج نية، وقد نويت أن أتم هذه الأرض العشية، فأخاف إن حججت معه لأجله أتعرض لمقت الله تعالى، لأنى أدخل فى عمل الله تعالى شيئاً غيره، فيكون هذا عندي أعظم من سبعين حجة.

ومن كان له فى مباح نية ولم تكن له نية فى فضيلة فالأفضل هو المباح حينئذ. وقد انتقل المعنى فصار المباح هو الفضيلة، وصارت الفضيلة هى النقيصة لعدم النية فيها، وهذا لا يعلمه إلا العلماء بباطن العلم، وهو من غوامض التصريف، مثل أن يكون رجل قد ظلم فله أن ينتصر، وإن عفا كان أفضل، إلا أنه له نية فى الانتصار وليس له نية فى العفو، فالانتصار هو الأفضل. ومثل أن تكون له نية فى الأكل والشرب والنوم ليتقوى بها على الطاعة ويريح بها

نفسه لوقت آخر، وليس له فى الصوم ولا فى القيام نية، فقد صار الأكل والنوم حينئذ هو الأفضل. وقد كان أبو الدرداء يقول إنى لأستجم نفسى ببعض اللهو ليكون ذلك عوناً لى على الحق. وكل عمل مباح للعبد فيه نية فهو مأجور عليه، وكل عمل فاضل لا نية للعبد فيه فأحسن حاله السلامة منه لا له ولا عليه، وكل عمل مباح أو فضل ليس للعبد فيه نية فهو عقل لا شىء له فيه، وإن كان قد خفى عليه الهوى أودق عليه لطيف حب الدنيا لجهله بالعلم فهو مأثوم فيه، لتقصيره فى طلب العلم الذى يعرف به الإخلاص، وسكوته على الجهل الذى يدخل منه الانتقاص، ولا عذر له فى ذلك، وقد جاء فى الخبر أن الله تعالى لا يعذر على الجهل. ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله، ولا للعالم أن يسكت عن علمه. وقد قال الله سبحانه وتعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون.

وقد كان سهل رحمه الله تعالى سئل ما عصى الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل، قال نعم، قيل ما هو، قال الجهل بالجهل، يعنى أن يكون العبد جاهلاً وهو لا يعلم أنه جاهل، أو يحسب بجهله أنه عالم فيسكت عن جهله ويرضى به، فلا يتعلم، فيضيع فرض الفرائض وأصل الفرائض كلها وهو طلب العلم. ولعله أن يفتى الجهل أو يتكلم بالشبهات وهو يظن أنه علم، فهذا أعظم من سكوته. وكذلك أيضاً ما أطيع الله تعالى بمثل العلم. ومن العلم العلم بالعلم أى شىء هو، وذلك أيضاً واجب من حيث كان العلم واجباً ليكون على بصيرة من تعلم العلم، لأنه قد دخل مذهب المتكلمين وأقوال الغالطين من الصوفية والقصاص فى شبهات العلم، فصار زخرفاً من القول غروراً، يشبه العلم وليس بعلم، لالتباس المعنى ببعضه ببعض، وإشكال دقائق العلوم وغرائب وخفاء السنة من طريقة علماء السلف، فاختلط لذلك القصاص والمتكلمون بالعلماء، فصار معرفة العلم أى شىء هو، والعلم بالعالم من هو، علماً آخر، وصار العالم بالعلم ما هو دون الزخرف من القول كأنه عالم، فكان أيضاً العلم بالمعلم بمنزلة فضل العلم ووجوب وجوبه، كما كان الجهل بالجهل أعظم من الجهل. وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول قسوة القلب بالجهل من قسوته بالمعاصى، لأن الجهل ظلمة لا ينفع البصر فيه شياً، ونور العلم يهتدى به القاصد وإن لم يمش.

وقد قيل فى تفسير قوله تعالى ويدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون، قال عملوا أعمالاً لجهلهم ظنوا أنها حسنات فوجدوها سيئات. وقيل ذنوب غيرهم طرحت عليهم فعذبوا بها.

ولم يكونوا يحتسبون بها فى الدنيا ، يعنى هذا مثل ماروى فى الخبر إنَّ العبد ليرى من أعماله الحسنات مما يرجو به المنازل فى الجنة ، فتلقى عليه سيئات لم يعملها ، فترجح بحسناته كلها فيستوجب النار ، فيقول يارب هذه سيئات ماعملتها هلكتُ بها ، فيقول هذه ذنوب القوم الذين اغتبتهم وأذيتهم وظلمتهم أُلقيتُ عليك وتخلَّصوا منها ، وقد روينا فى معناه حديثاً مسنداً عن **النبي صلى الله عليه وسلم** إنَّ العبد ليوافى القيامة بحسنات أمثال الجبال لو خلُصت له دخل الجنة ، ويأتى قد ظلم هذا ويشتم هذا وضرب هذا ، فيقتص لهذا من حسناته ، ولهذا من حسناته ، حتى لا تبقى له حسنة ، فتقول الملائكة ياربنا قد فنيت حسناته وقد بقى طالبون كثير ، فيقول الله تعالى ألقوا عليه من سيئاتهم ثم صكَّوا له صكاً إلى النار .

وينبغى للعبد إنَّ أراد أن يعمل عملاً أن يثبُت له فيجدد له نية حسنة ، ثم يقف وقفة فيتفقد هل يدخل عليه فى ذلك آفة واحدة أو أكثر ، فيُخرج مادخل عليه من الآفات بمشاهدة اليقين ، ثم يعمل ذلك العمل ، لله وحده لا شريك له فى قصده ووجده وطلبه وثوابه سواء ، ثم يستقيم على ذلك العمل فإن دخلت عليه آفة نفاها حتى يكون قائماً بشهادته ، فهذا هو **الإخلاص** ، لأن **المخلص** يحتاج فى إخلاصه إلى شيئين ليس أحدهما أولى به من الآخر : صحة القصد لوجه الله تعالى ، وطلبه ماعنده من الآخرة ، ثم إخراج الآفات والحذر على ذلك العمل من دخولها عليه إلى فراغه منه ، فبذلك يتم إخلاصه ويصفو من كدرة الهوى ، ويخلص من الشهوة الخفية فيكون خالصاً من الرياء بالإخلاص ، صافياً من الشهوة يتفقد دخول الآفة . كما روى فى الخبر : « أخوف ما أخاف على أمتى الرياء والشهوة الخفية » ، قيل حب الدين ، وقيل العمل لأنَّ يؤجر العبد ويحمد . ثم إذا همَّ العبد بعمل وقف قلبه وقفة فتدبره وتفكر كم فيه من نية ، فربما وجد فى العمل الواحد عشرينيات ، أو خمسا ومابين ذلك ، لما يحتمل ذلك العمل من وجوه البرِّ ومعانى القربات المندوب إليها ، فيكون له بكل نية عمل فيؤجر على العمل الواحد عشرة أجور ، لأنه عشرة أعمال أو خمسة ، يكون لكل نية عمل ، ويكل عمل أجر ، وهو من فضائل الأعمال وتضاعيف الحسنات ولا يعلمه إلا العلماء بالله تعالى وأحكامه ، وهو طريق الأبدال من صالحى أهل الأحوال ، فبذلك زكت أعمالهم وارتفعت مقاماتهم وكثرت أجورهم وحسنت حالاتهم ، لا بكثرة الأعمال لكن بتحسينها ووجود النيات الكثيرة فيها . وقد جاء فى الأثر من عمل عملاً لا يريد به وجه الله لم يزل فى مَقْت من الله حتى يفرغ . وقد قال بعض الأدباء من لم يشكر لك حُسن النية فيه لم يشكر لك حُسن الصنعة إليه . وأنشدوا فى معناه :

لاشكركم معروفاً همتت به ... * ... إن اهتمامك بالمعروف معروف

ولا ألومك إذ لم يعضه قدر * فالشيء بالقدر المكتوب مصروف

ولو لم يكن فى تجديد النية الحسنة وتفقد الهمة العالية إلا أن صاحبها لا يزال عاملاً من عمال الله تعالى بقلبه وهمه ، وإن لم يساعده القدر على الأفعال بجوارحه ، فيكون أبداً مأجوراً . وقال بعضهم إنى لأستعد النية فى كل شيء قبل الدخول فيه حتى فى أكلى ونومى ودخولى الخلاء . والنية فى هذه التقوى ، ونية التطهر من التحلى لأجل الدين ، فكان الناس لشدة تفقدهم وحسن رعايتهم صادقين فى ترك كثير من أعمال البر لضعف النية . قال ابن عيينة إنما حرموا الوصول لتضييع الأصول . والنية أصل الأصول لأنها فرض الفرائض . وقال بعضهم إنما أبعد القلب من الله عز وجل مظاهر أعمال الجوارح بغير مواطأة من القلب بصحة القصد ، يعنى بذلك نقص الإخلاص بها لأجل الله تبارك وتعالى ، فالنكاح مثلاً من معظم شأن الدين ، فنيته فيه أن لا يتزوج المرأة لجمالها ولا لمالها ولا لحسنها ، بل لدينها وعقلها ، وفى الخبر من نكح لله عز وجل وأنكح لله تعالى استحق ولاية الله تعالى .

وأفضل الأعمال ما دخل فيه لله عز وجل ، وخرج منه لله ولم يعتوره بعد ذلك علة . وأعلى من هذا من دخل فى الأعمال بالله عز وجل ، وثبت فيها مع الله ، وخرج منها بالله تعالى ، وهذا مقام الموحدين من الموقنين والعارفين . فأصبح الأعمال وأخلصها ما كان لله تبارك تعالى ، هو الأول فى أولها ، ومع العامل فى أوسطها ، والله تعالى هو الآخرة عند آخرها . ثم لا يظهرها بعد ذلك ولا يتظاهر بها ، ولا يطالع عوضاً عنها من الكبير الأكبر ، بل ينسأها ويشغل بذكر مولاها عنها . والقعود فى المساجد مثلاً من أفضل شأن الدين وفضائل أعمال المتقين ، فليكن له فيه عشرينيات ، منها زيارة مولا عه وجل فى بيته ، كما روى من قعد فى المسجد فقد زار الله تعالى ، وحق على المزور إكرام زائره . ومنها انتظار الصلاة بعد الصلاة كما روى فى معنى قوله تعالى "ورابطوا" وهى المراقبة ، ومنها كف سمعه وبصره وترهبه كما روى : رهبانية أمتى القعود فى المساجد . ومنها العكوف وحقيقته عكوف الهم على القلب ، وعكوف السر بالتأله إلى الله عز وجل . ومنها ذكر الله تعالى واستماع ذكره والتذكير به ، كما روى من عدا إلى المسجد يذكر الله تعالى ويذكر به كان كالمجاهد فى سبيل الله ، ومثل ذلك إذا جلس ليعلم علماً أو يتعلمه كان أيضاً كالمجاهد ، أو جلس لاستفادة أخ فى الله عز وجل ، أو لتنزل رحمة الله ، أو

لترك الذنوب للخشية والحياء. كما روينا في حديث الحسن بن عليّ عليهما السلام: مَنْ أَدَمَنَ الاختلاف إلى المساجد رزقه الله تعالى إحدى سبع خصال: أَخاً مستفاداً في الله تعالى، أو رحمةً مستنزلة، أو علماً مستظرفاً، أو كلمة تدلُّه على هدى، أو تصرفه عن ردى، أو ترك الذنوب خشيةً أو حياءً منه، فأخلاص النية هو بخروج أصدادها من القلب، وعن القصد والهمة، وإنْ كثر أعداده، لتنفرد النية بقصدها، ويخلص العمل بانفراد النية لوجه الواحد الفرد المقصود بها. ويروى عن بعضهم قال غزوت في البحر فعرض بعضنا مخلاة، فقلت اشتريها وانتفع بها في غزاتي، فإذا دخلت مدينة كذا بعثتها فربحت فيها، فاشتريتها، فرأيت تلك الليلة في النوم كأن شخصين نزلا من السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة، فأملئ عليه: اكتب خرج فلان متنزها، وفلان مرثيا، وفلان تاجرا، وفلان في سبيل الله، ثم نظر إلى فقال اكتب خرج فلان تاجرا، فقلت لله الله في، والله ما خرجت أتجر، ولا معنى تجارة أتجر فيها، ما خرجت إلا للغزو، فقال لي يا شيخ قد اشتريت أمس مخلاة تريد أن تربح فيها، فبكِيت وقلت لا تكتبوني تاجرا، فنظر إلى صاحبه وقال ماترى، فقال اكتب خرج فلان غازيا إلا أنه اشتري في طريقه مخلاة ليربح فيها، حتى يحكم الله عز وجل فيه ما يرى.

ومن المناقص المشبهة للفضائل، المتبسة على الأفاضل، ترك العبد حاله في مقامه طلباً للفضيلة، ليزداد بها قرباً إلى الله عز وجل، فينقلب عليه فيهلك، فالعالم عند العلماء مَنْ عِلِمَ خَيْرَ الْخَيْرِينَ فسبق إليه قبل فوته، وعلم شرَّ الْخَيْرِينَ فأعرض عنه لئلا يشغله عن الأخير منها، وعلم أيضا خَيْرَ الشَّرِّينَ ففعله إذا اضطر إليه وابتلى به، وعلم شرَّ الشَّرِّينَ فأمعن في الهرب منه واحتجب بحجابين عنه، وهذا من دقائق العلوم.

وقد تلبس النية بالأمنية فتخفى، والهمة بالوسوسة فتشتبه، والنية ما كان يراد به وجه الله عز وجل ويطلب به ماعنده، والأمنية ما تعلق بالخلق وطلب منه عاجل الحظ من الملك الفاني. وقد تلبس الإرادة بالمحبة والحاجة بالشهوة، فالإرادة أن يريد وقوع الأمر، أو يريد أيضا وجود ضده، والمحبة ما قهر العقل وغلب الوجد وحل في مجامع القلب وكره وجود غيره ولم يُرد فقده، والحاجة ما اضطرت إليه ولم يكن منه بد، أو لا يُستغنى عنه بغيره، والشهوة مزيد لذة. وقد يختلط الذكر بالقلب بالفكر في معاني القرب، فالذكر ما كشف الغنى وأذكر الشكر، والفكر ما صور الأمر وأظهر الخبر. وقد يلتبس الرجاء بالمحبة والهوى بالنية، فالرجاء ما

طمعت فيه بسبب ما، والمحبة ما تطمعت ذوقه ووجدته بغير تسبب تستخرجه. وقد يلتبس ذل القلب بضعفه وموته للطمع في الخلق يذل النفس لمشاهدة عز الخالق سبحانه وتعالى. وقد يتداخل ذل الطمع لدناءة الهمة والنفس بذل العقل للاعتراف بالحق وخضوع العلم له. وقد يلتبس ذل النفس لغلبة الهوى وقهره للعقل بذل القلب لسرعة الانقياد للعالم. وقد يختلط عزة القلب بمقلبه بدوام النظر إليه وعزة العقل بعلمه الذي كبر عنده. وقد تلتبس عزة النفس بوصفها المتسلط بعزة الإيمان المعزز بغيبة اليقين. فهذه فروق ظاهرة للعارفين وخروق متسعة ترهب الغافلين. وقد تلتبس العبادة بالعادة، مثل أن يكون للعبد نية في علم أو عمل أو صدقة أو نفقة، ثم تعزب نيته فيبقى على عادته وحاله الذي قد عرف به لا يجب أن يخرج من عرف الناس، فيتعمد لاستقامة الحال على التكلف بتلك الأعمال، فتذهب النية وتبقى العادة فيخرج بذلك من إرادة الآخرة والسعى لها، ويدخل في إرادة الدنيا بالشهوات على جريان العادة بها. وقد يشهد شهادة الدنيا من طلب الرياسة لوجود الهوى بطرقات الآخرة في معنى العلوم والأعمال، مما أر يد به تأديب النفس ويعلم به الزهد في الدنيا. فهذه طرقات الآخرة، وما كان على ضده فهو طرقات الدنيا إذ هو ضدها. وقالوا كان الناس إذا علموا عملوا، وإذا عملوا شغلوا، وإذا شغلوا هربوا. وقالوا تفقه ثم اعتزل. وقد يلتبس إظهار الأعمال وكشف ما كنتم من الأحوال لأجل التأديب به والاتباع عليه، أو لإظهار قدرة الله عز وجل وآياته لمزيد السامع من المعرفة به، بفعل مثل ذلك للتزين والفخر أو للمدح به وطلب الذكر.

ويحتاج التارك للنهي أو المكروه، فرضياً أو ورعاً، إلى نية حسنة، أن يتركه الله عز وجل طلباً لمأمنه أو رغبة فيما عنده، لا لوجود الخلق ولا ليرب به حاله، أو يقيم به عند العبيد جاهه، لأن ترك المعصية من أفضل الأعمال فيحتاج إلى أحسن النيات، إذ عليها من الله تعالى أجزل المشويات، لبلوى النفس بها واضطراب الوصف إليها. وقال بعضهم من أحب أن يعرف ورعه غير الله تعالى فليس من الله في شيء. وروى عن زكريا عليه السلام أن قوما دخلوا عليه وكان يعمل في حائط القوم بالطين، وكان صانعاً يأكل من كد يديه، فقدموا إليه عندهم رغيفين، وجعل يأكل ولم يدعهم حتى فرغ، فسألوه عن ذلك لعلمهم بزهده وكرمه، فقال إنى أعمل لقوم بأجرة وقربوا إلى هذين الرغيفين لأتقوى بهما على عملهم، فلو أكلتم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعفت عن عملهم. فهذا ممن ترك فضلاً لفرض، وممن كانت له نية في الترك كما تكون له في الفعل. وقال بعضهم دخلت على سفيان بن أبي عاصم وهو يأكل فما كلمني

حتى لعق أصابعه، ثم قال لولا أنى أخذته بدين لأحببت أن تأكل منه. وقد روينا في الخبر أن أعجمياً مرّ بنفري قعود يتكلمون بكلام فيه استهزاء ولهو، فظن أنهم يدعون الله عز وجل فقال مثل ما يقولون بحسن نيته، قال فغفر الله لهم بحسن نيته. وقال الحسن من علامة المسلم أن لا يبديره لسانه ولا يسبقه بصره ولا تقصر به نيته، يعنى لا يضعف ولا تقعد به عن المسارعة إلى القربات. وقال المؤمن تبلغ نيته وتضعف قوته، والمنافق تضعف نيته وتبلغ قوته.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم "لكل حق حقيقة، وما بلغ عبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء من عمل الله عز وجل". وقال الحواريون لعيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ياروح الله ما الإخلاص لله عز وجل، قال الذي يعمل العمل لله تعالى لا يحب أن يحمد عليه أحد من الناس، قالوا فمن الناصح لله عز وجل، قال الذي يبدأ بحق الله تعالى قبل حق الناس، وإذا عرض له أمران أحدهما للدنيا والآخر للأخرة بدأ بأمر الله تعالى قبل أمر الدنيا.

كما روى أن عابداً من بنى إسرائيل عبد الله تعالى أربعين سنة فكانت الملائكة ترفع عمله في السماء فلا يقبل، فقالت ربنا وعزتك مارفعنا إليك إلا حقاً، فقال عز وجل صدقتم ملائكتي ولكنه يحب أن يعرف مكانه... فلذلك قال بعض السلف من نجا من الكبر والرياء وحب الشهرة فقد سلم. وقال الثوري ما عالجت شيئاً أشد على من نيتي، لأنها تفلت على، يعنى تشرد أو تضعف فتحتاج إلى مداواة لها. كما قال المنصور المداومة على العمل حتى يخلص أشد من العمل. وقال الثوري ما أعتد بما ظهر من عملي. وقال علي رضي الله تعالى عنه كونوا بقبول العمل أشد اهتماماً منكم بالعمل، فإنه لا يقل عمل مع تقوى، وكيف يقل عمل يتقبل. وقال بعضهم من استوحش من الوحدة وأنس بالجماعة لم يسلم من الرياء. وقال مالك بن دينار الخوف على العمل أن يتقبل أشد من العمل. وقال ابن عجلان العمل لا يصلح إلا بثلاث: التقوى لله عز وجل، والنية الحسنة، والإصابة. وقد فسّر الفضيل قوله تعالى «ليبلوكم أيكم أحسن عملاً»، قال أخلصه وأصوبه، قيل وما ذاك، قال العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل. وقيل للعمل أربع خصال لا يتم إلا بهن: معرفة الله عز وجل، ومعرفة الحق، والإخلاص به، والعمل على السنة، فأى عمل كان قبل هذه الأربع لا ينفع.

ومن الناس من يكون حسن الأداء لفرضه، كثير الندم والإشفاق من معاصيه، فيكون هذا

أحسن حالاً. ومنهم من يكون سيء الأداء قليل الحزن والندم على ذنوبه، فيكون هذا أسوأ حالاً. وليس الناس في ذلك على قياس واحد، والله يغفر لمن يشاء الذنب العظيم، ويعذب من يشاء على الذنب الصغير لما سبق لهما في علمه، ولما نفذ لهما من مشيئته وحكمه. وقد يشترك الاثنان في معصية ويتفاوتان في حكم المشيئة، ويتوب الله على من أحب، ويتقبل ممن يحب، ويرد ما يشاء ممن يشاء. والسابقة غير المعصية، السابقة في المشيئة، يغفر لمن سبقت له الحسنى جميع معاصيه السوئى، ويعذب من حقت عليه كلمة العذاب ويحبط أعماله الحسنى. والخلق مردودون إلى السابقة، ومحكوم عليهم بعلم الله تعالى فيهم. وفي الخبر هلك المصدرون قداماً إلى النار، والإصرار يكون بمعنى أن يعتقد بقلبه متى قدر على الذنب فعله، أو لا يعتقد الندم عليه، ولا التوبة منه. وأكبر الإصرار السعى في طلب الأوزار. وفي الخبر سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى، (أى الملازمون للذكر) وضع الذكر أوزارهم فوردوا القيامة خيفاً، فهؤلاء الذين سبقت لهم منا الحسنى من المقربين. أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لهم أوزاراً وضعتها الأنكار. وقال تعالى «والسابقون السابقون، أولئك المقربون»، وهذا ما علمناه من أدلة العلوم وتأويل التنزيل، وعفو الله تعالى وإرادته من وراء ذلك كله وعلمه القديم، والله عاقبة الأمور

مسئلة محاسبة الكفار

فأما محاسبة الكفار فهذه مسئلة اختلف الناس فيها، فمنهم من ذهب إلى أنهم يحاسبون، ومنهم من أنكر حسابهم. وقد اختلفت الآثار في ذلك، فقد جاء في بعضها ما يدل على حسابهم وبه تعلّق من قال به. وجاء في كثير منها ما يدل على أنهم لا يحاسبون وبه احتج من أنكر حسابهم. وإنما يرجع عند الاختلاف إلى كتاب الله تعالى، ففيه الشفاء، وبه الغنى، فيفصل ما أجمل القائلون، ونعدل في القول الشديد فيما تأوله المتأولون، فنقول والله أعلم: إن الله سبحانه ذكر في كتابه آيتين تدل على مسئلة الكفار عن الشرك الذى أدخلوا فى التوحيد، وعن أجابة المرسلين وتكذيبهم - قال الله تعالى **ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون**، ثم قال فى الآية الأخرى **ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين** - فنقول أنهم على هذا يسئلون عن التوحيد فقط، وعن تكذيب المرسلين حسب هاتين الآيتين. وقال فى آيتين أخرتين - **ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون**، وقال فى الأخرى **فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان**، ثم قال **يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام** - فهذا نص فى ترك المسئلة على الذنوب والأعمال، فنقول بهاتين

الآيتين، إنهم لا يُسألون عن الأعمال وإنما يحاسب على العمل من كانت بينه وبينه معاملة، ومن ثبتت له حسنات يقع بها ترجيح وموازنة. وقد روينا عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه فى قوله تعالى **وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ**، قال عن قول لا إله إلا الله. وقد روينا مرفوعاً إلى **النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، فهذا على معنى ما ذكرناه أنهم يُسألون عن التوحيد، فالناس من أهل الجنة والنار يُحشرون يوم القيامة على ست طبقات؛ طائفة تدخل الجنة بغير حساب وهم السابقون المقربون، وطائفة تدخل الجنة بعد الحساب اليسير وهم خصوص المؤمنين والصالحين، ومنهم من يدخل بعد الحساب الطويل والمناقشة وهم أصحاب اليمين وعموم المؤمنين. وكذلك أهل النار ثلاث طبقات؛ طائفة تدخل النار بغير سؤال ولحساب خلّقوا للنار، وطائفة تدخل النار بعد الحساب الطويل والمناقشة وهم أهل الكبائر والمنافقون، وطائفة بسؤال وتوقيفٍ من غير محاسبة على الأعمال، وهم أمم الأنبياء المرسل إليهم المرسلون، لقوله تعالى **فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمُ الْآيَةَ**. وقد روينا فى الخبر المشهور: من نوقش الحساب عذب، فقليل يا رسول الله، أليس الله تعالى يقول **فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا**، فقال ذلك العرف ومن نوقش الحساب عذب. وقد كان إمامنا سهل بن عبد الله يقول: يسئل الكفار عن التوحيد ولا يسئلون عن السنّة، ويسئل المبتدعون عن السنّة، ويسئل المسلمون عن الأعمال.

فأمّا قوله تعالى **«إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ»** ففيها وجهان: أحد الوجهين أن يكون هذا كلاماً منفصلاً عما قبله يراد به المسلمون، لأنه نكر خبر الكفار فختمه بالعذاب، فقال فى أول الكلام **إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ** فيعذبه الله العذاب الأكبر، هذا آخر خبرهم. ثم استأنف مخبراً عن غيرهم فقال **«إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ»**. والوجه الآخر أن يكون قوله تعالى **«ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ»**، أى جزاؤهم، فالحساب أيمّا نكر للكفار يكون بمعنى المجازاة على أعمالهم السيئة. وكذلك قوله تعالى **«وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقًا حِسَابَهُ»** يعنى جزاءه، إلا أن القراء وغيره من أهل اللسان خالفوا فى هذا فاعتبروه بما بعده فجعلوه دليلاً على المحاسبة، قالوا احتمال أن يكون قوله **«فُوقًا حِسَابَهُ»** أن يكون جزاءه كما قلنا، واحتمل أن يريد محاسبته فلما قيل **وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ** كشف التنزيل التأويل بذلك أن حسابه يعنى محاسبته. وكذلك قال الزجاج فى تأويل ما ذكرناه آنفاً من قوله **«وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ»**، فقال معناه لا يسئلون من علم ذلك وسبقه عليهم، أى قد فرغ الله عز وجل من ذلك فأحكمه بما سبق من علمه. وواطء مقاتل بن سليمان على هذا التأويل، فقال

معنى ذلك ولا يسأل هؤلاء المجرمون عن ذنوب السالفين، فجعل الهاء والميم على من تقدّم من قارون وأصحابه والقرون السالفة، لأن ذكرهم كان سياق هذا الخطاب فى قوله تعالى أو لم يعلم أنّ الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا، ثم قال ولا يسأل عن ذنوبهم، يعنى هؤلاء المجرمون، يعنى مشركى هذه الأمة. وقال أيضا هو غيره أنّ الكفار سألوا فقالوا ترى ماذا فعل الله تعالى بالقرون الأولى الذين يقص علينا نبأهم، قال فنزلت هذه الآية فهى بمنزلة قول فرعون، قال فعابال القرون الأولى، فقال موسى عليه السلام علمها عند ربى، إلا أنّ الله عز وجل قد قال فى ذكر الحساب بمعنى الجزاء عطاء حسابا، يعنى مجازة، وقيل كفاية، بمعنى كفاهم وأحسبهم ذلك، كما قال تعالى حسبهم جهنم، أى كافيهم ذلك .

الفصل السابع والثلاثون

فى الإخلاص

شرح النيات والأمر بتحسينها فى تصريف الأحوال، والتحذير من دخول الآفات عليها فى الأفعال

قال الله الكبير المتعال "وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين"، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثلاث لا يغفلن قلب رجل مسلم: إخلاص العمل لله تعالى، وقال إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى... وقد روينا فى الحديث من طريق أهل البيت عليهم السلام: لا يقبل الله تعالى قولاً إلا بعمل، ولا قولاً وعملاً إلا بنية. وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى، والورع عما حرم الله تعالى، وصدق النية فيما عند الله عز وجل. فينبغى أن يكون للعبد فى كل شئ نية حتى فى مطعمه ومشربه وملبسه ونومه ونكاحه، فإن ذلك كله من أعماله التى يسأل عنها، فإن كانت لله تعالى وفيه، كانت فى ميزان حسناته، وإن كانت فى سبيل الهوى ولغير المولى كانت فى ميزان سيئاته إذ لكل عبد ما نوى، وإن كان ذلك غفلة وسهواً من غير نية ولا عقد طوية ولا حسبة، لم يكن له فى ذلك شئ، ولم يجد عمله فى الآخرة شيئاً، وكان فيه لا له ولا عليه، وكان ذلك فى الدنيا على مثال الأنعام التى تتصرف عن غير عقول ولا تكليف ولكن بالهام وتوقيف، وأخاف أن يدخل فى وصف من قال الله تعالى «أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً»، أى غفلة وسهواً، وقيل تفريطاً وتضييعاً، وقيل مقدماً إلى الهلاك. فالنية

الصالحة هي أول العمل الصالح، وأول العطاء من الله تعالى وهو مكان الجزاء، وإنما يكون للعبد من ثواب الأعمال على حسب ما يهب الله تعالى له من النيات، فربما اتفق في العمل الواحد نيات كثيرة على مقدار ما يحتمل العبد من النية، وعلى مقدار علم العامل فيكون له بكل نية حسنة، ثم يضاعف كل حسنة عشر أمثالها لأنها أعمال تجتمع في عمل. وصورة النية صحة قصد القلب إلى العمل بحسن التيقظ فيه والإخلاص به لوجه الله تعالى، ابتغاء ماعنده من الأجر، فكل عمل كان على علم بهذه النية فهو صالح متقبل بفضل الله تعالى وبرحمته، لأن صاحبه قد اتقى الشرك والجهل والهوى فعمله مرفوع في الخزان، مدخّر له الجزاء. وحقيقة الإخلاص سلامته من وصفين: وهما الرياء والهوى، ليكون خالصا، كما وصف الله تعالى الخالص من اللين فكان بذلك تمام النعمة علينا، فقال «من بين فرث ودم لبنا خالصا»، فلو وجد فيه أحد الوصفين من فرث أو دم لم يكن خالصا ولم تتم النعمة به علينا ولم تقبله نفوسنا، فكذلك معاملتنا لله عز وجل إذا شابها رياء بخلّ أو هوى من شهوة نفس، ولم تكن خالصة، لم يتم بها الصدق والأدب في المعاملة، ولم يقبلها الله تعالى منا فاعتبروا.

ورويانا عن كتاب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه إلى أبى موسى الأشعري أنه من خلصت نيته كفافه الله تعالى ما بينه وبين الناس، وكتب سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز أعلم يا عمر أنّ الله تعالى عونٌ للعبد بقدر النية، فمن تمت نيته تم عون الله تعالى إياه، ومن قصرت عنه نيته قصر عنه من عون الله تعالى بقدر ذلك. وقد قال الله تعالى فى تصديق ذلك «إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا»، فجعل سبب التوفيق إرادة الإصلاح، فذلك هو أول التوفيق من الموفق المصلح للعامل الصالح. وقال بعض السلف رأيت الخير إنما يجمعه حسن النية، وربّ عمل صغير تُعظّمه النية، وربّ عمل كبير تُصغّره النية. وكتب بعض الأدباء إلى أخيه أخلص النية فى أعمالك يكفك القليل من العمل. وقال داود الطائي من أكبر همّة التقوى لو تعلّقت جميع جوارحه بالدنيا لردّته نيته يوماً إلى نية صالحة. وقال محمد بن الحسين ينبغي للرجل أن تكون نيته بين يدي عمله. وقال الثوري كانوا يتعلمون النية للعمل كما يتعلمون العلم. وقال بعض العلماء اطلب النية للعمل قبل العلم، ومادمت تنوى الخير فانت بخير. وقال زيد بن أسلم خصلتان هما كمال أمرك: تُصبح ولا تهتم لله تعالى بمعصية، وتمسى ولا تهتم لله تعالى بمعصية. وكذلك قال بعض السلف فى معناه أنّ نعمة الله تعالى أكثر من أن تُحصوها، وأن ذنوبكم أخفى من أن تعلموها، ولكن أصبحوا توابين وأمسوا توابين يغفر لكم ما بين ذلك. ورويانا فى الخبر عن بعض المريدين أنه كان يطوف على العلماء

يقول من يدلنى على عمل لا أزال فيه عاملاً لله تعالى، فإنى أحب أن لا تجيء على ساعة من ليل أو نهار إلا وأنا عامل من عمّال الله تعالى، فقيل له اعمل الخير ما استطعت، فإذا فترت أو تركته فهم بعمله فإن الهام بعمل الخير كعامله. وروينا عن عيسى عليه الصلاة والسلام طوبى لعين نامت ولا تهتم بمعصية وانتهت إلى غير إثم. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة، ومن هم بسيسة ولم يعملها كتبت له حسنة.

وجاء فى الخبر المشهور نية المرء خير من عمله. وتفسير ذلك قيل إن النية سرّ، وأعمال السرّ تضاعف. وقيل لأنها غيب لا يطلع عليها غير الله تعالى. وأيضاً فإن الله عز وجل يهبها للعبد خالصة لا يشوبها شيء ولا يدخل عليها الآفات، وأيضاً لأنها من شرط العمل حتى لا يصحّ عمل إلا بها، وهى تصح بمجردها. وكان عبد الرحيم بن يحيى يقول معنى قوله نية المرء خير من عمله يعنى إخلاصه فى العمل خير من العمل، قال فالإخلاص بغير عمل خير من عمل غير مخلص. والنية عنده هو نفس الإخلاص، وعند غيره هو الصدق فى الحال باستواء السريرة والعلانية. وقد قيل أيضاً فى معنى قوله نية المرء خير من عمله لأن نية المؤمن دائمة ومتصلة، والأعمال منقطعة، وبالنسبة خلد أهل التوحيد فى الجنة، وخلد أهل الشرك فى النار، لدوام نياتهم على التوحيد، ودوام نيات الآخرين على الشرك مدة الدهر. فهذه المعانى كلها على هذا الوجه الذى يقول فيه إن معناه أن النية خير من العمل. وفيه وجه آخر يكون الكلام فيه على التقديم والتأخير، أى نية المؤمن هى من عمله خير، كأنه قال هى بعض أعماله الخير، فهذا كقوله تعالى «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها»، معناه نأت منها بخير، وكما قال «يسألونك كأنك حقّ عنها» معناه يسألونك عنها كأنك حقّ بهم فأخّر قوله عنها ومعناه التقديم، فيكون هذا على التأويل أن النية من أعمال القلوب، وأنها من أعمال العبد خير كثير. وهذه الأقوال كلها صحيحة، وهى موجودة فى النية، ففضلت النية العمل لأن هذه المعانى من صفتها. وقال بعض التابعين قلوب الأبرار تغلى بالبرّ، وقلوب الفجار تغلى بالفجور، والله تعالى مطلع على نياتهم فيشبههم بقدر ذلك، فانظر ما همك وما نيتك.

ورويانا عن الله سبحانه وتعالى فى بعض الكتب أنه قال ليس كل كلام الحكيم أتعجب، ولكنى أنظر إلى همّه وهواه، فمن كان همّه وهواه لى جعلت صمته زكراً، ونظره عبراً. وهذا داخل فى عموم الخبر الذى رويناه عن نبيّنا صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم، إنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم. وسئل سفيان الثوري هل

يؤاخذ العبد بالنية، قال نعم، إذا كانت عزماً أخذ بها. وفي الخبر إن العبد ليعمل أفعالاً حسنة فتصعد بها الملائكة في صحف مختمة، فتلقى بين يدي الله تعالى فيقول القوا هذه الصحيفة فإنه لم يرد بذلك وجهي، ثم ينادى الملائكة اكتبوا له كذا واكتبوا له كذا، فيقولون ربنا إنه لم يعمل شيئاً من ذلك، فيقال إنه نواه. وفي الحديث الناس أربعة، رجل آتاه الله عز وجل علماً ومالاً فهو يعمل بعلمه في ماله، فيقول رجل لو آتاني الله تعالى ما آتاه لعملت كما يعمل فهما في الخير سواء، ورجل آتاه الله مالاً ولم يؤته علماً فهو يتخبط بهله في ماله، فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آتاه عملت كما يعمل فهما في الوزر سواء. ألا ترى كيف شرّكه بحسن النية في محاسن عمله، وشرّكه الآخر بسوء النية بنبته في مساوئ عمله؟ وكذلك في حديث أنس بن مالك لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال إن بالمدينة أقواماً ما قطعنا وادياً، ولا وطناً موطئاً يغيظ الكفار، ولا أنفقنا نفقة، ولا نصبنا نصباً، ولا أصابتنا مخصصة، إلا شركونا في ذلك وهم بالمدينة، قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وليسوا معنا؟ قال حبسهم العذر فشركونا بحسن النية. وقال بعض السلف صلاح الأعمال وفسادها بصلاح النيات وفسادها. وكذلك جاء في الخبر وهو أصل من أصول الدين قوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوج بها فهجرته إلى ما هاجر إليه، فأخبر أن لا عمل إلا بالنية، ثم جعل لكل عبد نية، وحكم عليهم بها وجعلها نصيبهم من الله تعالى، وفق ذلك لهم أو لم يوفقه. وفي حديث ابن مسعود من هاجر بيتي شيئا فهو له، فهاجر رجل فتزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجر أم قيس. وفي حديث أبي عباد عن النبي صلى الله عليه وسلم: من غزا وهو لا ينوي إلا عقلاً فله ما نوى. وقال إنني استعنت رجلاً يغزو معي فقال لا حتى تجعل لي جعلاً، فجعلت له، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال له ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له.

وروي في الإسرائيليات أن رجلاً مر بكثبان من رمل في مجاعة، فقال في نفسه لو كان لي هذا الرمل طعاماً لقسمته بين الناس، قال فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل له إن الله تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ثواب ما لو كان طعاماً فتصدق به. وفي أخبار كثيرة من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة. وفي حديث عبد الله بن عمر من تكن الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه وفارقها أرغب ما يكون فيها، ومن تكن الآخرة نيته جعل

اللَّهِ غناه في قلبه، وجمع عليه ضيعته وفارقها أزهى ما يكون فيها. وحديث أم سلمة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم جيشاً يُخسف بهم في البداء، فقلت يا رسول الله يكون فيهم المكره والأجير، فقال يُحشرون على نياتهم. وفي حديث عمر مثله، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما يقتتل المقتتلون على النيات. وفي حديث فضالة من مات على مرتبة من المراتب بُعث عليها. وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه. وفي حديث الأحنف بن قيس عن أبي بكر إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار، قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول، قال لأنه أراد قتل صاحبه.

والنية عند قوم الإخلاص بعينه، وعند آخرين الصديق، وعند الجملة أنها صحة العقد وحسن القصد، وهى عند الجماعة من أعمال القلوب مقدّمة في الأعمال وأول كل عمل. وقد قال الله تعالى «وَالذِّكْرُ لِلَّهِ لِكُرْأٍ كَثِيرًا»، قيل في التفسير خالصاً، فسمى الخالص كثيراً، وهو ما خلصت فيه النية لوجه الله تعالى. ووَصَفَ ذِكْرَ المنافقين بالقلّة فقال «يَرَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا»، يعنى غير خالص. وسميت سورة «قل هو الله أحد» سورة الإخلاص لأنها في ذكر صفات الله تعالى وحده، لا يختلط بذكره جنة ولا نار، ولا وعد ولا وعيد، ولا أمر ولا نهى. وكذلك قيل سورة التوحيد إذ لا شريك فيها من سواه.

وأول سلطان على القلب عند فساد النية هو العدو، فإذا تغيرت من العبد نيته طمع فيه العدو فيتسلط عليه. وأول ارتداد العبد عن الاستقامة ضعف النية، فإذا ضعفت النية قويت النفس فتمكن الهوى، فإذا قويت النية صحّ العزم وضعفت صفات النفس. وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثل القلب بالملك، والجوارح جنوده، قال فإذا صلح القلب صلح الجسد، وإذا فسد فسد الجسد. معناه إذا صلحت للعبد نيته دامت للعبد استقامته، وإذا خلص وصفاً من شوب الكدر والهوى خلصت الأعمال من الرياء وصفت من الشهوات والأهواء، وإذا فسدت نيته بحب الدنيا فسدت أعمال الجوارح بحب المدح والرياء. وروينا في خبر مقطوع من تطيّب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك، ومن تطيّب لغير الله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أنق من الجيفة. وليس الطيب من أكبر الأمور به، ولا من الإثم المنهى عنه، وإنما لصاحبه منه نيته، فإن كانت نيته اتّباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإظهار النعمة لله تعالى كان بذلك مطيعاً، وكان له ثواب ما نواه، وإن تطيّب لغير ذلك كان به

عاصياً لاتباعه هواه. وحدّثونا أن بعض الفقراء كان يصحب أبا سعيد الخراساني فكان يخفّ بين يديه في حوائجه ويخدم الفقراء ويسارع في قضاء حوائج أبي سعيد وأصحابه، قال فتكلم أبو سعيد يوماً في إخلاص الحركة فوَقَّر ذلك في قلب الشاب، فكانه أخذ الإخلاص والتفقد لحركته وخدمته فترك ما كان يعمل من قضاء حوائج أبي سعيد في الخفة بين يدي إخوانه حتى أضرب ذلك بأبي سعيد، فقال له يا بني قد كنت تسعى في حوائج إخوانك ثم قطعت ذلك فما السبب؟ فقال يا أستاذ إنك تكلمت في الإخلاص، وإنني خشيت أن تكون أفعالي مدخولة فتركتها. قال أبو سعيد لا تغفل أن الإخلاص لا يقطع المعاملة، ولا ينبغي للعاقل أن يترك العمل لأجل الإخلاص فيفوته الإخلاص والعمل، ولم أقل لك أترك ما أنت عليه إنما قلت لك اخلص فيه، فإن طلبك للإخلاص قد قطعك عن عمل البرّ وقد أضرب ذلك بنا. فارجع إلى ما كنت فيه وأخلص فيه لله تعالى... فينبغي للعبد أن يكون له نية خالصة في جميع تصرفه في حركته وسكونه وسعيه وتركه، فإن الحركة والسكون اللذين هما أصلا الأعمال من أعماله التي يُسئل عنها فيحتاج إلى النية والإخلاص فيهما. وقال بعضهم القصد إلى الله تعالى بالقلوب أبلغ من حركات الأعمال بالصلاة والصيام ونحوه. وقال الأنطاكي إذا صارت المعاملة إلى القلب استراحت الجوارح. وروى عن عليّ عليه السلام من كان ظاهره أرجح من باطنه خفّ ميزانه، ومن كان باطنه أرجح من ظاهره ثَقُل ميزانه يوم القيامة. وروى عن الحسن في تفسير قوله تعالى «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا»، قال نيته الصادقة اكتسب بها الأجر في الآخرة.

وقد تلتبس الفضائل بالمناقص لدقة معانيها وخفى علومها كصلاة العبد النفل وهو يحسب أنه الأوجب. من ذلك أن رجلاً كان يصلي فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه، فظن أن وقوفه بين يدي الله تعالى بالغيب أفضل له، فلم سلّم جاءه فقال له صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تجيبني حين دعوتك، فقال كنت أصلي، فقال ألم تسمع قول الله تعالى استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم؟ فكانت إجابة النبي صلى الله عليه وسلم أفضل له لأن صلاته ناقله وإجابة الرسول صلى الله عليه وسلم فرض عليه. وقال بعضهم من كان طلب الفضائل أهم إليه من أداء الفرائض فهو مخدوع، ومن شغل بغيره عن نفسه فقد مكر به. وقال سفيان إنما حرّموا الوصول بتضييع الأصول، فأفضل شيء للعبد معرفته بنفسه، ثم وقوفه على حده، ثم إحكامه لحاله التي أقيم فيها، ثم قيامه بعمله الذي فُتح

له، فيبتدئ العمل بما افترض عليه بعد اجتنابه ما نهى عنه مبلغ علمه ووسع وجدده، لا يشتغل بطلب فضل حتى يحكم عمل فرض، لأن الفضل ربح لا يصح إلا بعد رأس المال، ولكل فضل آفة قاطعة، فمن سلم منها حاز فضله، ولكل أمر نفيس مؤنة ثقيلة فمن تحملها أدرك نفيسها، ومن تعذرت عليه السلامة فهيئات أن يصير إلى فضل كرامة، ومن لم يصبر على تحمل غرامة لم يدرك علو مقامه.

وقد يلتبس التكلف بالإخلاص، وإظهار العلم بظهور التزین به - قال **الثوري** رحمه الله زين نفسك بالعلم ولا تزین به، أى أدبها لله عز وجل فتكون زيناً فى أولياته، ولا تزین به عند الناس ليمدحوك عليه ويلتبس الاختبار بالاختيار، فالاختبار ما كان عن حاجة وتطرقته إلى الله عز وجل، والاختيار ما زاد فى الشهوة وكان سلماً إلى الخلق، كالتباس ستر العورة من الثياب بالفاخر منها للنعمة والتكثر من الأسباب. وقد يتطوع العبد بعمل يضيع به فرضاً، وإحكام الفرض لجواز السلامة هو الفضل. وقد روى إذا دعى أحدكم للطعام فإن كان مفطراً فليجب، وإن كان صائماً فليقل إنى صائم، فأمره بإظهار عمله وهو يعلم أن الإخفاء أفضل، ولكن إظهار عمله من حيث لا يؤثر فى قلب أخيه وجداً أفضل من إخفائه لنفسه مع تأثر ذلك فى قلب أخيه، لتفضيل العمال على الأعمال، إذ الأعمال موقوفة على العامل، وإنما يعطى الثواب على قدر العامل لا على قدر العمل، لتضعيف الجزاء لمن يشاء عز وجل على غيره فى العمل الواحد، فدل ذلك أن المؤمن أفضل من العمل، فقليل له ارفع التأثير والكرهة عن قلب أخيك بإظهار عملك، فهو خير من إخفاء العمل مع وجد أخيك عليك، لأن أخاك إذا دعاك إلى طعام صنعه لك فلم تجبه ولم تعتذر إليه عذراً يبيناً يقبله منك ويعرفه، شق عليه ذلك إن كان صادقاً فى دعائك. وقال **سرى السقطي** ركعتان تخلصهما خيراً لك من أن تكتب سبعين حديثاً، أو قال سبعمائة حديث.

الفصل الثامن والثلاثون

فى ترتيب الأقوات بالنقصان منها أو بزيادة الاوقات

أما **الأقوات** فقد كان بعض السلف ينقص منها حتى يرد النفس إلى أقل قوامها، فمن أراد هذا الطريق فليُنقص فى كل أكلة ربيع سبع رغيف فيكون تاركاً لرغيف فى شهر برياضة وتمهل، فلا يؤثر النقصان عليه شيئاً حتى تقف النفس على الأكل فى تلك بطنها، وهو ثلث أكله المعتاد، وهذا طريق المريدين. ومن العلماء من لم يكن يعرض للأقوات ولكن يعمل فى زيادة

الأوقات، فيؤخر أكله وقتاً بعد وقت حتى ينتهي إلى أكثر طاقة النفس لحمل الجوع بضعف الجسم عن الفرض أو خشية اضطراب العقل، فمن أراد هذا الطريق أخر فطره كل ليلة إلى نصف سبع الليل حتى يكون قد طوى ليلة في نصف شهر، وهذا طريق من أراد الطى السبع والعشر والخمس عشرة يوماً إلى الأربعين، لأنه يعمل في تجوُّعه على مزيد الأيام ولا يعمل في نقصان الطعام، فلا يؤثر ذلك نقصاً في عقله ولا ضعفاً عن أداء الفرائض، إذا كان على صحة قصد وحسن نية وصدق عقد فإنه يُعان على ذلك ويحفظ فيه، ويكون طعامه إذا أكل عند كل وقت يزيد فيه النقص ضرورة عن غير تعمل لنقصانه، لأن معاه تضيق لا محالة، فكلما زاد جوعه نقص أكله على هذا إلى أن ينتهي في الجوع وينتهي في قلة الطعام.

ولا يُنال فضيلة الجوع التي وردت به الأخبار إلا بالطى. ومن الناس من يقول حدّ الجوع الأول من الوقت إلى مثله كالغد أربعة وعشرون ساعة، وحدّ الآخر اثنان وسبعون ساعة، فهذا حدّ الجوع من الأوقات. فأما حدّ في الأوقات فكان بعضهم يقول حدّ الجوع أن لا تطلب نفسك الأدم، فمتى طلبت نفسك الأدم مع الخبز فليست جائعاً، فهذا حدّ الأول. وقيل حدّ الجوع أن تطلب الخبز فلا تميز بينه وبين غيره، فمتى تآقت النفس إلى الخبز بعينه فليست بجائعة، لأن لها شهوة في التخيّر. ومتى لم تميز بين خبز وغيره من مأكول فهذا هو حدّ الجوع، وهو الفاقة والحاجة إلى الطعام الذي جعله الله تبارك وتعالى غذاء للأجسام، ويكون طلب العبد عند هذا الجوع القوام من العيش والضرورة من القوت، وهو ماسدّ الجوعة وأعان على أداء الفريضة، وهذا حال الصديقين. وقد سمعت بعض هذه الطائفة يقول حدّ الجوع أن يبرزق العبد فإذا لم يقع على بزاقه ذباب فقد خلت معدته من الطعام، يريد أن بزاقه قد خلا من الدسومة والدهنية وصار صافياً مثل الماء فلا يسقط عليه الذباب. فأما أكل العادات، والتنقل في الشهوات، والأكل حتى يشبع، فهذا عند العلماء مكروه، وأهله عندهم بمنزلة البهائم، وأما الأكل على شبع والامتلاء حتى يُتخّم فهذا فسق عند العلماء. وقد قاله لى بعض العارفين. وروينا أنه قيل لأبى بكر أن ابنك أكل البارحة حتى بشّم، فقال لو مات ما صليت عليه.

فأما الصوم فليس هو عندهم الجوع المقصود لإسكان النفس وإخماد الطبع، لأن الصوم يصير عادة ويرجع الصائم إلى قوة طبعه إذا أفطر. فأما إذا كان يصوم ويفطر على الشهوات ويمتلىء من الأكل فإن صوم هذا لا يزيده إلا قوة طبع وظهور نفس، وتفوّق عليه الشهوات

ويدخل عليه الفتور عن الطاعات ويجلب عليه الكسل والسبات، وربما قوى طبعه جملة واحدة فظهرت عليه نفسه بقوة مجملية، إلا أنه لا يجرى في نهاره إلا فيما أجريت عادته عليه وجعل حاله فيه من أبواب الدنيا والتنقل في الهوى، وإن كان ظاهر حاله أسباب الآخرة لقصور علمه. فالتقلل وأخذ البلغة من القوت في الأوقات مع الإفطار أصلح لقلب هذا وأدوم لعمله وأبلغ في آخرته من مثل هذا الصوم، لأن هذا الذي وصفناه هو صوم أبناء الدنيا المترفين، ليس بصوم أهل الآخرة الزاهدين. ولكن بالتقلل والطمى وترك الشهوات واجتناب الشبهات، تنكسر النفس وتذل ويخمد الطبع وتضعف الصفة عن العادة، وتقوى إرادة الآخرة ويعمل المرید في سعيها، وتخرج حلاوة الدنيا مع القلب، فيصير العبد مع التجوُّع والطمى وترك الزهات كأنه زاهد. وروينا في حديث أسامة بن زيد وأبى يزيد الطويل اختصرته أن أقرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا، الأحياء الأتقياء الذين إن شهدوا لم يعرفوا، وإن غابوا لم يُفْتَقَدُوا، تعرفهم بقاع الأرض وتحف بهم ملائكة السماء، نعيم الناس بالدنيا ونعيموا بطاعة الله عز وجل. افترش الناس الفرش، وافترشوا الجباه والرُكَب. ضيَّع الناس فعل النبيين وأخلاقهم، وحفظوهم. تبكى الأرض إذا فقدتهم، ويسخط الله تعالى على كل بلدة ليس فيها منهم. لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف. أكلوا الفلَق ولبسوا الخرق، شعثاً غبراً، يراهم الناس يظنون أن بهم داء. يقال قد خولطوا وقد ذهبت عقولهم، ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أن ذهبت الدنيا عنهم، فهم عند أهل الدنيا يمشون بلا عقول. عقلوا حيث ذهبت عقول الناس. لهم الشرف في الآخرة. يأسامة إذا رأيتهم في بلدة فاعلم أنهم أمان لتلك البلدة. لا يعذب الله عز وجل قوماً هم فيهم. الأرض بهم رحيمة، والجبار عنهم راض. اتخذهم لنفسك أخداناً عسى أن تنجو بهم. وإن استطعت أن يأتيك الموت وبطنك جائع وكبدك ظمآن فإنك تدرك بذلك شرف المنازل، وتحل مع النبيين، وتفرح بقدم روحك الملائكة، ويصلى عليك الجبار عز وجل.

وممن اشتهر بالطمى الخمس عشرة يوماً، إلى عشرين، إلى شهر، جماعة من العلماء يكثر عددهم، منهم : ابن عمر، والوفى، وعبد الرحمن بن إبراهيم، وإبراهيم التيمي، وحجاج بن قرائصة، وحفص بن العابد المصيصى، والمسلم بن سعد، وزهير البنائى،

وسليمان الخواص، وسهل بن عبد الله، وإبراهيم الخواص. وقد كان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يطوى ستاً، وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام، وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعة، وروى أن الثوري وإبراهيم بن أدهم كانا يطويان ثلاثاً ثلاثاً. وقد رأينا من كان يطوى تسعا وخمسا، وكثيرا ممن يطوى ثلاثا ثلاثا. وقد قال بعض العلماء من طوى أربعين يوما من الطعام ظهرت له قدرة من الملكوت. وكان يقول لا يزهّد العبد حقيقة الزهد الذى لا مشوبة فيه الا بمشاهدة قدرة من غيب الملكوت. وبعضهم يقول لا يوقن العبد يقيناً ثابتاً لاستقامة فيه، ولبسة حال لازمة، وعلم نافذ فى الملكوت، إلا بمشاهدة قدرة من قدرة الغيب برأى عين، تظهر له بشهادة دائمة يقوم بها، فعند هذا يعرف من الله تعالى. ويصح للعبد المراد بهذا الطريق أن يطوى حتى الأربعين يوما فى السنة على ما نزلنا من تأخير الأوقات وقتاً بعد وقت، وربنا من رياضة النفس فى الأوقات حتى تتدرج الليالى فى الأيام وتدخل الأيام فى الليالى، فتكون الأربعون بمنزلة يوم واحد وليلة واحدة. وهذا طريق بعض المقرّبين، لا يقدر عليه إلا مراد به محمول فيه، مكاشف بشهادة تشغله عن نفسه، وتقطع عن طبعه وعاداته، وتنسيه جوعه، وتكشف له حقيقته ومرجوعه. وقد عرفنا من كان فعل ذلك وظهرت له آيات من الملكوت، وكُشف له عن معانى قدرة من الجبروت، تجلّى الله له عز وجل بها ومنها كيف شاء.

وقد وقف بعض هذه الطائفة على راهب، فذاكره بحاله وطمع فى إسلامه وترك ما هو عليه من الغرور، فكلمه فى ذلك بكلام كثير، إلى أن قال له الراهب فإن المسيح كان يطوى أربعين يوما وأنا معتقد إعجاز هذا، وأنه لا يكون إلا لنبي، فقال له الصوفي فإن طويت خمسين يوما ما تترك ما أنت عليه، وتدخل فى دين الإسلام، وتعلم أن ما نحن عليه حق وأنك على باطل؟ قال نعم، فقعده عنده لا يبرح ولا يذهب إلا من حيث يراه الراهب إلى أن طوى خمسين يوما، فقال أزيدك أيضا، فطوى إلى تمام الستين، فعجب الراهب منه، واعتقد فضله وفضل دينه، وقال ما كنت أظن أن أحداً يجاوز فعل المسيح عليه السلام، ولكن هذه أمة تُشبه بالأنبياء فى العلم والفضل، فكان سبب إسلامه.

وممن كان يطوى أربعين يوما إبراهيم التيمي وحجاج بن قرافصة. فأما الثلاثون

والعشرون فقد حُكي عن عدد كثير، منهم سهل بن عبد الله وجماعة من البصريين، وأما من يأكل في الشهر أكلتين وثلاثة وأربعة فهم كثير من الشاميين والجزريين، وإن حبَّ المريد أن يقسم فطره قسمين، فيأكل رغيفا عند إفطاره في أول الليل فيسكن بذلك جوعه، ويأكل رغيفا عند السحر يستعين به على صومه فحسن، وإن أحبَّ تأخير الإفطار على رياضة، ووقف عند السحر فلم يجاوز، فيكون أكله سحراً، فيحصل له بذلك خمسة أشياء - جوع النهار للصائم، وجوع الليل للقائم، وخلو القلب لفراغ المعدة، ورقة الفكر، واجتماع الهم لخلو القلب، وسكون النفس للمعلوم فلا ينازعه قبل وقته - وهذا أوسط الطرقات وأحبُّها إليّ، وهو طريق السائرين.

وفى حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال: ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط وإن كان ليقوم حتى تزلج رجلاه، وما واصل وصالكم هذا قط غير أنه قد أحرَّ الفطر إلى السحر. وفى حديث عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر.

فإن كان المريد يصوم يوماً ويفطر يوماً، وهو أعدل طرقات الصيام أيضاً، أكل يوم فطره بعد الظهر، وليلة صومه عند الفجر، فإن لم يفعل فليأكل يوم فطره نصف أكله بالأمس، فكأنه صائم، فإن لم يفعل اضطرب جسمه وداخله الفتور في حاله. ومن لم يكن له معلوم فلا بأس أن يأكل شبعه ثم يتربص حتى ينتهي جوعه. فعلمة جوعه أن لا تختار نفسه الخبز دون غيره من المأكولات، فإن اختارت نفسه الخبز ففيه بقية من الشبع. وعلامة شبعه بعد الأكل أن يأكل الخبز البحت على شهوة، فإذا تآقت نفسه إلى الأدم فقد ابتدأ شبعه، فإن تخيرت الإدام فهو شبعان. وترك المعلوم في الطعام طريق صوفية البغداديين، والوقوف مع المعلوم طريقة البصريين. ولما قَدِم صوفية أهل البصرة على أبي القاسم الجنيد بعد وفاة سهل رحمه الله تعالى، قال لهم كيف تعملون في الصوم، فقالوا نصوم بالنهار فإذا أمسينا قمنا إلى قفاننا، فقال آه آه لو كنتم تصومون بلا قفاف كان أتمَّ لحالكم، أى لا تسكنون إلى معلوم، فقالوا لا نقوى على هذا. ولعمري إنَّ طريق البغداديين بترك المعلوم من المطعم أعلى، وهو طريق المتوكلين من الأقوياء، وطريقة البصريين بالمعلوم والتقويت أسلم من آفات النفوس وأقطع للتشرف والتطلع، وهو طريق المريدين والعاملين.

ذكر رياضة المريدين في المأكول وفضل الجوع وطريقة

السلف في التقلل والاكل

كان أبوذر يقول في بعض إنكاره قد غيرتم بنخلكم الشعير ولم يكن منخل، وخبرتم المرقق، وجمعتهم بين آدميين، واختلف عليكم بألوان الطعام، وغدا أحدكم في ثوب ورجع في آخر، ولم يكونوا هكذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكان يقول قوتي في كل جمعة صاع من شعير، والله العظيم لا أزيد عليه حتى ألقاه، فإني سمعته يقول صلى الله عليه وسلم: أحبكم إلى وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة، من مات على مثل ما تركته عليه... وقد كان قوت جماعة من الصحابة صاع من حنطة في كل جمعة، فإذا أكلوا التمر اقتاتوا صاعاً ونصفاً. وكان قوت أهل الصفة مدر من تمر بين اثنين في كل يوم، والمدر رطل وثلاث. وكان الحسن يقول المؤمن مثل العنيزة، يكفيه الكف من الحشف، والقبضة من السويق، والجرعة من الماء. والمنافق مثل السبع سرطاً سرطاً، وبلعاً بلعاً، لا يطوى بطنه لجاره ولا يؤثر أخاه بفضله. وكان أبو يزيد البسطامي يقول إذا وجد الفقير الماء سقط عنك فرضه. وفي الحديث المشهور العام: المؤمن يأكل في مئة واحد، والمنافق يأكل في سبعة أمعاء. هذا على التمثيل في الاتساع والكثرة، أي يأكل أضعاف أكل المؤمن، فكان المؤمن يأكل سبع أكل المنافق. والعرب ترفع في ذكر ضعف الشيء وأضعافه إلى سبعة. وقد فسر ذلك عالمنا أبو محمد سهل فقال معنى يأكل في سبعة أمعاء، شهوة وشره وطمع وحرص ورغبة وغفلة وعادة، أي فالمنافق يأكل بهذه المعاني، والمؤمن يأكل بمعنى الفاقة والزهد. ولهذا كان يقول لو كانت الدنيا دماً غيبطاً كان قوت المؤمن منها حلالاً، لأن أكل المؤمن عنده ضرورة للقوام. ومن الناس من يضيف هذا الكلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخطيء في ذلك، إنما هو كلام إمامنا سهل بن عبد الله التستري رحمه الله. وقد سئل عن قوت المؤمن، فقال قوته الله تعالى، قال سألت عن قوامه، فقال الذكر، فقال إنما سألت عن غذائه، فقال غذائه العلم، قلت سألت عن طعمة الجسم، فقال مالك والجسم، دغ الجسم على من تولاه قديماً يتولاه الآن. ثم قال الجسد صنعة إذا عابت رُدّها إلى صانعها. وكان يقول القوت للمؤمنين والقوام للصالحين، والضرورة للصديقين. ومن كان ذا معلوم فالمستحب له أن لا يزيد على رغيفين في يوم وليلة، وليجعل بينهما وقتاً طويلاً مرة، وقصيراً أخرى، على حسب

الحاجة وتوقان النفس إلى الغذاء، لا على طرد العادة والشهوة، والرغيف ستة وثلاثين لقمة، يكون قوام النفس في كل ساعة ثلاث لقمات، فإذا أراد أن يأكل الرغيف على هذا التقسيم فليجرع بعد كل ثلاث لقم جرعة ماء، فذلك اثنتا عشرة جرعة في تضاعيف ست وثلاثين لقمة، ففي ذلك قوام الجسم وصلاحه في كل يوم وليلة على هذا الترتيب. وقد روينا في مجمل هذا أثراً، كان أبوذر يقول كان قوتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً في كل جمعة، والله العظيم لا أزيد عليه حتى ألقاه. فهذا يكون في كل يوم رطل أو نحوه. والأصل في جُمْل ما ذكرناه من التَنَزُّل في القوت مارويناه أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى رجل سمين فأومأ إلى بطنه بإصبعه فقال: لو كان هذا في غير هذا كان خيراً لك، يعني لو قدمته لأخرتك وأثرت به إخوانك فكان في غير جوفك لكان ذلك خيراً لك، ويعني قلة الطعام خيراً من كثرتة. وتجشأ أبو جحيفة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثريد ولحم قال كنت أكلته، فقال أكف عنا جُشاءك فإن أكثركم شبعاً في الدنيا أطولكم جوعاً يوم القيامة. قال فوالله ماملت بطني من طعام بعدها إلى يومى هذا، وأرجو أن يعصمنى الله فيما بقى.

وقد روينا عن الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اليسوا الصوف وشمروا وكُلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء... وروينا عن عيسى عليه السلام أجيئوا أكبادك، واعروا أجسادكم، لعل قلوبكم ترى الله عز وجل. وقيل لأبي يزيد البسطامي وهو أعلى هذه الطائفة إشارة، بأى شيء نلت هذه المعرفة، قال ببطن جائع وجسد عار. وفي التوراة مكتوب أن الله تبارك وتعالى ليبغض الحبر السمين، وفي بعض الكتب ويمقت أهل بيت لحمين. وقد روينا عن ابن مسعود أن الله عز وجل يبغض القاريء السمين. وفي خبر مرسل أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم، فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش.. فإذا جعل العبد شبعه بين جوعين كان جوعه أكثر من شبعه وسلم من حديث أبي جحيفة، ومن كانت له جوعة بعد كل شبعة اعتدل جوعه وشبعه، ومن أكل في كل يوم مرتين فقد تابع الشبع، وتحقق بخبر أبي جحيفة، وشبعه حينئذ أكثر من جوعه وليس ذلك من السنة، وهو من فعل المترفين، وكانوا يعدونه سرفاً.

وقد روينا عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا تغذى لم يتعش، وإذا تعشى لم يتغذى. وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة. وقد روى أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضى الله عنها: إياك والإسراف، فإن أكلتين فى كل يوم من الإسراف. وقد قال الله عز وجل "والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا"، فكان أكلتين فى يوم، إسراف وأكلة فى يومين إقتار، وأكلة فى يومٍ قواما بين ذلك. وأقول على هذا إن أكل أربعة أرغفة سرف، ورغيفين وثلاثة أرغفة قوام حسن، وهذا أعدل الأقوات. ولا يعجبني أكل أربعة أرغفة فى مقام واحد، لأنى لا آمن به ازدياداً فيصير ذلك مقتاً. وقد روى فى خبر الأكل على الشبوع يورث البرص، وقال بعض السلف إن من السرف أن يأكل العبد كلما يشتهي. وقد كان للصحابه أكلتان وشربتان، فالأكلتان الوجبة والغبوق، فالوجبة من الوقت إلى الوقت، والغبوق أن يشرب مَذَقَ لبن أو يأكل كَفَّ تمر عند النوم أو بعد عتمة، أو يكون عند الظهيرة، وقد يكون سَحَرًا، والشربتان العَلَل والنَهْل، فالنهل الشربة الأولى من اللبن بمنزلة الوجبة، والعَلل الشربة الثانية بمنزلة الغبوق، من نقيع تمر أو زبيب يقوم مقام الأكلتين فهن تمام الرى، والأولى علالة النفس من العطش فسمى عللاً.

وكان من أخلاق السلف ترك الشبوع اختياراً لأنفسهم لخفة الجسم، أو مواساة الفقراء، أو مساواة لهم فى الحال لئلا يفضلوا عليهم فى حالهم، ولهذا قالت عائشة رضى الله عنها أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبوع، أن القوم لما شبعوا بطونهم جمحت بهم نفوسهم إلى الدنيا. وروينا فى خبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوع لا من عَوَز، أى مختاراً له مع الإمكان فى الأوقات. وقال بعض العلماء أبغض الأشياء إلى الله عز وجل بطنٌ ملىء ولو من حلال. وقد رويانا معناه مسنداً. وقد كان من أخلاق التابعين الصبر على الطعام إلى أحد حدى الجوع، الأول منها وهو أربعة وعشرون ساعة. ولم يكن من أخلاقهم الأكل لعادة، ولا تخيير الأطعمة. وكان أبو سليمان الداراني يقول إذا عرضت لك حاجة من حوائج الآخرة فاقضها قبل أن تأكل، فما من أحد شبع إلا نقص من عقله، أو قال تغير عقله عما كان عليه. وكان يقول لأن أترك من عشائى لقمة أحبُّ إلى من قيام ليلة. وروينا عن وهب بن منبه وغيره أن عابداً دعا بعض إخوانه ففقرَّب إليه رغيفات، فجعل أخوه يقلِّب بعض الأرغفة ليختار أجودها، فقال له العابد مَهْ أى شئ تصنع؟ أما علمت أن هذا الرغيف الذى رغبت عنه ولم تقنع به قد عمل فيه كذا وكذا صانع، وظهرت فيه كذا وكذا صنعة، منها السحاب الذى يحمل الماء، والماء الذى يسقى الأرض، والأرض التى أنبتت، والرياح والبهايم وبنو آدم، حتى صار إليك، ثم أنت بعد هذا تقلِّب لا ترضى به؟ وقال الآخر زيادة فى الخبر:

إنَّ الرغيف لا يستدير فيوضع بين يديك حتى يعمل فيه **ثلاثمائة وستون** صانعا وصنعة، أولهم **ميكائيل** الذى يكيل الماء من خزائن الرحمة، ثم الملائكة التى تزجر السحاب والشمس والقمر والأفلاك وملوكهت الهواء ودواب الأرض، وآخر ذلك الخبّاز، وإنَّ تعدُّوا نعمة الله لا تحصوها.

والخبر المشهور ما ملأ ابن آدم وعاءَ شراً من بطن، فدلَّ أنَّ ما نقصَ من ماء البطن فذلك خير. ثم قال حسبُ ابن آدم لقيمات يشددن صُلْبِه. ففى قوله لقيمات معنيان، التقلل والتصغير، لأن التاء تدخل للجمع القليل وهو مادون العشرة من العدد، والمعنى الآخر هو بالتصغير لأن لقيمة تصغير لقمة، ثم قال فإنَّ لم يفعل فثلثُ طعام، وثلثُ شراب وثلثُ للنَفْس، وفى لفظ آخر وثلث للذِّكْر فدلَّ أيضا أنَّ ماء البطن يمنع من الذكر، وما منع من الذكر فهو شرٌّ، قال الله سبحانه وتعالى «**والله خير وأبقى**»، وقال «**والآخرة خير وأبقى**»، ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم **ثلاث طعام** أن يأكل شعبه المعتاد فيصير ثلث الشيع قوام الجسد باعتبارِ ثلث، كما كان ماء البطن من الشيع هو العادة الأولى. وثلث الشيع هو ثمان أواق. فهذا على معنى الخبر الآخر طعام الواحد يكفى الاثنين، وطعام الاثنين يكفى الأربعة، ففى هذا خمسة أوجه: قال بعض علمائنا البصريين طعام الواحد شعباً يكفى الاثنين قوتا، وطعام الاثنين شعباً يكفى الأربعة قوتا، ومنهم من قال طعام المسلم يكفى مؤمنين، وطعام مسلمين يكفى أربعة من خصوص المؤمنين. ويجوز أيضا أن يكون طعام الواحد من المنافقين يكفى مسلمين على معنى قوله المؤمن يأكل فى معي واحد، والمنافق فى سبعة أعماء. ويصلح أن يكون معناه طعام الواحد من الصنّاع المتصرفين فى المعاش يكفى اثنين ممن هو قاعد لا يتصرف، ويصلح أيضا طعام الواحد من المفطرين يكفى طعام صائمين من الخصوص.

وفى خبر **عمر** رضى الله عنه حين قال **لابن مسعود وأبى موسى** فى قصة المرتد الذى قتلاه قبل أن يستتياه ويحكمًا، ألا طيئتم عليه بيتا والقيتم إليه كل يوم رغيفا ثلاثة أيام، فلعله أن يتوب ويرجع إلى الإسلام. اللهم إنى لم أمر ولم أعلم ولم أرض إذ بلغنى.

فدلَّ هذا أن فى كل رغيف كفاية يوم، وثلاثة أرغفة عندنا بالحجاز رطل، لأن الرطل المكى عدد ستة أقراص منذ ذاك إلى يومنا هذا، فيكون كل رغيف ثمان أواق، فهذا كما قلناه أنَّ ثمان أواق ثلث الشيع، لقوله ثلث طعام بعد قوله لقيمات جمع لما دون العشرة، وهذا موافق لما روى عن **عمر** رضى الله عنه أنه كان يأكل سبع لقم.

وحدثونا فى أخبار الخلفاء أَنَّ الرشيد جمع أربعة أطباء : هندی ورومی وعراقى وسوادى، فقال لهم ليصف كل واحد منكم الدواء الذى لا داء فيه، فقال الهندى الدواء الذى لاداء فيه عندى هو الإهليلج الأسود، وقال الرومى الدواء الذى لاداء فيه حبّ الرشاد الأبيض، وقال العراقى الدواء الذى لا داء فيه الماء الحار، فقال السوادى وكان أعلمهم أَنَّ الإهليلج يُعَفِّصُ المعدة وهذا داء ، وَأَنَّ حبّ الرشاد يرقّ المعدة وهذا داء، وَأَنَّ الماء الحار يُرَخِّى المعدة وهذا داء، قالوا فما عندك ؟ قال الدواء الذى لا داء فيه: أن لا تأكل الطعام حتى تشتهييه، وترفع يدك عنه وأنت تشتهييه، فقالوا صدّق.

وحدثنى بعض العلماء قال ذكرتُ لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبی صلى الله عليه وسلم ثلث طعام ، وثلث شراب وثلث نفّس، فتعجّب منه واستحسنه. وقال ما سمعت كلاماً فى قلة الأكل أحكم من هذا، وإنه لكلامٌ حكيم، ثم قال جَهِدْتُ الأطباء من الفلاسفة أن يقولوا مثل هذا فى التقلل من الأكل فلم يهتدوا إليه، فأكثروا ما قالوا لا تقعد على طعامك حتى تشتهييه، وترفع يدك عنه وأنت تشتهييه. ومنهم من قال لا يأكل إلّا بعد الجوع ويرفع قبل الشبع، ومنهم من قال لا يأكل إلّا بعد الجوع المفرط ، ولا يشبع شديداً. وإنما كان مراده هذا الذى ذكره نبيكم. وقد كان بعض علمائنا يقول من أكل خبز الحنطة بأدب لم يعتل إلّا علّة الموت. والأصل فى هذا أن العلل داخلة على الأجسام من اختلاف نبات الأرض، لأن المعدة مركبة على طبائع أربع، الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، وكذلك منابت الأرض على هذه الطبائع الأربع، فإذا أكثر من اختلاف منابتها، أمالت الحرارة والبرودة من النبات غرائز الطبائع من الحرارة والبرودة من المعدة، وأمالت الرطوبة واليبوسة من النبات غرائز الطبائع من الرطوبة واليبوسة، فزاد بعضٌ على بعض وقوى، وصِفَ على مثله ، فكانت الأمراض من مثل ذلك، لأن كل مأكول من نبات الأكل يعمل فى وصفٍ من معانى الجسم، وأن الحنطة ، وأن الحنطة مخالفة لسائر نبات الأرض المعتدلة فى الطبائع الأربع كاعتدال الماء فى سائر الأشربة، وقد شبهوا لحم الدراج فى خفّته وقلة دهنه من سائر اللحوم بطبع الحنطة فى سائر الحبوب . وقال بعض الأطباء كلُّ من الخبز بحثاً ماشئت فإنه لا يضرّك، وقال غيره أكلُ الخبز وحده خيرٌ من الأدم المُرْدِي ، وقال بعضهم لم يدخل الإنسان إلى معدته أنفع من الرمان ولا أضرٌّ من المالح ، ولأن يتقلل من المالح خير له من أن يستكثر من الرمان . وقد مثل الأترج من سائر الفاكهة على سائر المعدة فى الطبائع الأربعة . وقد شبه رسول الله صلى الله عليه

وسلم المؤمن بالأنثُرْجَة ، طعمها طيب ، وريحها طيب ، فهذه لطيفة من اللطيف ، وحكمة من الحكيم تعالى ، إذا أراد صحة جسم عبدٍ أوحى إلى المعدة أن يأخذ كل طبع منها ضده من نبات الأرض الذى وقع فى المعدة ، فيأخذ طبع الحرارة طبع البرودة ، ويأخذ طبع الرطوبة طبع اليبوسة من المأكول ، فتعتدل الطبايع ، فيستوى المزاج ، فيكون ذلك سببا لصحة الجسم من علله ، فإذا أراد إسقام جسم أمر كل طبيعة أن تأخذ جنسها ومثلها من المأكولات من نبات الأرض ، ثم يدور ذلك فى الجسد بمجارى العروق ومصباتها إلى الأعضاء المتفاوتة الأدوات ، فتقع كل أداة فى عضو أفضل ضدها فتثقل بها ، ويغشى كل آلة من جراحة مالا يلائمها من طبعها فيسقم الجسم وتتفاوت العلل ، فيكون هذا سبب الأمراض والعوارض نعوذ بالله .

وقد روينا أصل بنية الإنسان فى التوراة عن الله تعالى فى صفة خلق آدم عليه السلام حين خلقه الله عز وجل وابتدعه ، فقال إني خلقتُ آدم وركبتُ جسده من أربعة أشياء ، من رُطب ويابس وسُخْن وبارد ، لأنى خلقتُه من التراب ، ورطوبته من الماء ، وحرارته من قِبَلِ النَّفْسِ ، وبرودته من قبل الروح ، ثم جعلتُ فى الروح أربعة أنواع من الخلق هن ملاك الجسم وقوامه ، ولا يقوم منهن واحدة إلا بأخرى ، منهن المِرَّة السوداء ، والمِرَّة الصفراء ، والدم ، والبلغم ، ثم أسكنت بعض هذا فى بعض ، فجعلت مسكن اليبوسة فى المِرَّة السوداء ، ومسكن الرطوبة فى المِرَّة الصفراء ، ومسكن الحرارة فى الدم ، ومسكن البرودة فى البلغم ، فأياها جسد اعتدلت فيه هذه الفطر الأربع فكانت كل واحدة منهن رُبعا لا تزيد ولا تنقص ، كملت صحته واعتدلت بِنْيَتِهِ ، فإن زاد منهن واحدة عليهن قهرتهن ومالت بهن ودخل عليه السَّقْم بقدر غلبتها . وقد تغلب الحرارة على بعض المريدين من قِبَلِ قوة المزاج وحدّة الشبهات فيظهر الطبع فيتسع المنى على العَرَب ، كما تقوى الحرارة فينبع الدم ، لأن أصل المنى هو الدم يتصاعد فى خرزات الصُّلب وهناك مسكنه ، فتُنضج الحرارة فيستحيل أبيض ، فإذا امتلأت منه خرزات الصلب وهو الفقار ، طلب الخروج من مسلكه فقويت الصحة بذلك ، فهذا حين هيجان الإنسان إلى النكاح . ولا يصلح لمثل هذا أن ياكل الحرارة من الأطعمة ، وليطفىء ذلك ياكل البرودات ، وليجتنب أكل كل حار يابس أو بارد رطب فإنه يهيج الطبع ويقوى العضو .

وقد روينا عن قتادة فى تفسير قوله تعالى « ولا تحمّلنا مالا طاقة لنا به » قال الغُلمة .

وقال قِيَاضُ بْنُ نَجِيحٍ إِذَا قَامَ ذَكَرَ الرَّجُلُ ذَهَبَ ثَلَاثُ عَقْلِهِ، وَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى "وَمَنْ شَرَّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ" قَالَ قِيَامَ الذِّكْرِ. وَقَدْ أَسْنَدَهُ بَعْضُ الرِّوَاةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ الذِّكْرُ إِذَا دَخَلَ، وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَبَصَرِي وَلِسَانِي وَقَلْبِي وَمَنْيِّ. وَرَوَيْنَا عَنْ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلِيَّهِنَّ أَجْمَعِينَ السَّلَامَ أَنَّهُنَّ كُنَّ يَأْكُلْنَ الْخَلَّ وَالْبُرُودَاتِ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعْنَ بِهِ الشَّهْوَةَ.

وقَدْ رَوَيْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ بَابًا، وَبَابُ الْعِبَادَةِ الصُّومِ، وَالْخَبَرُ الْمَشْهُورُ صُومُوا تَصَحُّوا. وَقَدْ نَوَّعَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَازِ مَقَامَاتِ أَهْلِ الْجُوعِ فِي مَقَاصِدِهِمْ عَنْ مُوَاجِدِهِمْ وَهُمْهُمْ، وَقَالَ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ كَانَ يُقْسِمُ بِاللَّهِ مَا صَافَى أَحَدًا إِلَّا بِالْجُوعِ، وَلَا مَشَى عَلَى الْمَاءِ إِلَّا بِالْجُوعِ، وَلَا طَوَيْتَ لَهُمُ الْأَرْضَ إِلَّا بِالْجُوعِ، وَكَانَ يَعِدُ الْأَخْلَاقَ السَّنِيَّةَ الشَّرِيفَةَ الْمَحْمُودَةَ وَيَحْلِفُ أَنَّهُمْ مَا نَالُوهَا إِلَّا بِالْجُوعِ. وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ مَعْنَى الْجُوعِ اسْمٌ مَعْلُوقٌ عَلَى الْخَلْقِ، افْتَرَقُوا فِي الدُّخُولِ فِيهِ وَالْعَمَلِ بِهِ لَعَلَّ كَثِيرَةً، فَمِنْهُمْ مَنْ يَجُوعُ وَرَعًا إِذَا لَمْ يَصِبْ الشَّيْءَ الصَّافِي، وَمِنْهُمْ مَنْ وَجَدَ الشَّيْءَ الصَّافِي فَتَرَكَ زَهْدًا فِيهِ مِنْ مَخَافَةِ طَوْلِ الْحَسَابِ وَالْوَقُوفِ وَالسُّؤَالِ، وَمِنْهُمْ مَنْ اسْتَلْذَّ الْعِبَادَةَ وَالنَّشَاطَ بِهَا وَالْخَفَةَ، فَرَأَى النَّيْلَ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ قَاطِعًا لَهُ وَشُغْلًا عَنِ الْخِدْمَةِ وَالْخُلُوةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَرَّبَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَزِمَ قَلْبَهُ حَقِيقَةَ الْحَيَاءِ حِينَ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُشَاهِدُهُ، وَكَانَ الْحَيَاءُ مَقَامَهُ لَا غَيْرَ، فَتَوَهَّمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرَاهُ وَهُوَ يَمْضِغُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَأْكُلُ وَيَشْرَبُ، فَيُؤَدِّيهِ ذَلِكَ إِلَى الْكَتِيفِ، فَيَجُوعُ مِنْ هَذِهِ الْعَيْنِ. وَهَكَذَا كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَمِنْهُمْ مَنْ أَدْرَكَ السُّهْوَ عَنْ حَاجَاتِهِ فَسَلَا عَنْ نَيْلِ مَصْلَحَتَيْنِ حَتَّى يَذْكُرَ فِي الْغَيْبِ أَوْ يَذْكُرَ. وَحَدَّثُونَا عَنْ بَعْضِ هَذِهِ الطَّائِفَةِ قَالَ أُتِيتُ قَاسِمًا الْجُوعِي فَسَأَلْتَهُ عَنِ الزَّهْدِ أَى شَيْءٍ هُوَ، فَقَالَ أَعْلَمُ أَنَّ الْبَطْنَ دُنْيَا الْعَبْدِ، وَبِمَقْدَارِ مَا يَمْلِكُ مِنْ بَطْنِهِ يَمْلِكُ مِنَ الزَّهْدِ، وَبِمَقْدَارِ مَا يَمْلِكُهُ بَطْنُهُ تَمْلِكُهُ الدُّنْيَا. وَعَلَى هَذَا الْمَعْنَى قَالَ وَهْبُ بْنُ مَنْبِهٍ حَكِيمُ هَذِهِ الْأُمَّةِ لِكُلِّ شَيْءٍ وَسْطٌ وَطَرَفَانِ، فَإِذَا أُمْسَكَتْ أَحَدَ الطَّرَفَيْنِ مَالَ الْآخَرِ، وَإِنْ أُمْسَكَتِ الْوَسْطَ اعْتَدَلَ الطَّرَفَانِ، فَكَذَلِكَ الْبَطْنُ وَسْطًا بَيْنَ الْجَوَارِحِ، إِنْ أُمْسَكَتْهَا اعْتَدَلَتْ الْأَطْرَافُ، السَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَاللِّسَانُ وَالْفَرْجُ وَالرِّجْلَانِ. وَكَذَلِكَ كَانَ شَيْخُنَا ابْنُ سَالِمٍ يَقُولُ إِذَا أُعْطِيَ الْبَطْنُ حَظَّهُ مِنَ الشَّبْعِ، طَلَبَتْ كُلُّ جَارِحَةٍ حَظَّهَا مِنَ اللَّهْوِ، فَجَمَحَتْ بِكَ النَّفْسُ إِلَى الْهَلَكَةِ، وَإِذَا مَنَعْتَ الْبَطْنَ حَظَّهُ قَصُرَتْ عَنْكَ كُلُّ

جارحة عن حظها فاستقام القلب لذلك.

ويُسْتَحَبُّ للعبد إذا كان جائعاً فتاقت نفسه إلى **الجماع** أن لا يأكل لئلا يجمع لنفسه بين حظين فيطلبهما، فربما طلبتَ الجماعَ للتعفف وهي تريد الأكل لتتيسر به إلى الجماع، وفي الجمع بين شهوتين تقوية النفس وإجراء عادة لها. ويُسْتَحَبُّ للعبد إذا أكل أن لا ينام على أكله فيجمع بين غفلتين فيعتاد الفتور ويقسو قلبه لذلك، ولكن ليُصَلِّ أو يجلس فيذكر الله تعالى فإنه أقرب إلى الشكر. وفي الحديث أذيبوا طعامكم بالصلاة والذكر، لا تناموا فتقسو قلوبكم. فأقل ذلك أن يصلى أربع ركعات، ويسبح مائة تسبيحة، ويقرأ جزءاً من القرآن عُقِيب كل أكلة. وقد كان **سفيان الثوري** إذا شبع في ليلةٍ أحيها، وإذا شبع في يومٍ واصله بالصلاة والذكر. وكان يتمثل فيقول أشبع الزنجى وكده. ومرة يقول أشبع الحمار وكده. وكان إذا جاع كأنه يتراخى في ذلك.

وينبغي للمتقشف أن يأكل اللحم والدسم في الشهر مرتين، فإن أكله أربعاً فلا بأس، وقد كان السلف يفعلون ذلك. وفي خبر عن عليٍّ عليه السلام من ترك أكل اللحم أربعين يوماً ساء خلقه، ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه. وقد نُهي عن مداومة اللحم، وقيل إن له ضراوة كضراوة الخمر. وقد كان **أبو محمد سهل** رحمه الله يقول للمتقشفين من أهل عبادان احفظوا عقولكم وتعامدوها بالأدهان والدسم فإنه ما كان ولياً لله عز وجل ناقص العقل. وإن أحب المرید أن يأكل شيئاً من الطيبات والفاكهة فليجعل ذلك بدلاً من الخبز ويقطع به جوعه، فيكون ذلك له قوتاً عند الحاجة إلى طعام، ولا يكون تفكُّها لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة. ونظر **أبو محمد سهل** إلى ابن سالم شيخنا رحمه الله وفي يده خبز وتمر، فقال له ابتدِ بالتمر فإن قامت كفايتك به وإلا أخذت من الخبز بعده حاجتك، وقال إن التمر مبارك والخبز شؤم، يعنى أنه كان سبب إخراج آدم من الجنة، وأما بركة التمر فإن الله تعالى ضرب النخلة مثلاً لكلمة التوحيد في قوله تعالى «لم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء»، قال ابن عباس كلمة التوحيد لا شيء أحلى منها، كشجرة طيبة وهي النخلة، وليس في الثمار أحلى من الرطب، ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن في حلاوته ولينه وقوته وثبات أصله بالنخلة، فقال لا يسقط ورقها، مثلها كمثل المؤمن.

وقال سهل رحمه الله إذا استغثيت عن الخبز بغيره من الطعام كان خيراً لك، يريد أن لا توقف نفسك مع عادة فتنازعك إليها. وقد ذكرتُ هذه الحكاية لأبي بكر بن الجلاء فأعجبته وقال هذا كلام الحكماء. وكان هذا يلانم حاله. وإنْ خشى المرید أن يكون شيء من الماكل والطيبات له عادة ولم يأمن توقان نفسه إليه ومنازعتها إياه ، وكان مبتدئاً غراً لا يعرف خبء النفس ودواعيها، ولا يفطن لكرها وآفاتھا، فإن تركَ ذلك أفضل، فليتركه حينئذ لأجل الله خوفاً أن يشتتیه فيحرص على مثله، ويدخل مداخل السوء من أجله، ويبيع دينه فيه، أو خشية تمكّن العادة فيه فتعذر عليه التوبة لدخوله فى الشبهات عند اعتياد الشهوات، لأن العادة جند الله تغلب العقل، والابتلاء سلطان من سلطان الله تعالى يقهر العلم، لأجله تعذرت الاستقامة. ولولا العادة لكان الناس تائبين، ولولا الابتلاء لكان التائبون مستقيمين، فليترك حينئذ أكل الطيبات إذا صارت شهوات وخشى منها مطالبة العادات ودعاوى النفس بالآفات، ناوياً بذلك ما ذكرناه لصلاح قلبه وتسكين نفسه ، ليمك بذلك نفسه قبل أن تملكه، ويفطم عادتها قبل أن تهلكه، ويغلب بالترك طبعه وهواه قبل أن يكونا بالشهوة يغلبانه، كما قال بعض الحكماء إني لأقضى عامة حوائجى بالترك فيكون أروح لنفسي، وكما قال آخر إذا أردت أن استقرض من غيرى لشهوة استقرضت من نفسى، فتركت الشهوة فهى خير غريم لى، فيصير الترك حينئذ والمنع للنفس غذاء وعادة ، كما كان الأخذ والأكل عادة، ففى هذا عون له على صلاح قلبه ودوام حاله. وكان إبراهيم بن ادهم يسأل أصحابه عن الشيء من الماكل فيقال إنه غال، فيقول له أرخصوه بتركه. وقال بعض الأدباء فى معناه :

وإذا غلا شيء على تركته * فيكون أرخص ما يكون إذا غلا

وهو حينئذ تارك للشهوات لأجل الله تعالى، وعامل من عمال الله. وقد كان هذا طريق طائفة من السلف إلى الله تعالى، ثم انقرضوا فانمى طريقهم، وخلف بعدهم خلف من العلماء ابتغوا الشهوات، ولم يقاموا فى هذه المقامات ولا سلك بهم هذه الطرقات، فلم يتكلموا فى ترك الشهوات ، فلذلك درس هذا الطريق وعفا أثره لفقد سالكه وعدم كاشفه، فمن عمل به وسلكه فقد أظهره، ومن أظهره فقد أحيا أهله.

واعلم أن الشهوات لا حد لها ، فإن لم تقطع الشهوات وتحسمها أحب ما كانت إليك، أعطتك أرغب ما تكون فيها، فلا تقعد عن التوبة تنتظر آخرها فإن النفس لا آخر لشهواتها،

فإن لم تترك الشهوات المعتادة فلا تعمل في مثلها من الزيادة، بل يكون عملك في النقصان فهو أقرب إلى أخلاق الإيمان. وقد كان بعضهم يقول لأصحابه لا تأكلوا الشهوات، فإن أكلتموها فلا تطلبوها، فإن طلبتموها فلا تحبوها. وكانوا يقولون مازاد على الخبز فهو شهوة حتى الملح. وقال بعضهم **الخبز من أكبر الشهوات**. واعلم أن مازاد على الخبز فهو **فاكهة** يُتفكّه به، فإن كان لابد من التفكّه بفاكهة مع الخبز فهو التوسط في الإدام، مثل الخبز واللبن، لأن أعلى الإدام اللحم والخلو، وأدناه الملح والخل، فلم يأمر سبحانه وتعالى بأعلاه لأنه يشق على الأغنياء، ولم يأمر بالآدنى لأنه يشق على الفقراء، وتوسط الأمر بينهما فقال عز من قائل «**من أوسط ما تعلمون أهليكم**» فهو ما ذكرناه، وعلى ذلك فإن ابتلى العبد بأكل الشهوات وحبها فليظهر ذلك ولا يخفيه، وليشتريها بنفسه ولا يستسرها فإن هذا من صدق الحال، وهو طريق السلف، إن فاته المجاهدة في الأعمال فلا يفوته الصدق في الحال، وإن لم يكن صديقاً فليصدق في كذبه فإن الصدق في الكذب أحد الصدقين، وإن إخفاء الكذب والنقص وإظهار ضده من الإخلاص والتمام هو كذبان، لأنه نقص وأظهر حال الكاملين، واعتل وأبدى شعار المعصومين، فكذب من طريقين، واستحق المقت من وجهين، فلذلك غضب الله عز وجل على المنافقين ومقتهم مقتين، ثم لم يرض منهم إلا بتوبتين، واشتراط عليهم شرطين، فقال تعالى «**إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار**»، يعنى أسفل من الكفار، لأن الكافر أخلص في كفره فسوى بين باطنه وظاهره، والمنافق كَفَر وأشرك في إيمانه فخالف بين باطنه وظاهره، واستخف بنظر الله عز وجل إلى قلبه وعظم عين المخلوق، فزاد الله عز وجل في هوانه، وشدّد في توبيته بما وكّد من شرطه، فقال تعالى «**إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله**» الآية. وهذا الضرب من الرياء مما يمتحن به عالم بالله عز وجل، ولا عاقل عن الله عز وجل والله الحمد. وإن ابتلوا بأكل الشهوات وبيع بعض المعاصي كما تجرى الذنوب على العارفين فإنهم لا يبتلون برياء المخلوقين. وليس للسلف في هذا الباب إلا طريقان، **طريق** هو المجاهدة للنفس وترك الشهوات، فمنهم من كان يخفيه لأنه أسلم له، ومنهم من كان يظهره لأنه مؤمن قوى، نيته في ذلك القدوة والتأسي. **وطريق** آخر كان فيه طائفة من العلماء والعاملين، وكانوا يأكلون الطيبات ويتسعون في المأكول إذا وجدوها، إلا أنهم كانوا يظهرون ذلك ويكشفون نفوسهم به، فإن فأتك الطريق الأعلى فاسلك الطريق الأوسط الأسلم. فأمّا أن يكون العبد يأكل الشهوات في السرّ ويخفيها في العلانية،

أو يظهر شعاراً ضدها من الترك لها والزهد فيها، فليس هذا طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين. وقد كان من شأن الصادقين من السلف اشتراء الشهوات بأنفسهم وتعليقها في منازلهم، يظهر للناس شعار الراغبين وهم فيها عند الله عز وجل من الزاهدين، لا ياكلونها إنما يريدون بذلك إسقاط منزلتهم من قلوب الجاهلين وإخفاء حالهم عن الناظرين، وليصرفوا عنهم قلوب الغافلين، لأن هذا مقام مَنْ زَهَدَ في الأشياء وأخفى زهده، فمن نهاية إخفاء الزهد إظهار ضده واستشعار المزهود فيه، ثم لا يتناول ولا يتمتع به، فيكون هذا أشد على النفس من المجاهدة، لأنه حمل عليها ثقلين، ثقل المنع من الحظ، وثقل سقوط المنزلة عنه، فعدمت النفس لذة المتعة به، وفقدت أسباب المنزلة بتركه، فجرعها كأس الصبر مرتين، فهذا حال الصادقين في تلك الشهوات، وطريق الأقوياء من أهل الإرادات، وهو يشبه فعل الزاهدين في باب العطاءات. منهم مَنْ كان يأخذ العطاء علانية ثم يخرج سرّاً، فيكون له في الأخذ سقوط الجاه بظهور الرغبة، ويكون له في الإخراج معاملة السر بحقيقة الزهد، فلا هو متّع نفسه بالجاه مع الردّ، ولا هو أنالها حظها بتناوله مع الأخذ، فهذا أشد شيء على النفس، وهو طريق علماء الزهد، ومن سلكه أخرجه إلى مقام الصديقين. وهذان طريقان قد درسا وقد عفا أثرهما في وقتنا هذا، لا يسلكه إلا الفرد بعد الفرد، والسابلة من القرّاء على طرقات التصنّع والتزيّن.

وروى عن جعفر الصادق رضوان الله عليه إذا قدمت إلى شهوة نظرت إلى نفسي، فإن أظهرت شهوتها لها أطعمتها منها، وكان ذلك أفضل من منعها، وإن أخفت شهوتها وأظهرت العزوف عنها عاقبتها بالترك ولم أنلها منها شيئاً. وتفسير ذلك أن إظهار النفس الشهوة يعنى أنها لا تبالي أن تعرف بأكل الشهوات، وأنها تحب أن تظهر على ذلك. وإخفاء النفس الشهوة يعنى أنها تشتهى وتحب أن لا يعلم أنها تشتهى، وتكره أن تعرف بأنها ممن تشتهى، فهذا شهوة الشهوات، فقد وقع في أعظم مما كرهه، وتمتعه بشهوة النظر إليها والمدح له أكثر من تمتعه بترك شهوته المأكولة، وهذا من الشهوة الخفية التي جاء في الخبر أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية. والرياء بالمعاملات، وخفي الشهوة أن تشتهى أن تعرف وتوصف بترك الشهوات.

وسئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه، فقال تعلم به بأساً، فقال ما أعلم به

بأساً إلا في شيء واحد مكروه، يأكل في الخلوة ما لا يأكله في الجماعة، فإن اتفق للعبد لوان أحدهما ألطف من الآخر، ابتدأ فأكل الألف منها فلعل كفايته تتم به فيستريح من الآخر، فإنما قدم أهل الدنيا غليظ الألوان على رقيقه ليتسعوا في الأكل وتنفق شهواتهم ، فيكون لكل لون لطيف مكان آخر. وشبه بعضهم المعدة بمنزلة جراب ملأته جوزاً حتى لم يبق فيه فضل للجوز، فجئت بسمسم فصبيته عليه، فأخذ لنفسه موضعاً في خلال الجوز، فوسع الجراب السمس لطفه مع الجوز، فكذلك المعدة إذا ألقيت فيها طعاماً رقيقاً لطيفاً بعد طعام غليظ خشن، أخذته الشهوات في أماكنها فتمكّن فيها بعد الشبع ، والعرب تعيب ذلك ولا تفعله، إذ من سنتها أن تبتدىء باللحم قبل الثريد. قال رجل لبعض الأنباط أنت من الذين يبتدون بالثريد قبل الشواء، يذم أهل العراق بذلك. هذا إذا استوى اللوان في الحكم، أو لم يكن للمريد في ترك الأفضل منهما نية. فأمّا إن كان قد ترك الشهوات ثم قدمت إليه، وكان على نيته وقوة عزمه، فلا بأس بأكل الأدون، وقد كان بعض الصادقين ممن ترك أكل الشهوات في الانفراد، إذا قدمت إليه نال منها شيئاً يسيراً ليستريح عن نفسه أبصار الناظرين، ويصرف عنه قلوب المادحين. فأمّا إن كان قد اعتقد ترك شهوة لمعنى دخل عليه منها يخرج من الورع، أو يعزم على المجاهدة ثم أتى بها، فهذا اختبار من الله سبحانه وتعالى لينظر كيف يعمل في الوفاء بالعقد، فأحبّ إلى أن لا ينال منها شيئاً، وليتعلل ويدافع عن نفسه بالمعاريض والمعاني حتى لا يفتن به أنه قد تركها للمجاهدة، فيكون قد فعل الوصفين معاً، الوفاء بالعقد في تركها، والتورية بلطيف الحيلة من الفطنة له في قصده، وهذا طريق المريدين وصفات المتقين، وهو الطريق الأدنى الذي ذكرناه أولاً. فإن ظهر قرب الله تعالى منه وغلب نظره إليه أغناه عن الحيلة والاحتتيال لقربه وشهادته ذا الجلال والإكرام، وهو الطريق الأعلى الذي ذكرناه آخراً، وهذا للموقنين. فأمّا إن كان الغليظ الخشن هو الأحل في الحكم وأبعد من الشبهة فهو الأطيب والأفضل في العلم فلا يأكل إلا منه. يقال أول لقمة يأكلها العبد من حلال يُغفر له ما سلف من ذنبه، فلعل الله تعالى أن يشكر له ترك لقمة شبهة لذيدة في الطعم إن كانت كريهة في الحكم، يتركها لأجله فيغفر له ما سلف من ذنبه إنه غفور شكور.

هذه رياضة المريدين وطريق المجاهدين. فأمّا العارفون فليس لهم في الأكل تجربة وتقسيم، إذا أطلعوا تقللوا وشكروا، فإن رأوا له مكاناً آثروا، وإن جوعوا عملوا وصبروا. قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول هل عندكم من

شئ، فإن قالوا نعم أكل، وإن قالوا لا قال إنى صائم. وكان يقدم إليه الشئ فيقول أما إنى كنت أردت الصوم ثم يأكل. وفى الخبر أنه خرج صلى الله عليه وسلم يوماً فقال إنى صائم، ثم دخل فقالت عائشة قد أهدى لنا حنيس، فقال قد كنت أردت الصوم ولكن قريبي، وكانت بينه وبين الله علامة فى فطره وصومه. كان الوجود علامة فطرة يكون مراداً به، وكان العدم علامة صومه يكون معه مراداً، وعلى المعنى تصريف قلوب العارفين، ومن هذه المشكاة تضيء بصائر الشاهدين، ولا يولكون إلى حال ولا يوقفون مع مقام. ولا تصح هذه الثلاث إلا بثلاث خلال، أحدها عدم الهوى وتوقان النفس بالعادة، والثانية أن يكون له فى أكله نية كما له فى صومه نية، فيكون أكله لله فيستوى أكله وصومه إذ كان العامل فيهما واحداً، والثالثة أن يحفظ الجوارح الست بحسن الرعاية فيكون صائماً بما هو فرض عليه وأفضل له. والجوارح الست هى البصر والسمع واللسان والقلب واليد والرجل. ويكون مفطراً بالبطن والفرج، فيكون محافظ أكثر وأبلغ وأحب إلى الله عز وجل، ويكون أفضل ممن صام بجارحتين. وقد روي أن النبى صلى الله عليه وسلم لما قال أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية، فقال أن يصبح أحدكم صائماً ثم يعرض له الطعام يشتهي فيفطر لأجله. فالأفضل لمن عقد لله صوماً أن يتمه، فإن فسّخه لغير الله تعالى عوقب على ذلك من عقوبات القلوب أو عقوبات الجوارح فى طرقات الآخرة، فتلك عقوبة ترك فضائل الأعمال. وقيل لبشر بن الحارث إن فلانا الغنى يصوم الدهر، فقال المسكين ترك حاله ودخل فى حال غيره. إنما حاله أن يطعم الجياع ويكسو العراة ويواسى المحتاجين، فهذا أفضل له من صيامه الدهر. وقد كان معروف الكرخي يهدى إليه طبيبات الطعام فيأكل، فيقال له إن أخاك بشراً لا يأكل من هذا، فيقول أخى بشر قبضه الورد، وأنا بسطتني المعرفة، ثم قال إنما أنا ضيف فى دار مولاي، إذا أطعمني أكلت، وإذا جوعنى صبرت، مالى والاعتراض والتخير!!

وكان بعض هذه الطائفة يقول إذا أعطاك مولاك بقطعة فقد شهأك أن تشتري ماتشاء وتشتهى، وإن أعطاك مأكولا بعينه فكل ذاك ولا تتخير سواء. ودفع إبراهيم بن أدهم إلى بعض إخوانه دراهم فقال خذ لنا بهذه زبدا وعسلا وخبزا حورانيا، فقلت يا أبا اسحق بهذا كله؟ فقال ويحك إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال، وإذا عدنا صبرنا صبر الرجال.. وأصلح ذات يوم طعاما فأكثروا ودعا نفراً يسيراً، منهم الثوري والأوزاعي، فقال له أما تخاف أن يكون هذا إسرافاً، فقال ليس فى الطعام إسراف، إنما الإسراف فى الأثاث واللباس.

وكان أبو سليمان الداراني يقول لاتضر الشهوات من لم يتكلفها، إنما تضر من حرص عليها. وكان يدعو أصحابه فيقدم إليهم الطيبات فيقولون له تنهانا عنها وتقدمها إلينا؟ فقال لأنى أعلم أنكم تشتونها، فتأكلونها عندى خيراً، ولو جاعنى من يزهد ما زدته على الملح شيئاً. وكان يقول أكل الطيبات يورث الرضا عن الله تعالى. وقال بعض الخلفاء شرب الماء بثلج يخلص الشكر لله تعالى.

الفصل التاسع والثلاثون

فيه كتاب الأطعمة. وذكر ما يجمع الأكل من السنن والآداب. وما يشتمل على الطعام من الكراهة والاستحباب.

قال الله الجليل جلّ جلاله «يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله». فقدّم الأمر بالأكل على الأمر بالشكر. وقال سبحانه "يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل"، فقدّم النهى عن الأكل للحرام على القتل للنفس، تفضيلاً للآكل للحلال وتعظيماً للآكل بالباطل.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل ليؤجر حتى فى اللقمة يرفعها إلى فيه أو إلى فى امرأته. وروى عنه صلى الله عليه وسلم ما أطعم المسلم نفسه وأهل بيته فهو صدقة له. وسئل صلى الله عليه وسلم ما الإيمان، فقال إطعام الطعام وبذل السلام. وقال عليه السلام فى الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام. وسئل عن الحج المبرور فقال إطعام الطعام ولين الكلام. وكان ابن عمر يقول من كرم الرجل طيب زاده فى سفره وبذله لأصحابه. وروينا عن على عليه السلام لأن أجمع إخوانى على صاع من طعام أحب إلى من أن أعتق رقبة. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا وضع الطعام وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء قبل الصلاة. قال فكان ابن عمر ربما سمع الإقامة وقراءة الإمام فلا يقوم من عشائه. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الطعام ما كثرت عليه الأيدي. وقال عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام. وقال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينفى الفقر، وبَعْدَه ينفى اللمم ويصحّ البصر. يعنى بالوضوء غسل اليد. وقال أحمد بن حنبل الأكل من الطيب قدمه الله عز وجل على العمل، فقال عز وجل «كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً». وكان سهل يقول من لم يحسن

أدب الأكل لم يحسن أدب العمل. قال والذي يتصنّع فى الأكل هو الذى يتصنّع فى العمل. وقال مرة الذى يؤدى فى الأكل هو الذى يؤدى فى الصلاة. وكان بعض السلف يقول إنى لأحب أن يكون لى نية فى كل شىء حتى فى الأكل والنوم. وقد كان السلف الصالح يكون لأحدهم فى الأكل نية صالحة، كما يكون له فى الجوع نية صالحة. والذي يأكل بغير نية الآخرة، للعادة والشهوة والمتعة، قد يجوع لغير الآخرة، للعادة والشهوة أيضا والتزيّن للخلق، وهذا من دقيق آفات النفوس، فحسّن من أكل بنية الآخرة، ولأجل الله سبحانه وتعالى كحسّن من جاع لأجل الله تعالى وبنية الآخرة، وإلا كان من أبواب الدنيا.

فالطعام والأكل يشتمل على مائة وسبعين خصلة ، مابين فرض وسنة، وأدب وفضيلة، واستحباب وكراهة، ومروءة وفتوة، من طريق السلف وصنائع العرب. أول ذلك أن يكون المأكول حلالاً، وعلامة الحلال ثلاث: تكون عينه معروفة لم يخالطها عين ذمها العلم من ظلم وخيانة، ويكون سببه سباحاً لم تحتوه بسبب محظور فى الشرع لأجل هوى أو مداينة فى دين ودنيا، ويكون قد وافق فيه حكم السنة لا يكون على وصف مكروه، ثم ينوى بالأكل التقوى على البرّ، والتقوى والاستعانة على خدمة المولى، ويعرف النعمة فيها أنها من المنعم وحده لاشريك له فيها، ويعتقد الشكر له عليها، ويؤثر التقلل على الاتساع، والقناعة على الحرص، والأدب فيه على الشره، ثم غسل اليد فى أوله للاستحباب، وفى آخره للنظافة، والتسمية فى أوله والحمد فى آخره، والأكل باليمين، وابتدى بالملح ويختم به، وأن لا يذم مأكولا ولا يعيبه، إن أعجبه أكل وإلا تركه، والقناعة بالمأكول من القسّم، والرضا بالموجود من الرزق، وأن تكثّر الأيدى على الطعام، وفى الخبر اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه، وتصغير اللقمة، وتجويد المضغ، وأن لا ينظر فى وجوه الأكليين ولا يتفقد مأكولهم، وأن يقعد على رجله اليسرى وينصب اليمينى، ولا يأكل متكئاً ولا مضطجعا، ولا يكون أول من يبتدىء بالأكل حتى يسبق صاحب المنزل، والأكبر فالأكبر إلا أن يكون إماما يقتدى به، أو يكون القوم منقبضين فيبسطهم بالابتداء، ولا يجمع بين التمر والنوى فى طبق، ولا يجمعهما فى كفه، ويستحب أن يأكل من التمر وترأ، سبعا أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين، وأن يفطر على رطب إن وجده وإلا فتمر، فإن لم يجد فعلى الماء. وكان وهب بن منبه يقول الصائم يزيغ بصره، فإذا أفطر على حلوة رجع بصره. ولا يقرن بين تمرتين فى الجماعة إلا أن يفعلوا ذلك أو يستأذنهم، وأن يأكل بعد الجوع، ويرفع يده قبل الامتلاء بمقدار ثلث بطنه أو نصفه، كذلك سنة السلف وهو أصح

للجسم، وليأكل مما يليه إلا الفاكهة فله أن يجبل يده فيها، ويأكل بثلاثة أصابع، إلا الثريد فيأكل بأصابعه كلها، وأن يأكل من ذروة القصعة ولاوسط الطعام، وليأكل من نواحيه، وأن لا يصمتوا على الطعام فإنه من سيرة العجم، فليتكلموا بالمعروف، ولايكثر قول «كُلْ» على أخيه فإن ذلك يحشمه وربما قطعه، ولا ينبغي لأخيه أن يُحوّجه إلى تفقده في الأكل وتكرير قوله له «كُلْ». وقال بعض الأدباء أحسن الأكلين أكلًا من لم يحوّج صاحبه إلى تفقده في الأكل، ومن حمل عن أخيه مؤنة القول، ولا يدع شيئاً من المأكول يشتهي لأجل نظر الغير إليه فإنه من التصنع، فإن تركه إثاراً لإخوانه أو قدّمه إلى أخيه فحسن، ولا يُنقص من أكله المعتاد، وإن زاد لأجل مساعدة الجماعة أو بنية فضل الأكل مع الإخوان فلا بأس بذلك. والشرب في تضاعيف الأكل مستحب من جهة الطب مالم يبتديه أو يكثر منه، يقال إنّه دباغ المعدة. والشرب متكتاً مكروه للمعدة أيضاً من جهة الطب، والأكل متكتاً ونائماً ليس من السنة إلا ما يُتناول أو ينتقل به من الحبوب ومافى معناها. ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل، ودعا بعض الرؤساء إخوانه فأنفق مائتى درهم، فقال له بعض الحكماء لم تكن تحتاج إلى هذا كله إذا كان خبزك جيد، أو خلك حامضاً، وماؤك بارداً فهو كفاية. وقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان، والتمكن على المائدة خير من زيادة لوزين. وقال آخر شرب الماء البارد على الطعام خير من زيادة الألوان. وقال أبو سليمان الداراني أكل الطيبات يورث الرضا عن الله عز وجل. وقال المأمون رحمه الله شرب الماء بثلج يخلص الشكر لله عز وجل. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه. ومن إكرام الضيف تعجيل الطعام لهم. وأفضل ماقدّم إليهم اللحم، وخير اللحم السمين النضيج، فإن كان بعد اللحم حلاوة فقد جمع لهم الطيبات. ينتظم هذه المعانى قوله عز وجل «هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين» قيل فى المكرمين قولان أحدهما خدمته إياهم بنفسه، والثانى أكرمهم بتعجيل الطعام إليهم. وقوله تعالى «فما لبث أن جاء بعجل حنيذ» أى فما احتبس ولا أقام، والحنيذ النضيج. وقال تعالى «فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين» الروغان الذهاب بسرعة، وقيل الذهاب بخفية، وقيل إنه جاء بفخذ من لحم فسمّى عجلاً لأنه عجلة ولم يثبت به. ثم وُصف بأنه سمين نضيج، يقال حنيذ ومحنوذ أيضاً، قال كان نضيجا.

وليأكل الرجل في منزل أخيه سجية أكله في منزله بغير تكلف ولا تزين، لأنه قد يدخل من الرياء والتزين في الطعام مثل ما يدخل في سائر الأعمال من الصلاة والصيام، والأكل عمل، وكل عمل يحتاج إلى نية وإخلاص، فلتكن نيته في أكله الاستعانة على الطاعة، وتلك نيته مع إخوانه إكرامهم بذلك وإدخال السرور عليهم، والتبرك بالجماعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم الجماعة بركة. وينوي إقامة السنة في إجابة الدعوة ليكون مأجوراً في أكله عاملاً في جميع ذلك بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وهذا كله داخل في حسن الخلق، وهو في معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم إن العبد ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم للقائم، وقد قال بعضهم هو الرجل يسأل إخوانه أن يفطر معهم نهاراً أو يسهر معهم ليلاً، ويكون من عادته الصيام والقيام فيساعدهم تخلقاً معهم، فيدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم. وقال بعض العلماء من أهل الأدب ليس من السنة والمروءة أن يزور الرجل إخوانه فيتشاكلونهم بالصلوة النافلة، أو يستزيروهم إخوانه فيقدمون إليه الطعام فلا يساعدهم عليه لأجل الصيام، ولا يقصر عن بغيته من المأكول فيترك الأكل مع حاجته إليه، فإنه غير محمود ولا مأجور عليه إن لم يكن سبب أوجب عليه ذلك. وقال جعفر بن محمد عليه السلام أحب إخواني إلى أكثرهم أكلاً وأعظمهم لقمة. وأثقلهم على من يخرجني إلى تعاوده في الأكل. وقال أيضاً يتبين محبة الرجل لأخيه بجودة أكله في منزله، فإن قلل الأكل مع الفقراء إيثاراً لهم أو قللة الطعام فحسن. وروينا أن سفيان الثوري دعا إبراهيم بن أدهم وأصحابه إلى طعام فقصرُوا في الأكل، فلما رفعوا الطعام قال له الثوري إنك قصرت في الأكل، فقال إبراهيم لأنك قصرت في الطعام فقصرنا في الأكل. قال ودعا إبراهيم الثوري وأصحابه إلى طعام فأكثروا منه، فقال له يا أبا إسحق أما تخاف أن يكون هذا إسرافاً، فقال إبراهيم ليس في الطعام سرف. وليلق أصابعه قبل أن يمسخها بالخرقة، وليأكل ما سقط من فئات الطعام، يقال إنه مهوور الحور العين، يقال من لعق الصفحة وشرب ماءها كان له عتق رقبة. وإن أكل حلالاً فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات. اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأطعمنا طيباً واستعملنا صالحاً. وليكثر شكر الله تعالى على ذلك. وإن أكل شبهة فليقل الحمد لله على كل حال، اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد ولا تجعله قوة لنا على معصيتك، وليكثر الحزن والاستغفار، وفي خبر إذا دعى أحدكم إلى طعام فلم يجب فلا يقل كل فلعله يكون أخذه من غير حله، ولكن ليقطل أطمعك الله طيباً. وليقل إذا

أكل لبناً اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، وبارك لنا فيما رزقنا ، وارزقنا خيراً منه .
كذلك روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ، لأن اللبن أعم نفعاً من غيره .
وليقل في أول لقمة بسم الله ، وفي الثانية بسم الله الرحمن ، وفي الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ، وليشرب الكوز في ثلاثة أنفاس يقطعه ، وليقل في أول جرعة الحمد لله ، وفي الثانية الحمد لله رب العالمين ، وفي الثالثة يزيد الرحمن الرحيم . وإن سَمَى في أول كل لقمة فحَسَنَ ، وليقرأ بعد فراغه من الطعام قل هو الله أحد ولئلا يف قريش .

وتقديم الفاكهة قبل الطعام أوفق . وفي كتاب الله عز وجل ترتيب ذلك من قوله سبحانه وتعالى «فاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون» ، ولا يرفع يده قبل إخوانه إذا كانوا يحتشمون أو يحتاجون إلى بسط ، فإن كان قليل الأكل تربص حتى يضعوا أيديهم فيأكلوا صدرأ من الطعام ثم يقعد بعدهم ليستوى أكله مع أكلهم ، فإن كانوا علماء لم يكرهوا ذلك منه وقد فعله كثير من الصحابة ، ولا يتكلف لإخوانه من المأكول ما يثقل عليه ثمنه أو يأخذه بدين أو يكتسبه بمشقة أو من شبهة . ولا يدخر عنهم ما بحضرته ، ولا يستأثر بشيء دونهم ، ولا يضر بعياله . وليس من السنة أن يقصد الرجل قوماً يتحين حضور طعامهم ليصادفه فإن ذلك من المفاجأة فقد نهى عنه ، قال الله سبحانه وتعالى «لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه» ، يعنى منتظرين حينه ونضجه . وفي الخبر من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقاً وأكل حراماً ، ولكن إن صادفهم ياكلون فسألوه أن يأكل معهم وعلم أنهم يحبون أكله معهم فلا بأس وليس ذلك داخلاً في المفاجأة ، فإن لم يعلم أنهم يحبون أن يأكل معهم وإنما قالوه تعزيراً وحياءً كرهت له الأكل معهم . وإن كان جائعاً فقصده بعض إخوانه ليطعمه ولم يتحين وقت أكله فلا بأس بذلك . وقد قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبا أيوب الأنصاريين لأجل طعام ياكلونه وكانوا جاعاً . ومن السنة أن يخرج الرجل مع ضيفه إذا انصرف إلى باب الدار . وليس من السنة أن يخرج الضيف من المنزل عن غير إذن صاحبه ، ولا أن يقيم للضيافة فوق ثلاثة أيام حتى يخرج أو يتبرم به . وروينا عن أنس بن مالك وغيره من الصحابة كانوا يقدمون إلى إخوانهم ما حضر من الكسر اليابسة والحشف من التمر والدقل ويقولون لا ندري أيهما أعظم وزراً ، الذي يحتقر ما يقدم إليه ، أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه . وقد كان أنس وغيره يقولون إن الاجتماع على الطعام من مكارم

الأخلاق. وفي الخبر أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يجتمعون على قراءة القرآن والذكر ولا يفطرون إلا عن ذؤاق. ولا ينبغي للمدعو أن يقترح على الداعي شيئاً بعينه فيقول أريد كذا فليس ذلك من القناعة، فإن خيره أخوه بين طعامين فليختر أقربهما منه وأيسرهما عليه، كذلك السنة. وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما، فإن شهاه أخوه وسأله فلا بأس أن يذكر له شهوة ليصنعها فيعينه على فضيلتها، فقد روينا في فضل ذلك غير حديث، منها الحديث المشهور من صادف من أخيه شهوة غفر له، ومن سرق أخاه المؤمن فقد سرق الله عز وجل. وروينا عن ابن الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لئذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف درجة، وأطعمه الله تعالى من ثلاث جنات، جنة الفردوس وجنة عدن، وجنة الخلد.

والخلال بعد الأكل حسن فلا يبين عنه، ولا بأس بغسل اليد في الطست، وروينا أن أنس بن مالك اجتمع هو وثابت البناني على طعام فقدم الطست إلى ثابت ليغسل يده فامتنع، فقال أنس إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا ترده فإنه إنما يكرم الله عز وجل، وروى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضريز فصب على يده في الطست، فلما فرغ قال له يا أبا معاوية تدري من صب على يدك قال لا، قال أمير المؤمنين، قال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجللته فأجلك الله عز وجل وأكرمك كما أجلت العلم وأكرمت. ولا يزدردن ما أخرج الخلال من أسنانه فإنه داء ومكروه، وليتمضمض بعد الخلال ففيه أثر عن بعض أهل البيت عليهم السلام، وليقل عند فراغه من الطعام الحمد لله حمداً كثيراً دائماً طيباً نافعاً مباركاً فيه، اللهم صل على محمد وعلى آله، وأطعمنا طيباً، واستعملنا صالحاً، واجعله عوناً لنا على طاعتك، ونعوذ بك أن نستعين به على معاصيك.

وفي الأكل مع الإخوان ثلاث فضائل - روى عن جعفر بن محمد عليهما السلام : إذا قعدتم مع الإخوان على المائدة فأطيلوا الجلوس فإنها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم، وفي خبر عن بعض السلف لا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه، فكان بعضهم يكثر من الأكل في الجماعة ويتقلل إذا أكل وحده. وروينا عن ابن مسعود قال نهينا أن نجيب دعوة من يباهى بطعامه. وقد كره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة والمباراة، وهذا مكروه لمن

يقدمه بهذه النية إلى إخوانه لأنه قد عرّضهم لتناول ما يكرهون، وقد دلّس عليهم ما لا يعلمون، وأيضاً فإن ما يقدم لأجل الله تعالى فلا يصلح أن يستثنى ارتجاع شيء منه، ولا ينبغي له أن يقدم إلا ما يحب أن يأكله من كل شيء أيضاً، ومقدار الحاجة والكفاية من المأكول، وإذا حضر الطعام والصلاة فإن كانت نفوسهم تتوق إليه وفي الوقت سعة قدّموا الأكل، وإن كانت نفوسهم ساكنة أو ضاق الوقت أو خشوا أن يتناول بهم الأكل صلّوا أولاً، وينبغي إذا حضرت الألوان أن يبتدىء بتقديم الألف فالألف، والأطيب فالأطيب، والأمثل أن يبتدىء بالشواء قبل الثريد فذلك سنة العرب، ليصادف جوعهم أطيب الطعام فيستوفوا من ذلك أوفر النصيب فيكون أثوب لصاحبه وأقل لأكلهم، فإن احتاجوا إلى ما بعد من غليظ الألوان والطعام تناولوا منه قليلاً، فإنما قدّم أهل الدنيا اللون الغليظ على اللطيف ليتسع أكلهم وتتفتق شهوتهم فيكون اللون اللطيف في موضع آخر، وليكونوا قد أكلوا من اللون الأجود الأطيب أقل، وهذا غير مستحب عند أبناء الآخرة. وقد كان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان في مكان واحد مما يشتهي، وليكون ما تقدم معلوماً لهم، وإذا لم يكن عنده إلا لون واحد يقول لهم ليس يحضر إلا هذا ليستوفوا منه ولا يتطلعوا إلى غيره، وينبغي أن يمكنهم من بقية الألوان ولا يرفعها حتى يرفعوا أيديهم فإنه من الأدب، ولعل فيهم ما يكون عنده ما قدّم أشهى إليه مما يقدّم بعد، وقد يكون فيهم من به حاجة إلى فضل أكل فينقص عليه برفعه قبل أن يستوفى ما في نفسه.

وكان بعض السلف يقول في تفسير التكلف أن تطعم أخاك ما لا تأكله أنت، أي لا يكون من مأكلك في الجودة ومما له قيمة فتشوق على نفسك بذلك. وكان الفضيل يقول إنما تقاطع الناس بالتكلف، يدعو أحدهم أخاه فيكلف له فيقطعه عن الرجوع إليه، وكان بعض السلف يأمر بتقديم ما حضر فإنه أدوم للرجوع وأذهب لكراهة صاحب المنزل، ومن دعى إلى طعام وعنده إنسان أو جماعة من حيث يعملون فليستثن الواحد أو الجماعة معه فإنه من السنة والأدب، فإن دعى وحده أو مع نفر بأعيانهم أو أعدادهم فتبعهم واحد لم يكن في العدد فليذكر للداعي قبل دخولهم إليه ليأذن له معهم، كذلك السنة، ومن دعى في جماعة وفوض إليه الأمر فيهم فليعرّف صاحب المنزل عدّتهم قبل مجيئهم ليستعد لهم بعد أن يعرض عددهم، ومن دعا رجلاً في غير دعوة عامة وعنده قوم أو رجل بعينه فليعلمه بمن عنده ليدخل على بصيرة، فلعل أن يكون عنده من يكره هذا المدعو الاجتماع معه، لأن الأكل معاشرة، وليس كل إنسان يحب

أن يعاشر كل أحد خاصة الرؤساء. ومن دخل عليه وهو يأكل فلا يرفع الطعام فليس ذلك من السنة ولا من فعل أهل المروءة، ولعل الداخل أحوج إليه منه وقد بُعث إليه اختباراً له. وإذا عرضت على أخيك الطعام مرة أو مرتين فلا تُلحَن عليه، وكذلك إذا دعوته فكَرِهَ فقد قالوا لا تُكْرِم أخاك بما يشقُّ عليه، ولا تزيدن على ثلاث مرات، فإن الإلحاح واللجاج مازاد على ثلاث مرات وليس ذلك من الأدب، قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يُراجَع بعد ثلاث.

وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يقول الطعام أهون من أن يحلف عليه، وقال مرة من أن يدعى إليه، ذلك لعظيم حق المؤمن، وكان الثوري يقول إذا زارك أخوك فلا تقل له تأكل أو أقدم إليك، ولكن قدّم ماعندك، فإن أكل وإلا فارفعه. وكان الحسن وابن المبارك إذا أرادا الغداء أو العشاء فتحا بابهما فمن دخل عرضا عليه الأكل. وقد كان هذا من سيرة السلف أنهم يفتحون الباب عند حضور الطعام، ومن صادف دخوله أكل معهم. ومنهم من كان يقعد في دهليز داره ويفتح الباب فكل من مرَّ عليه في الطريق دعاه إلى طعامه من غنى أو فقير. وقال بعض التابعين إلا أن خياركم أكلكم في الآفنية وأوسعكم أنية وأحلامكم أطلية، إلا أن شراركم أكلكم في الأخبية وأصغرهم أطلية. ومن دعا رجلاً إلى طعامه وهو يعلم أن الأحب إليه أن لا يأكل فمكروه له أن يأكل ولا يعبأ بقوله إذا علم منه خلافه، فإن لم يعلم حقيقة ذلك فله أن يجيبه على ظاهر قوله، وليس له أن يسيء الظن به. ودعا رجل الأحنف بن قيس في سفر إلى طعامه فقال له الأحنف لعلك من العارضين، قال وما العارضون، قال الذين يحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا، فسكت الرجل فلم يجبه الأحنف إلى الطعام، وكان الثوري يمشي مع رجل فمر بباب منزله فعرض عليه الدخول ليأكل عنده، فقال له الثوري أصدقني عن شيء أسألك، أيما أحب إليك، أدخل أو انصرف؟ فسكت فانصرف الثوري، ومن علم من أخيه أنه يحب أن يأكل من طعامه فلا بأس أن يأكل بغير إذن، لأن علمه بحقيقة حاله ينوب عن إذنه له في الأكل. وقد كان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن، وكان الحسن ربما دخل فيجدهم كذلك فيُسِر ويقول هكذا كنا. وروى عنه أنه كان يأكل من متاع بقال يأخذ من هذه الجودة تينة، ومن هذه فستقة، فقال له هاشم الأوتص يا أبا سعيد تأكل من متاع الرجل بغير إذنه، فقال يا لك، أما قرأت آية الأكل، ثم تلا عليه «ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم» إلى قوله تعالى «أو صدقكم». ثم قال

الحسن: الصديق مَنْ استرُوحتْ إليه النفس واطمأن إليه القلب، فإذا كان كذلك فلا يَأْذَنُ له في ماله. وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم لحماً تصدَّقَ به على بويوة من غير أنْ يستأذنها ولم تكن حاضرة، لعلمه أنها تسرَّ بذلك. وقال إن الصدقة قد بلغت محلها، هو عليها صدقة، ولنا هدية. وقال صلى الله عليه وسلم - رسول الرجل إلى الرجل إذْنه، أى قد علم بإذنه له فى الدخول عليه فأغناه من الاستئذان. ففى تدبّر فعله عليه السلام أنْ مَنْ علِمَتْ كراهته لأكلك من طعامه أنْ لا تأكل.

وقد كان بعض الصوفية يقول لا تُجِبْ دعوة إلا مَنْ يرى لك أنك أكلت رزقك وأنه سلّمه إليك وديعة كانت لك عنده، ويرى لك الفضل عليه فى قبولها منه، فهذه شهادة العارف من الداعين. كذلك شهادة المدعويين من الموحدين: أن يشهدوا الداعى الأول، والمجيب الآخر، والمعطى الباطن، والرازق الظاهر.

روينا عن ابن عباس أنه قال من أفضل الحسنات إكرام الجلساء، مَنْ لم يُرد أن يطعم قوماً من طعام فلا يظهرهم عليه ولا يصفه لهم سواء كان هو قد أكله أو لم يأكله. وينبغى أن يكون للمجيب إلى الدعوة نِيَّاتٌ سبع إذ الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى، إذ الإجابة من الأعمال، فمن نواها دنيا كانت له دنيا لعاجل حظه، ومن أراد بها آخرة فهي له آخرة بحسب نيته، وإنْ لم تحضر نية أو اعتلَّ بفسادها توقف حتى يهيبَّ الله عز وجل له نية صالحة تكون الإجابة عليها، أو ترك الإجابة إذا كانت بغير نية، لأنها من أفاضل الأعمال فتحتاج إلى أحسن النيات، لوجود العلم فيها فتكثر بها الحسنات، ولقد الهوى منها فيسلم فيها من السيئات، ولا كانت إجابته مُزوّاً وكان عاملاً فى باب من أبواب الدنيا وساعياً فى حظ نفسه وملء جوفه. وقد قال الرسول عليه السلام من كانت هجرته إلى دنيا يصيبها فهجرته إلى ماهاجر إليه، فيصير مأزوراً بفساد النية، أو يكون غير مأجور لعدمها، فأول النيات طاعة الله تعالى وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم، لقوله عليه السلام من لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم. والثانية إقامة السنّة لقوله عليه السلام لو دعيتُ إلى كراعٍ لأجبت (وهو موضع على أميال من المدينة أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان لما بلغه وقصر عنده فى سفره). وقال فى الخبر الآخر لو دعيت إلى ذراعٍ لأجبت.. فهذا ظاهر فى الإجابة على القليل، والأول محتمل فى الإجابة إلى الموضع البعيد، والنية

الثالثة إكرام أخيه ، وفى الخبر من أكرم أخاه المؤمن فإنما يكرم الله تعالى . والنية الرابعة إدخال السرور على أخيك المؤمن. والخبر الآخر من سرّ مؤمنا فقد سرّ الله عز وجل. **والنية الخامسة** رفع الغمّ عن قلبه ، ووضع الهمّ عن نفسه ، فى ترك إجابته ، من ترجيم الظنون به وتوقيح الرجم بالغيب فيه لما لم يُجِبْ ، ولعله يجيب ولاّ كان يجيب فيرفع عنه ذلك ويسقط عنه مؤنة سوء الظن به وتنزيل الشك فيه باليقين به. **والنية السادسة** أن ينوى زيارته ، فقد جاء فى فضل الزيارة فى الله تعالى ، وأنّ بها يستحق ولاية الله تعالى ، وأنها علامة ولاية المتحابين فى الله ، فاشتراط لذلك شيان التبادل لله والتزاور فيه. **والنية السابعة** أن يزوره ، فقد حصل البذل من أحدهما ، بقيت الزيارة من الآخر ، على الخبر السائر أن الإجابة من التواضع ، كما ذكرنا من قبل أن المتكبرين لا يجيبون الداعى. فهذه سبعة أعمال نيات لمن وفقّ لعملها والعمل بها.

ومن طرّفته فاقة من الفقراء فقصد بعض إخوانه يتصدى للاكل عنده فجائز له ذلك بشرطين ، لا يكون عنده موجود من طعام ، ونيته أن يؤجر أخاه ، فهذا داخل فى التعاون على البر والتقوى ، وداخل فى التحاض على طعام المسكين ، ونفسه كغيره من الفقراء ، ولأن أخاه لا يعلم بصورة حاله ، ولو علمه لسره ذلك ، ففيه إدخال السرور عليه من حيث يعلم ، وقد فعل هذا جماعة من السلف . وقد روى بمعناه أثر من ثلاثة طرق للسلف الصالح ، منهم **عون بن عبد الله المسعودى** ، كان له ثلثمائة وستون صديقا ، وكان يكون عند كل واحد يوما وآخر ، وكان له ثلاثون صديقا كان يكون عند كل واحد يوما وليلة ، وكانوا يقدمون هذه الأخلاق السنية مع إخوانهم فيؤثرونها على المكاسب والمعلوم ، فكان إخوانهم معلومهم ، ولم يكن هؤلاء يكتسبون ولا يدخرون ، وكان لإخوانهم فيهم نية صالحة ، يسألونهم ذلك ويقسمون عليهم فيه ، ويرونه من أفضل أعمالهم . وكان هؤلاء للإنصاف يكرمون إخوانهم بإجابتهم وكونهم عندهم . ولم يكن **سعيد بن أبى عروبة** يعرض على إخوانه الطعام ولكنه كان يظهره ويعرض به ، فكان اللحم مسلوخا مصلقا ، والخبز موجودا ظاهرا ، وكذلك كان يفعل بالثياب والأثاث . وكان جميع ما فى منزله مظهرًا مسبّلًا ، فكل من دخل عليه من إخوانه إن شاء قطع من المسلوخ فشوى وطبخ ، وإن شاء أكل من الخبز بما وجد من الأدم ، ومن شاء لبس من الثياب ماشاء ، فكان ذلك مشاعا فى منزله لمن أراد تناوله . ومنهم من كان منقطعا فى منزل أخيه قد أفرده بمكان يقوم بكفايته ولا يبرح من منزله على الدوام ، يحكم فيه ويتحكم كما يكون فى منزل نفسه . وقال

بعض العلماء أكلتان: لا يحاسب العبد عليهما ، ما أكله فى سحور ، وما أكله عند إخوانه إكراما لهم بذلك . ومن أكلف عند قوم فليقل عند فراغه : أفطر عندكم الصائمون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصلت عليكم الملائكة.

وليس كل أحد يُحسن أدب غسل اليد، كما ليس كل إنسان يعرف سُنَّة الأكل، فمن غسل يده بأشنان ابتداءً بغسل أصابعه أولاً، ثم يجعل الأشنان فى راحته اليسرى وأمره على شفتيه جَساً، وأنعم غسل فيه بإصبعيه، وظاهر أسنانه وباطنه وحنكه ولسانه، ثم غسل أصابعه من ذلك بالماء، ثم ذلك ببقيّة الأشنان اليابس أصابعه ظهراً وبطناً، ثم لم يدخل الأشنان ثانياً إلى فيه لئلا يعود بالغمر إليه من يديه. وهذا يكفيه من تنثية الغسل. ومن غسل يد إخوانه بعد أكلهم من طعامه فمن الأدب أن يصب على أيديهم بالماء العذب، فيمثل هذه اللطيفة ونحوها يُعرف حُسن تفقد الدعاة وليستبين تعاهد الرعاة.

ومما جاء فى الآثار فى الأطعمة والأكل من طرائق السلف وصنائع العرب أن اللحم ينبت اللحم، والثريد طعام العرب، ولن تستشفى النفساء بشيء أفضل من الرطب، والسّمك يذيب الجسد، والسواك يذهب البلغم، ومن أراد البقاء ولابقاء فليباكر الغداء وليقلّ غشيان النساء وليخفف الرداء. وفى أخبار الأمراء أن الحجاج قال لبنادق المظيّب صف لى صفّة أخذ بها ولا أعددها، قال له لا تتكح من النساء إلا فتاة، ولا تأكل من اللحم إلا فتيتاً، ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه، ولا تشرب دواء إلا من علة، ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها، ولا تأكل طعاماً إلا أجدت مضغه، وكلّ ما أحببت من الطعام ولا تشرب عليه، فإذا شربت فلا تأكل عليه شيئاً، ولا تحبس الغائط والبول، وإذا أكلت بالنهار فنّم، وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة. وفيما قاله الفيلسوف ترك العشاء مهزلة، والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشحم الكاذبة يعنى الإلية. وقال بعضهم نهانى الأطباء عن الشرب فى تضاعيف الطعام. والعرب تقول تعشّ وتمشّ وتغدّ وتمدّ، يريدون تمدد فأبدلوا الألف من الدال الثانية كراهية التكرار ولانزواج الكلام.

وأما فى حبس الغائط فقد قال بعض الفلاسفة الطعام إذا خرج قبل ست ساعات فهو مكروه من المعدة، وإذا بقى فيها أكثر من أربع وعشرين ساعة فهو ضرر على المعدة. ويقال إن حبس البول يفسد من الجسد كما يفسد النهر ما حوله إذا سدّ مجراه ففاض من جوانب.

وقيل لجالينوس إنك تُقَلّ من الطعام، فقال غرضى من الطعام أن أكل لأحيا، وغرض غيرى من الطعام أن يحيا ليأكل، وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما جاء نعى جعفر بن أبى طالب إن آل جعفر شُغِلوا بميتهم عن صنيع طعامهم فاحملوا إليهم ما ياكلون، فهذا سنة فى حمل الطعام إلى أهل الميت.

الفصل الأربعون

فى ذكر فضائل الفقر وفرائضه. ونعت عموم الفقراء وخصوصهم. وتفصيل قبول العطاء ورده. وطريقة السلف فيه

قال الله الكبير المتعال للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم» وقال تبارك وتعالى للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضرباً فى الأرض»، فقدّم وصف أوليائه بالفقر على مدحهم بالهجرة والحصر، والله تعالى لا يصف من يحب إلا بما يحب، فلولا أن الفقر أحب الأوصاف إليه ما مدح به أحبائه وشرّفهم به. وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفقر وأخبر بفضلته فى غير حديث، منها عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أى الناس خير، فقالوا موسر من المال يعطى حق الله عز وجل فى نفسه وماله، فقال نعم الرجل هذا وليس به، قالوا من خير الناس يارسول الله، قال فقير يعطى جهده.. ومنها حديث بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له القى الله عز وجل فقيراً ولا تلقه غنيا. وفى الحديث الذى روى عن ابن الأعرابى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له لا أفصل من الفقير إذا كان راضيا.. وفى الحديث الآخر أن الله تبارك وتعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال.. وفى الخبرين المشهورين يدخل فقراء أمتى الجنة قبل أغنيائهم بخمسائة عام، والحديث الآخر اللهم أحيى مسكينا وأمتنى مسكينا واحشرنى فى زُمرّة المساكين، فهذا منه صلى الله عليه وسلم تفضيل للفقراء وإكرام لهم وتنبيهٌ وحثٌ على فضل الفقر. وروينا عنه صلى الله عليه وسلم خير هذه الأمة فقراؤها، وأسرعها تضجيجا فى الجنة ضعفاؤها، وروينا فى خبر إسماعيل النبى عليه السلام المفسر لخبر موسى عليه السلام أن إسماعيل قال يارب أين أطلبك؟ فقال الله عز وجل عند المنكسرة قلوبهم من أجلي. قال ومن هم؟ فقال تعالى الفقراء الصادقون، وقد روينا فى تفسير قوله تعالى «والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم»، قال الفقر فى

الدنيا، فمن فرائض الفقر عند الفقراء الصبر عليه بترك المسئلة قبل ورود الفاقة، وقطع الهم عن التشرف إلى الخلق، وأن لا يتناول عند الحاجة ما حظره عليه العلم، ولا يجاوز حداً من حدود الأحكام، وإن سأل عند حاجة لم يستكثر ولم يدخر، فإن أعطى فوق كفايته فاقتناه ليكف عن المسئلة فلا بأس به، ويتوخى في مسئلته المتقين ومن يعلم أنه يتحرى في مكسبه، فإن مسئلته عمل له يلزمه التورع فيها كما يلزمه الورع في مكسبه، ولا يسأل من يعلم أنه لا يبالى من أين يأكل، ومن لا يردع عن الحرام في مكسبه. والعبد بنفس الحاجة والجوع يستحق على إخوانه شعبة يقيم بها صلبه ويُسكن بها نفسه، وبنفس العرى والعُدم يستحق عليهم ثوباً يوارى به عورته، وذلك لازم للمسلمين وواجب له، فإن قام به بعضهم سقط عن بعض وحبوه. وإن سأل ذلك فلا شيء عليه. ويقال إن كفارة المسئلة صدق السائل في مسئلته، وصدقه أن لا يسأل إلا بعد فاقتنه ومع خوف التقصير في أداء فرائضه من اختلاف عقله وتشتت قلبه، وأن يكف مع أول الكفاية، ولا يدخر بعد الشبع ليستكثر، ولا يجعل المسئلة إن دفع إليها له عادة وكدا ولا جرفة، ومهما استغنى عن السؤال فليكن الفقر أحب إليه فإنه أفضل له.

ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وإن جاء على فرس. فلو كانت المسئلة إثماً وعدواناً لم يُحث على الإعطاء فيكون معاوناً على الإثم والاعتداء، ولكن ذلك من البر والتقوى لأنه سبب منه ودال عليه، فعاون بالأمر به لحُرمة الإسلام، ولأن المواساة من المعروف والإحسان. وسمع عمر رضى الله عنه سائلاً بعد المغرب فقال يا يرفا عَشُّ الرجل، فعشاه، ثم سمعه ثانية يسأل، فقال ألم أقل لك عَشُّ الرجل، فقال قد عشيت، فنظر عمر فإذا تحت يده مخللة مملوءة خبزاً، فقال لست سائلاً ولكنك تاجر، ثم نثر المخللة بين يدي إبل الصدقة وضربه بالدرّة. ورويانا عن علي عليه السلام أن الله عز وجل في خلقه مَثُوبات فقر وعقوبات فقر، فمن علامة الفقر إذا كان مَثُوباً أن يحسن خلقه، ويطيع به ربه، ولا يشكو حاله، ويشكر الله تعالى على فقره. ومن علامات الفقر إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه، ويعصى به ربه، ويكثر الشكاية، ويتسخط القضاء. وهذا النوع الذي هو عقوبة من الفقر هو الذي استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم وهو فقر النفس، لأن الفقر من المال إنما هو الافتقار إلى الخلق، والفقر إلى الأشياء مع عدم صدق الحال.

وبايح رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً على الإسلام فاشتراط عليهم السمع

والطاعة، ثم قال كلمة خفيفة- ولا تسألوا الناس شيئا ، فكان صلى الله عليه وسلم يأمر بالتعفف والكف عن المسئلة، ويقول من سألنا أعطينا، ومن استغنى أغناه الله عز وجل. وقال من لم يسألنا فهو أحب إلينا. وقال عليه السلام استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير، قالوا ومنك يا رسول الله، قال ومنى، فلو لم يكن فى ترك المسئلة إلا دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل عن غنى فإنما يستكثر من جمر جهنم، ومن سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظم يتقعقع ليس عليه لحم. وفى خبر آخر كانت مسئلته خدوجا وكدوجا فى وجهه. وفى الحديث استغنوا بغنى الله عز وجل، قالوا وما هو، قال غداء يوم أو عشاء ليلة. وفى الخبر من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل إلحافا. ومن كان معه هذا القدر من الدنيا لم يخرج من عموم الفقراء، فإن سأل مع ذلك أخرجه من عمومهم. ومن سأل قبل الجوع أو بعد الشبع، أو سأل ليدخر، أو سأل وله غداء يوم أو عشاء ليلة، أخرجه ذلك من خصوص الفقراء.

وسئل **سفيان الثوري** عن أفضل الأعمال فقال التجميل عند المحنة، وعلى الفقير أن لا يزكى غنيا لأجل عطائه، ولا يذمه ولا يمقته لأجل منعه، ولا يعظم أهل الدنيا ولا يكرهم لأجل دنياهم. وقال **ابن المبارك** من تواضع الفقير أن يتكبر على الأغنياء. وعن **علي** عليه السلام ما أحسن تواضع الغنى للفقير رغبة فى ثواب الله عز وجل، وأحسن منه تيه الفقير على الغنى ثقة بالله عز وجل. ومن **فرائض الفقر** أن لا يسكت الفقير عن حق ولا يتكلم بهوى لأجل دوام العطاء من أحد، ولا لاجتلاب نفع، فإن ذلك وليجة فى الدين ومداينة للمؤمنين. ومن **فرائض الفقر** أن لا يدخر لأكثر من أربعين يوما، ولا يكون المدخر أكثر من أربعين درهما، والأصل فى ذلك أن الله تبارك وتعالى قال «**وإذ أاعدنا موسى أربعين ليلة**»، فإذا فسح له فى تأميل أربعين فالادخار من الأمل، فإن أمل حياة أربعين يوما جاز له أن يدخر لأربعين، ومن قصر أمله إلى يوم وليلة لم يدخر إلا ليومه وليلته، فترك الادخار مقتضى قصر الأمل. وقد جعل غنى الفقير فى أربعين درهما فهذا لعموم الفقراء، فأما خصوصهم فإن غناهم غداء يوم أو عشاء ليلة لقصر أملهم.

ومن **فضل الفقير** أن لا يهتم برزق غد، كما أن الله تبارك تعالى لا يطالبه بعمل غد قبل مجيئه، ولأن الرزق معلوم مقسوم والوكيل حفيظ قيوم، وأن يكون راضيا بفقره شاكرا عليه،

ويغتنب بالفقر لعظيم نعمة الله عز وجل عليه فيه، ويخاف أن يُسلب فقره أشد من خوف الغنى أن يُسلب غناه، لشدة اغتباطه به. وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر الفقراء، اعطوا الله عز وجل الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا.

وفي الخبر عن الله عز وجل إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحبا بشعار الصالحين، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته. وقال موسى يارب من أحبائك من خلقك حتى أحبهم لأجلك، فقال كل فقير فقير. التكرار فيه لمعنيين، أحدهما المتحقق بالفقر، والثاني الشديد الحاجة والضّر. وقال عيسى صلى الله عليه وسلم إنى لأحب المسكنة وأبغض الغنى. وقيل كان من أحب أسمائه إليه أن يقال له يامسكين. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعائه الذى تلقاه من ربه وأمره به: أسألك الطيبات وفعل الخيرات وحب المساكين.

ومما يعتبر به فضل الفقر على الغنى أن أفضل الخلق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم، فمن شاركه وقارنه بمعنى وصفه فهو الأفضل لأنه الأمثل فالأمثل، وهم الفقراء وصفهم الله عز وجل بوصفه فقال تعالى «ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه» الآية، فلما شاركوه فى العدم وكان حال الرسول صلى الله عليه وسلم هو الأفضل والأتم، دل على فضل حالهم على غيرهم. وقد قال الله عز وجل «إنما السبيل على الذين يستاذنونك وهم أغنياء»، وقال تعالى «كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى»، فوصف الأغنياء بالطغى وأوقع عليهم الحجة. وقال فى وصف الفقراء «يحسبهم الجاهل أغنياء»، فلولا أن الغنى مفضول ما نُسب من وصفهم به إلى النقص. والغنى باب الدنيا وأصل التفاخر والتكاثر المذموم. والفقر باب الآخرة وأصل الزهد والتواضع المحمود. وعند أهل المعرفة أن الغنى من الصفات التى لا ينبغي أن يُنازع فيها، ومكروهة لمن ابتلى بمعانيها، وأنه مثل العز والكبر وحب المدح والذكر، فمن أحب شيئاً من ذلك وطلبه فقد نازع الله تعالى لبيسته، وتركوا ذلك لأجل الله عز وجل لأنه من صفات الربوبية، وسلموه له خوفاً منه أو حباً له، وأن الفقر من صفات العبودية مثل الرجاء والخوف والتواضع والذل، فمن طلب ذلك وأحبه فقد تحقق بوصف العبودية، ومن أحب الغنى دل على حبه البقاء. وكان سهل يقول حُب الغنى شرك فى الربوبية، أى لأن البقاء من صفات الباقي. ومن فضل الغنى على الفقر دل على حبه للغنى فظهر بذلك محبة الأغنياء، لأن حب الوصف دليل على حب الموصوف، وحب

الشيء أيضا دليل على بغض ضده، فإذا أبغض الفقراء أبغض الفقر، وبغض الفقر لحب الغنى، فقد اختار الرغبة على الزهد، والكثرة على القلة، والعز في الدنيا على الذل، وفي هذا إيثار الدنيا على الآخرة.

ويقال كان الفقر شرف المؤمن، وكان الفقراء فيما سلف في المؤمنين بمنزلة الأشراف. ثم إن الفقراء على منازل ثلاث: فقراء الأغنياء وهم السُّؤال عند الفاقات الكافون نفوسهم مع الكفاية، القانعون بالكفاف، وهم طهرة الأغنياء ومزيدهم من الله تعالى، وهم الذين جعل الله لهم في أموال الأغنياء سهما لأن منهم السائل والمحروم، ومنهم القانع والمعتز. والطبقة الثانية فقراء الفقراء وهم المتحققون بالفقر، المختارون له، المؤثرون إياه على الغنى، لا يبتذلون للسؤال، ولا يعرضون في المقال، راضون بالميسور من مولا، تعرفهم من سيماهم، يحسبهم الجاهل أغنياء لتترك المسئلة والشكوى، ومنهم المحروم، حُرِم السعى للدنيا، ومنهم المحارِف انحرفت عنه الأسباب، ومنهم القانع قنع بما يصل إليه من غير امتهان وتبذل فيه، ومنهم المعتز رضى عن الله عز وجل بما يعتريه. وأما الطبقة الثالثة فهم أغنياء الفقراء، وهم الأجواد الأسخياء أهل البذل والعطاء، يأخذون ويخرجون ولا يستكرون ولا يدخرون، إن منعوا شكروا المانع لأنه هو المعطى، فصار منعه عطاء، وإن ضيق عليهم حمدوا الواسع لأنه هو المحمود فصار ضيقه رضاء، وإن أعطوا بذلوا وأثروا، فهم الزاهدون في الدنيا لأنهم موقنون فكفاهم اليقين غنى. وقد كان بشر يقول الفقراء ثلاثة: فقير لا يسأل وإن أعطى لم يأخذ، فهذا مع الروحانيين في عليين، وفقير لا يسأل وإن أعطى أخذ، فهو مع القريبين في حظيرة القدس، وفقير يسأل عند فاقته فهذا مع الصادقين، وصدقه في حاله كفارة مسئلته. ودفع إلى إبراهيم بن أدهم ستون ألفا وكان عليه دين وبه حاجات إليها، فردّها فعوتب في ذلك، فقال كرهت أن أمحو اسمي من ديوان الفقراء لستين ألفا. وقد كانت عائشة رضى الله عنها تفرّق مائة ألف في حين أن درعها لموقع، فقالت لها الخادمة لو اشتريت لك بدرهم لحما تفطرين عليه، فقالت لو ذكرتني لفعلت. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصاها فقال: إن أردت اللّحوق بى فعليك بعيش الفقراء، وإياك ومجالسة الأغنياء، ولا تنزعى ثوبا حتى تُرقّعيه.

ونحن لم نقل ليس الغنى طريقا للأغنياء إلى الله، وإنما فضلنا طريق الفقراء لأنهم الأمثل

فالأمثل بالأنبياء. وعن الحسن في قوله عز وجل وما يستوى الأحياء ولا الأموات، قال الفقراء والأغنياء فجعل الفقراء أحياء بمولاهم، وجعل الأغنياء موتى بدنياهم. وقال الثوري رحمه الله إذا رأيت الفقير يداخل الأغنياء فاعلم أنه مُراء، وإذا خالط السلطان فاعلم أنه لص. فمن فضل الغنى على الفقر بعد الأخبار التي وردت في تفضيل الفقر والفقراء فأحسن حاله الجهل بالسنة لإيثار الرأي والهوى على ما فيه أثر وسنة، لأن الأثر إذا جاء في شيء لم يكن للرأي فيه مدخل، وكان في مخالفته مع العلم به عناد ومحادّة.

فإن لم يكن للفقير معلوم من الدنيا، وكان رزقه قد أُجرى على أيدي العباد من غير تعويض منه لهم من صنائع الدنيا، فقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذا المال مال الله، فمن أخذه بحقه بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه، فكان كالآكل ولا يشبع، وروينا من أتاها شيء من هذا المال من غير مسئلة ولا استشراف فإنما هو رزق ساقه الله تعالى إليه، وفي لفظ آخر فلا يردّه. فإن كان محتاجاً إليه وإلا فليصرفه إلى من هو إليه أحوج منه، وروينا عن الحسن وعطاء حديثاً مرسلأ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتاها رزقه من غير مسئلة فردّه فإنما يردّه على الله. وروينا عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما المعطى من سعة بأعظم أجراً من الأخذ إذا كان محتاجاً. وقال بعض العلماء لو هرب العبد من رزقه لطلبه حتى يصل إليه، كما لو هرب من الموت لأدركه. وقال أبو محمد رحمه الله لو أن العبد سأل ربه فقال لا ترزقني لما استجاب له وكان عاصياً، ويقال له يا جاهل لابد أن أرزقك كما خلقتك.

ثم إن الرزق على وجهين، عن معان لا تحصى وأسباب لا تعد ولا تضبط، فمن الرزق ما يأتي العبد بسكوته وقعوده فيكون الرزق هو الذي تحرك إليه ويأتيه، ومنه ما يأتي العبد بحركته وقيامه، والرزق فيهما واحد، والرازق بهما واحد، والحكمة والقدرة في المتحرك القائم وفي الساكن القاعد واحد، إلا أن الأحكام فيهما متفاوتة. ثم إن الأشياء كلها على ضربين، مُسَخَّر لك ومسلط عليك، فما سُخِّر لك سلطت عليه وهو نعمة عليك، وعليك الشكر عليه، وهذا مقام الشكر على معنى الرزق، وما سلط عليك فقد سُخِّرَتْ له أنت وهو بلاء عليك، وعليك الصبر فيه، وهذا مقام الصبر عن معنى الابتلاء.

ولا يُستحب للفقير أن يأخذ إلا من صديق، ولا يقبل إلا ممن يحب، لأن لاهل المعرفة بالله

عز وجل أن يحكموا فى الأسباب بما أراهم الله تعالى من الردّ أو من القبول. وحدثونا عن موسى صلى الله عليه وسلم أنه قال يارب جعلت رزقى هكذا على أيدى بنى إسرائيل، يُغدينى يوما هذا، ويُعشيئنى هذا الليلة، فأوحى الله إليه هكذا أصنع بأوليائى، أُجرى أرزاقهم على أيدى الطالبين من عبادى ليؤجروا فيهم. والعالم القاعد عندهم أفضل من الجاهل المتصرف، والعالم المتكسب أفضل من القاعد الجاهل، والقوى التارك للتصرف أفضل من الضعيف المتصرف، والضعيف المتصرف أفضل من الضعيف التارك للتصرف.

وقد جعل الله المستحقين للعطاء ستة، ذكرهم فى آيات ثلاث، فقال عز وجل فى الآية الأولى «إنما الصدقات للفقراء والمساكين»، وقال فى الثانية «وفى أموالهم حق للسائل والمحروم»، وقال فى الثالثة «فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتز»، فمن لا معلوم له من تكسب أو تصرف فهو أدخل شىء فى هذه الآيات وأحوج إلى الإعطاء. ومن كان ذا معلوم يحتاج إلى أكثر منه لفصل عيلة أو كثرة نفقة، فإنه يدخل بمعنى من أوصافهم. وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول فى الآية «إنما الصدقات للفقراء والمساكين»، نزلت فى أهل الصفة ومن كان فى معناهم إلى يوم القيامة، وكانوا أربعمائة وخمسين رجلا لم تكن لهم عشائر بالمدينة ولا أموال كالمهاجرين والأنصار. وكانوا نزاع القبائل، أسكنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم صفة المسجد وقسم الله عز وجل لهم الأموال. ثم إن الله سبحانه وتعالى أفرد طبقة سابعة عن جمل هؤلاء الستة، ووصفهم بأحسن الصفات فقال «يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم»، وقال «وما تنفقوا من خير يوف إليكم»، وكل هذا متصل متعلق بقوله عز وجل «للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضرباً فى الأرض» إلى آخر أوصافهم، فوصفهم بالإحصار فى سبيله، وبالعفة عن الدنيا وأبنائها، وأنهم لا يلتحفونها التحافاً لزهدهم فيها، وسمى من لا يعرف أوصافهم جاهلاً، فهذه الطائفة فوق الطبقات الموسومة بالصدقات، المقسوم عليها الزكوات، بل أمر المؤمنين بالإنفاق عليهم من الاكتساب للطيبات من بعد وصف أحسن الخالقين لهم، والله تبارك وتعالى لا يحب عبداً إلا وصفه، والوصف دليل على الحب، والمحبة تدل على الفضل العظيم.

وقد قال بعض الصوفية فى معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم يد المأعطى هى العليا، ويد المأعطى هى السفلى، أن المأعطى هو الفقير وأن المأعطى هو الغنى، ويكون دليل هذا

القول قوله إنَّ الصدقة تقع بيد الله سبحانه تعالى قبل أن تقع بيد السائل، وهو يضعها في يد السائل، فقد صارت يد الفقير هي العليا، لأنها تتلقى عن الله، والله تعالى يقول يد الله فوق أيديهم، ذلك أنها فوق الكل، ولأنه هو المَعطى الأوَّل لهما جميعاً، فكما لا أول أول منه في العطاء، فكذلك لا يد فوق يده في الإعطاء، وإنما الترتيب بين الغنى والفقير أيهما المَعطى بعد يد الله تعالى، فقلنا إنَّ المعطى في الحقيقة إذ كان العطاء الحقيقي هو ما يبقى ويدوم لا ما يفنى ويزول، وذلك هو العطاء من الآخرة الباقية فصار الفقير هو المَعطى للغنى في الدنيا نصيبه من الآخرة، فأما يد الله تعالى فإنها فوقهما والذي أعطاهما جميعاً، لأن يده فوق الفوق، وفوق التحت، لا يوصف بتحت ولا بأسفل، تعالت أوصافه العليا عن نعوت الخلق السفلى، وهو لا يدخل تحت القياس والتشبيه. فقد حدثنا بعض إخواننا عن شيخ له فقال رأيت أبا الحسن النورى يمد يده ويسأل الناس في بعض المواطن، قال فأعظمت ذلك واستقبحته، فأتيت الجنيد فأخبرته فقال لا يعظم هذا عليك فإن النورى لم يسأل الناس إلاَّ ليعطيهم. إنما سأل لهم ليثيبهم من الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضره.

ذكر اختلافهم في إخفاء العطاء وإظهاره

ومن رأى أن الإظهار أفضل وتفضيل ذلك، قد اختلف فعل المخلصين في ذلك، فرأى بعضهم أن يُخفى ما يأخذ من العطاء، لأنه أدخل في التعفف، وأقرب إلى التصون، وأنه أسلم لقلوب الغير، وأصلح لنفوس العامة، وأن فيه النصرة لإخوانه من الغيبة والتهمة، بمثل ذلك أو بأكثر منه، وفيه الاحتياط لأخيه، وعون له على البر والتقوى في قوله عز وجل «إِنْ تَخَفُوا وَتَوَتَّعُوا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ»، وللخبر الذى جاء أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر، لأن عمل السر يفضل على عمل العلانية بسبعين ضعفاً. وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم استعينوا على أموركم بالكتمان فإن كل ذى نعمة محسود. وهذا مذهب الفقراء من العابدين، وقال أيوب السختياني إنى لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسداً. وقال بعض الزاهدين ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني يقولون من أين هذا. ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردّه، ودفع إليه آخر شيئاً فى السرّ فقبله، فقيل له فى ذلك فقال إنَّ هذا أخفى معروفه وعمل بالأدب فى معاملته فقبلنا عمله، والذى أظهر معروفه أساء فى الأدب فى المعاملة فرددنا عمله عليه. ودفع بعض الناس إلى بعض الصوفية شيئاً بين الملاء فردّه، فقيل له لم تردّ على الله عز وجل ما أعطاك، فقال إنك أشركت غير الله سبحانه

وتعالى فيما لله ولم تقنع بعين الله عز وجل، فرددت عليك شركك. وقد كان بعض العلماء لا يقبل في العلانية ويأخذ في السرّ، فسئل عن ذلك فقال إنّ في إظهار الصدقة إذلالاً للعلم وامتهاناً لأهله. وكذلك حدثنا أن رجلاً دفع إلى بعض العارفين شيئاً علانية فردّه، ثم دفعه إليه في السرّ فقبله، فقليل له رددت في الجهر وقبلت في السرّ، فقال لأنك أطعت الله تعالى في السرّ فأعنتك على برّك بقبوله، وعصيته بالجهر فلم أكن عوناً لك على المعصية. وقد كان سفيان الثوري يقول لو علمت أن أحدهم لا يذكر صلاته ولا يتحدث بها لقبلت صلاته. وفي هذا لعمري مواطاة لما ندب الله تعالى إليه من الإخفاء، ولما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله من أعمال السرّ.

وذهب آخرون من أهل المعرفة الموصوفين بالتوحيد إلى أن الإظهار للأخذ أفضل، لأنه أسلم له وأدخل في الإخلاص والصدق، فليس علينا إذ علمنا في سلامتنا وحكم حالنا من إسقاط جاهنا بالأخذ علانية ما وراء ذلك من أقوال الناس، يتولى الله عز وجل من ذلك من به ابتلاه. وقالوا ولأن في التوحيد أن الظاهر والباطن هو المعطى فلا معنى للردّ عليه في الظاهر. وقد قال بعضهم سرّ العارف وعلانيته واحد لأن المعبود فيهما واحد، فاختلاف فعل أحدهما شرك في التوحيد. وقال بعض العارفين إذا أخذت فأظهر فإنها نعمة من الله إظهارها أفضل، وإذا رددت فأخف فإنّه عمل لك وإسراؤه أفضل. وهذا لعمري قول فصل، وهو طريق العارفين. وقال بعض علمائنا إظهار العطاء من الأخذ آخرة، وكتمانه دنيا، وهذا كما قال الله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث. وقد ذمّ الله تبارك وتعالى من كتم ما آتاه الله من فضله وقرنه بالبخل، والبخل باب كبير من الدنيا، فقال تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله. وقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنعم الله عز وجل على عبد نعمة أحب أن تُرى عليه.. وهذا هو الأقرب إلى قلوب الموحدين من العارفين، لاستواء ظروف الأيدي عندهم من العبيد، ونفاز نظرهم إلى المعطى الأول فاستوى سرّهم وعلانيته في الأخذ من يده.

وفصل الخطاب في هذا الباب عندي أنه يحتاج إلى تفصيل، فنقول والله أعلم إن الخلق مبتلى بعضه ببعض، وفرض كل عبد القيام بحكم حاله ليفضل بقيامه ويسلم في حاله، فعلى المعطى أن يخفي ويسر جهده، فإن أظهر ترك علم حاله فنقص بذلك، فكانت هذه آفة من آفات نفسه، وباباً من أبواب دنياه، وعلى المعطى أن يذكر وينشر، فإن أخفى وكتم فقد ترك الإخلاص في عمله ونقص لذلك، وكانت آفة من آفات نفسه وباباً من دنياه مثله. وروينا أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أسدى إليهِ معروفٌ فليُكَافِئْ به، فإن لم يستطع فليُثْنِ به، وفي لفظ آخر من أسدى إليكم معروفا فكافؤهُ، فإن لم تستطيعوا فاثنوا به خيراً وادعوا له حتى يعلم أن قد كافئتموه. والخبر العام بمعنى ذلك من لم يشكر الناس لم يشكر الله.

والنوع الثاني من التفضيل أن على المعطى أن لا يحب أن يُذكر معروفه، ولا يُشكر، فإن علمت من يقصد ذلك ويحبه منك فتركُ الثناء على مثل هذا والكتُم من الفقير أفضل.

ومن الناس من يستوى عنده إظهاره للطاء وإخفاؤه، لصحة يقينه بذلك، وإخلاص نيته فيه، ونفاذ مشاهدته بدوام نظره إلى المنعم الأول، فهذا إن قبلت منه علانيته صلح، وإن أثبتت عليه بذلك جاز، لقوة معرفته وكمال عقله وسبق نظره إلى موله فيما وقَّعه به وتولاه، فيشكر له ذلك ويراه نعمة منه. ولثل هذا جاء الخبر المشهور إذا مدح المؤمن رباً الإيمان في قلبه. وقال بعض العارفين يمدح الرجل على قدر عقله. وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس له.

والنوع الرابع من التفضيل من الناس من إذا أظهر معروفه فسد قصده بذلك، واعتورته الآفات من التزين والتصنع، فمثل هذا لا يصلح أن يقبل منه ما أعلن به، لأنه يكون معينا له على معصيته، وهذا أيضا لا يصلح أن يُثنى عليه، فإن ذكر بمعروفه أو مدح به كان ذلك مفسدة له واعتاراً منه، لقوة نظره إلى نفسه ونقصان معرفته بربه، فمن مدح هذا فقد قبله، ومن ذكره بمعروفه فقد أعانه على شركه.

ثم اختلفوا في الأخذ، من الواجب أفضل أم من التطوع، فرأى بعضهم أن يأخذ من الواجب ولا يقبل من التطوع، لأن الواجب يؤخذ بإذن الله تعالى، والله تعالى أوجب عليه أن يأخذه من حيث أوجب الزكاة، فلو أن الفقراء والمساكين تواطؤوا على أن لا يقبلوا الزكوات، أثموا أجمعون، ولعصوا كلهم بذلك، لإسقاطهم فرض الله عز وجل من الأموال بالزكوات، وأيضا لأن هذا أدخل له في جملة الضعفاء والمساكين، وأقرب إلى التواضع والذلة، قالوا ولا مئة لأحد علينا فيه، ولا حق يلزمنا عليه إذا كنا نستحق ذلك منه. قالوا لأنه أسلم لديننا لئلا يدخل علينا الأكل بالدين، لأننا إنما نستوجب بالحاجة وحرمة الإسلام فقط، ونخاف أن يكون أخذنا بالتطوع أكلاً بديننا، أو أننا أعطينا لصلاحنا واعتقاد فضلنا فلا نحب أن نُخص بشيء دون الفقراء، وهذا مذهب القراء من العابدين. واختارت طائفة أن يأخذوا من النوافل دون

الفرائض، أجروه مجرى الهدية، وقالوا قد أمر بقبولها ونُدب إلى التهادى للتألف والتحبيب. وقالوا ولا نزاحم المساكين فى حقوقهم، ولعلنا لا نكمل أوصافهم ونخاف أن لا يوجد فينا ما شرط الله عز وجل لواجبه، ولا نضعه فى حقيقة موضعه، أو لا نحتاط لمن يسقط عنه الواجب به، فالتطوع أوسع علينا، ومع هذا فإنهم يشهدون النعمة من الله تعالى، وأن الدين إنما هو لله عز وجل كما قال «ألا لله الدين الخالص»، وأنهم مستعملون بأنفسهم من حيث كانوا مُنعماً عليهم لا منعمين على أنفسهم. وهذه طريقة بعض أهل المعرفة، وممن ذهب إلى هذا إبراهيم الخواص وأبو القاسم الجنيد ومن وافقهما، والأمر فى ذلك عندى أن من لم يأخذ من كل إنسان ولا فى كل أوان، ولم يقبل إلا عند الحاجة وما لا بد له منه، ثم قام بحكم الله تعالى فى الواجب وحكمه فى التطوع، أن الحالين يتقاربان، لأن الواجب أمر الله تبارك وتعالى فيه حكم، والتطوع ندب، وله عز وجل فيه حكم، فعلى العبد أن ينظر لدينه ويحتاط لأخيه فيعمل بما يوجب الوقت من الحكم من أيهما كان، فسواء ذلك، ولا ينظر بظلمة النفس فى هوى الحظ، ففى ذلك سلامته.

الفصل الحادى والأربعون

فى كتاب حكم المسافرين والمقاصد فى الأسفار

فإن سنح لهذا المريد سفر فى الحديث البلاد بلاد الله عز وجل، والخلق عباده، فحيث ما وجدت رزقاً فاقم واحمد الله عز وجل، والخبر المشهور سافروا تغنموا، فغنمة أبناء الآخرة ربح تجارة الآخرة. وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين «ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها»، وقال عز وجل «قل سيروا فى الأرض فانظروا»، وقال تعالى «وفى الأرض آيات للموقنين». وقال جل وعلا «وفى أنفسكم أفلا تبصرون»، فمن جعلت آياته فى نفسه تبصر ففطن، ومن جعلت له الآيات فى الأفاق سرب وسرى، وكذلك قال الله عز وجل «وإنكم لتعمرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون»، ومثله «وكأين من آية فى السموات والأرض يعمرون عليها وهم عنها معرضون». فمن سار فكانت له بصيرة اعتبر وعقل، ومن مر على الآيات فنظر إليها تذكراً وأقبل. وقد أمر الله عز وجل بالمشى فى مناكب بساطه، والاكل من رزقه بعد إظهار نعمته بتذليل مهاده، فقال سبحانه وتعالى «هو الذى جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه»، قيل فى أسواقها، وقيل قراها، وقيل جبالها لأنها أعاليها.

وكان **بشر الحافى** يقول يامعشر القراء سيحوا تطيبوا فإن الماء إذا كثر مقامه في موضع تغير. وقيل إنما سمي سَفَرًا لأنه يُسفر عن أخلاق النفس، وأيضاً يسفر عن آيات الله سبحانه وقُدْرته وحُكمه في أرضه. فإذا عزم على السفر فليصل ركعتي الاستخارة، وليعقد التوكل على الله عز وجل، فكفى ناظرًا وساكنًا إليه تبارك وتعالى، واثقا به ومعتمدا عليه، مستورا حاله، راضيا عنه عز وجل في قلبه ومثواه. ولْيُنَوِّ في سفره الاعتبار بالآثار، والنظر إلى الآيات بالاستبصار، والابتغاء من فضل الله سبحانه فيما ندبه إليه من الأسباب. ويقال إن الله تبارك وتعالى يعطى المسافرين كل واحد على نحو نيته، فمن كانت نيته طلب الدنيا أُعْطِيَ منها ونَقُصَ من آخرته أضعافه، وفُرِّقَ عليه همّه، وكَثُرَ بالحرص والرغبة شُغْلُه. ومن كانت نيته طلب الآخرة وأهلها، أُعْطِيَ من البصيرة والفطنة، وفُتِّحَ له من التذكرة والعبرة بقدر نيته، وجُمِعَ له همّه، ومَلِكَ من الدنيا بالقناعة والزهد شُغْلُه. فلتكن نية هذا المسافر استصلاح قلبه، ورياضة نفسه، واستكشاف حاله، وامتحان أوصافه، لأن النفس إنما أظهرت الإذعان والانقياد في الحَضَر، وربما استكانت وأجابت في السفر، فإذا وقعت عليها أثقال الأسفار، وخرجت عن معتاد ذلك المعيار، فأسفرت حقيقتها، وانكشفت دواعيها، فيكون المسافر في علوم وبصائر يعرف بها خفايا نفسه ومكانها، ويكون هذا من حَبَاء الأرض الذي يخرج به الله عز وجل لمحبيه متى شاء، كما قال جل وعلا «يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ». فإن خرج سائحا في طلب العلم فقد جاء ذلك في تفسير قوله عز وجل «السَّائِحُونَ»، قيل في طلب العلم. وقيل هم طلبة العلم. وقد كان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد. وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدل على هُدًى، مارأيت أن سفره كان ضائعا. ورحل جابر بن عبد الله من المدينة وغيره من الصحابة إلى مصر، فساروا شهرا في حديث بلغه عن عبد الله بن أنيس الأنصاري، يحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعوه. ومن سافر في طلب العلم من عهد الصحابة إلى يومنا هذا أكثر من أن يُحصى. وفي الخبر من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله عز وجل حتى يرجع. وفي خبر آخر من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله عز وجل له طريقا إلى الجنة.

ويقال إن النفقة في العلم كالنفقة في سبيل الله، الدرهم بسبعمائة. وإن سافر في لقاء الصالحين، فقد جاء في الأثر كانوا يحجون للقاء، والحج من أفضل الأسفار، فجعلوه سببا للقاء الأخيار، فإن نوى القرب من الأمصار طمعا في سلامة دينه، وبعداً من تعلق النفس بما

فى الحَضَر من حظ دنياه فحسَن. وربما خرج طلباً للخمول والذلة خشية الفتنة بالشُهرة، ورجاء صلاح قلبه واستقامة حاله فى البُعد من الناس، ورياضة بالتفرُّق والتَّوَحُّد إلى أن يقوى يقينه ويطمئن قلبه، فيستوى عنده الحضر والسفر، ويعتدل عنده وجود الخلق وعدمهم بإسقاط الاهتمام بهم. وقد قال **الثورى** هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف بالمشهورين؟ وهذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد كلما عُرف فى موضع تحوّل إلى غيره. وقال **أبو نعيم** رأيت **الثورى** وقد علّق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره، فقلت له إلى أين يا أبا عبد الله؟ فقال له قد بلغنى عن قرية فيها رُخص فأتينا أريد أن أقيم بها. فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله؟ قال نعم، إذا بلغك عن قرية فيها رُخص فاقم بها، فإنه أسلم لديك وأقلّ لهُمك. وقد كان **سرى السقطى** يقول للصوفية إذا خرج الشتاء ودخل أذار وأورقت الأشجار طاب الانتشار.

ومن أفضل الأسفار ما خُرج له فى سبيل الله عز وجل من الجهاد، والحج، والرباط، وزيارة قبر النبى صلى الله عليه وسلم، ثم زيارة أصحابه، محتسباً بذلك ما عند الله عز وجل. والسفر فى زيارة الأخ فى الله عز وجل مستحب مندوب إليه، وروينا ذلك فى خبر عن بعض أهل البيت عليهم السلام. وقيل مكتوب فى **التوراة** سرّ ميراً عدّ مريضاً، سرّ ميلين شيع جنازة، سرّ ثلاثة أميال أجب دعوة، سرّ أربعة أميال رزأ فى الله تعالى. وإن سافر إلى بعض الثغور نائياً رباط أربعين يوماً أو ثلاثة أيام فحسَن. وإن قصد عبادان فرباط فيها ثلاثاً فقد أثابها ثلاثمائة من العلماء والعباد للرباط فيها ما يجل وصفه. وروى عن **علي عليه السلام** أنه سأل رجلاً بالبصرة أن يرباط بعبادان ثلاثاً ويشركه فى صحبتته. وقال بعض العارفين كوشفت بالأمصار فرأيت الثغور كلها تسجد لعبادان.

ومن قصد فى سفره أحد المساجد الثلاثة المندوب إليها لشد الرحال فهو أفضل، وأولها المسجد الحرام، ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم، ومسجد بيت المقدس، فيقال من جمع الصلاة فى هذه المساجد الثلاثة من سنّته غُفرت له ذنوبه كلها، ومن أهل بحج أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه. وخرج ابن عمر من المدينة قاصداً إلى بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس، ثم كرّ راجعاً من الغد إلى المدينة. وسأل **سليمان عليه السلام** ربّه تعالى أن من قصد هذا المسجد لا يهमे إلا الصلاة فيه، أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقيماً فيه حتى يخرج منه، وأن تُخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه، فأعطاه الله تعالى ذلك. وأما فضائل المسجدين فى الحرمين، حرّم الله عز وجل، وحرّم رسوله صلى الله عليه وسلم، فأكثر من أن نذكرها. وإن سافر طلباً للحلال وهو

يأمن طُعْمَةُ الحرام، فذاذك له قُربَتان، وقد فعله صالحو السلف في كل زمان.

وليكن العبد في سفره مراعيًا لهمَّه حافظًا لقلبه من التشبُّث والطمع في الخلق والتعرُّض للمسئلة، فإن لم يكن ذا معلوم معهود كان معلومه العلام الودود، وكان طريقه إليه صدق التوكل، وزاده في طريقه حُسن التقوى له بصحة الإياس من الناس، وعليه حينئذ الصبر على بلائه، والرضا بتصريفه في قضائه، والشكر على لطائف نعمائه من منع أو عطاء أو شدة أو رخاء، لأنه في يد الوكيل يقلِّبه كيف يشاء. والتوكل عند المتوكلين هو في الصبر للصبر، وتسليم الحكم للحاكم، ومنه قوله تعالى «الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ»، وقوله «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ». وقال رجل لبشر بن الحارث إنني أريد سفرًا ولكنني منعني أنه ليس عندي شيء. فقال لا يمنعك العدم من سفرك. وأخرج لقصدك فإن لم يعطك ما لغيرك لم يمنعك مالك. وكان إبراهيم الخواص يقول كفَّ فارغ وقلِّب طيب ومُرَّ حيث شئت، ومن طرقت فاقة أو رهقته حاجة لم يخرج من التوكل أن يسأل إذا عدم القوة والصبر، لأنه حينئذ يسأل ربه لا لنفسه، يحركه العلم لا الهوى لإقامة فرضه وحفظ عقله الذي هو مكان تكليفه.

وحدثنا عن أبي جعفر الحدَّاد وكان شيخاً للجديد له علم في التوكل وحال من الزهد، كان يقات بخروجه بين العشاعين، فيسأل من باب أو بابين، فيكون ذلك معلومه إلى بعض حاجاته من يوم أو يومين، ولم يعب هذا عليه أحد من الخصوص. وقد رأى بعض الناس رجلاً من الصوفية دُفع إليه كيس فيه مئون دراهم في أول النهار فقرَّقه كله، ثم سأل قوتاً في يده بعد عشاء الآخرة، فماتبه على ذلك، وقال دُفع إليك شيء أخرجته كله فلو تركت منه لعشائك شيئاً، فقال ما ظننت أني أعيش إلى المساء، ولو علمت ذلك فعلت. وكان هذا زاهداً قصير الأمل. إلا أن السؤال للمتوكل عند الخواص يخرج من التوكل. وقد كان سهل يقول المتوكل لا يسأل ولا يرد ولا يحتكر، وليس يخرج من التوكل المسألة عند الفاقة بل عدم الصبر والقوة، ففقد ذينك وجود الإذن من الله له في السؤال إذا كان ناظراً إلى تصريف الوكيل في كل حال، ولأن الولي الحميد يقلِّب وليه في جميع الأحوال. ألَمْ تَرَ إلى إمامي أهل الظاهر والكُتُب وأهل الباطن والقلوب، استطعما أهلها، لأن المسلم يستحق على إخوانه سدَّ جوعته لحُرمة الإسلام.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الضيف واجبة. وقال عليه الصلاة والسلام الضيافة حق، وفي الخبر ولك أن تأخذ من ماله مقدار ليلة. وفي الحديث أيماً أهل عُرصة أو

قريبة بات فيهم رجل من المسلمين جائعاً فقد برئت منهم الذمة. وكان الثوري يسأل في البوادي من الحجاز إلى صنعاء اليمن، فقال كنت أذكرهم حديث عبد الله هذا في الضيافة، قال فيخرجون إليّ طعاماً فأكل شبعي وأترك مابقي. والمسافر هو ابن السبيل الذي أوجب الله حقّه في الأموال، لأن السبيل هو الطريق، وراكبها ابنها، لأنه صاحب طريق وسالكه. وليس عليه أيضاً في الثواء عند أخيه المسلم ثلاثة أيام شيء، لأنه مقيم على ما أبيح له. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة فمأزاد فهو صدقة، فلا يقيم فوق ثلاث فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فقال ولا يقيم فوق ثلاث، فيحججه أن يضيق عليه. وتأويل قوله عندي فما زاد فهو صدقة أي مكروه لا مندوب إليه ولا مأمور به. فإن اختار الصدقة ولم ينزّه نفسه عنها فهو أعلم، أي وما كان في الثلاث فهو حق له وواجب على مضيفه، فإن سألوه الإقامة فوق ثلاث، أو علم أنهم يحبون الإقامة فلا بأس بذلك، وقد تأول بعض الصوفية قول النبي صلى الله عليه وسلم فما زاد فوق ثلاث فهو صدقة، أنه صدقة على أصحاب المنزل من الضيف، تصدّق عليهم بإقامته لأنه مثوبة لهم. ولا يعجنى هذا التأويل.

وليحافظ على صلاته في أوقاتها بحسن طهارة وجميل أداء، وليحفظ قلبه أن يتشتت، فإن السفر قد يشتت هم المريد، ويجمع هم العارفين، ويشتغل قلوب الضعفاء، ويروح قلوب الأقوياء، وهو محنة وكشف لأخلاق العبد. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه للرجل الذي زكّى عنده رجلاً لما سألته عنه ليقبل شهادته، فقال له هل صحبتته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق، فقال لا، قال ما أراك تعرفه. وعن بعض السلف إذا أثنى على الرجل معاملوه في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكّوا في صلاحه إن ذاك، لأن السفر يسيء الأخلاق، ويكثر الضجر، ويخرج مكان النفس من الشّع والشره. وكل من صلّحت صحبتته في السفر صلحت صحبتته في الحضر. وليس كل من صلّح في الحضر صلّح أن يصحب في السفر. وقال بعض السلف ثلاثة لا يلامون على الضجر، الصائم والمريض والمسافر. ولا ينبغي أن يفارقه من الأسباب أربعة، الركوة والحبل والإبرة بخيوطها والمقراض. وكان الخواص من المتوكلين ولم تكن هذه الأربعة تفارقه، وكان يقول ليست من الدنيا. وبعض الصوفية كان يقول إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دلّ ذلك على نقصان دينه. وكان جماعة من أرباب القلوب وأهل المعاينة بالأحوال إذا استوطنت نفوسهم مصر، أو سكنت إلى موضع، عملوا في الغربة لرفع العادة إيثاراً للقلّة والدلّة. وقالوا لا يخلو المؤمن من قلّة أو علّة أو ذلّة. وكانوا إذا خافوا الاستشراف إلى الخلق خرجوا في الأسفار لقطع ذلك وحسمه من الأذكار. وقد كان الخواص لا يقيم في

بلد أكثر من أربعين يوماً، ويرى أن ذلك علّة في توكله، فيعمل في اختبار نفسه وكشف حاله.

وعلى المسافر من أهل القلوب أن يفرّق بين سكّون القلب إلى الوطن والسفر، وبين سكّون النفس إليهما، فإن ذلك قد يلتبس فيحسب من لا بصيرة له ولا تفتيش لحاله ولا صدق في أحواله، أن سكّون النفس هو سكّون القلب، فينقُص بذلك ولا يفتن لنقصانه، فإن كان قلبه يسكن إلى أحدهما وفيه صلاح دينه وعمارة آخرته ومحبة ربه فهذا سكّون القلب، لأنه يسكن إلى أخلاق الإيمان وما ورد العلم به، وإن كانت نفسه تسكن إلى أحدهما مما فيه عاجل حظوظ وعمارة دنياه وموافقة هواه فهذا سكّون نفس، لأنها تسكن إلى معاني الهوى، فليتحول من الوطن إلى الغربة، وليرجع من الغربة إلى المصر. ومن كان في سفر على غير هذا النعت من التفقد لحاله وحسن القيام بأحكامه فهو على هوى وفتنة، وسفره بلاءً عليه ومحنة. وفصل الخطاب أن من لم يكن له في سفره حال يشغله، وهمّ يجمعه، ووقت يحبسه، وماوى يظله، ومسكن يؤنسه، وزاد من باطنه، وعلم من عالمه، فإن الحضر أرفق لحاله وأصلح لقلبه وأسكن لنفسه من السفر، لأنه يكون في السفر مشتت السرّ مفرّق الهمّ، تارة بوجود معلوم يخاف عليه، ومرة بفقد معتاد يحنّ إليه، ومرة باستشراف إلى خلق يطمع فيه، فمرة يضعف قلبه مع العدم، وتارة يقوى بالاستطلاع إلى البشر، ومرة يفزع بفقد ماعنده قد حضر، فمثل هذا يكون في السفر نقصان ما ادّعى. والسفر يجمع همّ الأقوياء، ويشتت قلوب الضعفاء، ويذهب أحوال أهل الابتداء. ثم إن من لم يصلح قلبه ولم يستقم حاله في الحضر، فإنه لا يصلح حاله ولا يستقيم قلبه في السفر. وأنشدوا لبعض السائحين في التغرب:

ألفَتُ التفرّد والغربة * ففى كل يوم أطفى تربيّه

فيسومّ مقيمٌ على نعمة * ويومّ مطلٌ على نجبة

ومما يُطليب نفسَ الغريب * لب حبيبٍ تطيب به الصُحبّه

وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر الرجل وحده فقال الثلاثة نفر. وقال إذا كنتم في سفرٍ ثلاثة فأمرّوا أحداكم. قال فكانوا يفعلون ذلك ويقولون ذاك أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك يستحب.

وقد جاء في الخبر خير الأصحاب أربعة، والأسفار والنزّه لا تطيب إلّا في جماعة، وأقل الجماعة اثنان، والثلاثة والأربعة أفضل، والسياحة لا تحسّن إلّا على الانفراد والوحدة، فإن اتفق ثلاثة في سياحة بقلب واحد، وهمّ واحد، على حال واحد، فهم كعبد واحد، فهو حسن وفيه

معاونة على البرِّ والتَّقوى. وقال الله عز وجل فيمن منعه النُّصرة وحرمه منه الصُّحبة «لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يُصبحون»، فمن نصره الله على نفسه فقد صحبه، ومن لم يصحبه سلَّط عليه نفسه وسخَّرَه لها. وجملة الأمر أن السفر عمل من الأعمال يحتاج إلى نيّة وإخلاص، فمنه فَرَض وهو ما هُرِبَ به من معصية، ومنه فَضُل وهو ما طُلِبَ به طاعة، ومنه مباح وهو ما ضُرِبَ به فى تجارة، ومنه معصية وهو ماسِعَى به فى فساد.

الفصل الثانى والأربعون

فيه كتاب حكم الإمام ووصف الإمامة والمأموم

فإن كان هذا المرید إماماً لحیه كان عليه أن يقوم بحُكم الإمامة حتى یتمها، فيستحق الإمام بأن يكون له مثل أجر مَنْ صَلَّى خلفه، بأن يكون داعياً إلى الله عز وجل، قائماً بين الله تعالى وبين عباده، هو وجهتهم وطريقتهم إليه. وفى الخبر إنما الإمام أمير، فإذا ركع فاركعوا، وإذا سجد فاسجدوا. وفى الحديث فإن تمَّ فله ولهم، وأن نقص فعليه ولا عليهم. وفى الخبر أنمتكم وقدكم إلى الله عز وجل، فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم. وفى الخبر المشهور الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن. اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين. وفى الحديث ثلاثة لا تُقبل لهم صلاة، وفى لفظ آخر لا تجاور صلاتهم رؤسهم، العبد الآبى، وامرأة زوجها عليها ساخط، وإمام قوم وهم له كارهون.

وأول ما على الإمام من الشروط أن يكون مجتنباً للفسوق والكبائر، وغير مصرٍ على الصغائر، قارناً لكتاب الله عز وجل، أو لما يُحسن منه بغير لحن ولا إحالة معنى، عالماً بفرائض الصلاة وسُنَنها، وما يُفسدها، وما يوجب السهو وما لا يوجبها منها. وإن حدثت عليه حادثة فى الصلاة، أو ذكر أنه على غير وضوء، ورِعَ واتَّقَى الله عز وجل، وخرج من صلاته وأخذ بيد أقرب الناس منه فاستخلفه فى مقامه. وقد أصاب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، إمام الأمة، فى الصلاة فخرج منها، وذلك أنه ذكر أنه كان جنباً فاغتسل، ثم رجع فدخل فى الصلاة، فإن كانت الحادثة فى الصلاة فعَلْ ذلك، وإن كان ذكر أنه دخل فى الصلاة على غير طهارة خرج ولم يستخلف وابتدأ القوم صلاتهم. فليكن الإمام مأموناً على طهارته بإكمالها، مأموناً فى صلاته بإقامتها، مخلصاً بالإمامة، يريد بها وجه الله تعالى وما عنده. ولا يحل له أن يأخذ على الصلاة أجراً، ولا على الأذان الذى هو طريق إليها. وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن أبى العاص الثقفى فقال واتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً، فهذا

الداعي إلى الصلاة لا يحل له أن يأخذ على دعائه أجراً، فكيف المصلي القائم بين الله وبين عباده؟

وقد كان بعض السلف يقول ليس يعد الأنبياء أفضل من العلماء، ولا بعد العلماء أفضل من أئمة المصلين، لأن هؤلاء قاموا بين الله تبارك وتعالى وبين خلقه، هذا بالنبوة، وهذا بالعلم، وهذا بعماد الدين وهي الصلاة. وبهذه الحجة احتج على علي رضي الله عنه في تقديم أبي بكر رضي الله تعالى عنه للخلافة، لما أهله رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا، قال فنظرنا فإذا الصلاة عماد الدين، فاخترنا لديننا من رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا. وقال رجل يارسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة، فقال كن مؤذناً، قال لا أستطيع، قال كن إماماً، قال لا أستطيع، قال فصل بإزاء الإمام. وقد كان بعض الورعين يبرع عن الإمامة لما فيها، ولما على الإمام من ثقلها وتحملها، وكانوا يختارون الأذان على الإمامة ويفضلونه عليها، منهم كثير من الصحابة.

وعلى الإمام أن يراعى أوقات الصلوات ليصلي في أوائلها فيدرك رضوان الله عز وجل، وبين فضل الصلاة في أول وقتها على الصلاة في آخر وقتها كفضل الآخرة على الدنيا، كذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وليتم الركوع والسجود، والاعتدال والقعود بينهما، فيكون ذلك قريباً من السواء معتدلاً كله، حتى يدرك من وراءه من الضعفاء والمرضى، فتلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وينبغي أن يكون له ثلاث سككات، كذلك روى سمرة بن جندب وعمران بن حصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أولهن إذا كبر، وهي الطولى منها، مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب، لئلا يقرأ في قراءته فيكون عليه مانقص من صلاتهم، فإن لم يقرأ فاتحة الكتاب في سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك حينئذ عليهم، وقد فعل هو ماعليه، والسككة الثانية إذا فرغ هو من قراءة الحمد لیتتم من بقى عليه شيء من فاتحة الكتاب في هذه السككة، وهي على النصف من السككة الأولى، والسككة الثالثة إذا فرغ من قراءة السورة قبل أن يركع وهي أخفهن على النصف من السككة الثانية، لئلا يكون مواصلاً في صلاته بأن يصل الكبيرة بالقراءة، ويصل القراءة بالركوع، فقد نهي عن ذلك. وعلى المأموم أيضاً أن لا يصل تكبيرة الإحرام ولا تسليمه بتسليم الإمام، وعليهما أن لا يصل التسليمتين ليفصلا بينهما فقد نهي عن المواصلة في الصلاة. وعلى المأموم أن يكبر ويركع ويسجد ويرفع ويضع بعد الإمام، ولا يخرؤن سجداً حتى تقع جبهة الإمام على الأرض وهم قيام، ثم يخرؤن بعده. كذلك كانت صلاة الصحابة خلف رسول الله صلى الله

عليه وسلم. ولا يكبر حتى يعتدل الصف وراءه، وليلتفت يمينا وشمالا فإن كان أعوج أشار بيده، وإن رأى خللا أمر بسده فإن تسوية الصف من تمام الصلاة. وكانوا يحاذون بين المناكب ويتضامون في الكعب. وقد قيل إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام: طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يتمون صلاتهم بعد ركوع الإمام وسجوده، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يكبرون ويركعون ويسجدون معه مواصلة له ومبادرة، وطائفة تخرج بغير صلاة وهم الذين يرفعون ويضعون قبله فيسابقون إمامهم. وليقرأ في صلاة الغداة بسورتين من المثاني وهي ما دون المائة، فإن الإطالة في قراءة الفجر والتغليس سنة، ولا يضره خروجه منها مسفرا إذا كان قد دخل فيها مغسلا. ولا أكره أن يقرأ في الركعة الثانية منها بأواخر السور من نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختتمها، لأن في ذلك مزيد تذكرة وفضل تبصرة، لأنه يبعد طروقه على الأسماع لكثرة الاعتقاد لتلاوة السور القصار، فهي أدنى إلى الانقطاع والتفكر، وإنما كره أن يقرأ من أولها كذلك ثم يقطع، أو يقرأ من وسطها ثم يركع قبل أن يختتمها، هذا الذي كرهه بعض العلماء.

وقد روينا أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس، فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع. وروينا حديثا أشهر منه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر مائة من سورة البقرة قوله تعالى قولوا آمنا بالله الآية، وفي الثانية رينا آمنا بما أنزلت. وفي رواية أنه قرأ فيهما شهد الله أنه لا إله إلا هو، وأنه سمع بلالا يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن ذلك فقال أخطط الطيب بالطيب، فقال أحسنت أو أصبت. والخبر المشهور عن أبي بكر الصديق قال الصنابحي صليت خلفه المغرب فأصغيت إليه في الركعة الثالثة فإذا هو يقرأ هذه الآية رينا لا تزغ قلبنا بعد إذ هديتنا الآية. فكذا يستحب أن يقرأ بهذه الآية خاصة في الثالثة من صلاة المغرب، وروينا عن ابن مسعود أنه أم الناس في صلاة العشاء الآخرة فقرأ في الركعة الثانية بالعشر الأواخر من سورة آل عمران، وأنه قرأ أيضا في هذه الصلاة بآخر سورة الفرقان من قوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا. وقد قال الفقهاء في المستحب من القراءة بعد سورة الحمد من الزيادة عليها أن يقرأ ثلاث آيات من سورة، وبعضهم يقول آيتين من سورة، فإن اكتفى بسورة الحمد أجزأه. وقد روينا عن جابر بن زيد فقيه أهل البصرة، وكان ابن عباس يستخلفه في الفتيا ويأمر أن يستفتي، أنه افتتح الصلاة ثم قرأ الحمد ثم قال هدهامتان وركع، وهذه أقصر آية في كتاب الله عز وجل، وبعدها ثم نظر. وقد رأيت بعض الأئمة في جامع عظيم من جوامع

المسلمين قرأ في الركعة الثانية من صلاة العشاء الآخرة بآخر سورة يونس وخلفه العلماء والأشهاد فما أنكر عليه أحد.

وليقرأ الإمام في صلاة الظهر بطوال المفصل إلى الثلاثين آية، وفي صلاة العصر بوسط المفصل على نصف صلاة الظهر، وفي المغرب بأواخر المفصل. وآخر صلاة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت المغرب قرأ فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة والمرسلات، ماضى بعدها حتى قبض صلى الله عليه وسلم. وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة في تمام، ثم قال أيضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالتخفيف في الصلاة، وإن كان ليؤمننا بسورة والصفات. وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرخص إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الكبير والضعيف وذو الحاجة، وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء. وقد كان معاذ بن جبل يصلي بقومه صلاة عشاء الآخرة فافتتح بسورة البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه ثم انصرف، فقالوا نافق الرجل، ثم تشاكيا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتكى الرجل وزر معاذ، وقال أفتان أنت؟ إقرأ بسورة سبح، والسماء والطارق، والشمس وضحاها.

وليسبح الإمام في ركوعه وسجوده سبعا أو خمسا ليدرك من وراءه ثلاثا ثلاثا، لأنهم يركعون ويسجدون بعده. وروينا أن أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة، قال ماضيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل صلاة هذا الشاب، قال وكنا نسبح وراءه في الركوع والسجود عشراً عشراً. وقد روينا مجهلاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنا نسبح وراءه في الركوع والسجود عشراً عشراً. فإن قرأ في الأخيرتين من الظهر والعصر وعشاء الآخرة بعد الحمد بسورة قصيرة أو آيتين من سورة فحسن، ليدرك من وراءه قراءة الحمد على مهل. وقد اختلف مذهب السلف في الإمام يكون راعياً فيسمع خفق النعال، هل ينتظر في ركوعه ويتوقف حتى يدخلوا في الركعة أو لا يباليهم، فقال بعضهم ينتظر حتى يلحقوا معه، ومن اختاره الشعبي. وقال آخرون لا ينتظرهم فإن حرمة من معه في الصلاة أعظم من حرمة من تأخر عنها، وقال بهذا إبراهيم النخعي. وكذلك قال فقهاء الحجاز لا ينتظرهم فإنه زيادة في الصلاة، ومن الإخلاص بها ترك التوقف بها لأجلهم. وقال بعض فقهاء الكوفة إن انتظرهم فحسن ليدركوا معه الجماعة فيكون له فضل إدراكهم. وقد قدم عثمان القنوت قبل الركوع في صلاة الغداة ليدرك الناس الركوع. والذي عندي في هذا الوسط، وهو أنه ينتظر، فإن سمع خفق نعالهم في أول ركوعه فلا بأس أن يمد حتى

يلحقوا، وإن سمعها فى آخر ركوعه عند رفع رأسه لم أحب أن لا يزيد فى الصلاة لأجلهم، فليرفع ولايبالى. وأفضل التشهد عندى الذى رواه ابن مسعود وجابر. وقد اختلفت الروايات فى ألفاظ التشهد، والذى اختاره وأقوله مارويناه عن عبد الله بإثبات الواوات، ويتقديم اسم الله عز وجل فى أوله، وبزيادة المباركات، فأكون بذلك جامعاً بين جميع الروايات، لأن فى حديث عمر ذكر المباركات وتأخير قوله لله عز وجل. ومن رواية ابن عمر ذكر التسمية، وقد رويانا ذلك فى حديث الثورى عن أيمن بن وائل عن أبى الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول «بسم الله وبالله، التحيات لله، والصلوات والطيبات لله عز وجل»، فهذا هو الأفضل عندى لأنه هو الأحوط، ولدخول روايات الجماعات فيه، ثم اختلفوا فى مواجهة النبى صلى الله عليه وسلم بالإشارة إليه فى السلام أو تركها، فالذى أختاره «السلام على النبى صلى الله عليه وسلم» إلى «رحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»، لأنه قد جاء فى بعض الأخبار كالتفسير لما ذكرناه، قال كنا نقول إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا «السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته»، فلما قبض صلى الله عليه وسلم صرنا نقول «السلام على النبى». وفى كل الروايات قوله «وأشهد أن محمداً عبده ورسوله»، فكذا أختار، إلا فى رواية عمر فإنه ذكره «رسول الله صلى الله عليه وسلم». وحديثى بعض العلماء عن بعض الصالحين، قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام، فقلت يارسول الله قد اختلف العلماء علينا فى التشهد، فم نأخذ، فقال التشهد هو الذى رواه ابن أم عبد. ولا يدع الإمام أن يستعين فى تشهده بالكلمات الخمس، فيقول أعوذ بك من عذاب جهنم، وعذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال، وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنى إليك غير مفتون، وقد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به. (والمسيح بنصب الميم مع التخفيف لأنه قيل سمى كذلك، معدول به من ماسح، أى يمسح الأرض مسحاً، لأنه قيل تطوى له الأرض. وبعض أهل اللغة يقول عدل به عن ممسوح العين أى مطموسها). والتكبير والتسليم جزم، والأذان جزم، قد قيل ذلك. وأستحب أن يكون المؤذن غير الإمام. وقد رويانا فى الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره أن يكون الإمام مؤذناً. وقد كان عمر رضى الله عنه إذا ذكر فضل الأذان يقول لولا الإمامة لأذنت. ورويانا عن النبى صلى الله عليه وسلم الأذان إلى المؤذن، والإقامة إلى الإمام أى هو أملك بها، وللمؤذن أن ينتظر الإمام، وليس على الإمام والمأموم انتظار المؤذن إذا دخل الوقت، ولا على المؤذن انتظار أحد إذا انتظر الإمام ودخل الوقت.

والصلاة فى أول رقتها أفضل من انتظار الجماعة لها، وأفضل من قراءة طوال السور فيها. وقيل قد كانوا إذا حضر اثنان فى الصلاة لم ينتظروا الثالث، وإذا حضر أربعة فى الجنائز لم ينتظروا الخامس. وقيل انتظار المأموم مع شهود الإمام مكروه، والنعى بالميت والإيذان به بدعة. وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة الفجر وكانوا فى سفر، وإنما تأخر للطهارة فلم ينتظروا وقدموا **عبد الرحمن بن عوف** فصلّى بهم، حتى فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها، قال فأشفقنا من ذلك فقال أحسنتم، هكذا فافعلوا. وقد تأخر فى صلاة الظهر فقدموا **أبا بكر** رضى الله عنه حتى جاءهم فى الصلاة فقام إلى جانبه. ولیدخل الإمام فى الصلاة مكبراً إذا قال المؤذن قد قامت الصلاة، ويكون الناس قد قاموا إذا قال المؤذن حى على الصلاة. كذلك السنة وعليه كان السلف، ورويناه عن **علي** عليه السلام **وعبد الله**. وكانوا إذا قال المؤذن حى على الصلاة قام الناس للدعوة، فإذا قال قد قامت الصلاة كبر الإمام ويبقى المؤذن وحده يتم الإقامة، ثم يدخل فى الصلاة والإمام يقرأ سورة الحمد، لأن حقيقة قوله قد قامت الصلاة أى قد قام الناس للصلاة وقد قام المصلون، لأن الصلاة لا تقوم، فإذا قاموا عند قوله قد قامت الصلاة كان المؤذن صادقاً فى قوله، وإن كان جائزاً على المجاز لقرب الوقت وظهور سبب القيام، ولذلك كره أن يكون الإمام مؤذناً، لأنه حينئذ يحتاج أن يكبر ويدخل الناس فى الصلاة عند قوله قد قامت الصلاة. وكذلك جاء عن السلف من السنة أن يكون الأذان فى المنارة والإقامة فى المسجد، ليقرب على المؤذن الدخول فى الصلاة. وكذلك قال **بلال** لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبقنى بأمين أى تمهل حتى أدرك التأمين معك، لفضله، إذ قد علم أنه يسبقه بافتتاح الحمد، وفى هذا دليل على صحة اختيارنا فيما ذكرنا من انتظار الإمام لمن سمع خفق نعله إذا كان فى أول الركوع، لقول **بلال** لا تسبقنى بأمين ولم يقل لا تسبقنى بالحمد. ولا أستحب للإمام الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وإن كانت آية من سورة الحمد، فأكثر الروايات وأثبتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الجهر بها، وأنه الآخر من فعله، فقد كانوا يأخذون بالآخر فالآخر من أفعاله صلى الله عليه وسلم، ولأنه مذهب أكثر العلماء. وروينا عن **ابن مسعود** أنه قال من السنة أن لا يخفى الإمام أربعاً: سبحانك اللهم، والاستعاذة، وقراءة بسم الله الرحمن الرحيم، والتأمين. وقد روينا عن **علي** كرم الله وجهه الجهر بها. وعن **ابن عباس** ليس من السنة الجهر بها. ولا أكره القنوت فى صلاة الغداة بالكلمات الثمانية التى رويت عن **الحسن** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن يقولها سرّاً ولا يرفع يديه، لأنها تجرى

مجري الدعاء، وإن تَرَكَ ذلك فَحَسَنَ، وقد تركه أكثر الفقهاء. وأستحبُّ أن يقرأ في ليلة الجمعة وغداها من السور ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثين، المشهور منهما أنه كان يقرأ في صلاة الغداة يوم الجمعة بسورة السجدة وهل أتى، والحديث الآخر أنه كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد، وفي عشاء الآخرة بسورة الجمعة وسورة المنافقين. وأستحبُّ أن يقول في تشهده من الدعاء ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم **هائشة** من الجوامع والكوامل: اللهم إني أسألك من الخير كله، عاجله وآجله، ما علمت منه وما لم أعلم، أسألك مما سألك منه محمد صلى الله عليه وسلم، وأعوذ بك مما استعاذك منه محمد صلى الله عليه وسلم. أسألك الجنة وما قرَّب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرَّب إليها من قول وعمل. اللهم ما قضيت لى من أمرٍ فاجعل عاقبته رشداً... ثم يستغفر للمؤمنين والمؤمنات ويقول: ربنا لا تُزِغ قلوبنا بعد إذ هديتنا الآية، **ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار**. وليس بعد هذا دعاء مفصل ولا كلام ماثور، سوى ما ذكرناه آنفاً من الاستعاذة بالكلمات الخمس، وإن اقتصر عليها أجزأته. ويكره للإمام أن يخص نفسه بدعاء دون من خلفه، فإن دعا في صلاته فليجمع بالنون فيقول نسألك ونستعيذك، وهو ينوي بذلك نفسه ومن خلفه. وفي الخبر من أم قوماً فلا يخص نفسه بدعوة دونهم.

فإن اختار المرید التأذين على الإمامة فقد قال بعض السلف من العلماء، أن الأذان أفضل من الإمامة، وأن الأذان أعظم أجراً، لقول النبي صلى الله عليه وسلم الإمام أمير، ولقوله الإمام ضامن، فشبهها بالإمارة والضممان، ثم قال فإن نقص فعلية لا عليهم، فالأذان أسلم. ولعله لا يقوم بحكم الإمامة، ولا يتم وصف الإمام، فيكون عليه بعض صلاة المصلين، كما يكون له أيضاً في الإتمام أجورهم. وأيضاً فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا للمؤذنين دعاءً هو أمدح من دعائه للإمام، بقوله اللهم ارشد الأئمة، واغفر للمؤذنين، ويقول يغفر للمؤذنين مدى صوته، ويشهد له كل رطب ويابس، ووصفه أيضاً بوصف هو أبلغ، فقال المؤذن مؤتمن، وفي لفظ آخر مؤذنونكم أمناؤكم، وأنتمكم ضمناؤكم. فالأمين أرفع حالاً من الضامن، لأن الضامن غارم وقد لا يكون أميناً، والأمين مكين ولا ضمان عليه. ومن هذا كره سهل بن سعد الساعدي الإمامة، قال أبو حازم قلت لسهل بن سعد، وكان يقدم فتیان قومه يصلون به، فقلت أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولك من السابقة والفضل لو تقدمت فصليت بقومك، فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الإمام ضامن

فأكبره أن أكون ضامناً، وفي الخبر من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة، ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب. وروينا في تفسير قوله تعالى «ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله»، قال نزلت في المؤذنين، «وعمل صالحاً» قال الصلاة بين الأذان والإقامة، ويستحب إذا فرغ المؤذن من الأذان أن يقول وأنا من المسلمين الحمد لله رب العالمين. وأستحب أن يصلى المؤذن بين الأذان والإقامة وأن يجهد في الدعاء.

وكان السلف يكرهون أربعا ويتدافعونها عنهم - الإمامة والفتيا والوصية والوديعة. وقال بعضهم ما شئ أحب إلى من الصلاة في جماعة وأكون مأموماً، فأكفى سهوها، ويتحمل غيري ثقلها. ولكن إذا أقيمت الصلاة فليتقدم من أمر بالتقدم ولا يتدافعونها، فقد جاء في العلم أن قوماً تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة فخسف بهم، ولكن لا يقيم المؤذن حتى يحضر الإمام، ولا ينتظروا الإمام قياماً فإنه مكروه. وقال رسول الله عليه وسلم لا تقوموا حتى تروني. وكان بشر بن الحارث يقول من أراد سلامة الدنيا وعز الآخرة فليجتنب أربعا - لا يحدث، ولا يشهد، ولا يؤم، ولا يفتي، وفي بعضها ولا يجيب دعوة. وقال مرة ولا يقبل هدية. وهذا من تشديده. والذي اختار من التآذين والإقامة مذهب أهل الحجاز بتثنية الأذان بالترجيع، وإفراد الإقامة، وأن يزيد في أذان الفجر الصلاة خيراً من النوم مرتين، وأن يؤذن لها قبل دخول الوقت خاصة ليتأهب لها المصلون، فليدع الاختيار للأثر، وأن يمد المؤذن صوته ويرفعه جهده ويترسل أذانه. وقيل كانوا يستحبون خفض الصوت في كل موطن إلا في موضعين، في الأذان وعند التلبية. وفي الخبر يتمهل المؤذن بين أذانه وإقامته قدر ما يفرغ الأكل من طعامه، والمعتصر من اعتصاره، فهذا توقيت من مقدار المصلين بين الأذنين، فمن كانت به حاجة إلى هذين فليقدم ذلك قبل دخوله في الصلاة لئلا يشغله شيء عن صلاته، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مدافعة الأخبثين في الصلاة، وأمر بتبديئة العشاء في قوله إذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء، ذلك ليكون القلب فارغاً لربه خالياً من نوائبه، فذلك من إقامة الصلاة وتمامها.

وأكره الإمامة لمن كثر سهوه في الصلاة، أو دام اشتغال قلبه عن فهم المناجاة، أو لمن علم أن وراءه من هو أقرأ منه أو أفقه في الدين والعلم، وإن كان هو عابداً صالحاً، أو لفقيه بالعلم إذا كان وراءه اتقى منه وأصلح وأورع. ولا يؤم الأمي القراء، ولا الأعجمي الفصحاء، ولا المتيممون المتوضئين، وإن اتفق أميون قدّم أقرؤهم، وإن حضر أئمة قراء فليتقدم أفقهم

بالعلم، وإن اتفق رجلان أحدهما قد جمع كل القرآن إلا أن الآخر أحسن تجويداً وثقيفاً لما يقرأه وليس يحفظ جميعه، فليُقدّم أقومهم قراءة إذا كان عالماً بالصلاة. وفي الخبر يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله عز وجل، فإن كانوا في القراءة سواء فأفقههم في الدين، فإن كانوا في الفقه سواء فأكبرهم سنأ، فذلك الأمر الرجل أحق بالإمامة إذا كان في منزله إلا أن يأذن، وأستحب للإمام إذا سلم أن يسرع الانفتال بوجهه إلى الناس، وأكره للمأموم القيام قبل انفتال إمامه، فقد روينا في ذلك سنة حسنة عن طلحة والزبير أنهما صليا في البصرة خلف إمام، فلما سلما قالوا للإمام ما أحسن صلاتك وأتمها كما كنا نصلى، إلا شيئاً واحداً أنك لما سلمت لم تنفث بوجهك، ثم قالوا للناس ما أحسن ما صليتم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينفتل إمامكم. ومن كرهه جيرانه أو كرهه من وراءه من المأمومين فلا يحل له أن يتقدم، فإن اختلفوا فكرهه قوم وأحبه آخرون نظر إلى أهل الدين والعلم منهم فحكم بقولهم، ولا يعتبر الأكثر إذا كان الأقل هو الأخير. ولا يصلى خلف مبتدع فمن صلى خلف مبتدع ولا يعلم فليُعد. ومن سمع الأذان من مسجد وهو في طريق يمشى فليدخل فليصل ولا يؤخر إلى مسجد آخر، إلا لأحد معنيين أن يكون على يقين من لحوق إمام آخر أفضل من هذا، أو يكون يعرف هذا ببذعة أو فسوق، وإلا فالصلاة مع أول من قام بها من المسلمين أفضل.

وفي الخبر لاصلاة لجار المسجد إلا في المسجد. وفي جوار المسجد قولان أحدهما من سمع الأذان، وروى هذا عن علي عليه السلام، والثاني من كان بينه وبين المسجد ثلاث دور وهو الرابع، والتشديد في ترك الجماعة على من سمع التأذين ومن كان في جنبه مسجدان، فأولاهما بالصلاة فيه أقربهما منه، وهذا مذهب الحسن، إلا أن يكون له نية في كثرة الخطأ إلى الأبعد، أو يكون إمام الأبعد هو الأفضل، وقيل أقدمهما، وروى هذا عن أنس بن مالك وبعض الصحابة أنهم كانوا يجاوزون المساجد المحدث إلى العتيق. ومن كان مأموماً فلا يقرأ سورة مع الحمد فيما يجهر به الإمام أصلاً، ولا يقرأ الحمد أيضاً إلا في سكتات الإمام وإن قطعها، فإن لم يكن للإمام سكتات قرأ الحمد فقط فيما يجهر به الإمام، وكان ماعليه من وزر قراءته في قراءة الإمام على إمامه، لأنه قد نقص صلاته وترك ماعليه، فالله عز وجل حسيبه، فإذا أسر الإمام فليقرأ الحمد وسورة إذا أمكنه، ولا بد من قراءة الحمد وحدها، وأستحب للإمام أن يتحول إذا صلى المكتوبة فلا يصلى في موضعه نافلة. ففي الخبر أن

النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم وثب. وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا سلم وثب. وكان عمر رضى الله عنه إذا سلم وثب. وفي الخبر المشهور أنه لم يكن يقعد إلا قدراً قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام، ثم ينصرف. وإن تحول المأموم فصلّى النافلة في غير مكان الفريضة ولو بقدم فحسن، ففي ذلك أثر، فإن جلسا قليلا للتسييح والدعاء فلا بأس. وهذا آخر كتاب الإمامة.

الفصل الثالث والأربعون

في كتاب الأخوة في الله تبارك وتعالى. والصحة والمحبة للإخوان. وأحكام المؤاخاة وأوصاف المحبين

تَكَرَّ اللَّهُ عز وجل عباده المؤمنين نعمته عليهم في الدين إذ أَلَفَ بين قلوبهم بعد أن كفروا متفرقين، فأصبحوا بنعمته إخوانا بالألفة متفقين، وعلى البر والتقوى مضطجعين، ثم ضمّ التذكرة بالنعمة عليهم إلى تقواه، وأمر بالاعتصام بحبله وهُداه، ونهى عن التفرّق إذ جمعهم الدار وقرن ذلك بالمنة منه عليهم، إذ أنقدهم من شفا حفرة النار. وقد جعل ذلك كله من آياته الدالة عليه سبحانه وتعالى وسبّله الواصلة بالهداية إليه، فقال في جمل ما شرحناه «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تفرّقوا» إلى «ولعلكم تهتدون».

وقد كانت المؤاخاة في الله تعالى والصّحة لأجله، والمحبة له في الحضّر والسفّر، طرائق للعاملين. في كل طريق فريق، لما في ذلك من الفضل، ولما جاء فيه من الأمر والندب، إذ كان الحب في الله عز وجل من أوثق عرى الإيمان، وكانت الألفة والصّحة لأجله والمحبة والتزاور من أحسن أسباب المتقين. وقد كثرت الأخبار في تفضيل ذلك والحثّ عليه. وليس قصدنا الجمع لما روى لميلنا إلى الإيجاز في كل فن، ولكن نذكر الأفعال المستحسنة وما تعلّق بها مما لا بد منه. على أنّ رأى التابعين قد اختلف في التعرّف، فمنهم من كان يقول أقلّ من المعارف فإنه أسلم لدينك وأقلّ غداً لفضيحتك، وأخفّ لِسقوط الحقوق عنك، لأنه يُقال كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق، وكلما طالت الصّحة توكدت المراجعة. وقال بعضهم هل رأيت شراً إلا ممن تعرف، فكلما نقص من هذا فهو خير. وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تتعرف إلى من لا تعرف. وممن مال إلى هذا الرأى سفيان الثوري وإبراهيم بن أدهم وداود الطائي والفضيل بن عياض وسليمان الغوامن ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي

ويشر الحافى. وقال أكثر التابعين باستحباب كثرة الإخوان فى الله عز وجل بالتأليف والتحبب إلى المؤمنين، لأن ذلك زين فى الرخاء وعون فى الشدائد، وتعاون على البر والتقوى وألفة فى الدين. وقال بعضهم استكثر من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعا، فلعلك تدخل فى شفاعا أخيك. وكانوا يأمرؤن بالأخوة ويتحاضون على الألفة. ويقال إذا غفر للعبد شفع فى إخوانه. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا غريباً فى تفسير قوله تعالى «ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله»، قال يشفعهم فى إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم. وممن مال إلى هذا الطريق ابن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل ومن وافقهم. وقد رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقربكم منى مجلسا أحاسنكم أخلاقاً، الموطون أكنافاً الذين يالفون ويؤلفون. وروينا عنه صلى الله عليه وسلم المؤمن مألوف ولا خير فيمن يالف ولا يؤلف. وقد قيل أول ما يرفع من هذه الأمة الخشوع ثم الورع ثم الأمانة ثم الألفة. وفى الخبر من أراد الله به خيراً رزقه خليلاً صالحاً، إن نسى نكره، وإن ذكر أعانه. وروينا فى خبر مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليمين تغسل إحداهما الأخرى، وما التقى مؤمنان إلا أفاد الله عز وجل أحدهما من صاحبه خيراً. وروينا فى خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخى أخاً فى الله عز وجل رفعه الله عز وجل درجة فى الجنة لا ينالها بشئ من عمله. ويقال إن الأخوين فى الله عز وجل إذا كان أحدهما أعلى مقاماً من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه، وأنه يلحق به كما تلحق الذرية بالأبوين والأهل بعضهم ببعض، لأن الأخوة عمل كالولادة. وقد قال الله سبحانه بعد قوله «ألقننا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شئ»، أى وما نقصناهم. وقال تعالى مخبراً عن لا صديق له حميم تنفعه شفاعته «فما لنا من شافعين ولا صديق حميم»، ومعنى حميم أى هميم، أبدلت الحاء هاء لتقاربهما، مأخوذ من الاهتمام، أى مهتم بأمره، ففيه دليل أن الصديق لك هو المهتم بك، وأن الاهتمام حقيقة الصداقة.

ورويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن كثير بأخيه. وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما أعطى عبد بعد الإسلام خيراً من أخ صالح. وقال أيضاً إذا رأى أحدكم وداً من أخيه فليتمسك به، فقلما تصيب ذلك. وقد قال بعض الحكماء فى معناه كلاماً منظوماً:

ما نالت النفس على بُغية * الأَلمِن وَدَّ صديق أَمِين

من فاتته وَدَّ أُنَّ صالِح * فَذلك المَقْطوع منه الوَتِين

وقد يروى هذا المصراع الثانى فذلك المعبون حقاً يقين.

وقد روبنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كونوا مؤلفين ولا تكونوا منقريين. وفى الحديث إنَّ أحبكم إلى الله عز وجل الذين يآلفون ويؤلفون، وإنَّ أبغضكم إلى الله عز وجل المشاؤون بالنعيممة المرفقون بين الإخوان. وفى أخبار داود صلى الله عليه وسلم أنه قال: يارب كيف لى أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بينى وبينك. قال: خالقُ الناس بأخلاقهم وأحسن فيما بينى وبينك. وفى بعضها خالقُ أهل الدنيا بأخلاق الدنيا، وخالقُ أهل الآخرة بأخلاق الآخرة. وقال الشعبي لابن أخيه خصلتان أوصيك بهما فاحفظهما، خالصُ المؤمن مخالصة، وخالقُ الفاجر مخالقة، فإن الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن، وإنه لحق عليك أن تخالص المؤمن. وقد قال أبو الدرداء قبله إننا لنشكر فى وجوه أقوام، وإن قلوبنا لتعلتهم، فمعنى هذا على الثقة والمدارة ليدفع بذلك شره وأذاه، كما جاء فى تفسير قوله تعالى «ادفع بالتي هى أحسن»، قيل السلام، «فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه وليٌ حميم». وكان ابن عباس يقول فى معنى قوله عز وجل «ويدرون بالحسنة السيئة»، قال يدفعون الفحش والأذى وهو السيئة، بالسلام والمدارة وهو الحسنه. وقد كان أفضل الحسنات إكرام الجلساء، ومنه قوله عز وجل «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض»، قيل بالرغبة والرغبة والحياء والمدارة. وكذلك معنى قولهم خالص المؤمن وخالق الفاجر، فالمخالصة بالقلوب من المودة واعتقاد المؤاخاة فى الله عز وجل، والمخالفة المخالطة فى المعاملة والمبايعة وعند اللقاء. وقد قال محمد بن العنقية بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدأ حتى يجعل الله عز وجل له منه فرجا. فمعاملة غير تقى ومكالمته من أحوال الاضطراب، ومعاشرة التقى ومصافاته من حسن الاختيار.

وأفضل الأخوة كما قال بعض العلماء المحبة الدائمة والألفة اللازمة من قبل أن الأخوة والمحبة عمل، وكل عمل يحتاج إلى حسن خاتمة به ليتم العمل فيكمل أجره، فإن لم يختم له بالآخرة، ولم يحسن بإقبة الصحبة والمحبة، فقد أدركه سوء الخاتمة، وبطل عنه ما كان قبل ذلك، فقد يصطبب الاثنان ويتواخى الرجلان عشرين سنة، ثم لا يختم لهما بحسن الأخوة،

فيحبط بذلك ما سلف من الصُّحبة، فلذلك شرط العالم المحبة الدائمة والألفة اللازمة إلى الوفاة ليُخْتَمَ له به. وقد يقال ما تواخى اثنان في الله عز وجل ففرَّق بينهما إلا بذنب يرتكبه أحدهما، فقال بشرُّ إذا قصَّر العبد في طاعة الله تبارك وتعالى سلبه الله عز وجل من يؤنسه. ويقال للعدو شيطان قد وكله بالتفريق بين المتواخين ليس له عمل إلا ذلك قد تفرَّغ له. ومن علامة التَّقَى حُسْنُ المقال عند التفرُّق وجميل البشر عند التقاطع. وأنشدنا بعض العلماء الحكماء في معناه:

إِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا تَقَطَّى وَتَه * يُخْفِي الْقَبِيحَ وَيُظْهِرُ الْإِحْسَانَ
وَتَرَى اللَّئِيمَ إِذَا تَصَرَّمَ حَبْلَهُ * يُخْفِي الْجَمِيلَ وَيُظْهِرُ الْبُهْتَانَ

فوصف الكريم في هذا المعنى التخلُّق بخلق الربوبية. أَلَمْ تسمع إلى الدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أوله: يا من أظهر الجميل، وستر القبيح، ولم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر... فكَذلك صفات المؤمنين على معاني أخلاق المؤمنين الأعلى. وقد كان أبو الدرداء يقول: معاتبة الصديق خير من فقده. وقد روينا عن علي عليه السلام: أحبُّ حبيبك هوناً ما، عسى أن يكون بغيضك يوماً ما، وأبغض بغيضك هوناً ما، عسى أن يكون حبيبك يوماً ما، وقد روينا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه معناه: لا يكن حبك كَلْفاً وبغضك تلفاً. يعنى إذا أحببت فلا تَكْلَفْ كما يكلف الصبي بالشئ يحبه، وإذا أبغضت فلا تبغض بغضاً تحب أن يتلف صاحبك ويهلك. وفي وصية عمر بن الخطاب رضى الله عنه: عليك بإخوان الصدق تعيش في أكنافهم فإنهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء، وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يحبك ما يغلبك منه، واعتزل عدوك، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين، ولا أمين إلا من خشى الله عز وجل، ولا تصحب الفاجر فتعلم فجوره، ولا تطلعه على سرِّك، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تبارك وتعالى. وقيل للأحنف بن قيس أي إخوانك أحب إليك؟ فقال من يسد خللى ويستتر زللى ويقبل على. وقال: من حق الصديق أن يحتمل له ثلاث، أن يجاوز عن ظلم الغضب، وظلم الهفوة، وظلم الدالة. ويقال: من لم يظلم نفسه للناس، ويتظالم لهم، ويتغافل عنهم لم يسلم منهم. وكان أسماء بن خارجة الغزاري يقول: ماسمت أحدا قط، لأنه إنما يسأمنى أحد رجلين، كريم كانت منه زلة وهفوة فأنا، أحق من غفرها وآخذ عليها

بالفضل فيها، أو لثيم فلم أكن أجعل عرضي له غرضاً. ثم تمثل شعراً:

واغفر عوراء الكريم اصطناعه * واعرض عن ذات اللثيم تكريماً

وأنشدونا لمحمد بن عامر في الإخوان شعراً:

فلا تعجل على أحد بظلم * فإن الظلم مرتعه وخيم

ولا تلعش وإن مكنت غيظاً * على أحد فإن الفعش لوم

ولا تقطع أخاً لك عند لئب * فإن اللئب يفسده الكريم

ولكن دأب عورته برقع * كما قد يرقع الخلق القديم

ولا تجزع لرئب الدهر واصبر * فإن الصبر في العقبى سليم

وأنشدونا في معناه عن أحمد بن يحيى بن ثعلب، قال أنشدني عبد الله بن شبيب:

إخاء الناس متخرج * وأكثر فعلهم سميح

فإن بدهتك مقطوعة * فليس وراءهم فرج

فقومهم بوصلهم * فإن لم يوصلوا اعتوجوا

صروف الدهر دائبة * تقطع دونها الهج

ورويانا عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمار أخاً لك ولا تمازجه، ولا تعد موعداً فتخلفه. وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجوه وحسن خلق. وعن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل «خذ العفو وأمر بالعرف» ، قال خذ من أخلاق الناس ومن أعمالهم ما ظهر من غير تحسس. وقد أنشدنا بعض الحكماء في ذلك:

خذ من خليك ما صفا * وذّر الذي فيه الكدر

فالعمر أقصر من معا * تبة الخليل على الغير

ومن عرف فضل الأخوة في الله عز وجل، وعلم درجة المحبة لله تعالى، صبر لأخيه وشكر له وحلم عنه، واحتمل له لينال ما أمّله فيه ، ويبلغ ما طلبه به ، فإنّ الصبر يُحتاج إليه ليتم العمل، والشكر لا بد له منه لدوام النعمة. ومن طلب نفيساً خاطر بنفيس، ومن رغب في رغبة بذل لها مرغوباً، والله عز وجل الموفق مَنْ يحب لما يحب.

وروينا في حديث عبادة بن الصامت يقول الله عز وجل حقّت محبتي للمتحابين فيّ، والمتزاورين فيّ، والمتبازلين والمتصادقين فيّ. وكان ابن مسعود يقول في قوله عز وجل «لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألّفت بين قلوبهم» ولكن الله ألف بينهم» ، قال نزلت هذه الآية في المتحابين في الله عز وجل. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله، منهم كذا، واثنان تواخيا في الله عز وجل، اجتمعا على ذلك وتفرّقا. وكان الفضيل بن عياض وغيره يقول نظروا الأخ إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة، فلا تصحّ المحبة في الله عز وجل إلا بما شَرَطَ فيها من الرحمة في الاجتماع والخُلطة عند الافتراق، بظهور النصيحة واجتناب الغيبة، وتعام الوفاء ووجود الأنس، وفقد الجفاء وارتفاع الوحشة، ووجد الانبساط وزوال الاحتشام. وكان الفضيل يقول إذا وقعت الغيبة ارتفعت الأخوة. وقال الجنيد ماتواخى اثنان في الله عز وجل ، فاستوحش أحدهما من صاحبه، واحتشم منه، إلا لعلّة في أحدهما. ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ماتحابّ اثنان في الله عز وجل إلا كان أحبهما إلى الله عز وجل أشدهما حباً لصاحبه، وفي خبر كان أفضلهما. وفي الخبر الآخر أحب الإخوان إلى الله عز وجل أرفقهما بصاحبه. وفي الخبر المشهور لا يذوق العبد طعم الإيمان حتى يحب المرء، لا يحبه إلا لله. وقال ابن عباس في وصيته لمجاهد ولا تذكر أخاك إذا تغيب عنك إلا بمثل ماتحب أن تُذكر به إذا غبت، واعفه بما تصب أن تُعفى به. وقال يحيى بن معاذ رحمه الله ثلاثة عزيزة في وقتنا هذا. نُكِرَ منها حسن الإخاء مع الوفا، ويعنى بالوفاء أن يكون له في غيبته ومن حيث لا يعلم ولا يبلغه مثل ما كان له في شهوده ومعاشرته، ويكون له بعد موته ولأهله من بعده كما كان له في حياته، فهذا هو الوفاء، وهو الذي شَرَطَ النبي صلى الله عليه وسلم للمؤاخاة في قوله اجتمعا على ذلك أو تفرّقا. وكذلك قال بعض الأدباء قليل الوفاء بعد الوفاة خيرٌ من كثيره في حال الحياة. وكذلك كان السلف فيما ذكره العسن وغيره، قالوا كان أحدهم يخلف أخاه في عياله بعد موته أربعين سنة، لا يفقدون إلا وجهه. ويقال إنّ مسروقاً أدان ديناً ثقیلاً وكان على

أخيه خيشمة دين، قال فذهب مسروق فقضى دين خيشمة وهو لا يعلم، وذهب خيشمة فقضى دين مسروق سراً وهو لا يعلم، فمن حقيقة المؤاخاة في الله عز وجل إخلاص المودة له بالغيب والشهادة، واستواء القلب مع اللسان، واعتدال السر مع العلانية في الجماعة والخلوة، فإذا لم يختلف ذلك فهو إخلاص الأخوة، وإن اختلف ذلك ففيه مداينة في الأخوة وممازقة في المودة، وذلك دخل في الدين ووليجة في طريق المؤمنين، ولا يكون ذلك مع حقيقة الإيمان. وقد سأل أبو رزين العقيلي النبي صلى الله عليه وسلم، فشرط له أشياء منها أن يحب غير ذي نسب، لا يحبه إلا لله عز وجل. ومن شرط المحبة في الله تعالى أن لا يكون لرحم يصلها أو لنعمة يربها كما جاء في الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً زار أخاً في الله تعالى في قرية أخرى، فأرصد الله تعالى على مدرجته ملكاً، فقال أين تريد؟ قال أردت أخاً لي في هذه القرية. قال هل بينك وبينه رحم تصلها؟ أو له عليك نعمة تربها؟ قال لا، إلا أني أحببته في الله تعالى، قال فإني رسول الله إليك أن الله تبارك وتعالى قد أحبك كما أحببته فيه.

وقد اختلف مذهب الصحابة في الأخ يحب أخاه في الله عز وجل ثم ينقلب الآخر عما كان عليه ويتغير، هل يبغضه بعد ذلك أم لا؟ فكان أبو بكر يقول إذا انقلب عما كان عليه وتغير فأبغضه من حيث أحببته. وروينا عن أبي الدرداء أن شاباً غلب على مجلسه حتى أحبه أبو الدرداء، فكان يقدمه على الأشياء ويقربه فحسدوه، وأن الشاب وقع في كبيرة من الكباش، فجاؤا إلى أبي الدرداء فحدثوه وقالوا له لو أبعدته، فقال سبحان الله لا نترك صاحبنا لشيء من الأشياء. وروينا عن بعض التابعين وعن الصحابة في مثل ذلك وقد قيل له فيه، فقال إنما ابغض عمله ولا فهو أخى. وكذلك قال الله عز وجل لنبيه في عشيرته «فإن عصوك فقل إني برى مما تعملون»، ولم يقل قل إني برى منكم، للحمية النسب. وقد قيل للصداقة لحمية كلحمية النسب. وقيل لعكيم بن مرة أيماً أحب إليك، أخوك أو صديقك؟ فقال إنما أحب أخى إذا كان صديقاً. وكان الحسن يقول كم من أخ لك لم تلده أمك. ولذلك قيل القرابة تحتاج إلى مودة، والمودة لا تحتاج إلى قرابة. وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم، لما شتم القوم الرجل الذي أتمى فاحشة، فقال مية، وزبرهم، لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك. وفي أثر عن بعض العلماء في مثل زلات الإخوان، قال ودّ الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تقطعوه وتهجروه. وقد كان أبو الدرداء يقول إذا تغير أخوك وحال عما كان، فلا تدعه لأجل ذلك، فإن أخاك يعوّج مرة ويستقيم أخرى. وكان يقول داو أخاك ولا تطع فيه حاسداً

فتكون مثله. وقال إبراهيم التخفي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب، فإنه يركبه اليوم ويتركه غداً. وقال أيضا لا تحدثوا الناس بزلّة العالم فإنّ العالم يزلّ الزلّة ثم يتركها. وفي الخبر اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه، وانتظروا فيشته. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرار عباد الله المشائون بالنميمة، المفرقون بين الأحبة، الباغون للبراء الغيب. وقال سعيد بن المسيب إنى لأكره أن أفرق بين المتألفين، وقال مرة بين المتحابين.

ومن أفضل فضيلة الحب في الله تعالى أنه جعل علما لوجود الإيمان، وقرب حب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم، كما في الخبر لا يؤمن عبدي حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما. ثم جاء مثله- لا يجد العبد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لله عز وجل. وكان محمد بن واسع يقول مابقى في الدنيا شيء ألذّه إلا ثلاث: الصلاة في جماعة، والتهجد من الليل، ولقاء الإخوان. وكان بعضهم يقول لقاء الإخوان مسلاة لله ومذهبة للأحزان. وكان الحسن يقول إخواننا أحب إلينا من أهلينا وأولادنا، لأن أهلينا يذكّروننا الدنيا، وإخواننا يذكّروننا الآخرة. وقال أحدهم لأن الأهل والولد من الدنيا، والإخوان في الله عز وجل من آلة الآخرة. وعن عطاء قال، كان الحسن يقول تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث، فإن كانوا مرضى فعودوهم، وإن كانوا مشاغيل فأعينوهم، وإن نسوا فذكّروهم. وكان الشعبي يقول في الرجل يجالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه، ذلك معرفة التوكل. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى عمر يلتفت يمينا وشمالا فسأله، فقال يا رسول الله أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه، فقال يا أبا عبد الله: إذا أحببت أحدا فسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله، فإن كان مريضا عدته، وإن كان مشغولا أعنته. وكان سعيد بن العاص يقول لجليسى على ثلاث، إذا دنا رحبت به، وإذا حدثت أقبلت عليه، وإذا جلس أوسعت له. وقال أكتم بن سيفي لبنيه: يا بني- تقاربوا في المودة ولا تتكلوا على القرابة. وقد قيل لأبي حازم ما القرابة؟ قال المودة. وكان عبد الله بن الحسن البصري يصرف إخوان الحسن إذا جاءوه لطول لبثهم عنده، ولشدة شغله بهم، فيقول لهم لا تملّوا الشيخ فكان الحسن إذا علم ذلك يقول دعهم يا كع فإنهم أحبّ إليّ منكم. هؤلاء يحبونى لله عز وجل، وأنتم تريدونى للدنيا. وقال أبو معاوية الأسود إخوانى كلهم خير منى، قيل وكيف ذاك؟ قال كلهم يرى الفضل لى عليه، ومن فضلنى على نفسى فهو خير منى. وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله. ولا خير فى صحبة من لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه.

وقد روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، أنه قال لرجل كره له صُبة رجل رقيق:

لا تصحب أخا الجهل * وإيّاك وإيّاها
فكم من جاهل أرى * حلماً حين أخاه
يُقاس المرء بالمرء * إذا ما هو ماشاه
وللشيء من الشيء * مقاييس وأشباه
وللقب على القلب * دليل حين يلقاه

وأنشد محمد بن جامع الفقيه شعراً:

تذل لمن إن تذللت له * يرى ذلك للفصل لا للبك
وجانب صداقة من لا يزال * على الأصدقاء يرى الفصل له
وأنشدنا لبعض الأدباء:

كم من صديق عرّفته بصديق * صار حظي من الصديق العتيق
وفيق رأيته في طريق * صار عندي معص الصديق الحقيق

وروينا عن الحسن بن علي عليهما السلام في وصف الأخ كلاماً رجزاً جامعاً مختصراً:

إن أخاك الحق من كان معك * ومن يفسر نفسه لينفعك
ومن إذا ركب الزمان صدعك * شئت شمل نفسه ليجمعك

ولا تصحّ مؤاخاة مبتدع في الله تعالى، ولا محبة فاسق يصحب على فسوقه، ولا محبة فقير أحبّ غنيا لأجل دنياه وما يناله من عاجل مهناه. وقد تصحّ المحبة بين الغني والفقير، ولا توجد الأخوة إن لم يقيم الغني بحقوق أخيه، وإذا لم يؤثره أخوه بما يجب أن يؤثره به فلم يفتضه. وقد تصحّ الأخوة بين العالم والجاهل، وبين الصالح والطالح، لأجل التدين من أحدهما والتقربة إلى الله عز وجل، ويكون من الأعلى منهما النيّات تكون له فيها، لحسن

خلقه أو لجميل معاملته، أو لمعانٍ محمودة تكون فيه، أو لتواضع العالم والصالح في نفسه فيراه في كل حال فوقه، أو لأجل الستر عليه لئلا يلحقه النقص والشين من الغير. فهذه طرقات الإخوان فيها حسن نيات. وينبغي على ذلك أن تعلمه ما جهل، فيعينه بعلمه كما يعينه بماله، فإن فقر الجهل أشد من فقر المال، وإن الحاجة إلى العلم ليست بدون الحاجة إلى المال. وكان الفضيل يقول إنما سمي الصديق، لتصدقته والرفيق لترفقته. فإن كنت أغنى منه فارفقه بمالك، وإن كنت أعلم منه فارفقه بعلمك. وينبغي أن ينصح له فيما بينه وبينه، ولا يوبخه بين الملأ، ولا يطلع على غيبه أحداً، فقد إن نصائح المؤمنين في آذانهم. وقال جعفر بن برقان، قال لي ميمون بن مهران: قل لي في وجهي ما أكره، فإن الرجل لا ينصح أخاه حتى يقول له في وجهه ما يكره.. فإن كان أخوه الذي نصح له صادقاً في حاله، أحبه على نصحه، فإن لم يحبه وكره ذلك منه، دلّ على كذب الحال. قال الله سبحانه وتعالى في وصف الكاذبين «ولكن لا تحبون الناصحين». وقد كان بعض الصالحين يقول أحبّ الناس إليّ من أهدى عيوبى. وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ويأمر الإخوان بذلك - رحم الله امرأاً أهدى إلى أخيه عيوب نفسه. ولكن قد قيل لمسعر بن كدام تحب من يخبرك بعيوبك، فقال إن نصحنى فيما بينى وبينه فتعم، وإن قرعنى فى الملأ فلا.

ومن أخلاق السلف قال كان لرجل إذا كره من أخيه خلّقاً عاتبه فيما بينه وبينه، أو كاتبه في صحيفة، وهذا لعمري فرق بين النصيحة والفضيحة، فما كان في السرّ فهو نصيحة، وما كان على العلانية فهو فضيحة، ولما تصح فيه النية لوجه الله تعالى لأن فيه شناعة. وكذلك الفرق بين العتاب والتوبيخ، فالعتاب ما كان في خلوة، والتوبيخ لا يكون إلا في جماعة. وكذلك الفرق بين المداراة والمداينة، فالمداراة ما أردت به وجه الله تعالى وطريق الآخرة من دفع عن دين، وقصدت به سلامة أخيك من الإثم، وصلاح قلبه لله تبارك وتعالى، والمداينة ما اجتلبت به دنيا وأردت به حظ نفسك. وكذلك الفرق بين الغبطة والحسد، أن الغبطة أن تحب لنفسك ما رأيته من أخيك، ولا تحب زواله عنه بل تبقيته له وإتمامه عليه، والحسد ما أردت أن يكون ذلك منه لك، وأحببت زواله عنه، وكرهت تبقيته عليه، فهذا مكروه. فإن سعيت في ذلك بقول أو فعل فهو البغى زيادة على الحسد، وهو من كبائر المعاصي. وكذلك الفرق بين الغراسة وسوء الظن، أن الغراسة ما توسمت من أخيك بدليل يظهر لك،

أو شاهد يبدو منه، أو علامة تشهدها فيه، فتتفرس ذلك فيه ولا تنطق به إن كان سوءاً، ولا تظهره ولا تحكم عليه ولا تقطع به فتأثم، وسوء الظن ما ظننته من سوء رأيك فيه، أو لأجل حقد في نفسك عليه، أو لسوء نية أو خبيث حال فيك تعرفها من نفسك فتحمّل حال أخيك عليها وتقيسه بك، فهذا هو سوء الظن والإثم، وهو غيبة القلب، وذلك محرم لقول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه، وأن تظن به ظنّ السوء. وقوله عليه السلام إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث. فهذه خمس معانٍ وأضدادها بينها فرقٌ عند العلماء، فاعرف ذلك.

وينبغي أن ينصر أخاه وبعيته بماله ولسانه وقلبه وأفعاله، فإن النُصرة في الله تعالى تكون بهذه المعاني الأربع: بالنفس إن احتاج إليك في الأفعال، وباللسان إن ظلم في المقال، وبالمواساة إن احتاج إلى المال، وأقل ذلك بالقلب أن يساعده في الهمّ والكرب في اعتقاد السلامة فيه وجميل النية له. وعليه أن يحفظ غيبه، وأن يحسن الثناء عليه، وينشر فضله ويطوى زلله، ويقبل علله. ويقال ما من الناس إلّا له محاسن ومساوي، فمن ظهرت محاسنه فغلبت مساويه فهو المؤمن المقتصد. فالأخ الشفيق الكريم يذكر أحسن ما يعلم في أخيه، والمنافق اللثيم يذكر أسوأ ما يعلم فيه. ومن هذا جاء في الخبر أستعيز بالله من جار السوء الذي إن رأى خيراً ستره، وإن رأى شراً أظهره. وهذا المعنى هو سبب قول النبي صلى الله عليه وسلم إن من البيان سحراً، إذ لكل حيث يروى آخره سبباً، يكون أوله خرج الحديث عليه، وهو أن رجلاً أثنى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما كان الغد ذمّه وعابه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت بالأمس تُثنى عليه واليوم تذمّه، فقال والله لقد صدقتُ عليه بالأمس وما كذبتُ عليه اليوم، إنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما أعلم فيه، وأغضبني اليوم فقلت أسوأ ما أعلم فيه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك، إن من البيان سحراً... كآته كره ذلك أن شبهه بالسحر لأن السحر حرام، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في الخبر الآخر: البذاء والبيان شُعبتان من النفاق. وفي الحديث الآخر: إن الله تعالى كره لكم البيان... كل البيان. وقد قال الإمام الشافعي رحمه الله في وصف العدالة قولاً استحسنة العلماء، قال: ما أحدٌ من المسلمين يطيع الله عزّ وجلّ حتى لا يعصيه، ولا أحد يعصى الله عزّ وجلّ حتى لا يطيعه، فمن كانت طاعاته أكثر من معاصيه فهو العدل. وقال أيضاً قولاً فصلاً في التوسط بين الانقباض والانبساط. قال: الانقباض عن الناس مكسبة لعداوتهم، والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء، فكن بن الانقباض والانبساط.

وقد وصف الله تعالى المؤمنين بالصبر والرحمة في قوله عزّ وجلّ «وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة» ، ونعتهم بالذلة في قوله تعالى «أذلة على المؤمنين أمة على الكافرين»، وقال تعالى «رحماء بينهم» . وهذا كله داخل في الاهتمام به وهو حقيقة صدقه في الصداقة له، كما قال ولا صديق حميم ، أى هميم من الاهتمام به. وقد قال عيسى عليه السلام لأصحابه: كيف تصنعون إذا رأيتم أخاكم نائما فكشفت الريح عنه ثوبه؟ قالوا: نستره ونغطيه، فقال: بل تكشفون عورته! قالوا سبحان الله من يفعل هذا؟ فقال ، أحذكم يسمع فى أخيه بالكلمة فيزيد عليها ويُسيعها بأعظم منها... وهذا مخرجه من الحسد الكائن فى النفس والغل المستكن فى القلب: أن يزيد الرجل على الشئ مما يسمع أو يتبعه بمثله، فيظهر هذا غلة. وهذا الذى استعاذ منه المؤمنون فى قولهم «ولا تجعل فى قلوبنا غلا» الآية. ونبغى أن لا يخالفه فى شئ ولا يعترض عليه فى مراد. قال بعض العلماء إذا قال الأخ لأخيه قم بنا، فقال إلى أين فلا تصحبه. وقال الآخر إذا قال اعطنى من مالك، فقال كم تريد، أو ماذا تصنع به، لم يقم بحق الإخاء. قال أبو سليمان الداراني كان لى أخ بالعراق، فكنت أجيشه فى النواصب فاقول اعطنى من مالك شئاً، فكان يلقي إلى كيسه فأخذ منه ما أريد، فجئت ذات يوم فقلت أحتاج إلى شئ، فقال كم تريد، فخرجت حلاوة إخاء من قلبى.

روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تباغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا، وكونوا عباد الله إخوانا. المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يحرمه، ولا يخذله. بحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم. وفى حديث على عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من عامل الناس فلم يظلمهم، وحديثهم فلم يكذبهم، ووعدهم فلم يخلفهم، فهو من كمئت مروءته، وظهرت عدالته، ووجبت أخوته، وحرمت غيبته. وفى حديث أبى أسامة الباهلى خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتمارى فغضب، ثم قال ذروا المراء لقله خير، ذروا المراء فإن نفعه قليل، وهو يهيج العداوة بين الإخوان. وقال بعض السلف من لآحى الإخوان وماراهم قلت وذهبت كرامته. وقال عبد الله بن الحسن إياك ومعاداة الرجال، فإنك لن تعدم مكر حلیم أو مفاجأة لثيم. وقال بعض الحكماء ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد، ولا يزيدك لطف الحقد إلا وحشة منه. وقد رويانا فى الحقد على الإخوان لفظة شديدة وهو ماحدثونا عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه، قال كنت باليمن وكان لى جار يهودى يخبرنى عن التوراة، فقدم علينا يهودى من سقر، فقلت إن الله تبارك

وتعالى قد بعث فينا نبياً فدعا إلى الإسلام فأسلمنا، وقد نزل علينا مصدقاً للتوراة، فقال اليهودى صدقت ، ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به. إننا نجد نعته ونعت أمته، أنه لا يحل لامرئ يعلم منهم أن يخرج من عتبة بابه وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم. وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان، وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم. وقال الحسن لا تشتري عداوة رجل بمودة ألف رجل. وقال عمر بن عبد العزيز إياك ومن مودته على قدر حاجته إليك، فإذا قضيت حاجته انقضت مودته.

ومن أخلاق السلف لم يكن أحد يقول في رَحْله هذا لى وهذا لك، بل كان كل من احتاج إلى شيء استعمله عن غير مؤامرة، وقد وصف الله عز وجل المؤمنين بهذا في قوله تعالى «وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ، وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» ، معنى أمرهم أى أمورهم، ذكر جماعها كالشئ الواحد بينهم، شورى أى مشاع غير مقسوم ولا يستبد به واحدهم، ومما رزقناهم ينفقون أى كانوا خلطاء فى الأموال، لا يميز بعضهم رَحْله من بعض، أى شركاء. وجاء عتبة الغلام إلى منزل رجل كان قد آخاه، فقال أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف، فقال خذا ألفين، فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله عز وجل. أما استحييت أن تدعى الأخوة فى الله عز وجل وتقول هذا وجاء فتح الموصلى إلى منزل أخ له وكان غائباً ، فأمر أهله فأخرجت صندوقه، ففتحه فأخذ من كيسه حاجته، فذهبت الجارية إلى مولاهما فأعلمته، فقال إن كنت صادقة فأنت حرة لوجه الله تعالى سروراً بما فعل. وروى أن ابن أبى شبرمة قضى لبعض إخوانه حاجة كبيرة، فجاء الرجل بهدية جليلة، فقال ما هذا، فقال ما أسديت لى، فقال خذ مالك عافاك الله. إذا سألت أخاك حاجة فإنما يجهد نفسه فى قضائها. ثم توضع للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده فى الموتى... وعلى ذلك قال بعضهم إذا استقضيت أخاك الحاجة فلم يقضها لله، فذكره ثانية فلعله يكون قد نسى، فإن لم يقضها فعاوده ثلاثة فقد يكون شغل عنها بعد، فإن لم يقضها فكبر عليه واقرأ هذه الآية «والموتى يبعثهم الله». وقال ميمون بن مهران من رضى من الإخوان بترك الأفضال، فليواخ أهل القبور. وجاء رجل الى أبى هريرة ، فقال إني أريد أن أواخيك فى الله عز وجل، فقال أنتدرى ما حق الإخاء؟ قال عرفنى. قال لا تكون بدرهمك ودينارك أحق منى. قال لم أبلغ هذه المنزلة بعد. قال فاذهب عنى. وقال على بن الحسين رضى الله عنهما لرجل: هل يدخل أحدكم يده فى كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد من غير إذن؟ قال لا. قال فلستم بإخوانا وقيل إن إبراهيم بن

أُدهم أعطى مرة حماراً كان لرفيقه بغير إذنه لرجل رآه راجلاً، فلما جاء رفيقه سكت فلم يكره ذلك. وقد روى عن ابن مسعود: لا تسأل امرأ عن وده إياك، ولكن انظر ما في قلبك فإن في قلبه لك مثل ذلك.

وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق أهل البيت، قال ثلاثة من المروءة في الحضر: تلاوة كتاب الله عز وجل، وعمارة مساجده، واتخاذ الإخوان في الله تعالى. فمن فضل المؤاخاة في الله تعالى أنه قرن بها بتلاوة كتابه وعمارة بيوته. وقد جعل الاختلاف إلى المسجد سبب اجتلاب الإخاء. وفي حديث ابن عباس والعسن بن علي من أدمن الاختلاف إلى المسجد أصاب إحدى خمس خصال: أخاً مستفاداً في الله عز وجل. وقال أبو عبيدة وقد أنشد هذا البيت:

وجدت مصيبات الزمان جميعها * سوى فرقة الإخوان هيئة الخطب

فقال لقد عهدت أقواماً فارقتهم منذ ثلاثين سنة، ما تخيل لي أن حسرتهم ذهبت من قلبي. وقال بعضهم ما هدني شيء كما هدني موت الأقران. ويقال إذا مات صديق الرجل فقد فسد عضواً من أعضائه. وأنشدونا عن العتبي:

ولقد بلوت الناس ثم خبرتهم * ووصلت ما قطعوا من الأسباب
فإذا القرباة لا تقرب قاطعاً * وإذا العودة أقرب الأنساب

ويبلغني أن أخوين ابتلى أحدهما بهوى فأنظر عليه أخاه، وقال إنني قد اعتزلت بالهوى فإن شئت أن لا تعقد على محبتي لله تعالى فافعل، فقال ما كنت لأحلّ عقد أخوتك لأجل خطيئتك أبداً، قال ثم عقد أخوه بينه وبين الله عز وجل أن لا يأكل ولا يشرب، حتى يعافى الله عز وجل أخاه من هواه، فطوى أربعين يوماً في كلها يسأله عن هواه كيف أنت منه، فكان يقول القلب مقيم على حاله. وما زال أخوه الآخر ينحلّ ويسقم من الغم عليه، ومن تركه الطعام والشراب. قال فأنزل الله الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين، فأخبره بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد يتلف هزلاً وضراً. وبمعناه حدثت عن أخوين من السلف انقلب أحدهما عن الاستقامة، فقبل لأخيه التقى ألا تقطعه وتهجره؟ فقال هو أحوج ما كان إليّ في هذا الوقت لما وقع في عثرته، أن أخذ بيده وأتلطف له في المعاتبه، وأدعوه بالعود إلى ما كان عليه. وفيما

رويناه من الإسرائيليات أنّ أخوين عابدين في جبل نزل أحدهما ليشتري من المصرَ لحماً بدرهم، فبصر ببغى عند اللحام فهويها فواقعا، ثم أقام عندها ثلاثاً، واستحى أن يرجع إلى أخيه من جنائته، قال فافتقده أخوه واهتمّ بشأنه، فنزل إلى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دلّ عليه، فدخل عليه وهو جالس مع البغى فاعتنقه، وجعل يقلّبه ويلزمه، وأنكر الآخر أنه يعرفه لفرط استحيائه منه، فقال قم يا أخى فقد علمتُ بشأنتك وقصتك، وماكنت أعزّ على وأحبّ منك في يومك هذا، ولا في ساعتك هذه. فلما رأى ذلك لا يسقطه عنده، قام فانصرف معه. فهذا من أحسن النيات، وهو طريق العارفين من ذوى الآداب والروآت، فإن أحبّ هذا الأخ أن يؤثر أخاه بما آثره به، ولا يقتضيه حقّ إخوانه، فحسن، وقد فعل ذلك عبد الرحمن بن عوف لما آثره سعد بن الربيع بالمال والنفس، فقال بارك الله لك فيهما، فأثره بما به آثره، فكانه استأنف هبته له، لأنه قد كان ملكه إياه، لسخاوة نفسه وحقيقة زهده وصدق مودته، فكانت المساواة لسعد، والإيثار لعبد الرحمن فزاد عليه، وهذا من فضل المهاجرين على الأنصار، إذ كانت المساواة دون الإيثار. وقد كان مضر بن عيسى وسليمان يقولان من أحبّ رجلاً، ثم قصر في حقه فهو كاذب في حبه. وكان أبو سليمان الداراني يقول: هو صادق في حبه، مفطر في حقه. ثم قال: لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في فم أخ من إخواني لاستقلت لها له. وقال: إني لألقم الأخ من إخواني اللقمة فأجد طعمها في حلقى!

واعلم أن إطعام الطعام والإنفاق على الإخوان، مضاعف على الصدقات وعلى العطاء للأجانب، بمنزلة تضعيف الثواب في الأهل والقربات. وروى عن علي عليه السلام ثعشرون درهما أعطيتها أخى في الله عز وجل أحبّ إليّ من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين. وقال أيضاً لأن أصنع من طعام، وأجمع عليه إخواني في الله عز وجل، أحبّ إليّ من أن أعتق رقبة. وأوصى بعض الحكماء ابنه، فقال يا بني ادخل بين الأعداء ولا تدخلن بين الأصدقاء، قال وكيف ذلك؟ قال الدخول بين الأعداء يكسب الصداقة، والدخول بين الأصدقاء يورث العداوة.

ولا ينبغي للأخ أن يخون أخاه في غيبه بما يكرهه، إن كان ذلك في شيء مباح إذا كرهه، ولا ينكر عليه ما لا يقوم في علمه إذا فعله، إن كان أخوه أعلم منه، أو كان له وجه يخرج عليه. ولا ينبغي أن يكذب في أمره، ولا يفشش له سرّاً، ولا يعرضه لغيبة ولا نيمة، ولا

يُحوجه إلى مداراة، ولا يُلجئة إلى اعتذار، ولا يتكلّف له ما يشق عليه، أو ما لا يحبه هو منه. وقال العباس لابنه عبد الله إنى أرى هذا الرجل، يعنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، يقدّمك على الأشياخ ويقرّبك دونهم، فاحفظ عني ثلاثاً، لا تفشّين له سرّاً، ولا تفتابنّ عنده أحداً، ولا يجربنّ عليك كذبة. وفى بعض الروايات ولا تعصين له أمراً، ولا يطلعن منك على خيانة. قال فقلت للشعبى وقد رواه، كل كلمة خيرٌ من ألف. قال كل كلمة خير من عشرة آلاف - وأفشى بعضهم إلى أخيه سرّاً ثم قال له حفظت؟ قال بل نسيت. وقيل لبعض الأدباء كيف حفظك السرّ؟ قال أنا قبره. وقيل لآخر كيف تحفظ السرّ؟ فقال أجدد الخبر وأحلف للمستخبر.

ومن أحسن ما سمعت فى حفظ السرّ، ما حدثنى بعض أشياخنا عن إخوانٍ له دخلوا على عبد الله بن المعتز، فاستنشدوه شيئاً من شعره فى حفظ السرّ فأنشدهم على البديهة:

ومستودعى سرّاً تهوات كتّمه * فاودعته صدرى فصار له قبراً

قال فخرجنا من عنده فاستقبلنا محمد بن داود الأصهبائى فسألنا من أين جئنا، فأخبرنا بما أنشدنا ابن المعتز فى السرّ، فاستوقفنا ثم أطرق ملياً ثم قال اسمعوا قولى:

وما السرّ فى صدرى كثاى بقبرة * لأنى أرى المقبور ينتظر النشرا
ولكننى أنساه حتى كأننى * بما كان منه لم أحط ساعةً خبراً لم
ولو جاز كتّم السرّ بينى وبينه * عن السرّ والأحشأ لم يعلم السرّاً

وقال الثورى إذا أردت أن تؤاخى رجلاً فاغضبه ثم دسّ عليه من يسأله عنك، فإن قال خيراً فاصحبه . وقال غيره لا تؤاخى أحداً حتى تبلوه وتُفشى إليه سرّاً ، ثم اجفّه واستغضبه وانظر فإن أفشاء عليك فاجتنبه . وقيل لأبى يزيد من أصحاب من الناس؟ قال من يعلم منك ما يعلم الله عز وجل، ويستتر عليك ما يستتر الله تعالى. وقيل لبعض العلماء من يصحب من الناس؟ قال من يرفع عنك ثقل التكلّف ، وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ . وقد كان جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام يقول أثقل إخوانى علىّ من يتكلّف لى وأتحفظ منه، وأخفهم على قلبى من أكون معه كما أكون وحدى. يريدون بهذا كله أن من لم يكن على هذه الأوصاف دخل عليه التصنّع والتزيّن، فأخرجاه إلى الرياء والتكلّف، فذهبت بركة الصُحبة، وبطلت

منفعة الأخوة. وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس إلّا مَنْ لا تزيد عنده ببرّ ولا تنقص بإثم، ومن يتوب عنك إذا أذنبت، ويعتذر إليك إذا أسأت ، ويحمل عنك مؤنة نفسه ويكفيك مؤنة نفسك، وهذه من أعز الاوصاف فى هذا الوقت كما قال رجل للجنيّد قد عزّ فى هذا الزمان أخ فى الله تعالى ، قال فسكت عنه، ثم عاد ذلك فقال له الجنيّد اذا أردت أخاف فى الله عز وجل يكفيك مؤنتك ويتحمل اذاك فهذا لعمري قليل ، وإن أردت أخا فى الله تتحمل أنت مؤنته وتصبر على أذاه فعندى جماعة أدلك عليهم إنّ أحببت، فهذا لعمري يكون محبا لنفسه إذا اقتضى هذا من أخيه ، لا محبا لأخ فى الله تعالى ، وليس الإخاء كفّ الأذى لأن هذا واجب ولكن الإخاء الصبر على الأذى .

وقال بعض العلماء لا تصحب إلّا أحدر رجلين ، رجلاً تتعلم منه شيئاً من أمر دينك فينفعك، أو رجلاً تعلّمه شيئاً من دينه فيقبل منك، والثالث اهرب منه ، وقال ابن أبى الحوارى قال لى استاذى أبو سليمان يا أحمد لا تصحب إلّا أحد رجلين ، رجل ترتفق به فى دنياك ، أو رجل تزيد معه وتتشفع به فى آخرتك... والاشتغال بغير هذين حمق كبير، وكان المأمون يقول: الإخوان ثلاثة ، أحدهم مثله مثل الغذاء لا يُستغنى عنه، والآخر مثله مثل الدواء يُحتاج إليه فى وقت ، والثالث مثله مثل الداء لا يُحتاج إليه... فالعبد مبتلى بهذا الثالث، وهو الذى لا أنس فيه ولا نفع عنه ، والأول نعمة من الله سبحانه وتعالى على العبد، فيه ألفة وأنس، ومعه غنيمة ونفع. وكان أبو هريرة يقول: الوحدة خير من جليس السوء ، والجليس الصالح خير من الوحدة . وقال بشر بن الحارث: يكون للرجل ثلاثة إخوان ، أخ لأخوته، وأخ لدنيا، وأخ يأنس به ... فأخبر أنّ أخ المؤمنة قد لا يكون متقرباً عابداً. وأنّ الأنس مخصوص، يقال لا يوجد إلّا فى كريم.

واعلم أنّ الأنس لا يوجد فى كل عالم، ولا فى كل عاقل، ولا فى كل عابد زاهد. ويحتاج الأنس إلى وجود معان تكون فى الولي، فإذا اجتمعت فيه كَمَل فيه الأنس وارتفعت عنه الوحشة والحشمة، ومن لم تكن فيه لم يوجد فيه أنس، ومن لم تكمل فيه وجَد فيه بعض الأنس، وإذا حصل الأنس ففيه الروح من الكروب والاستراحة من الغم والسكون وطمأنينة القلب ، فكذلك عزّ من يوجد فيه الأنس لعزّة خصاله وهى سبع: علم، وعقل، وأدب، وحسن خلق، وسخاء نفس، وسلامة قلب، وتواضع، فإن فقدَ بعضها لم يجد خِلاً يأنس بكماله، من قبل أن

أضدادها وحشة كلها، لأن الجاهل لا أنس فيه، والأحمق لا أنس به، والبخيل سيئ الخلق لا أنس عنده، والخبيث والمتكبر لا أنس معه، فاعرف هذا.

وروينا عن الأصمعي أنه ذكر عن بعض الحكماء قال: عاملوا أحرار الناس بمحض المؤدة، وعاملوا العامة بالرغبة والرغبة، وسوسوا السفلة بالمخافة. ومثل جملة الناس كمثال جملة الشجر، منهم من له ظل وليس فيه ثمر، وهذا الذي فيه نفع من الدنيا ولا ثمرة له في العقبى، ويحتاج إليه في وقت، ومنهم من فيه ثمر وليس له ظل، وهذا يصلح للأخرة ولا يصلح للدنيا، ومنهم من فيه ظل وثمر فهذا الذي يصلح للدين والدنيا، وهو أعزها، ومنهم من لا ظل له ولا ثمر، وهذا هو الذي لا يحتاج إليه، فمثله في الشجر مثل شجر الغصا، وهو شوك البرية التي تسميه العامة أم غيلان، تمرق الثياب، لا طعام فيه ولا شراب، فهؤلاء من الناس من يضر ولا ينفع، ويكثر ولا يدفع، مثله كما قال الله تبارك وتعالى "يدعو لمن هتفه أقرب من نفعه لبئس المولى وبئس العشير"، مثله في الدواب مثل الفارة والعقرب، وقد قيل في وصفهم:

الناس شتى إذا ما أنت لذتهم * لا يستوون كما لا يستوى الشجر
ذا ربّ ظل وهذا عنده ثمر * وذاك ليس له ظل ولا ثمر
وقد أنشدنا في مثل وصف هذا لبعض الأدباء
إذا كنت لا ترجى لدفع مهمة * ولم تك يوم العشر ممن يشفّع
ولا أنت ذا مال يجود بماله * فعود خيال من إخائك أنفع

وقال بعض السلف إذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودتك فكثير. وحدثنا محمد بن القاسم القرشي عن الربيع بن سليمان عن الإمام الشافعي رحمه الله، أنه أخى رجلاً ببغداد، ثم أن أخاه ولي السبيين فتغير للشافعي كما كان يعهده منه، فكتب إليه الشافعي رضى الله عنه هذه الأبيات :

إذهب فودك من ودادي طالق * منى وليس طلاق ذات البين
فلن أرموت فلإنها تطليقة * ويدوم ودك لى على ثنتين
وإذا امتنعت شفعتها بمثالها * فتكون تطليقتين فى حيضين

فإذا الثلاث أتت منى بئاً * لم تُفني عنك ولاية السيبين

فذكر هذا الكلام لبعض الفقهاء فاستحسنه، وقال هذا الطلاق فقهي إلا أنه طلق قبل النكاح. وقد كان الشافعي عليه السلام أخى محمد بن عبد الحكم المصري، وكان يحبه ويقربه ويقول ما يقيمنى بمصر غيره، واعتل محمد فعاده الشافعي، فحدثني القرشي عن الربيع، قال سمعت الشافعي ينشد وقد عاد محمداً :

مريض الحبيب فعُدته * فمريضت من حذري عليه

وأتى الحبيب يعودنى * فبرأت من نظري إليه

وما شك أهل مصر أن الشافعي يفوض أمر حلقة إليه، وأنه يستخلفه بعد موته ويأمر الناس بالحضور عنده، حتى سئل عن ذلك فى علته، فقليل له يا أبا عبد الله إلى من تجلس بعدك، ومن يكون صاحب الحلقة، وهم يظنون أنه يشير إلى محمد، فاستشرف لذلك محمد وتناول لها، وكان جالسا عند رأسه، فقال سبحان الله، أيشك فى هذا؟ أبو يعقوب البويطى. فانكسر لها محمد ووجد فى نفسه، ومال أصحابه إلى أبى يعقوب البويطى. وقد كان محمد حمل علم الشافعي ومذهبه وفارق مذهب مالك، إلا أن البويطى كان أزهد وأورع، فحمل الشافعي نصحه للدين والنصيحة للمسلمين، ولم يداهن فى ذلك، بأن وجه الأمر إلى أبى يعقوب وأثره، لأنه كان أولى، فلما قبض الشافعي رضى الله عنه انتقل محمد بن عبد الحكم من مذهبه، وفارق أصحابه، ورجع إلى مذهب مالك، وروى كتب أبيه عن مالك وتفقه فيها، فهو اليوم من كبار أصحاب مالك رضى الله عنه. وأخمل البويطى رحمه الله نفسه، واعتزل عن الناس بالبويطة من سواد مصر، وصنف كتاب الأم الذى ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به، وإنما هو جمع البويطى، لم يذكر نفسه فيه وأخرجه إلى الربيع، فزاد فيه وأظهره وسمعه منه. وقد كان البويطى حُمِلَ فى المحلة، ورفِع من مصر إلى السلطان، وحُبِس فى شأن القرآن، فحدثنا عن الربيع، قال : كتب إلى البويطى من السجن يحثنى على المجالس، ويأمرنى بالمواظبة على العلم والرفق بالمتعلمين والإقبال عليهم، وأن أتواضع لهم . وقال كثيراً ما كنت أسمع الشافعي رضى الله عنه يقول :

أهين لهم نفسى لكى يكرمونها * ولن تكرم النفس التى لا تهينها

ومن حق الأخوة فى الله عز وجل ما نُقل إلينا من سيرة السلف، قال كان الرجل يجىء إلى منزل أخيه من حيث لا يعلم، فيقول لأهله هل عندكم دقيق؟ ألكم زيت؟ يحتاجون إلى كذا؟ فإن قالوا ليس عندنا اشترى لهم مصالحهم. قال ولم يكن الأخ يفرّق بين عياله وعيال أخيه يقاسمهم المؤنة، قال ويلقى أخاه فلا يعلمه بشيء من ذلك. وكان أبو الدرداء يقول إنى لأدعو لأربعين من إخوانى فى سجودى، أسميهم بأسمائهم. وقد جاء فى الحديث دعاء الأخ لأخيه بالغيب لا يرد. والحديث المشهور يستجاب للمرء فى أخيه ما لا يستجاب له فى نفسه. فمن واجب الأخوة تخصيصه وإفراده بالدعاء والاستغفار له فى الغيب، فلو لم يكن من بركة الأخوة إلا هذا كان كثير. وكان محمد بن يوسف الأصبهانى يقول: وأين مثل الأخ الصالح؟ أهلك يقتسمون ميراثك، وهو منفرد بحسرتك، مهتم بما قدّمت، يدعو لك فى ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى. فقد أشبه الأخ الصالح الملائكة، لأنه جاء فى الخبر إذا مات العبد قال الناس ما خلف؟ وقالت الملائكة ما قدّم؟ يفرحون بما قدّم من خير ويشفقون عليه، وقال بعض العلماء لو لم يكن فى اتخاذ الإخوان إلا أن أحدهم يبلغه موت أخيه فيترحم عليه ويدعوه له، فلعلة يغفر له بحسن نيته له. ويقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كأنه شهد جنازته وصلى عليه. ويقال الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء. فقد كان الإخوان يوصون إخوانهم بعدهم بدوام الدعاء لهم ويرغبون فى ذلك، لحسن يقينهم وصدق نيّاتهم. وإن أعظم الحسرة من خرج من الدنيا ولم يؤاخ أخاً فى الله عز وجل، فيدرك بذلك فضائل المؤاخاة، وينال به منازل المحبين عند الله تعالى. ومن أشد الناس وحشة فى الدنيا من لم يكن له خليل يأنس به، وصديق صدّق يسكن إليه، كما قال على عليه السلام : وغريب من لم يكن له حبيب، ولا يوحشك من صديق سوء ظن. وأنشد بعض الشيوخ لبعضهم :

وليس غريباً من تناءت دياره * ولكن من يجفّى فذاك غريب

ومن كان ذا عهد قديم وذا وفا * فلو جاوز السدين فهو قريب

وكان بعضهم يقول: أنا بموتة من غاب عنى من بعض إخوانى أوثق منى بموتة من يغدو على ويروح فى كل يوم مرتين. وقال محمد بن داود قُرب القلوب على بعد المزار خير من قرب الديار من الديار. وليتق أن يعاشر أخاه بخمس خصال فليست من الأدب ولا المروءة: أولها أن لا يكزّمه بما يكره مما يشق عليه، والثانية أن لا يسمع فيه بلاغة، ولا يصدّق عليه مقالة،

والثالثة أن لا يكتر مسائلته من أين تجيء وإلى أين تذهب، وأن لا يتجسس عليه ولا يتحسس عنه، والفرق بينهما أن التجسس يكون فى قفو الآثار، والتحسس يكون فى تطلع الأخبار، فقد رويتا كراهة هذه الخمس فى سيرة السلف.

واعلم أن للناس فى التعارف سبع مقامات، بعضها فوق بعض، فأول ذلك المعرفة من الرؤية أو السمع فقط، فهذا حرمة الإسلام وحق العامة؛ ثم المجاورة وله حق الجوار، وهو ثانى حقوق الإسلام وهذا هو الجار الجنب؛ ثم المرافقة فى طريق أو سفر، وهذا هو صاحب الجنب فى أحد الوجهين من الآية، فهذا ثلاثة حقوق، لأنه قد جمع حرمة الإسلام، وحرمة الجوار، وزاد عليها بأنه ابن سبيل، ثم الصُّحبة وهى الملازمة والاتباع، فهذا فوق ذلك؛ ثم الصداقة وهى حقيقة الأخوة، ومعها تكون المعاشرة، وهو اسم تكون معه المخالطة، وتوجد فيه المؤانسة، وهو يحكم بالمزاورة والمباينة والمؤاكلة، وهذا جملة العشرة، فالمعاشرة مأخوذة من العشير هو الخليط المقارب، ولذلك سُمى الزوج عشيراً فى قول النبى صلى الله عليه وسلم ويكفرن العشير. وقد قال الله عز وجل فى تسمية المعاشر وفى قربه "لبئس المولى ولبئس العشير" يعنى ابن العم المختلط به، فقليل منه معاشرة على زنة مفاعلة، لأنه شئ يقع بين اثنين لا محالة كان كل واحد قد فعل مثله، أى يفعل هذا مثل ما يفعل هذا، مثل المضاربة والمقاتلة والمشاتمة، إذا فعل كل واحد بصاحبه كفعله به؛ ثم الأخوة فوق الصداقة وهذا لا يكاد يكون إلا بين النظراء فى الحال والمتقاربين فى الحُسن والمعانى، بأن يوجد فى أحدهما من القلب والهمة والعلم والخلق ما يوجد فى الآخر وإن تفاوتتا، كما قال تبارك وتعالى "إنَّ المَهدَرين كانوا إِخوانَ الشَّياطِين"، وليسوا من جنسهم ولا على وصفهم فى الخِلة، ولكن لما تشابهت قلوبهم وأحوالهم آخى بينهم، فهذه أخوة الحال، وهى حقيقة الصداقة؛ ثم المحبة وهى خاصية الأخوة، وهذا يجعله الله تبارك وتعالى من الألفة، ويوجده من الأنس فى القلوب، يتولاه بصنعه ولا يوليه غيره، وهذا ارتياح القلوب، وانشرار الصدور ووجد السرور، وفقد الوحشة، وزوال الحشمة؛ ثم الغليل وهذا فوق الحبيب، ولا يكون هذا إلا فى عاقلين عاملين عارفين، على معيار واحد، وطريق واحد، وهذا أعز موجود وأغرب معهود. والغلة مأخوذة من تخلل الأسرار، ومعها تكون حقيقة الحب والإيثار، فكل خليل حبيب، وليس كل حبيب خليل، لأن الخلّة تحتاج إلى فضل عقل ومزيد علم وقوة تمكين، وقد لا يوجد ذلك فى كل محبوب، فلذلك عزّ طلبه وجلّ وصفه. وقد رفع الله عز وجل نبيه محمداً صلى الله

عليه وسلّم فى مقام المحبة فأعطاه الخلّة ليلحقه بمقام إبراهيم ، فكانت الخلّة مزيد المحبة. ومنه ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلّم لو كنت متخذاً من الخلق خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الله عز وجل... فلما اتخذه خليلاً لم يصلح أن يُشرك فى خلّة الخالق ، ثم قال ولكن أخوة الإسلام ، فأوقفه مع الأخوة ، لأن فيها مشاركة فى الحال ، كما فعل بعلى عليه السلام ، وعدّل به عن النبوة كما عدل بأبى بكر عن الخلّة. وفى الحديث الآخر أن النبى صلى الله عليه وسلّم صعد المنبر فرحاً مستبشراً فقال: ألا إنّ الله تبارك وتعالى قد اتخذنى خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ، فأننا حبيب الله عز وجل ، وأنا خليل الله.

واعلم أنه ليس بين الأخوين والصاحبين رياء فى أعمالهما ، وليس بين الرجل وأهل بيته ، ولا بين المسافرين ورفقائه رياء ولا سمعة ، ولا عليه منهم اختفاء ولا خلوة ، فإن صحبة أخوه هذا فى سفر كانت حرمة عليه ألزم ، وحقه أوجب ، فينبغى أن لا يخالفه ولا يعترض عليه ، إن أحب النزول فى منزل لم يكره أخوه ذلك ، وإن اختار أحدهما الرجيل لم يجب الآخر المقام ، وإن سار أحدهما لم يقف صاحبه ، وإن استراح الآخر وقف له رفيقه ، وإن اشترى شيئاً لم ينه عنه ، ولا يستأثر بمطعم ولا مشروب عليه بل يؤثره بذينك. وفى الخبر ما اصطحب اثنان قط إلا كان أحبهما إلى الله عز وجل أرفقهما بصاحبه ، وروينا أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه ، فاجتنى منها سواكين من أراك ، أحدهما معوج والآخر مستقيم ، فحبس المعوج لنفسه ودفع المستقيم إلى صاحبه ، فقال يا رسول الله أنت كنت أحق بالمستقيم ، فقال ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من نهار ، إلا سأل الله عن صحبته ، هل أقام فيه حق الله تعالى أو أضاعه. ومن كان ناظراً فى أخوة أخيه أو فى صحبته إلى كثرة أعماله ، أو واقفاً مع أكمل أحواله ، دلّ على جهله بهذا الطريق ، وإنما المعول على حقائق القلوب وسلامة العقول لأن إليها الأمر مردود.

وقد جاء فى مخالطة المسلمين ، وفى الأكل مع الإخوان ، والاختلاط بالعامّة ، والمشى فى الأسواق ، واشتراء الحوائج ، وحملها للتواضع ، ما يكثر رسمه ويطول وصفه. وكذلك كان سيرة الصحابة وشيعة التابعين بإحسان ، منهم عمر رضى الله عنه ، كان يحمل القرية على ظهره لأهله ، وعلى رضى الله عنه ، كان يحمل التمر والملح فى ثوبه ويده ويقول :

لا يُنقص الكامل من كماله * ما جرّ من نفع إلى عياله

ومنهم أبى وابن مسعود وحذيفة وأبو هريرة، كانوا يحملون حِزَم الحطب وجِرَب الدقيق على أكتافهم وظهورهم، وسيد المرسلين وإمام المتقين ورسول رب العالمين محمد صلى الله عليه وسلم، كان يشتري الشيء فيحمله بنفسه، فيقول له صاحبه اعطنى أحمله عنك، فيقول صاحب الشيء أحق بحمله، وكان الحسن بن على عليهما السلام يمر على السُّؤال في الطريق وبين أيديهم كِسَر ملقاة في فى الأرض فيسلّم عليهم، فيقولون هَلَمْ الغداء يا ابن بنت رسول الله، فيُثنى رجله عن بقلته، وينزل فيقعده معهم على الأرض ويأكل، ثم يركب ويقول إن الله تبارك وتعالى لا يحب المستكبرين، ثم يدعوهم بعد ذلك إلى منزله، فيقول للخادم هَلِّمى ما كنت تدخرين، فيأكلون معه.

وروينا فى الإسرائيليات أن حكيماً من الحكماء صَنَف ثلاثمائة وستين مصَنفاً فى الحكمة، حتى ظن أنه نال منزلة عند الله تعالى، فأوحى الله إلى نبيه، قل لفلان إنك قد ملأت الأرض نفاقاً، وإنى لا أقبل من نفاقك شيئاً، قال فتخلّى وانفرد فى سرِّب تحت الأرض، وقال قد بلغت محبة ربي، فأوحى الله عز وجل إلى النبي قل له إنك لم تبلغ رضى، قال فدخل الأسواق، وخالط العامة وجالسهم، وأكل الطعام بينهم، ومشى فى الأسواق معهم، فأوحى الله تبارك وتعالى الآن بَلِّغَ رضى. فلو أيقن البائس المتصنّع للخلق، الأسير فى أيديهم، الرهين لنظرهم، أن الخلق لا يُنقصون من رزق ولا يزيدون فى عُمر، ولا يرفعون عند الله ولا يضعون لديه، وأن هذا كله بيد الله عز وجل لا يملكه سواه، ولو سمع خطاب المولى لاستراح من جهد البلاء، إذ يقول الله عز وجل "إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً، فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ" مع قوله تعالى "إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَالِكُمْ"، فلو عقل ذلك لا طَرَح الخلق عن قلبه، اشتغلاً بمَقْلَبه، ولأعرض عن الناس بهَمَّهُ نظراً منه إلى مَهْمه، وأظهر حاله وكشف أمره تقوياً بربه، وغنىً بعمله، فلم يُيال أن يراه الناس على كل حال يراه فيه مولا، إذ كان لا يعبد إلا إياه، ولا يضره ولا يتفعه سواه، فعمل ما يصلحه وإن كان عند الناس يضره، وسعى فيما يحتاج إليه وإن كان عند المولى يُزى عليه، ولكن ضَعَفَ يقينه فقَوَّى إلى الخلق نظره، وأحب أن يستتر عنهم خَبْره، لإثبات المنزلة عندهم، ولاستخراج الجاه لنفسه، فمَوَّ بحالٍ على مَنْ لا حال له، وَوَهَمَ بمقام عند مَنْ ليس له مقام،

واعتقدوا فضله بذلك لنقصهم، وتوهموا به علمه لجهلهم، ولو صدقوا الله لكان خيرا لهم. حدثونا عن يونس بن عبد الأعلى قال قال لى الشافعى رضى الله عنه: والله ما أقول لك إلا نصحا، أنه ليس إلى السلامة من الناس سبيل، فانظر ما يصلحك فافعله. وحدثونا عن الثوري قال: رضا الناس غاية لا تدرك، فأحرق الناس من طلب ما لا يدرك. وقد قال بعض الحكماء فى معناه قولا منظوماً :

من راقب الناس مات غمًا * وفاز باللذة الجسور

ونظر أبو محمد سهل إلى رجل من الفقراء فقال له اعمل كذا وكذا، فقال يا أستاذ لا أقدر على هذا لأجل الناس، فالتفت إلى أصحابه فقال لا ينال العبد حقيقةً من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين: عبدٌ يسقط الناس عن عينه لا يرى فى الدار إلا هو وخالقه، وأنَّ أحداً لا يقدر أن يضره ولا ينفعه، أو عبد أسقط الناس عن قلبه فلا يبالي بأى حال يرويه... وحدثونا عن إمام الأئمة الحسن بن يسار البصرى رحمه الله، أن رجلاً قال له يا أبا سعيد، إن قوماً يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الفائدة منك ولا الأخذ عنك، إنما همهم تتبع سقط كلامك وتعتك فى السؤال ليعيبوك بذلك، فتبسم الحسن ثم قال هوّن عليك يا ابن أختى، فإنى حدثت نفسى بسكنى الجنان فطمعت، وحدثت نفسى بمعانقة الحور الحسان فطمعت، وحدثت نفسى بمجاورة الرحمن فطمعت، وما حدثت نفسى قط بالسلامة من الناس، لأنى قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحبيهم ومميتهم لم يسلم منهم، فكيف أحدثت نفسى بالسلامة منهم؟ وبمعناه ما روى عن موسى صلى الله عليه وسلم، أنه قال: يارب احبس عنى السنة الناس، فقال الله تبارك وتعالى: يا موسى، هذا شئ لم أفعله بنفسى فكيف أفعله بك، وفى لفظ آخر: لو خَصَصْتُ بهذا أحداً لخصصت به نفسى. وقد كان أبو الدرداء رضى الله عنه يقول ما من يوم أصبح فيه حيا وأمسى ولا يرمى فيه الناس بداهية، إلا عدده نعمة من الله تعالى على، وأنشد :

إن امرا يمسى ويصبح سالماً * من الناس إلا ما جنا لسعيد

وقد جعل الله تبارك وتعالى فى المخالطة للمؤمنين من البركة ما لو لم يجىء فيه الأثر إلا هذا كان فيه كفاية. وروينا أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول اسقونى من هذا الذى يشرب منه الناس، التمس بركة أيدى المسلمين. وروينا فى الخبر خير الأصحاب عند الله عز

وجل أرفقهم بصاحبه، وخير الجيران أرفقهم بجاره، وإياك أن تصحب جاهلاً فتجهل بصحبته، أو غافلاً عن مولاه متبعا لهواه فيصدك عن سبيله فتردى، كما قال سبحانه وتعالى "فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون"، فأول الاستقامة صحبة العلماء بالله عز وجل، وقال تعالى "ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه"، وقال تعالى "فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى"، أى فتكون ردياً، وقيل فتهلك. وقال تعالى "فأعرض عن من تولى عن ذكرنا"، ففى دليله الإقبال بالصحبة على من أقبل إلى ذكره تعالى، والإعراض عن من أعرض عن وجهه، فلا تصحب إلا مقبلاً عليه كما قال الله عز وجل "واتبع سبيل من أناب إلى"، وإياك أن تصحب من الناس خمسة: المبتدع، والفاسق، والجاهل، والحريص على الدنيا، والكثير الغيبة للناس، فإن هؤلاء مفسدة للقلوب مذهب للأحوال، مضرّة فى الحال والمآل... وقد كان سفيان الثوري رحمه الله يقول: النظر إلى وجه الأحمق خطيئة مكتوبة. وقال سعيد بن المسيب: لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة. وقد كان صمصمة بن صوحان يقول: إذا لقيت المؤمن فخالطه مخالطة، وإذا لقيت المنافق فخالفه مخالفة. وقد قال أحسن الواصفين فى وصف أوليائه المتقين "وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً"، أى سلاماً، الألف بدل من الهاء لأزدواج الكلم، والمعنى أى سلمنا من إثمكم وسلمتم من شرنا، وقد كان أبو الدرداء يقول فى زمانه: كان الناس ورقاً لا شوك فيه، وهم اليوم شوك لا ورق فيه، إن ناقدتهم ناقدوك، وإن تركتهم لم يتركوك، فأقرضهم من عرضك ليوم ففرك. وكان يقول كل يوم أصبح لا يرمىنى الناس فيه بدهاية أعدّه نعمة من الله تعالى على. وقال حكيم الحكماء صلى الله عليه وسلم من خالط الناس وصبر على أذاهم أفضل ممن لم يخالطهم ولم يصبر على أذاهم. وقال العلامة ذو الجلال والإكرام "أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة"، أى يدفعون بالكلام الحسن الكلام السيئ.. وقال عز وجل فى الكلام المفسر "ادفع بالتي هى أحسن"، يعنى بالكلمة الحسنى، "فلذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم"، ثم قال عز وجل "وما يلقاها" يعنى الكلمة، "إلا الذين صبروا" أى على أمر الله تعالى وعلى الغيظ وعن الغضب، "وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم"، أى من الحليم والعلم، وقيل ذو حظ عظيم عند الله عز وجل من النصيب والجزاء. وقد قال لقمان الحكيم قولاً متوسطاً: يا بني لا تكن حلواً فتبلع، ولا مرّاً فتلفظ. المعنى لا تكن الناس من نفسك، ولا تتابعهم فى كل شئ فلا يبقوا عليك وينبسطوا إليك، ولا تنافرهم

وتخالفهم في كل شيء فيجانبوك ويرفضوك فيقعوا فيك. وقال بعض السلف: لا تصحب إلا مريداً، وكل خليل لا يريد ما تريد فانبذ عنك صحبته. وقال بعض علماء العرب: صاحب كالحرقعة في الثوب، إن لم تكن من جنسه شانتته. وقال بعض الحكماء: كل إنسان مع شكله كما أن كل طير مع جنسه. وقد كان مالك ابن دينار يقول مثل هذا، وقد لا يتفق اثنان في عشرة ودوام صحبة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر، وإن أشكال الناس كأجناس الطير. قال ورأي يوماً غراباً مع حمامة فعجب من ذلك وقال: كيف اتفقا وليسا من شكل. قال ثم طارا فإذا هما أعرجان، فقال: من ههنا اتفقا. يُقال إذا اصطحب اثنان برهة من الزمان ولم يتشاكلا في الحال، فلا بد أن يفترقا. وقد أنشدنا بعض العرب لبعض الحكماء في معنى:

وقائل لما تفرقتما * فقلت قولاً فيه إنصاف

لم يك من شكلي ففارقته * والناس أشكال وإلاف

وقد روينا في حديث أن الأرواح جنود مجندة، فما تعارف منها ائتلف، وما تنافرت منها اختلف. قيل معناه في المذهب والخلق. وفي هذا الخبر زيادة -ولو أن مؤمناً دخل إلى مجلس فيه مائة منافق، وفيه مؤمن واحد، لجاء حتى يجلس إليه، ولو أن منافقاً دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن، وفيه منافق واحد، لجاء حتى يجلس إليه. وليس الائتلاف يقع بنفس الاجتماع ووقت الاتفاق، وإنما الائتلاف يكون بمجالسة الحال ومشاكله الأخلاق، لأنهم شبهوا أجناس الناس بأجناس الطير، وقد يتفق الطيران من جنسين، ويتجامعان في مكان، فلا يكون ذلك ائتلافاً في الحقيقة، ولا اتفاقاً في الخلقية، لتباينهما في التشاكل. ولا يتبين ذلك في الاجتماع، وإنما يتبين في الطيران إذا كانا معاً، فأما إذا ارتفع أحدهما ووقع الآخر، وعلا أحدهما وقصر الآخر، فلا بد من افتراق حينئذ لفقد التشاكل، ولابد من مبانة لعدم التجانس عند الطيران، فهذا مثال ما ذكرناه من الافتراق لعدم حقيقة تشاكل الحال.

واعلم أن الائتلاف والاختلاف يقع بين اثنين إذا اشتراكا وافترقا في أربعة معان: إذا استويا في العقود، واشتركا في الحال، وتقاربا في العلم، واتفقا في الأخلاق، فإن اجتماعاً في هذه الأربع فهي التشاكل والتجانس، ومعه يكون الائتلاف والاتفاق. وإن اختلفا في جميعها فهو التباعد والتضاد، وعنده يكون التباين والافتراق. وإن اتفقا في بعضها واختلفا في البعض كان بعض الاتفاق وبعض الاختلاف، فيوجد من الائتلاف بمقدار ما وجد من

التعارف، ويوجد من الاختلاف نحو ما فُقد من الاتفاق، وهذا هو تناكر الأرواح لتباعد نشأتها وتشامها في الهواء. وذلك الأول هو تعارف الأرواح بقرب التشامّ باجتماع الأوصاف.

وحدثت عن يعقوب ابن أخى معروف رحمهما الله، قال جاء الأسود بن سالم إلى عمى معروف وكان مؤاخياً له، فقال إن بشر بن العارث رحمه الله يحب مؤاخاتك، وهو يستحى أن يشافهك بذلك، وقد أرسلنى إليك يسألك أن تعقد له فيما بينك وبينه أخوة يحتسبها ويعتد بها، إلا أنه يشترط فيها شروطاً: لا يجب أن يشتهر بذلك، ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة فإنه يكره كثرة الالتقاء. فقال معروف رحمه الله: أما أنا فلو أحببت واحداً لم أحب أن أفارقه ليلاً ولا نهاراً، ولزرتة في كل وقت، ولأثرتة على نفسى في كل حال. ثم ذكر من فضل الأخوة والحب فى الله عز وجل أحاديث كثيرة، ثم قال فيها: وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين على عليه السلام، فشاركه فى العلم، وقاسمه فى البدن، وأنكحه أفضل بناته وأحبهن إليه، وخصه بذلك لمؤاخاته. وإنى أشهدك أنى قد عقدت له أخوة بينى وبينه، وأعتقد أخاً فى الله عز وجل لرسالته، ولسألتك على أن لا يزورنى إن كره ذلك، ولكنى أزوره متى أحببت، وأمره ببلقائى فى مواضع نلتقى فيها، وأمره أن لا يخفى على شياً من شأنه، وأن يطلعنى على جميع أحواله. قال فانصرف بذلك أسود بن سالم فأخبر به بشراً فرضى بذلك وسرّ به. فهذا أسود بن سالم أحد عقلاء الناس وفضلائهم فكان فيه اتساع للأصحاب وصبر عليهم، وهو الذى أشار معروف به على الرجل الذى سألته مستشيراً، فقال يا أبا محفوظ، هذان الرجلان إماما هذا البلد فأشِرْ على أيهما أصحب، فإنى أريد أن أتأدب به: أحمد بن حنبل أو بشر بن العارث رضى الله عنهما. قال له معروف لا تصحب أحدهما، فإن أحمد صاحب حديث، وفى الحديث اشتغال بالناس، فإن صحبتته ذهب ما تجد فى قلبك من حلاوة الذكر وحب الخلوة، وأما بشر فلا يتفرغ لك ولا يقبل عليك شغلاً بحاله، ولكن اصحب أسود بن سالم فإنه يصلح لك ويقبل عليك. ففعل الرجل ذلك فانتفع به، وإنما ضمه معروف رضى الله عنه إلى أسود دونهما، لأنه كان أليق بحاله وأشبه بوصفه. وكذلك روينا فى حديث المؤاخاة الذى آخى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه، فأخى بين اثنين شكلين فى العلم والحال، آخى بين أبى بكر وعمر وبين عثمان وعبد الرحمن وهما نظيران، وآخى بين سلمان وأبى الدرداء وهما شكلان فى العلم والزهد، وآخى بين عمار وسعد وكانا نظيرين، وآخى بين على وبينه رضى الله عنهم أجمعين، وصلى الله على سيدنا

محمد وآله أجمعين، وهذا من أعلى فضائله، لأن عمله من علمه، وحاله من وصفه، ثم آخى بين
الفنى والفقر ليعتدلا فى الحال، وليعود الفنى على أخيه الفقير بالمال.

وقال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الحواري إذا آخيت أحداً فى هذا الزمان،
فلا تعاتبه على أمر تكرهه منه، فإنك لا تأمن أن يعينك بشر من الأمر الأول. قال أحمد فجزيت
فوجدته كما قال. وقال بعض العلماء: الصبر على مضض الأخ خير من معاتبته، ومعاتبته
خير من القطيعة، والقطيعة أحسن من الوقيعة. وقال بعضهم: كدر الجماعة خير من صفو
الفرقة، ومثل الأخوة مثل الزجاجة الرقيقة مالم تحفظها وتوقها كانت معرضة للآفات.
واستتمام الإخاء إلى خير الوفاة أشد من ابتدائها فى حال الحياة. وقال بعض الأدباء:
الناس أربعة: فواحد حلوكه فهذا لا يشبع منه، وآخر كله مَرّ وهذا لا يؤكل منه، وواحد فيه
حموضة فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك، وآخر فيه ملوحة فخذ منه إذا احتجت إليه. وقال
بعض الأئمة: الناس أربعة: فاصحب ثلاثة ولا تصحب واحداً؛ رجل يدرى ويدرى أنه يدرى
فهذا عالم فاتبعه، ورجل لا يدرى أنه يدرى فهذا نائم فنبهوه، ورجل لا يدرى ويدرى أنه
لا يدرى فهذا جاهل فعلموه، ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى فهذا منافق فاجتنبوه. ومثل
هذا الرابع قول سهل: ما عصى الله عز وجل بمعصية شر من الجهل، وأعظم من الجهل الجهل
بالجهل. وقال بعض الأدباء: الناس ثلاثة، فاصحب رجلين واهرب من الثالث: رجل أعلم منك
فاصحبه تتعلم منه، ورجل أنت أعلم منه يقبل منك فاصحبه تتعلم، ورجل معجب بنفسه لا علم
عنده ولا تعلم فاهرب من هذا. وكان أبو مهران يقول: أخرج من منزلى فانا بين ثلاثة: إن
لقيت من هو أعلم منى فهو يوم فائدتى أتعلم منه، وإن لقيت من هو مثلى فهو يوم مذاكرتى،
وإن لقيت من هو دونى فهو يوم مثوبتى، أعلمه فاحتسب فيه الأجر. وقال أبو جعفر محمد
بن على لابنه جعفر بن محمد عليهم السلام: لا تصحب من الناس خمسة واصحب من
شئت: الكذاب فإنك منه على غرر، وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب،
والأحمق فإنك لست منه على شيء، يريد أن ينفعك فيضرك، والبخيل فإنه يقطع بك أحوج ما
تكون إليه، والجبان فإنه يسلمك وماله ونفسه عند الشدة، والفاجر فإنه يبيعك بأكلة أو بأقل
منها.

واعلم أن الأخوة فى الله عز وجل، والمحبة فى الله تعالى، وحسن الصُحبة، كانت طرائق

السلف الصالح، قد درست اليوم محاجّتها وعقّت آثارها، فمن عمل بها فقد أحيّاها، ومن أحيّاها كان له مثل أجر من عمل بها، فمن رزقه الله أخا صالحات مطمئن به نفسه ويصلح معه قلبه فهي نعمة من الله عز وجل مضافة إلى محاسن نعمه، والحمد لله وحده وصلى على سيدنا محمد وآله.

الفصل الرابع والأربعون

فيه ذكر التزويج وتركه أيهما أفضل، ومختصر أحكام النساء في ذلك

قال سبحانه وتعالى **وأنكحوا الأيامى منكم الآية**، فأمر المحتاجين وتدبّ المعصومين، فالتكاح فرض مع الحاجة، وسنة على الكفاية، ثم وعدهم تعالى الغنى على الفقر، فالغنى على الغنى يجعله على نحو الفقر من الفقير، فقد يكون فقيراً من الزجر فيغنيه بالأجر، ويكون فقيراً من عدم الحكم فيغنيه بإيجاب الحكم عليه، ويكون فقيراً بالضیعة والشتات وفقد المنزل والأثاث فيغنيه بوجود ذلك. وأحكمه عز وجل بما عقبه من قوله تعالى وهو الحكيم **والله واسع عليم**، فهو واسع لغناهم عن معاني فقرهم عليهم بحالهم، وما يصلحهم فيما لا يعلمون على مقادير رتبهم. وروى الحسن عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا. وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فأنكحوه. ألا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير. وفي الخبر من نكح لله عز وجل وأنكح لله تبارك وتعالى استحق ولاية الله تعالى. وهذا أدنى حال تنال به الولاية، لأنها مقامات، لكل مقام عمل من الصالحات. إلا أننا روينا أن بشر بن الحارث قيل له إن الناس يتكلمون فيك، فقال وما عسى يقولون، قيل يقولون إنك تارك السنة، يعنون النكاح، فقال قلّ لهم إني مشغول بالفرض عن السنة. وقال مرة ما يمنعني من ذلك إلا آية في كتاب الله تعالى قوله **ولهن مثل الذي عليهن**، ولعسى أن لا أقوم بذلك. وكان يقول لو كنت أعمل لاجاجة لخت أن أكون جلابداً على الجسر. هذا يقوله في سنة عشرين ومائتين، والحلال والنساء أحمد عاقبة، فكيف بوقتنا هذا؟ فالأفضل للمريد في مثل زماننا هذا ترك التزويج إذا أمِن الفتنة ولم تنازعه نفسه إلى معصية، ولم تترادف خواطر النساء على قلبه فيتشتت همّه، أو تقطعه عن حسن الإقبال على الخدمة من مسامرة الفكر ومحادثة النفس

بأمر النساء، وما لم يجمع بصره إلى محظور، ولم يخالط نكّره شهوة تستولى عليه، لأن أول خطايا الفرج شهوة القلب بمسامرة الفكر، والخطيئة الثانية إنعاط الفرج عن شهوة القلب، وقبض الرجل على فرجه منعظاً معصيةً ثالثة، فإن ظهرت الشهوة من الفرج فهو معصية رابعة، ومسّ الفرج باليمين مكروه. فمتى وقعت هذه المعاني فإنها تغيّر القلب عن الخشوع، وتدخل عليه التقصان، ومتى لم يبتل العبد بها فإن الخلوة أفضل المعاني، وفيها يجد لذة الوجود وحلاوة المعاملة، فيقبل على نفسه ويشغل بحاله ولا يهتم بحال غيره، حتى لا يحمّد حاله على حال غيره فيقصّر، أو يقوم بحكم آخر فيعجز، فيعالج شيطاناً آخر مع شيطانه، وتتضمّن نفس أخرى إلى نفسه، وله في مجاهدة نفسه ومصاربة هواه وعدوّه أكبر الأشغال. ومنها أن المكاسب قد فسدت فليس يُنال أكثرها إلّا بمعصية، وهو مسؤل من أين اكتسبه وفيه انفقه، فإن كان كسب من غير حِلّه حُسب ذلك عليه، وإن أنفق على هواه لم يُحسب ذلك له. ومنها أن أكثر النساء قليلات الدين والصلاح، والأغلب عليهن الجهل والهوى، فلا يأمن أن ينقاد لهن لأجل هواه فيخسر آخرته، أو يمانعهن فيغالطهن فلا ينفقن له، فيتغصص عليه عيش دنياه. وقال الحسن رحمه الله: واللّه ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلّا اكّبه الله في النار... ومنها أن الأغنياء في مقام الظالمين للفقراء، لبخس حقوقهم عنهم، وتقصيرهم عما أوجب الله عز وجل عليهم لهم، فإن كان المتأهل فقيراً لقي شدة وجهداً وعنتاً وكداً، ولم يأمن دخول الآفات عليه لأجل عيّلته. وقد سئل ابن عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء، فقال كثرة العيال وقلة المال. وقال بعض السلف قلة العيال أحد اليسارين، وكثرة العيال أحد الفقرين. ويقال إن العيال عقوبة شهوة الحلال، وأن الحرص عقوبة طلب فوق الكفاية، فهو عقوبة الموحدين. وقد جاء في الأثر الوحيدة خير من قرين السوء، وهو من القرين الصالح على غير يقين، فلا يزال اليقين بالشك، فإن أكثر النساء من لا صلاح فيه، لغلبة الهوى وحب الدنيا عليهن. وفي الخبر مثّل المرأة الصالحة في النساء، كمثّل الغراب الأعصم من مائة غراب، يعنى الأيضى البطن. وفي وصية لقمان لابنه: يا بني اتق المرأة السوء، فإنها تشييك قبل المشيب، واتق شرار النساء فإنهن لا يدعون إلى خير، وكن من خيارهن على حذر... وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أفلح قوم تملّكهم امرأة. وقال الله تعالى مخبراً بعداوة بعض الأزواج والأولاد "إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم"، يعنى في الآخرة لانحطاطكم في أهوائهم وميلكم إلى وهن آرائهن، فصاروا عدواً غداً، فكيف وقد تكون المرأة

والولد أعدى عدو للرجل اليوم قبل يوم القيامة، إذا خالفهم فى أهوائهم، وعمل بالعلم فى أحوالهم، وقد كان إبراهيم بن أدهم يقول من تعود أفضاذا النساء لم يفلح.

فالوحدة أروح للقلب وأقل للهّم، لخفة المؤنة وقلة المطالبة وأمن المنازعة، وسقوط حكم من أحكام الشرع عنه. وقد كان السلف يعملون فى إسقاط الحكم عنهم للعجز عن القيام بها ويغتنمون ذلك. وفى التخلّى قلة الاهتمام بالاندثار والجمع، وترك المراعاة والتحفظ للمبيت فى البيت، وسقوط المساءلة والاستخبار، وترك التجسس للأثار التى نهى الله ورسوله عنها، إذ لا يأمن ذلك مع الزوجة السوء. وإنما زهد الزاهدون فى الدنيا لراحة القلب وأطراح الهَمّ وسقوط المطالبة.

وقد أبيضت العزبة وفضّل التعرّب لهذه الأمة فى آخر الزمان، وفى خبر إذا كان بعد المائتين أبيضت العزبة لأمتى، ولأن يربى أحدكم جروكلب خير من أن يربى ولداً. والخبر المشهور خير الناس بعد المائتين الخفيف الحادّ الذى لا أهل له ولا ولد. وفى خبر آخر يأتى على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يدي زوجته وأبويه وولده، يعيرونه بالفقر ويحملونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التى يذهب فيها دينه فيهلك. وربما كانت المرأة عقوبة للعبد. وقد حدثونا فى أخبار الأنبياء عليهم السلام أن قوماً دخلوا على يونس عليه السلام فأضافهم، وكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت، فعجبوا من ذلك وهابوا أن يسألوه، فقال لا تعجبوا من هذا فإنى سألت الله عز وجل، فقلت يارب ما كنت معاقبى به فى الآخرة فعجّل له فى الدنيا، فقال إن عقوبتك ابنة فلان فتزوّج بها، فتزوّجت بها وأنا صابر على ماترون منها.

وهذا كله لمن لم يخش العنت. فأما من خاف العنت وهو الزنا، (وأصل العنت فى اللغة هو الكسر بعد جبر، يقال للذابة إذا كُسِرَت بعد ما جُبِرَت قد عنتت، فكأنه كان مجبوراً بالعصمة وبالتوبة ثم كُسِرَ بالزنا أو العادة السوداء)، فنكاح الأمة حينئذ خير له من العنت، والصبر عن نكاح الأمة خير من نكاحها، أو هذا معنى قوله عز وجل فى نكاح الأمة "ذلك لمن خشى العنت منكم". وكذلك إن كثرت الخواطر الرديّة والوساوس الدنيّة فى قلبه بذكر النكاح، فشغله ذلك عن فرضه أو شتت ذلك همّه، فإن نكاح الأمة أيضاً خير له. على أن نكاح الأمة محرّم على من وجد طولاً بحرة. وروى أن الناس انصرفوا ذات يوم من مجلس ابن عباس

وبقى شاب لم يبرح فاطال القعود، فقال له ابن عباس هل لك من حاجة ؟ فقال نعم لى حاجة استحييت أن أسألك عنها بحضرة الملاء، قال سلنى عما شئت، قال إنى أهابك وأجلك، فقال ابن عباس إنما العالم بمنزلة الوالد، لاحشمة على السائل منه، فمهما أفضيت به إلى أيبك فأفض به إلى فإنه لا عيب عليك عندى، فقال رحمك الله إنى شاب لا زوجة لى، وربما خشيت العنت على نفسى، وربما استمنيت بذكرى، فهل لى فى ذلك معصية ؟ فأعرض عنه ابن عباس رضى الله عنهما ثم قال: أف وثف، نكاح الأمة خير من هذا، وهذا (أى الاستمناء) خير من الزنا.

ونكاح الأمة عند علماء العراق حرام على من وجد عشرة دراهم، وعند بعض علماء الحجاز إذا كان واجداً ثلاثة دراهم لم يحل له نكاح الأمة. وعن بعض أصحاب ابن المسيب إن وجد الرجل درهمين حرم عليه الأمة. وقال بعض الناس: أحقق الناس حر تزوج بأمة، وأعقل الناس عبد تزوج بحرة، لأن هذا يعتق بعضه، وذلك يرق بعضه، لأنه يرق ولده.

وقد جاء فى كراهة الاستمناء وتحريمه والتغليظ فيه أخبار شديدة. رويانا أن الله عز وجل أهلك أمة من الأمم كانوا يعبثون بهذا كيرهم. وقد أسنده إسماعيل بن أبان عن أنس بن مالك.

وسئل أبو محمد عن النساء فقال الصبر عنهن ولا الصبر عليهن. والصبر عليهن خير من الصبر على النار. وكذلك قال بعض العلماء قبله معالجة العزبة خير من معالجة النساء. وقال بعض علمائنا البصريين من أهل الورع واليقين وقد سئل عن التزويج فى مثل زماننا، فذكر ضيق المكاسب، وقلة الحلال، وكثرة فساد النساء، فكرهه للورع، وأمره بالمدافعة، فأعيد عليه فى ذلك، فقال إنه يدخل فى المعاصى لدخول الإنسان فى الآفات وفى المكاسب المحرمات، ومن أكله بدينه، وتصنعه للخلق، فلا يصلح التزويج فى هذا الوقت، إلا لرجل يدركه من الشبق ما يدرك الحمار إذا نظر إلى أتان، لم يملك نفسه أن يشب عليها حتى يضرب رأسه وهو لا ينشئ، فإن كان الإنسان على مثل هذا الوصف كان التزويج له أفضل. وقد رويانا عن قتادة فى قوله عز وجل **ولا تعملنا ما لا طاقة لنا به**، قال الفلعة. وعن عكرمة ومجاهد رضى الله عنهما **وخلق الإنسان ضعيفاً**، قال لا يصبر عن النساء. ورويانا عن فياض بن نجيع إذا قام نكر الرجل ذهب ثلثا عقله، وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه. ورويانا فى نواذر التفسير

عن ابن عباس "ومن شرّ غاسقٍ إذا وقب"، قال قيام الذّكر. وقد أسنده بعض الرواة إلا أنه قال فيه الذّكر إذا دخل ولم يذكر قام. وفي الخبر إذا تزوّج الرجل فقد أحرز نصف دينه، فليتنق الله في الشطر الآخر. وفي دعاء البراء بن عازب أعوذ بك من شرّ سمعى ويصرى، وقلبي ومنيى. فكان المنى إذا امتلأ به حرّز الصّلب طلب الخروج، فخير منه فساد القلب أو مرضه بمنزلة الدم إذا كان في العروق، فإذا تصاعد من القلب طبخه وغيره فايّض وصار منياً بإذن الله عز وجل.

وكرّرت النساء في مجلس معاوية فذمّهن قوم، فقال لا تفعلوا، فما علّل المريض، ولا ندب الميت، ولا عمّر البيوت مثلهن، ولا احتاجت الرجال إلى مثلهن. وفي بعض التفسير قال "إننا جعلنا ما على الأرض زيناً لها"، قال النساء. وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال لا يتم نسك الشاب حتى يتزوّج. وكان يجمع غلماناً لما أدركوا فيقول إن أردتم النكاح أنكحتمكم، فإنّ العبد إذا زنا نزع نور الإيمان من قلبه. وقد قال عمر رضى الله عنه لأبى الزوائد ما يمنعك من النكاح إلا عجوز أو فجور. وحدثنا بعض علماء خراسان عن شيخ له من الصالحين كان يصحب عبدان صاحب ابن المبارك ووصف من صلاحه وعلمه، قال فكان يكثر التزويج حتى لم يكن يخلو من اثنتين أو ثلاثة، فعوتب في ذلك، فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله عز وجل مجلساً، أو وقف بين يدي الله موقفاً في معاملته، فخطر على قلبه خاطر شهوة وأفكر في ذلك؟ فقليل قد يصيبنا هذا كثيراً، فقال لو رضيت في عمرى كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوّجت، ثم قال لكنى ما خطر على قلبى خاطر شغلتنى عن حالى إلا نفذته لأستريح منه وأرجع إلى شغلى. ثم قال منذ أربعين سنة ما خطر على قلبى خاطر معصية...

وسمع بعض العلماء بعض الجهّال يطعن على الصوفية فقال يا هذا ما الذى نقصهم عندك، فقال يأكلون كثيراً، فقال وأنت أيضاً لو جعت كما يجوعون لأكلت كما يأكلون، ثم قال ويتزوّجون كثيراً، فقال وأنت أيضاً لو حفظت فرجك كما يحفظون لتزوّجت كما يتزوّجون.

وقد سئل بعض العلماء عن القراء لم يكثرون الأكل ويكثرون الجماع وتعجبهم الحلاوة؟ فقال لأنه يطول جوعهم ويتعذر عليهم موجود الطعام، فإذا وجدوا استكثروا منه، وأما الحلاوة، فإنهم تركوا شرب الخمر وكثرة لذات النفوس فاجتمعت لذتهم في الحلاوة، وأما الجماع فإنهم غصّوا أبصارهم في الظاهر فضيّقوا على قلوبهم في الخواطر، فاتسعوا في

النكاح، فأكثروا منه لما ضيقوا على جوارحهم عن الانتشار في الإبصار... وقد كان الجنيد رحمة الله يقول احتاجُ إلى **الجماع** كما احتاج إلى القوت. وكان ابن عمرو رضى الله عنه من زهاد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعلمائهم، وكان يصوم كثيرا، وكان يفطر على **الجماع** قبل الأكل، وربما جامع قبل أن يصلّى المغرب، ثم يغتسل ويصلّى. وروينا عنه أنه جامع أربعاً من جواربه في رمضان قبل صلاة عشاء الآخرة، وقد كان ابن عباس رضى الله عنه يقول خير هذه الأمة أكثرها نكاحا. وكان سفيان بن عيينة يقول كثرة النساء ليست من الدنيا، لأن علياً رضى الله تعالى عنه كان أزهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبعة عشر سرية... فالنكاح سنة ماضية وخُلِق من أخلاق الأنبياء صلوات الله عليهم. وقد روينا في أخبار الأنبياء أن يحيى بن زكريا عليهما السلام تزوج امرأة ولم يكن يقربها، قيل لغضّ البصر، وقيل للفضل في ذلك كأنه أراد أن يجمع الفضائل كلها، وقيل للسنة. وكان بشر بن الحارث رحمة الله يعتقد أحمد بن حنبل رحمه الله، ويقول فضّل عليّ بثلاث: بطلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلب الحلال لنفسى، واتساعه للنكاح وضيقى عنه، وقد جعل إماماً للعامة وأنا أطلب الوحدة لنفسى. ويقال إن أحمد بن حنبل رضى الله عنه تزوج اليوم الثاني من وفاة أم عبد الله ولده، ويقال إنه لم يبت عزباً بعد وفاتها إلا ليلة. وأما بشر رحمه الله فقد كان يحتج لنفسه بحجة، قيل له إن الناس يتكلمون فيك، فقال وما عسى أن يقولوا، قال يقولون هو تارك للسنة في ترك النكاح، فقال قل لهم هو مشغول بالفرض عن السنة. وعوتب مرة أخرى في ترك التزويج، فقال ما يمنعني من ذلك إلا حرّف في كتاب الله عز وجل «ولهن مثل الذي عليهن»، قال فذكر ذلك لأحمد بن حنبل فقال وأين مثل بشر؟ إنه قعد على مثل حد السنان... وعلى ذلك فقد بلغنا أنه رحمه الله رأى في المنام بعد وفاته فسئل عن حاله، فقال رفعت سبعين درجة في عليين، وأشرف بي على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منزل المتأهلين. وبلغنا عنه أنه قال وعاتبني ربى عز وجل، وقال يابشر ما كنت أحب أن تلقاني عزباً... قال فقلت له ما فعل أبو نصر التمار؟ فقال رفع فوقى سبعين درجة، فقلنا بماذا وقد كنا نراك فوقه؟ فقال بصبره على بناته والعيال. وقد كان ابن مسعود يقول لو لم يبق من عمرى إلا عشرة أيام أموت في آخرها، لأحببت أن أتزوج ولا ألقى الله عز وجل وأنا أعزب. وماتت امرأة معاذ بن جبل رضى الله عنه في الطامعون، وكان هو أيضا مطعوناً فقال، زوجوني فإننى أكره أن ألقى الله عز وجل عزباً.

وقد كان بعض الصحابة انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقت، فقال له ألا تتزوج؟ فقال يا رسول الله أنا فقير لاشئ لى، وأنقطع عن خدمتك؟ فسكت عنه ثم أعاد عليه ثانية ألا تتزوج؟ فقال له مثل ذلك، ثم تذكر الصحابي في نفسه فقال والله لرسول الله أعلم بما يصلح في دنياي وآخرتي، وما يقربني إلى الله عز وجل منى، لئن قال لى الثالثة لأفعلن، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تتزوج؟ قال فقلت يا رسول الله زوجنى قال اذهب إلى بنى فلان، فقل لهم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تتكحوني فتاتكم، قال فقلت يا رسول الله إنه لا شئ لى، فقال لأصحابه اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب، فجمعوا له، وذهب إلى القوم فأنكحوه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم، فقال يا رسول الله لا شئ عندي، فقال لأصحابه اجمعوا لأخيكم ثمن شاة، فجمعوا له، وأصلح طعاما، ودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وفى الخبر المشهور من كان ذا طول فليتزوج، وفى لفظ آخر من استطاع منكم الباءة، يعنى الجماع، فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء (وأصل الوجداء رض الخصيتين للفحل من الغنم لتذهب فحولته وضرايه، فكانت العرب تجأ بحجرين فتقطع ضرايه فيسكن لذلك عمره ويسمن).

وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تناكحوا تناسلوا فإنى مكاثركم الأمم يوم القيامة، حتى بالسقط والرضيع. وفى الخبر الآخر من أحبنى فليسلن بسنتى، يعنى النكاح. وحديث أبى سعيد الخدرى من ترك النكاح مخافة العيلة فليس منا.

وقد كان عمر يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد. وقد كانت نية جماعة من السلف يتزوجون لأجل أن يولد لهم، فيعيش فيوحد الله تعالى ويذكره، أو يموت فيكون فرطاً صالحاً يثقل به ميزانه. كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الطفل يجزأ أبويه بسرره إلى الجنة، وأن المولود يقال له ادخل الجنة، قال فيقف على باب الجنة فيظل محبباً (أى ممتلئاً غيظاً وغضباً)، فيقول لا أدخل إلا وأبواى معى، فيقال أدخلوا أبويه معه الجنة. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات له اثنان من الولد فقد احتظر له بحظائر من النار. وفى خبر آخر من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله عز وجل الجنة بفضل رحمته إياهم، قيل يا رسول الله فاثنان، قال واثنان.

وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نسائكُم الودود الولود. وروي أيضا
حصيرة في البيت خير من امرأة لا تلد . وروي أيضا سوداء ولود خير من حسناء لا تلد .
وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني ، وإن من سنتي
النكاح ، ومن أحبني فليست بسنتي .

ويقال إن الله تعالى لم يذكر في كتابه من الأنبياء إلا المتأهلين وهم خمس وثلاثون.. وقد
قيل إن فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد، وإن ركعتين من متأهل أفضل
من سبعين ركعة من أعزب ، وقال الله تعالى في وصف الرسل ومدحهم «ولقد أرسلنا رسلاً
من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية»، فعَدَّ الأزواج والذرية من مدحهم . وكذلك ألحق بهم
أوليائهم في المدح والفضل في قوله عز وجل «والذين يقولون ربنا هبْ لنا من أزواجنا
وذرياتنا قُرّة أعين».

وكل ما ذكرناه من فضل النكاح يشترك في فضل ذلك النساء، بل هو لهن أفضل وأثوب
للسقوط المكاسب عنهن. وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم المرأة بالتزوج ، وتَدَبَّها إليه،
وأخبر بفضل الرجل وفضل المتزوجة على العزباء في غير حديث، وقال صلى الله عليه وسلم
لعن الله المتبتلين من الرجال الذين يقولون لا نتزوج، لعن الله المتبتلات من النساء اللاتي يقلن
لا نتزوج. والأخبار في فضل النكاح للزوجين معا أكثر، وليس مذهبنا الإطالة والإكثار في
الجمع. وقد ندب الله تعالى إلى النكاح في قوله تعالى «فأتوا حرثكم أنى شئتم»، بمعنى
كيف شئتم من ليل أو نهار ، فكيف شئتم مقبلة أو مدبرة ، وبين ذلك بعد أن يكون في موضع
الحدث، ثم قال عز وجل «وقدموا لأنفسكم»، قيل النكاح معطوف به الإتيان، لما فيه من
فضل الاغتسال من الجنابة، ولما فيه من فضل مباشرة المرأة، وأن المرأة إذا لاعبها بعقلها
وقبلها كثرت له الحسنات، ولما في ذلك من التحسين لهما ووضع النطفة في محلها، وفي ذلك
فضائل جمّة، وقد أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ليتخذ أحدكم قلباً
شاكراً ولساناً ذاكراً وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته. والوجه الثاني في قوله تعالى
«وقدموا لأنفسكم»، قيل الولد، قدموا لأخركم لأنه عمل من أعمالكم ، كما قال عز وجل
«الحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء»، أي ما نقصناهم أولادهم، أي
جازيناهم بهم وجعلناهم مزيداً في حسناتهم، لأنهم من أعمالهم وأكسابهم. وكما قال عز

وجل «ما أغنى ماله وما كسب»، يعنى ولده، ففى تدبره أنّ الولد يُغنى المؤمن فى الآخرة كما يغنى المال عنه إذا أنفقه فى سبيل الله تعالى. وفى الخبر وُلد الرجل من كسبه فأحلّ ما أكل من كسب ولده. **والوجه الثالث فى قوله عز وجل «وقدموا لأنفسكم»**، قيل التسمية عند الجماع، أى اذكروا اسم الله تعالى عنده، فذلك تقدمة لكم، وأنه يُستحب للجماع أن يسمّى الله عز وجل عند جماعه، ويقرأ «**قل هو الله أحد**» قبله. وكان بعض أصحاب الحديث إذا أراد الجماع هلّل وكبّر حتى يسمع أهل الدار تكبيره.

وإذا كانت المرأة معينة لزوجها على الطاعة، طالبةً للتقلل والقناعة، فهى نعمة من الله عليه يطالبه بشكرها، قال الله عز وجل «**وأصلحنا له زوجة**»، فعّد ذلك من نعمة الله عليه وإحسانه إليه. وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم فضّلت على آدم عليه السلام بخصلتين، كانت له زوجة عوناً على المعصية وأزواجى عوناً لى على الطاعة، وكان شيطانه كافراً وشيطاني مسلماً لا يأمرنى إلّا بخير، فعّد ذلك صلى الله عليه وسلم فى فضائله.

وإذا كانت المرأة حسنة الوجه، خيرة الأخلاق، سوداء الحدقة والشعر، كبيرة العين، بيضاء اللون، محبة لزوجها، قاصرة الطرف، فهذه على صورة الحور العين، قال الله تعالى فى ذلك «**فيهن خيرات حسان**»، قيل خيرات الأخلاق، حسان الوجوه. وقال تعالى «**حور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون**»، والحور البيض، والعين كبار الأعين هو جمع عينا، والحوراء هى البيضاء شديدة بياض العين شديدة سوادها وسواد الشعر. وقال عز وجل «**عرباً**»، العربة على معنيين، تكون العاشقة لزوجها وتكون المشتبهة للجماع، وذلك يكون من تمام اللذة فى الواقع، لأن المرأة إذا لم تكن محبة لزوجها ولا مشتبهة لإفضائه إليها نقص ذلك من لذته، فلذلك وصف الله عز وجل نساء أهل الجنة بتمام اللذة. ويقال رجل شبق وامرأة عربية، يوصفان بشهوة الجماع، كيف وقد روى خير نساكم العُلَمة على زوجها، وقال بعض الحكماء ثلاث من اللذات لا يؤبه لهن: المشى فى الصيف بلا سراويل، والتبرز على الشط، ومجامعة الربّوخ، يعنى المشتبهة للجماع. وقال عز وجل فى تمام وصفهن «**قاصرات الطرف**»، أى قد قصر طرفها على زوجها وحده فليست ترى أحسن منه ولا تريد بدلاً غيره. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساكم التى إذا نظر إليها الرجل سرّته، وإذا أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته فى نفسه وماله. وروينا عن محمد بن كعب القرظى

رضى الله عنه فى معنى قوله عز وجل 'ربنا آتنا فى الدنيا حسنة'، قال المرأة الصالحة ليست من الدنيا لأنها تُفْرغك للآخرة، إلا أنه كان يقول المنفرد يجد من حلاوة العبادة ما لا يجد المتزوج. وكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول ما أعطى عبد بعد إيمان بالله عز وجل خيراً من امرأة صالحة. ووصف النساء فقال منهن غنم لا يُجْزأ منه، يعنى غنيمة لا يُعتاض منها، ومنهن غل لا يُفدى منه، أى لا قيمة له فيفدى منها، ويجوز أن لا راحة منه كالغل، فصاحبها أسير بحبها لا يُفتدى أبداً إلا بموتها. وقيل كانت العرب من نهاية تعذيبها للأسير تسليخ جلد الشاة ثم تلبسه إياه لحماً طرياً، فيلتزق على جسده ويتقبض، ثم لا تنزعه عنه حتى يqueml وينتثر منه الهوام، فذلك الغل مثل المكربة.

واعلم أن النساء على أوصاف النفس، فمن عرف صفات النفس عرف بها أوصاف النساء وقاساهن بالتجربة. والخبر عرف بذلك صفات النفس، فمنهن المسولة وهى أدناهن، ومنهن الأمارة بالسوء وهى شرهن، لا تستر من الأذى ولا تتى عن خلق السوء والبذاء، ومنهن بمنزلة النفس اللوامة وهى من صالحى النساء، ومنهن المطمئنة المرضية، وهذه هى الصالحة الخيرة الساكنة الراضية.

وفصل الخطاب إن كان صلاح قلب العبد واستقامة حاله فى العزبة فلا أعدل بالوحدة شيئاً، لأن أقل ما فيها السلامة، والسلامة فى وقتنا هذا فضيلة وغنيمة. وإن تأقت نفسه إلى التزويج ولم يَأْمَن دواعى الهوى فيتزوج إذا أدى إلى سلامة دينه، وإن لم تتم كفايته بواحدة ضم إليها أخرى، فإن لم تكن بهما غنيمته وتام حاله وتحصينه زاد ثالثة إلى أربع، فإن الأربع مع توقان النفس إلى النكاح وقوة شهوتها فى التنقل فى المناكح بمنزلة الواحدة. وإن الواحدة مع وقوع الكفاية ووجود الاستغناء تنوب عن الأربع. ويقال إن الله عز وجل أباح الجمع بين الأربع لأجل الطبائع الأربع، لكل طبيعة واحدة على قدر حركاتها وتوقان النفس عندها، ولا نقص على العبد فى ذلك إذا قام بما عليه لهن أو سمحن بحقوقهن من النفقة والمبيت له، بل ذلك مزيد له ودلالة على قوته وتمكّنه فى الحال، وهذه طرائق الأقوياء والأئمة من الرجال. وأيضاً فإن الله عز وجل ما أنعم به من امتطاء الأربع من النساء من الحكمة وتلوين الطبع فى الصنعة مثل ما أنعم به من تكوين سيرة المطايا التى جعلهن مراكب عباده، فجعل تفاوت تكوين وطء الأربع بمنزلة تفاير مشى دواب البرّ الأربعة، فقال عز وجل «والخيل

والبغال والحمير لتركبوها وزينة»، وقال عز وجل **« من الفلك والأنعام ما تركبون »**،
يعنى الإبل، فسيّر الناقة غير سير الفرس، وسير البغل مخالف لمشى الحمار. وكذلك جعل لمن
جمع الأربع بالوطء ما لا يجعل بالأحاد والمثنى والثلاث، فحسن ذلك وأباحه لمن جمع بينهم
أربعاً، كما طلاقه لمن جعل له من المطايا أربعة، ينتقل على دابة بعد دابة، فكان له فرس وبغل
وحمار إذا اتسع بذلك وأقام بمؤننتهن، وقد يكتفى الواحد بدابة واحدة فيكون فيها بلاغ إلى
حين، ذلك تقدير العزيز العليم واتقان صنع النعم الحكيم.

وقد شرط الله تعالى مع الزوجة **ثلاثة شروط**، إن وجدت تمت بهن كفاية العبد وسكنت بها
نفسه، وكان ذلك من آيات الله الدالة عليه، وإن لم توجد الشروط الثلاثة مع الإحدى كان له
المزيد عليها إلى الرباع، وكُنْ في المعنى كالأحاد، لعدم الشروط التي أخبر الله عز وجل
بسكون النفس عندها، وعند الأربع توجد الشروط في قلوب المؤمنين لا محالة كما أخبر عز
وجل، وكان ذلك أيضاً من آياته وحكمته الدالة عليه، فقال سبحانه **« ومن آياته أن خلق
لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة »**، فإن وجد العبد
سكون النفس ورحمة القلب ومودة المرأة في الواحدة فهو من آيات الله عز وجل، وهى كفايته
وغنيته، وإن لم يجد السكون ولا الرحمة ولا المودة إلا في الأربع فهن حينئذ كفايته وقنيته، والله
تبارك وتعالى يُغْنِي بالواحدة ويُقْنِي بالأربع، وذلك أيضاً من آيات الله تعالى واختياره لمن
قوى عليه واستقام به، وقد شبه بعض الناس الأزواج بالقميص، فقال ليس من السرف أن
يجمع الرجل أربعة أقمص، وما زاد على ذلك كان سرفاً. كما أن الله عز وجل أمر بالجمع بين
الأربع من النساء ويصلح أن يستدل له بقوله تعالى **«هن لباس لكم»** فجعلهن في معنى
الملبوس، ورفع فيهن إلى الأربع في قوله تعالى **«فانكحوا ما طاب لكم من النساء»**، ثم
ابتدأ فنصّ على مثنى ولم يقل إحدى على النذب والاستحباب للجمع بين اثنين، وأن العدل قد
يوجد ويُقدَّر عليه معهما، ثم ردّ إلى الواحدة لمن خاف الجور فيهن، فقال تعالى **«فإن خفت
أن لا تعدلوا فواحدة»**، ففي دليل الخطاب اشتراط العدل في الأربع، ثم ذكره بقوله
«ذلك أدنى أن لا تعملوا»، يعنى أقرب أن لا تجوروا. وقد قال بعض الفقهاء من أهل
الحجاز واللغة لا تعملوا أى لا تكثر عيالكم، والأول أحب إلى لأنه أشبه بالقرآن، ويصلح هذا
الوجه أيضاً في اللغة من قال عال يعول، بمعنى أعال يعيل، وأكثر العرب فرقت بين ذلك،
يقولون عال يعول إذا جار، وأعال يُعِيل من العيلة إذا كثر عياله، وشاذ نادر من يجعلها لغتين

بمعنى فليتوخ العذل بين أزواجه من جمع بينهما في النفقة والكسوة والمبيت ، ولا يحيف على بعض فيقصر عن كفايتها وواجبها في ذلك، فقد جاء في الحديث من كانت له امرأتان فمال إلى إحداها دون الأخرى، وفي لفظ آخر فلم يعدل بينهما، جاء يوم القيامة وأحد شقيّه مائل. ولا عدل عليه في المحبة والجماع ، لأن ذلك لا يملك إذا سوى بين البيوتنة. ولا عليه أيضا أن يجامع من بات عندها ، إنما عليه المبيت ليلة وليلة. وفي تفسير قوله تعالى «ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم» ، قال لا تقدروا على العدل بينهما في الحب والجماع ، لأن ذلك فعل الله عز وجل في القلوب وفي شهوة النفس. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقسم بين نسائه في العطاء والمبيت، وكان يقول: اللهم هذا جهدي فيما أملك ، ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملك. يعنى في المحبة والجماع، فقد كان يحب بعضهن أكثر من بعض، وكانت عائشة رضى الله عنها أحبهن، وكان يطاف به محمولاً في مرضه في كل يوم وليلة، فيقول أين أنا غداً، ففطنت امرأة منهن فقالت إنما يسأل عن يوم عائشة رضى الله عنها، فقلن يا رسول الله إنه ليشق عليك أن تحمل ، فقد أدنا لك أن تكون في بيت عائشة رضى الله عنها، فقال قد رضيتم بذلك، قلن نعم، قال فحولوني إلى بيت عائشة، فذلك كانت تقول قبض في بيتي وبين سحري وتحري، وتفتخر بذلك. ثم قال الله عز وجل «فلا تميلوا كل الميل» يعنى على واحدة دون الأخرى في التقصير والنفقة، «فتذروها كالمعلقة» أى موقوفة غير مستقرة كأنها لا ذات زوج ولا مطلقة، أى لا أيم فتتحمل لنفسها، ولا ذات زوج ينفق عليها فتستغنى بزوجها. والعرب تقول علقت الأمر إذا أوقفته ، وقول معلق أى موقوف غير مطلق بحكم، فعليه أن يقسم بينهما أيامه ولياليه فيكون عند كل واحدة يوماً وليلة، إلا أن تهب لصاحبته ليلتها أو تسمح له بذلك، فكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه، فأراد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت، فوهبت ليلتها لعائشة، وسأله أن يقرها على الزوجية لتحشر في نسائه، فتركها ولم يكن يقسم لها، فكان يقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة، إلا أنه صلى الله عليه وسلم لشدة عدله كانت نفسه إذا تاقت إلى واحدة في غير ليلتها، أو نهاراً في غير يومها، أتاها فجامعها، ثم طاف في ليلته على سائرهن. وكذلك كان يفعل في يومه. فمن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها وغيرها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة، وعن أنس طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على تسع نسوة في ضحوة. ومن لم يكن له إلا واحدة استحب له أن

يُفَضِّلُ إِلَيْهَا فِي كُلِّ ثَلَاثِ لَيَالٍ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ لَهْ أَرْبَعِ نِسْوَةٍ، وَيَكُونُ يَبَاشِرُهَا فِي اللَّيْلَةِ الرَّابِعَةِ، وَبِهَذَا قَضَى **عمر وكعب بن الأسود** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: لِلرَّجُلِ أَنْ يَأْتِيَهَا فِي كُلِّ أَرْبَعِ لَيَالٍ لَيْلَةً. فَإِنْ عَلِمَ أَنَّ حَاجَتَهَا إِلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ كَانَ عَلَيْهِ أَنْ يَفْعَلَ مَا هُوَ أَقْرَبُ إِلَى تَحْصِينِهَا وَاثْبَتَ لِعَفَافِهَا. وَإِنْ عَلِمَ مِنْهَا كِرَاهَةَ ذَلِكَ وَقَلَّةَ هِمَّتِهَا لَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ الْإِفْضَاءُ إِلَيْهَا إِلَّا فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً، أَوْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً. وَعَلَيْهَا أَنْ لَا تَمْنَعَهُ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا فِي كُلِّ وَقْتٍ، وَإِنْ كَانَتْ صَائِمَةً فَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَصُومَ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

وَتَزَوَّجَ **عَلِيٌّ** عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْشَرَ نِسْوَةٍ، وَتَوَفَّى عَنْ أَرْبَعٍ، وَسَبْعِ عَشْرَةٍ سَرِيَّةً. وَكَانَ بَعْضُ أَمْرَاءِ الشَّامِ إِذَا بَلَغَهُ عَنْهُ كَثْرَةُ نِكَاحِهِ يَقُولُ لَسْتُ بَنَكِيحَةٍ وَلَا طَلِيقَةٍ، يُعَرِّضُ لَهُ بِذَلِكَ. وَيَقَالُ إِنَّهُ تَزَوَّجَ بَعْدَ وَفَاةِ **فَاطِمَةَ** صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهَا وَعَلَى أَيْبِهَا بِتِسْعِ لَيَالٍ، وَنَكَحَ **إِمَامَةَ ابْنَةَ زَيْنَبِ ابْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، وَكَانَتْ **فَاطِمَةُ** صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهَا أَوْصَتَهُ بِذَلِكَ. وَتَزَوَّجَ **الحسن بن علي** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَائَتَيْنِ وَخَمْسِينَ امْرَأَةً، وَقِيلَ ثَلَاثُمِائَةٍ، وَقَدْ كَانَ **عَلِيٌّ** عَلَيْهِ السَّلَامُ يَضْجُرُ مِنْ ذَلِكَ وَيَكْرَهُ حَيَاءً مِنْ أَهْلِيهِمْ إِذَا طَلَّقَهُنَّ، وَكَانَ يَقُولُ إِنْ حَسَنًا مِطْلَاقٌ فَلَا تَنْكَحُوهُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ هَمْدَانَ وَاللَّهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَنَنْكَحَنَّه مَا شَاءَ، فَمَنْ أَحَبَّ أَمْسَكَ، وَمَنْ كَرِهَ فَارِقْ، فَسَرَّ **عَلِيٌّ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِذَلِكَ وَأَنْشَأَ يَقُولُ:

ولو كنت بواباً على باب جنة * لقلت لهمدان ادخلني بسلام

وهذا أحد ما كان **الحسن** يُشَبِّهُ فِيهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَكَانَ يَشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ وَالْخُلُقِ، فَقَدْ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَشَبَّهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي. وَقَالَ: **حسن مني وحسين من علي...** وَكَانَ **الحسن** رِيماً عَقَدَ عَلَى أَرْبَعَةٍ، وَرِيماً طَلَّقَ أَرْبَعًا، فَأَرْسَلَ غَلَامَهُ بِطَلَاقِ امْرَأَتَيْنِ لَهُ، وَقَالَ قُلْ لِهَمَا اعْتَدَا، وَأَمَرَ لَهُ أَنْ يَدْفَعَ إِلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ، ففعل، فلما رجع إليه قال ماذا قالتا، فقال له الرسول أمّا إحداهما فنكست رأسها وسكتت، وأمّا الأخرى فبكت وانتحبت وسمعتُها تقول: متاع قليل من حبيب مفارق. فأطرق ورحم لها، ثم قال لو كنت مراجعاً امرأة لراجعتها. ودخل **عليٌّ عبد الرحمن بن الحارث بن هشام** فخطب ابنته، فقال: إنك لأحبّ الناس إليّ، ولكنك مطلق، وأكره أن يتغير قلبي عليك، فإنّ ضمّنت أنك لا تفارقها فعلت... فسكت ثم اتكأ على بعض أصحابه، ثم قال: ما أراد عبد الرحمن إلا أن يجعل ابنته طوقاً في عنقي. وقد رويَنا عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل يحب النكاح ويبغض الطلاق فانكحوا ولا تطلقوا. وهذا لا يصلح لمن أراد أكثر من أربع. وتزوج المغيرة بن شعبه بثمانين امرأة، وقد كان في الصحابة من له الثلاث والأربع. وكثير منهم لا يحصى كانت له اثنتان لا يخلو منهما.

ويقال إن كثرة النكاح من شدة غض البصر وقطع المشى في الأثر، إذا خشع الطرف وقصّر عن الحرام وانقطع المشى على الأرض، غاص البصر والنفس فاتسع في الحلال. ولما خطبت رابعة بنت إسماعيل - خطبت ابن أبي الحواري كره ذلك، فألحت عليه وأكثرت، فقال لها يا هذه مالي همة في النساء لشغلي بحالي، فقالت يا هذا إنني لأشغل بحالي من شغلك بحالك، ومالي شهوة في الرجال، ولكني ورثت عن زوجي ثلثمائة ألف دينار وهي حلال، وأردت أن أنفقها عليك وعلى إخوانك وأعرف بك الصالحين، فتكون طريقاً إلى الله عز وجل، فقال حتى أستاذن أستاذي. قال فجئت إلى أبي سليمان فذكرت قولها وقد كان ينهاني عن التزويج، ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا إلا تغير، فلما ذكرت له ما قالت أدخل رأسه في جيبه وسكت ساعة، ثم رفع رأسه وقال يا أحمد تزوج بها، فإن هذه ولية لله تعالى، وهذا كلام الصديقين. قال فتزوجت بها وتزوجت عليها بثلاث نسوة، فكانت تطعمني من الطيبات وتطيبنني وتقول إذهب بقوتك ونشاطك إلى أزواجك. فكانت هذه من أرباب القلوب، وكان الصوفية يسألونها عن الأحوال، وكان أحمد يرجع إليها في بعض المسائل، وكانت فاضلة تشبه في أهل الشام برابعة العدوية في أهل البصرة.

وقد كان أبو سليمان يقول في التزويج قولاً عدلاً: من صبر على الشدة فالتزويج له أفضل، والوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل. وقال مرة ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج وثبت على مرتبته الأولى. وروينا عنه أنه قال ثلاث من طلبهن فقد رغب في الدنيا: من طلب معاشاً، أو تزوجاً، أو كتب الحديث.

ولعمري إن المرأة تحتاج إلى فضل مداراة، ولطيفة من الحكمة، وطرف من المواساة، وباب من الملاطفة، واتساع صدر للنفقة، وحسن خلق ولطف لفظ، وهو لا يحسنه إلا عالم حلیم، ولا يقوم به إلا عارف حكيم، فمن لم يقم بذلك، ولم يهتد إليه، ولم يعتد للنفقة، ولم يألف الجماعة، وكان قد ألف وحدته، واعتماد الانفراد بأكلته، وكان ضيق القلب، بخيل الكف، سيء الخلق، غليظ القلب، فظ اللفظ، فالوحدة لهذا أصلح، والبعد من النساء لقلبه أروح،

فمضى تزوّج مَنْ هذا وصفه، عَذْبٌ وَعَذْبٌ، وَأَذَى وتَأَذَى، وأِثْمٌ وأِثْمٌ به، لأن النساء يحتجن إلى فضل حِلْمٍ يحمل سفههن، وإلى سِعةِ عِلْمٍ يغمر جهلهن، وإلى حُسْنِ لُطفٍ وحكمة يدارى أخلاقهن، ويتغافل عن زللهن. فإذا كان الرجل جاهلاً سفيهاً، أو كان سيء الخلق فظاً غليظاً، اجتمع الجهل فافترق العقل وتقادح الجفاء، وغُلِظَ القلب والأذى، فافسد أكثر مما يُصلح، وتنافرا ولم يكن بينهما أبداً صلح، وليس هو وصف العقلاء.

واستحبَّ للرجل إذا أراد التزويج أن يشرح حاله ويبين أخلاقه للمرأة، حتى تكون على بصيرة من أمره ويقين من حاله، ويدخل على اختيار منها، فذلك من الورع وقد فعله بعض السلف. وقد تزوج رجل على عهد عمر رضى الله عنه وكان يخضب بالسواد، فلما دخل بامرأته نصل خضابه فظهرت شيبته، فاستعدى أهل المرأة وقالوا نحن حسبناه شاباً، فأوجعه عمر ضرباً، وقال غررت القوم، وقرق بينهما. وروينا عن شعيب بن حرب لما أراد أن يتزوج، قال للمرأة إنى سيء الخلق، فقالت يا هذا أسوأ خلق منك مَنْ يحوجك إلى سوء الخلق. وروينا ضد هذا أن رجلاً أراد أن يتزوج، فقال للمرأة إن لى أخلاقاً أوقفك عليها، فإن رضيت بها تزوجتك، فقالت افعل، فقال أنا رجل ملول حقود، سيء الظن غيور، ضيق الصدر واسع الضرب، إن كثرت عندي مللت، وإن أبعدت قلقت، وإن تكلمت أوغرت صدرى، وإن سكنت أشغلت قلبى. فقالت المرأة أما بعد، فقد ذكرت من نفسك أخلاقاً ما كنا نرضاها لبنات إبليس، فكيف نرضاها لبنات آدم. انصرف راشداً لا حاجة لنا بك.

ومن خَشِيَ على نفسه الآفات ووفق له امرأة فيها بعض الخصال الحمودة، فالتزويج له أفضل، فليكن له حينئذ فى التزويج نيات لأنه من أكبر الأعمال، فلتكن نيته إقامة السنة وصلاح القلب، وسلامة دينه وغمض بصره، وتحصين فرجه، فقد أمر بذلك، ويحتسب فى الكسب على العيال، ويحتسب مثل ذلك فى نصحه له فى أمر الآخرة، وليجعل ذلك لوجه الله سبحانه، فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أنفق الرجل على أهله فهو له صدقة، وإن الرجل ليؤجر فى رفع اللقمة إلى فى امرأته... ومنها أنه كما يجاهد فى سبيل الله. وقال رجل لبعض العلماء وهو يعدد نعم الله عز وجل عليه: من كل عمل قد أعطانى الله تعالى نصيباً، حتى ذكر الحج والجهاد وصنوف العبادات، فقال له العالم فأين أنت من عمل الأبدال، قال وما هو، قال كسب الحلال والنفقة على العيال. وقال ابن المبارك لإخوانه وهم فى الجهاد:

تعملون عملاً أفضل مما نحن فيه؟ قالوا ذاك جهاد في سبيل الله وقتال لأعدائه، أى شيء أفضل منه؟ قال لكنى أعلم، قالوا ماهو، قال رجل متعفف ذو عيلة قام من الليل فنظر إلى صبيانه نيماً متكشفين، فسترهم وغطاهم بثوبه، فعمله هذا أفضل من جهادنا في سبيل الله عز وجل. وقال رجل لبشر قد أضرتنى الفقر والعيال فادع الله لى، فقال له بشر إذا قال لك عيالك ليس عندنا خبز ولا دقيق ونحن جياع فادع الله لى أنت ذلك الوقت فإن دعائك أفضل من دعائى. وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم من حسنت صلاته وكثرت عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين فهو معى فى الجنة كهاتين. وفى حديث آخر أن الله تعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال. وفى الخبر إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله تعالى بالهم ليكفرها. وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعيال.

وقد روى فى الخبر أن من أهل النار الضعيف الذى لا دين له، هو فيكم تبع لا يبيعون أهلاً ولا مالاً، قيل هم السؤل المنهومون فى المسئلة، الذى هم بطنه، لا يبالي كيف طلب ولا على أى حال من الفحش تقلب، فمن لم يشغله أهله وماله عن الله عز وجل كان أفضل ممن لا أهل له ولا ولد، فهو عبد بطنه وفرجه، أسير هواه وشهوته. وقد أخبر الله تعالى أن للمؤمنين أموالاً وأولاداً، ثم أمرهم أن لا يشغلهم ذلك عن الله عز وجل. وقد وصف أقواماً بأن يبيعهم وتجارتهم لا تشغلهم عن عبادته، وأنهم أهل خوف من يوم تتقلب فيه القلوب والأبصار. وروينا عن ابن أبى العوارى الحديث الذى رواه: إذا أراد الله بعبد خيراً لم يشغله بأهل ولا مال. قال أحمد رضى الله عنه فناظرنا فى هذا الحديث جماعة من العلماء، إذ ليس معناه أنه لا يكون له امرأة ولا ولد، ولكن يكونون له ولا يشغلونه. فإن عزم العبد على النكاح فلا يكون همّه من النساء إلا ذات دين وصلاح والعقل والقناعة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسنها ودينها، فعليك بذات الدين، وفى لفظ آخر من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم مالها وجمالها، ومن نكحها لدينها رزقه الله عز وجل مالها وجمالها. وروينا أيضاً لا تنكحوا المرأة لجمالها فلعل جمالها يرديها، ولا لمالها فلعل مالها يطغيها، وانكحوا المرأة لدينها، فنكاح المرأة للدين والصلاح طريق من الآخرة، والرغبة فى المرأة الناقصة الخلق، الدنيئة الصورة، الكبيرة السن، باب من الزهد.

وكان مالك بن دينار يقول يترك أحدهم أن يتزوج يتيمة فيؤجر فيها، إن أطعمها وكساها

تكون خفيفة المؤنة تَرْضَى باليسير، ويتزوّج بنت فلان وفلان، يعنى أبناء الدنيا، فتشتهي الشهوات عليه وتقول اكسنى ثوب كذا، واشتر لي مرط جرير فيتمرط دينه. وقد اختار أحمد بن حنبل رضى الله عنه امرأة عوراء على أختها صحيحة جميلة، فسأل من أعقلهما قيل العوراء، فقال زوّجوني إياها. وقد يكون فى تزويج المردولة المجذوعة فيه بأن يرفع قلبها إذ لا يرغب فى مثلها. واستحب له أن ينظر إلى وجهها قبل التزويج بها، وإلى ما يدعوها إليها، فإن ضم إلى الوجه والكفين فلا بأس بذلك عند علماء الحجاز، ففى النظر إلى الوجه أحاديث ماثورة، منها حديث محمد بن مسلمة، قال رأيته يتبع النظرة فتاة فى الحى حتى توارت بالنخل، فقلت له تفعل هذا وأنت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بهذا، قال إذا أوقع الله عز وجل فى قلب أحدكم خطبة امرأة، فليُنظر إليها ليرى منها ما يدعوها إليها. وفى الحديث الآخر إن فى أمين الأنصار شيئاً، فإذا أراد أحدكم أن يتزوّج منهن فليُنظر إليهن، وفى لفظ آخر إذا أوقع فى نفس أحدكم من امرأة شئ فليُنظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما، يعنى يؤدم وقوع الأدمة على الأدمة وهو أبلغ من البشرة، لأن البشرة ظاهر الجلد والأدمة باطنه. جاء هذا فى المبالغة على ضرب المثل. وقد كان الأعمش يقول كل تزويج يقع عن غير نظر يكون آخره غمأ وهماً. ولا يغالى فى المهر فقد تزوّج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث البيت، وكان رضى يد وجرة، ووسادة من آدم وحشوها ليف، وأولم على إحدى نسائه بمذى من شعير، وعلى أخرى بمذى تمر، فالوليمة ستة، وترك الإجابة إليها معصية. وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ينهى عن المغالة بمهور النساء، ويقول ما تزوّج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه، ولا زوّج على أكثر من أربعمئة درهم. وروينا عن عائشة رضى الله عنها كانت مهور أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنى عشرة أوقية ونصفاً. وقد كان يزوّج أصحابه على وزن نواة من ذهب، والنواة صغيرة وهى نواة التمر الصيحاني، يقال قيمتها خمسة دراهم. وفى خبر زوّج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه على نواة من ذهب قومت بثلاثة دراهم وثلاث. وقد زوّج سعيد بن المسيب وهو من خيار التابعين وعلماهم ابنته من أبى هريرة على درهمين، ثم حملها هو إليه ليلاً. ولا أكره التزويج على عشرة دراهم وهو أكثر الاستحباب فى القلة ليخرج من اختلاف العلماء. ولا استحسب أن لا ينقص المهر عن ثلاثة دراهم، وهذا هو القول الأوسط من مذاهب الفقهاء. وفى هذه القيمة

تُقَطَّع يد السارق، وهذا مذهب بعض أهل الحجاز. وقد روينا أبركهين أقلهن مهرا؛ وروينا أيضا من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رَحِمِها، يعنى الولادة، ويسر مهراها. قال عروة وأقول فإن من شؤمها كثرة صداقها. ولا يصلح للمتزوّج أن يسأل أى شئ للمرأة، ولا يحلّ له أن يدفع شئاً ليأخذ أكثر منه، ولا يحلّ لهم أن يهدوا إليه شئاً ليضطروه أن يكافئ بأكثر منه، وليس عليه أن يزيد بأكثر من قيمته إن كافأ، وله أن لا يقبل هديتهم إن علم ذلك منهم. وهذا كله بدعة فى النكاح، وهو كالتجارة فى التزويج، وهو داخل فى الربا، وهو يشبه القمار. ومن زوّج أو تزوّج على هذا بهذه النية فهى نية فاسدة، وليس نكاحه هذا للدين ولا للأخرة. وكان الثوري يقول إذا تزوّج الرجل وقال أى شئ للمرأة فاعلم أنه لص فلا تزوّجوه. ولا يَنكِح إلى مبتدع، ولا فاسق، ولا ظالم، ولا شارب خمر، ولا أكل الربا، فمن فعل ذلك فقد تَلَمَّ دينه وقطع رَحِمه ولم يحسن الولاية لكريمته، لأنه ترك الإحسان وليس هؤلاء أكفأ للحرّة المسلمة العفيفة. وقد قال بعض السلف النكاح رِقٌّ فليُنظر أحدكم عند من يرقّ كَرِيمته.

وقال بعضهم لا تُنكِح إلاّ الأتقياء فإنه إن أحبها أكرمها، وإن أبغضها أنصفها. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخيروا لنطفكم وانكحوا الأكفأ، وانكحوا إليهم. ولا نكاح إلاّ بوليّ وشاهدي عدل وإن كانت ثيباً، فإن لم يكن وليّ فالسلطان وليّ من لاوّلّى له، أو من وآله الحكم. كذلك السنّة.

وليتعلم المتزوّج علم الحيض، واختلاف أوقاته، وزيادته ونقصانه، وأحكام الاستحاضة من ذلك، وعلم وقت الإطهار، ليعلمها ذلك وليغنيها بذلك عن السؤال والظهور إلى الرجال، ثم ليعلم أهله علم ما لا يسعهم جهله من الفرائض وأحكام الصلاة وشرائع الإسلام واعتقادات المؤمنين من السنّة، وما عليه من مذهب الجماعة، فإذا فعل ذلك لم يكن عليها أن تخرج إلى العلماء. وإن قصر عن علمها علم التوحيد ومباني الإسلام وعقود الإيمان ومذهب أهل السنّة فلها أن تخرج إلى السؤال عما لا يسعها جهله. وليس لها أن تخرج بغير إذنه لطلب علم يَرجى فضله.

وليس للمرأة أن تحمل زوجها على المكاسب الحرام، ولا تكلفه ما يقترب به الأثام، ولا للرجل أن يدخل فى مداخل السوء، ولا يبيع آخرته بدنياه، فإن صبرت معه على البرّ والتقوى أمسكها، وإن حملته على الإثم والعدوان فارقها، وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته. ويقال

أول من يتعلق بالرجل يوم القيامة زوجته وولده ، فيوقفونه بين يديّ الله عز وجل ، فيقولون ياربنا هَذَا حَقُّنَا مِنْ هَذَا ، فإنه مَا عَلَّمْنَا مَا نَجْهَلُ ، وَكَانَ يَطْعَمُنَا الْحَرَامَ وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ ، قَالَ فَيَقْتَصُّ لَهُمْ مِنْهُ . وَفِي خَبَرٍ إِنْ الْعَبْدَ لِيُوقَفَ لِلْمِيزَانِ وَلَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ ، فَيُسْأَلُ عَنْ رِعَايَةِ عِيَالِهِ وَالْقِيَامِ بِهِمْ ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَنْفَقَهُ ، حَتَّى تَسْتَفْرَغَ تِلْكَ الْمَطَالِبَاتُ جَمِيعَ أَعْمَالِهِ فَلَا يَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ ، فَيُنَادَى الْمَلَائِكَةُ هَذَا الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَارْتَهَنَ الْيَوْمَ أَعْمَالَهُ . فَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ شَرِّهِ سَلَّطَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَنْيَاباً تَنْهَشُهُ ، يَعْنِي الْعِيَالُ .

وَرَوَيْنَا فِي الْخَبَرِ لَا يَلْقَى اللَّهُ عَبْدٌ بِذَنْبٍ أَكْثَرَ مِنْ جَهَالَةِ أَهْلِهِ . وَالْخَبَرُ الْمَشْهُورُ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مِنْ يَعُولٍ . وَرَوَى أَنَّ الْأَبْقَى مِنْ عِيَالِهِ كَالْعَبْدِ الْآبِقِ مِنْ سَيِّدِهِ ، لَا يَقْبَلُ لَهُ صَلَاةٌ وَلَا صِيَامٌ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ . وَقَدْ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » ، فَأُضَافَ الْأَهْلُ إِلَى النَّفْسِ ، وَأَمَرْنَا أَنْ نَقِيَهُمُ النَّارَ بِتَعْلِيمِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ كَمَا نَقَى أَنْفُسَنَا النَّارَ بِاجْتِنَابِ النَّهْيِ . وَجَاءَ فِي تَفْسِيرِ ذَلِكَ عِلْمُوهُنَّ وَأُدْبُوهُنَّ ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، فَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى مَالِ زَوْجِهَا وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُ ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ . وَيُقَالُ إِذَا انْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ مَالِ زَوْجِهَا بِغَيْرِ إِذْنِهِ لَمْ تَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَأْذَنَ لَهَا ، فَإِنْ أَطْعَمَتْ وَأَنْفَقَتْ عَنْ إِذْنِهِ وَرِضَاهُ كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِهِ ، وَإِنْ أَطْعَمَتْ بِغَيْرِ إِذْنِهِ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوِزْرُ . وَيَنْبَغِي أَنْ يَعْرِفَهَا أَكْثَرُ حَقِّهَا عَلَيْهَا فِي مَقَامِ الْوَالِدَةِ ، بِقَوْلِهِ لِلْمَرْأَةِ عَلَيْكَ بِطَاعَةِ زَوْجِكَ فَإِنَّهُ جَنَّتَكَ وَنَارَكَ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ خَمْسَهَا ، وَصَامَتْ شَهْرَهَا ، وَحَفِظَتْ فَرْجَهَا ، وَأَطَاعَتْ زَوْجَهَا ، دَخَلَتْ جَنَّةَ رَبِّهَا . فَأُضَافَ طَاعَةُ الزَّوْجِ إِلَى أُبْنِيَةِ الْإِسْلَامِ الَّتِي لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِهَا ، وَاشْتَرَطَ طَاعَتَهُ لِدُخُولِهَا .. وَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ فَقَالَ حَامِلَاتُ الْوَدَّاتِ وَمَرْضَعَاتُ رَحِمَاتِ بُلُوَادِهِنَّ ، لَوْلَا مَا تَأْتَيْنَ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ دَخَلَتْ مَصْلِيَّاتُهُنَّ الْجَنَّةَ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ ، وَأَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ ، فَقُلْتُ أَيْنَ النِّسَاءُ ، فَقِيلَ شَغَلَهُنَّ الْأَحْمَرَانِ الذَّهَبُ وَالزَّعْفَرَانُ ، يَعْنِي الْحُلَى وَلِبْسُ الْمَصْبُغَاتِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنَ مِنْ حُلِيِّكُنَّ فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ ، قُلْنَ لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ ، وَتُكْفِرْنَ الْعَشِيرَ ، يَعْنِي الزَّوْجَ الْمَعَاشِرَ تُكْفِرْنَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُنَّ ، فَلِذَلِكَ قَالَتِ الْفَتَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَا أُتَزَوِّجُ !

ورويانا عن عائشة رضي الله عنها قالت أتت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت يا رسول الله إنني فتاة أخطب، وإنني أكره التزويج، فما حق الزوج على المرأة؟ فقال لو كان من قرّقه إلى قدمه صديداً فلحسّته ما أدت شكره، قالت فلا أتزوج؟ قال بلى، فتزوجي فإنه خير. ورويانا عن عكرمة عن ابن عباس أن امرأة من خثعم أتت النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت إنني امرأة أيم، وإنني أريد أن أتزوج فما حق الزوج؟ فقال إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها على نفسها وهي على ظهر بغير أن لا تمنعه. وهذا مجمل خبر الخثعمية. وفي الخبر الجامع لفضائل الزوج أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أمرت أحداً أن يسجد لشيء سوى الله تعالى لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها. ومن حقه أن لا تعطى شيئاً من بيته إلا بإذنه، فإن فعلت ذلك كان الإثم عليها والأجر له. ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه، فإن فعلت جاءت وعطشت ولم يقبل منها. ومن حقه أن لا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن فعلت لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيتها أو تنوب. وينبغي أن تعرض نفسها عليه في كل ليلة. ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون المرأة من وجه ربه عز وجل إذا كانت في قعر بيتها، وإن صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد، وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في صحن دارها، وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها. والمخدع بيت في بيت، وذلك أنها عورة، فما كان أستر لها فهو أسلم، والأسلم هو الأفضل. وقد روي أن المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان. فإن أمرها بما يصلحها مما أبيع لهما فخالفته وعظها وزجرها، فإن عادت لخلافه هجرها في المضجع: فبعض العلماء يقول يوليها ظهره، وبعضهم يقول يعتزل فراشها في ليلة إلى ثلاث إلى سبع ليال، فإن لم ينجح فيها ذلك ولم تنال به ضربها، والعلماء يقولون ضرباً غير مبرح، وتفسيره: أن لا يكسر لها عظماً ولا يدمى لها جسماً. وله أن يغضب عليها في الأمر من أمور الدين من عشرة أيام إلى شهر، فقد غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً في كلام كلمه بعض أزواجه، فأرسل بهدية إلى بيت زينب فردتها عليه، فقالت له التي هو في بيتها لقد أقمتك إذ ردت عليك هديتك، فقال صلى الله عليه وسلم أنتن أهون على الله أن تقيميني، ثم غضب عليهم كلهن شهراً، ومعنى أقمتك استصغرتك وأذنتك، فهذه كلمة من الاتباع، تقول العرب أذلت وأقيمت، ويقولون لتفعلن كذا صاغراً قمياً، وما زال كذلك حتى ذل وقمى، فيبتغون بهذه الكلمة السب بالتصغير، والتذلل للمبالغة في

الوصف.

ولا ينبغي للزوج أن يفتر على أهله من الإنفاق. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لأهله . وكان لعلي عليه السلام أربع نسوة، وكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام بدرهم لحماً. وإن كانت من أهله زلة أو هفوة احتمل ذلك ورفقَ بها ولم يعسفها. وفي الحديث خُلِقَت المرأة من ضلع أعوج، إن قومته كسرته، وإن تركتها استمتمت بها على عوج. وفي لفظ حسن وكسرُها طلاقها. وقد كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يراجعنه القول، تهجره إحداهن يوماً إلى الليل. ودفعت إحداهن في صدره فزجرتها أمها، فقال دعيها فإنهن يصنعن أكثر من هذا. وجرى بينه وبين عائشة رضي الله عنها كلام حتى أدخل أبا بكر رضي الله عنه بينهما حكماً واستشبهه، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أو أتكلم، قالت بل تكلم أنت ولكن لا تقل إلا حقاً، فلطمها أبو بكر رضي الله عنه حتى دمي فوها، وقال أي عدوة نفسها أويقول غير الحق؟ بل أنت وأبوك تقولان الباطل ولا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حقاً، نُصرةً لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وغضباً له، حتى استجارت بالنبي صلى الله عليه وسلم وقعدت خلف ظهره، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ندعك لهذا، ولم نرد هذا منك. وقالت له مرة في كلام غضبت عنده: أنت الذي تزعم أنك نبي، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم جليماً وكرماً. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة رضي الله عنها إني لأعرف غضبك من رضاك، قالت وكيف تعرف ذلك، قال إن رضيت قلت لا وإله محمد، وإذا غضبت قلت لا وإله إبراهيم، قالت صدقت، إنما أهرج اسمك.

وقد كان صلى الله عليه وسلم يمزح مع أزواجه، ويقاربهن في عقولهن في المعاملة والأخلاق، وفي الخبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفكه الناس مع نسائه، وقد كان لقمان الحكيم يقول العاقل في بيته ومع أهله كالصبي، فإذا كان في القوم وجد رجلاً. وفي الخبر المروي إن الله يبغيض الشديد على أهله المتكبر في نفسه. وفي أحد المعاني في قوله عز وجل «عَتَلْ بَعْدَ ذَلِكَ زُنَيْمٌ»، قيل الفظ اللسان الغليظ القلب على أهله.

وروينا في الخبر غيرة يبغيضها الله عز وجل، غيرة الرجل على أهله في غير رينة، كائنه يكون من سوء الظن الذي نهى الله عز وجل ورسوله عنه. وروينا عن علي رضي الله عنه لا

تكثر الغيرة على أهلك فترمى بالسوء من أجلك. ولعمري إن الغيرة لها حدّ، فإذا جاوزها الرجل قصر عن الواجب وزاد على الحق. وقد كان الحسن يقول أتدعون نساءكم يزاحمن العلوك في الأسواق! قبح الله من لا يغار! وقد قال ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا إماء الله مساجد الله، فقال بعض ولده بلّى والله نمنعن، فضربه وغضب عليه، وقال تسمعني أقول - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوهن وتقول بلّى تمنعن، وقد قال الله عز وجل قد جعل الله لكل شيء قدراً.

وقال بعض الحكماء من جاوز الشيء فمذموم كمن قصر عنه، فلا بأس بالحرّة العفيفة أن تخرج لشيء لا بد لها منه من قضاء حوائجها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لكن أن تخرجن في حوائجن، وكذلك تخرجن في الأعياد خاصة. أطلق ذلك لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن لا يخرجن إلا بإذن أزواجهن وعن رضاهن، ولا يخرجن أيضاً إلا فيما يعنى مما لا بد منه.

والزوج مأجور على احتماله هفوات أهله وصبره على أذاهن، ومثأب على حسن عشرتهن. وقد كان محمد بن الحنفية يقول ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدأ حتى يجعل الله له منه فرجاً ومخرجاً. فإن كانت بذية اللسان، قليلة القبول، عظيمة الجهل، كثيرة الأذى، فطلاقها أسلم لدينهما، وأروح لقلوبهما، في عاجل دنياه وأجل آخرته. وقد شكى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذاء امرأته فقال له طلقها، فقال إني أحبها، قال أمسكها إذاً، فخشى عليه تشبّت همّة بفراقها مع المحبة، وتشبّت الهم أعظم من أذى الجسم.

ولا بأس أن تفقد المرأة من زوجها إذا خافت أن لا تقيم حدود الله فيه، ولا تقوم بواجب حقوقه عليها. وأكره أن يأخذ في الفدية أكثر مما أعطاه. وقد قال الله تعالى «فإن خفتن أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به»، وهذا هو الخلع الجائز عند أكثر العلماء. ولا يحل لامرأة أن تسأل زوجها طلاقها، ولا أن تختلع منه بغير رضا. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المختلعات من المناقات. والنشوز قد يكون من الزوجين معاً، إلا أنه أيبح للزوج ضربها في النشوز، وأيبح لها الصلح في نشوز الزوج. قال الله عز وجل «والصلح خير». وأصل النشوز أن يعلو أحدهما على صاحبه ويرتفع عنه، كأن يجفو عليه

ويجتنبه فيكون في نحو غير نحوه، فيكون من هذا الكلام الفاحش، ويكون منه الأذى، ويكون منه الهجر والافتراء، ويحكم الحكمَان في هذا ، أحدهما من أهله والآخر من أهلها ، يعدلون وينظرون فيما بينهما. وقد وعد الله عز وجل الغنى مع الفاقة، كما وعده مع النكاح، فقال «وإن يتفرقا يغني الله كلا من سعته»، كما قال «وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ،إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله»، فقد يكون الغنى بالمال، ويكون بأن يستغنى كل واحد منهما عن صاحبه بما خصه الله عز وجل من خفي لطفه. وجاء في خبر: ثلاث لا يستجاب دعوتهم، رجل له امرأة سوء يقول أراحني الله منك وقد جعل الله الطلاق بيده إن شاء طلق، والآخر في المملوك سوء، وجار سوء.

ولحسن الرجل عشرة أهله والقيام بهن، فقد قال الله تعالى «لئن أطمعكم فلا تبغوا عليهن سبيلا» ، أى لا تطلبوا طريقا إلى الفاقة ولا إلى خصومة ومكروه. وقد شبه الله عز وجل حسن القيام على الزوجة بحسن القيام على الوالدين، فقال فيهما «وصاحبهما في الدنيا معروفا»، وقال في أمر النساء «وعاشروهن بالمعروف»، ثم أجمل في النساء ما فرقه من حق الزوج في كلمة واحدة فقال «ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف»، وقال في عظيم حقهن «وأخذن منكم ميثاقا غليظا»، وقال عز وجل «والصاحب بالجانب» قيل هى المرأة. وآخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث، كان يتكلم بهن حتى تلج لسانه وخفى كلامه، جعل يقول: الصلاة الصلاة، وما ملكت أيمانكم، لا تكلفوهن ما لا يطيقون، والله الله فى النساء فإنهن عوار فى أيديكم، يعنى أسرى، أخذتموهن بعهد الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله. وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الرجل؟ قال يطعمها إذا طعم، ويكسوها إذا اكتسى، ولا يقيح الوجه ولا يهجر إلا فى البيت... وينبغى أيضا إذا أراد النكاح أن يتعلم ما تحتاج إليه المرأة من حسن العشرة، والقيام بمالها عليه، وجميل المداراة ، ولطف المفاوضة، ويعلمها حسن قيامها بما يجب له عليها، ويعرفها ما أوجب الله له عليها من ذلك. ولا تملك المرأة شيئا من أمرك فإن الله عز وجل قد ملك إياها، فلا تقلب بهواك حكمة الله فينقلب الأمر عليك، فكأنك قد أطعت العدو ووافقتة فى قوله «ولأمرنهم فليغيرن خلق الله». وقد قال الله عز وجل «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التى جعل الله

لكم قياما»، يعنى النساء والصبيان، ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم تَعَسَ عَبْدُ الزوجة. لأنه إذا أطاعها فيما تهوى دخل تحت التَّعَس، فكأنه قد بدّل نعمة الله كُفْرًا، لأن الله عز وجل جعله سيدها فى قوله عز وجل «وَالفيا سيدها لَدَى الباب»، يعنى زوجها. قال الحسن ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا أكبه الله فى النار. ولا يعودها عادة فتجترىء عليه وتطلب المعتاد منه، فهى على مثال أخلاق النفس سواء، إن أرسلت عنانها جمحت بك، وإن أرخيت عنانها فثراً جذبتك ذراعاً، وإن شددت يدك عليها وكبحتها ملكتها، فلعلها أن تطوع لك.

وكان نساء العرب يعلمن أولادهن اختبار أزواجهن. كانت المرأة إن أنكحت ابنتها قالت يابنة اختبرى حليك قبل أن تقدّمى عليه، انزعى رُجّ رمحه، فإن سكت لذلك فقطعى اللحم على نُرْسِه، فإن أقر فكسرى العظام بسيفه، فإن صبر فاجعلى الأكاف على ظهره وامتنطيه فإنما هو حمار.

وأوصى أسماء بن خارجة الفزارى، وكان من حكماء العرب، ابنته ليلة زفافها فقال: يابنية، قد كانت والدتك أحق بتأديك منى لو كانت باقية، وأما الآن فإنى أحق بتأديك من غيرى. إفهمى عنى ما أقول. إنك قد خرجت من العُش الذى فيه درّجت وصرت إلى فراش لا تعرفيه، وقرين لم تألفيه. كونى له أرضاً يكون لك سماء. وكونى له مهاداً يكون لك عماداً. فكونى له أمةً يكون لك عبداً، لا تلحفى به فيقلاك، ولا تتباعدى عنه فينسأك. إذا دنا فاقربى منه، وإن ناءى فابعدى عنه. واحفظى أنفه وسمعه وعينه لا يشم منك إلا طيباً، ولا يسمع إلا حسناً، ولا ينظر إلا جميلاً، وأنا الذى أقول لأمك ليلة بنائى بها :

خذى العفو منى تستديمى مودتى * ولا تنطفى فى سورتى حين أغضب

ولا تنقرينى نقرَك الدف مرة * فإنك لا تدريين ماذا المغيّب

فإنى رأيت العبّ فى القلب والأذى * إذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

وأوصى بعض العرب بنيه فقال لا تتكحوا من النساء ستة : أنانة، ولا متانة، ولا حنّانة، ولا حدّاقة، ولا برّاقة، ولا شدّاقة. وتفسير ذلك: الأنانة وهى التى تعصب رأسها كثيراً وتكثر الأنين والتوجع والتشكى، والمتانة التى تمّن على زوجها، تقول فعلت بك وفعلت، فأننا أفعال

وأفعل، والعنّانة تكون على وجهين، تكون ذات ولد من غيرها فهي تحن إليه، وقد تكون ذات زوج قبله فيحن قلبها إليه، وقوله **هدّاقة** هي التي تومىء بحدّقتها، فتشتري كل شيء، وتطالب زوجها بما تشتهي من كل شيء، وقد تلاحظ الرجال كثيراً كما يلاحظ بعض الرجال النساء، والبرّاقة تحتل تأويلين، أحدهما أن تكون غضوبا في الطعام فتبرق لقلته أو لسوء خلقها، ولا تكاد البرّاقة للمأكل أن تأكل إلا وحدها لشهرها، وتكون أيضا تستقل نصيبها من كل شيء، وهذه لغة يمانية نعرفها، فأشبهه عندهم يقال قد برّقت المرأة، وبرّق الصبي الطعام إذا غضب عليه، والوجه الثاني من البرّاقة أن تكون من البريق، أن تكثر صيقل وجهها وخضابه فتصنع في بروقه أبداً. وأما **الشداقة** فهي التي تشدق بكثرة الكلام، وتكون ذرية اللسان، مفوّهة في النطق. ومن ذلك الخبر الذي جاء أن الله عز وجل يبغض الثرارين من المشدّقين.

وفي قصة الرجل السائح الأزدى أنه لقي إلياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزويج، وقال هو خير لك ونها عن التبتّل، وقال لا تنكح من النساء **أربعاً**، وانكح من سواهن: المختلعة، والمبارية، والعاهر، والناشر. فالمختلعة هي التي تطلب الخلع من زوجها من غير ما بأس، وهو مع ذلك يحبها، والمبارية المباحية لغيرها، المفاخرة بأسباب الدنيا، التي تطلب من زوجها ما شأى به غيرها وتفتخر به على نظائرها، والعاهر الفاجرة التي تُعرف بحليل أو خدن، وهو الذي قال الله عز وجل «**ولا متفذّات أخدان**»، والناشر التي تعلو على زوجها في الفعال والمقال.

وقد كان علىّ عليه السلام يقول شِرار خصال الرجل خيار خصال النساء: **البخل والزهو والجهن**... فإنّ المرأة إذا كانت مزهوّة، أي معجبة، استنكفت أن تكلم الرجال، وإذا كانت جبانة فَرِقَتْ من كل شيء فلم تخرج من بيتها.

وأكره العزل كراهية شديدة فإنه دقيقة من الشّرك الخفى، وفيه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكرهه جماعة من السلف الصالح، ولم يكن خيار المتّقين يعزلون، وأقل ما فيه الخروج من التوكّل على الله عز وجل، وقلة الرضا بحكم الله تعالى. وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول العزل سى **المومدة الصغرى**، لأن العبد يفعل ما لا يتأتى منه الولد فيحسب عليه قتله. وإنما قلنا إنّ العزل دقيقة من الشّرك لأن أهل الجاهلية كان سبب قتلهم بناتهم معانى أحدها خشية العار بهن، ومنها كراهة الإنفاق عليهن، ومنها الشّح وخوف الفقر

والاملاق. وكانت العرب تقول من كنّ له أحد الحوبات الثلاث لم يشرف عشيرته، يعنون بالحبوب
 الأم والأخت والبنات؛ والحبوبات جمع حوب وهى الكبيرة، قال الله تعالى فى اكلكم أموال
 اليتامى ظلماً «كان حوباً كبيراً». وكان من خيار التابعين المؤمنين من يستحب له الجمع بين
 هؤلاء الثلاث بمعنى أن تكون الأم والأخت والبنات، لما فيه من عظيم المثوبة والفضل، ليخالف
 بذلك سنة الجاهلية، فقد توجد هذه المعانى أو بعضها فى العزل فلذلك سميناه شركاً وكرهناه.
 وهو مذهب الخوارج من النساء، كان فيهن تقزّز وتعمّق من استعمال كثرة الماء للطهارة،
 ودخول الحمامات، ومجاوزة الحدّ فى الطهور، وكنا أيضاً يقضين الصلاة أيام الحيض،
 ويصمن فى حيضهن، ولا يصلين فى ثياب الحيض حتى يغسلنها، ولا تدخلن الخلاء إلا عراة،
 وكانوا يكرهون الولادة طلباً للنظافة. والتقزّز خلاف السنة. وقد ابتدع نساء العرب هذه البدع
 ففارقن بها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسنن نساته من أنباط العراق وأهل النهر،
 وكان بعضهن دخل على عائشة رضى الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لهن فى الدخول
 عليها. وأيضاً فإن الله ورسوله ندبا إلى اتخاذ الولادة بقوله تعالى «فاتوا حرثكم أنى
 شئتم وقدموا لأنفسكم»، قيل الولد، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم تناكحوا
 تناسلوا فإنى مكاثركم الأمم يوم القيامة، وقوله صلى الله عليه وسلم خير نساءكم الودود
 الولود، وقوله صلى الله عليه وسلم سوداء ولود خير من حسناء لا تلد، وحصير فى البيت
 خير من امرأة لا تلد. ومن بركة المرأة أن تيسر رحمها أحوج ما يكون إلى الجماع إذا
 طهرت من الحيض، وفى هذا الوقت أكثر ما يعبر النساء بالحمل، وأحمد ما يكون المولود
 عاقبة إذا علق به قبل الطهر، فهذه المعانى عقّب الله عز وجل الأمر بالجماع والولد بعد الطهر
 فى قوله تعالى «فلإذا طهرن فاتوهن من حيث أمركم الله». ولأضدادها فى الكراهة
 والذم أمر الله تعالى باعتزال النساء فى الحيض. ويقال إن كل مبذول كان أو مجنوناً أو
 مجذوياً أو مختلاً أو فى حالة وعتلاً مخبلاً، لأنه كان غرسه فى سبخة من الأرض فلم يزرع
 ولم يرك، ومن زرع من حرث طيب زكا زرعه، وهو الغشيان فى الطهر، فلذلك قال «من حيث
 أمركم الله».

وقد رخص طائفة فى العزل. رويانا فى ذلك رخصة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.
 وقد كان سعد يعزل وقد أنكره على عليه السلام على ابن عباس رضى الله عنهم فى
 قوله إن العزل هى الموءودة الصغرى، وقال إنها لا تكون موءودة إلا بعد سبع، ثم تلا قوله عز

وجل «وإذا المؤودة سئلت» أنها نُكِرَتْ بعد سبع، ثم تلا قوله عز وجل آية تنقيح الخلقة» ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة»، إلى قوله «ثم أنشأناه خلقا آخر» أى فى نفخ الروح فيه، قال فلا يكون مؤودة مقتولة إلا بعد هذه السبع الخصال. ولأن الله عز وجل ذكرها فى كَوْرَت بعد سبع معان، فاستنبط على عليه السلام مما ذكرنا ذلك، وهذا من دقيق العلم وغامض الفهم ولطيف الاستدلال الذى تفرّد به عليه السلام.

ويكره الجماع مستقبل القبلة لحُرمة القبلة. وفى الخبر إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجرّد تجرد العيرين، يعنى الحمارين. وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جامع غطّى رأسه وخفض صوته وقال للمرأة عليك السكينة. ومن جامع مرة وأراد العود فليغسل فرجه قبل ذلك، فإن احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول. ويكره له الجماع فى ثلاث ليال من الشهر، فى أول ليلة، وفى آخر ليلة، وفى ليلة النصف. ومن العلماء من كان يستحب الجماع فى يوم الجمعة لأحد التأويلين من قوله صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل، أى غسل أهله. ويكره الجماع فى أول الليل لثلا ينال على غير طهارة. وقد جاء رخصة فى النوم بعد الجماع من غير أن يمس ماءً، فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبُنّهى الرجل أن يوطأ جنباً، ولا يحل له من امرأته إلا الفرج لا غير على أى حال شاء.

ومن جامع فليتمهل على أهله وليتوقف حتى تقضى هى نَهْمَتها كما قضى هو نَهْمَتَه. فإن علم أنها قد سبقت بالشهوة لم يحتج إلى توقف، وليس يخفى سبقها بالشهوة على فطن. وأوفق ما يكون الجماع بينهما إذا اتفقت الشهوات منهما معاً، وأكثر ما يكون التباغض بين الزوجين لاختلافهما من طبع الإنزال أن يكون طبعه سابقاً لطبعها أيضاً. وقد كان بعض العلماء من الأدباء لا يتأخر عن المرأة حتى يستأمرها فى ذلك. وينبغى أن يعلمها لأن المرأة إذا بلغت واحتلمت يجب عليها الغسل كما يجب على الرجل فإن فى ذلك سنة، لأن أم سليم سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها بذلك، وقال نعم النساء نساء الأنصار، لا يمنعهن الحياء أن يتفقهن فى الدين. وإذا كانت المرأة حائضاً اتزرت بمئزر صغير من حَقْوِيَّها إلى أنصاف الفخذين، وكان له المتعة بجميع جسدها كيف شاء إلا تحت المئزر، وهذا مذهب فقهاء الحجاز، وهو أحب الوجهين إلينى. وبعض علماء أهل العراق يجوّز من الحائض المباشرة لما تحت، خلا الفرجين، ولا يعجبني هذا، ولا حرج عليه من الاستمتاع

بيدنها. واستحب للرجل إذا دخل في لحافها أن يتزر بحَقِي صغير يكون في وسطه ، وهو المشر، لثلا يتجرد عُرِيَانَا فَإِنَّ هَذَا مِنَ الْأَدَب. ويضاجع الرجل الحائض كيف شاء، وتناولُه ماشاء، أو يؤاكلها ولا يجانبها في شيء من الأشياء إلا الجماع في الفرج، اتفقوا عليه واختلفوا فيما دونه، فذكر **أهل العجّان** كما ذكرناه آنفا وهو استحباب، واتفقوا على تجويز ما فوق المشر من السرّر إلى أنصاف الفخذين.

وينبغي للمتزوج أن يعرف حكم الطلاق، فإن عَرَضَ عليه طلاق واحدة واحدة في طهر لا جماع فيه، لأن الطليقة الواحدة إذا انقضت عِدَّة المرأة منها بَحِيض أو أشهر تعمل عمل التحريم بالثلاث سواء ، إلا أنه يريح في الطليقة الواحدة أربع خصال، أحدها موافقة الكتاب والسنة من قوله عز وجل **فطلقوهن لعدتهن**، والثانية تيسير العدة عليها وسرعة خروجها منها، فخروجها من الطلاق محتسب من الطهر الذي طلقها فيه من غير جماع. ويريح أيضا هو أنه إن ندم على طلاقها كان له رجعتها في العدة من غير إحداث عقد ثاني ولا مهر آخر، وإن أحب رجعتها بعد انقضاء العدة كان له تزويجها ثانية من غير زوج ثان تحدته. وهذا كله معدوم مع الثلاث دفعة واحدة وموجود فيه التحريم، وإن ندم لم يجعل الله له مخرجا لأنه لا تحل له إلا بعد زوج، ويخسر العبد خروج المرأة من يده، فإن ابتلى بهواها يحتاج أن ينتظر فراغ الزوج الثاني أو التجا أن يعمل في تزويجها لغيره فيكون محللاً لنفسه ومفسداً لنكاح الثاني بالتحليل، فيقع في ثلاث معانٍ من المعاصي. وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم **المحلل والمحلل له**. وقال بعض العلماء إن نكاح الأول بعده على التحليل لا يجوز أيضا. وهذا كله ثمرة الجهل ومخالفة السنة.

والأصل فيما ذكرناه من العزيمة والرخصة في فعل النكاح وتركه قول الله عز وجل **«وأنكحوا الأيامى منكم»**، فأمر بالنكاح وهو أعلم بالخير والصلاح، والأيامى جمع أيم وهي التي لا بعل لها، وقد يسمى به الرجل الذي لازوجة له أيضا، كما يقال ثيباً وبكراً. ثم قال **«والصالحين من عبادكم»**، فلولا أن النكاح فاضل ما خص به الصالحين وضّمه إلى فضلهم وهم أهل ولايته، لقوله عز وجل **«وهو يتولى الصالحين»**، والله سبحانه ما افترض النكاح ولا العزبة، كما لم يوجب الأربع من النسوة، وافترض صلاح القلب وسلامة الدين وسكون النفس والدخول في الأوامر عند الحاجة إليها، فمن كان صلاحه في التزويج فهو أفضل له، ومن كان

استقامته وسكون نفسه عند الأربع فجائز له طلب السكون، وصحة الحال مع القيام بالأحكام، ومن وقعت كفايته بواحدة قالوا أصلح وأفضل لأنها إلى السلامة أقرب، ومن كان صلاح حاله واستقامة قلبه وسكون نفسه في العزبة فذلك له أسلم، والأسلم لمثله في زماننا هذا أفضل إذ لهذا يراد النكاح، فإنَّ وَجَدَ لم يضر فقده.

ولعمري إنَّنا إذا قلنا إنَّ في الدين طريقين، طريق عزيمة وطريق رخصة، فإنه في النكاح أيضا لأنه من الدين، وفي تركه يكون لأجل الدين، طريقان: طريق الأقوياء، وهم أهل النكاح والصبر على أحكامه وعلى معاشرة النساء، وطريق آخر للأقوياء، بالصبر عنهن ووجود العصمة منهن، والتفرغ للآخرة وكفى بها شغلاً، وطريق آخر من وجود الوسوسة وخوف العنت لقوة الطبع وضعف الحال بوجود الاختلاط، فيبدأ بالنكاح طلباً للاستقامة والصلاح، وقد كان الثوري رحمه الله تعالى يقول:

ياحبذا العزبة والمفتاح * ومسكن تخرقه الرياح

لا صخب فيه ولا صياح

ولله الأمر من قبل ومن بعد، والحمد لله وحده.

الفصل الخامس والأربعون

فيه كتاب ذكر دخول الحمام

الأفضل في وقتنا هذا ترك دخول الحمام لكثرة العراة فيه والعجز عن القيام بأحكامه، إلا أن دخوله مباح. وقد اختلفت مواجيد الصحابة في دخوله وكل فيه قدوة وهدى، فقال بعضهم بشئ البيت الحمام، بيدي العورة ويذهب الحياء، وروى هذا عن ابن عمر رضي الله عنه، وعن علي رضي الله عنه في معناه. ودخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشام الحمامات، فمن كان داخلاً إلى الحمام فلا يدخله لشهوة لعاجل حظ دنياه، ولا عابثاً لأجل الهوى، لأنه عمل من أعمال العبد، والعبد مستثول عنه إن كان محاسباً على جهل أعماله، فيقال لم دخلت وكيف دخلت، ولم تدخلت، كما يقال له في كل عمل فعله.

وفي دخول الحمام ثمانية أحكام: أربعة فرائض وأربعة نوافل، فأما الفرائض: فستر العورة، وغض البصر، وأن لا يباشر جسده غير يده، وأن يأمر بالمعروف، وهو أن يرى

عرباناً فيقول له استتر أو هذا حرام عليك، وهذا لا يحل لك، أو قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو حرم دخول الحمام بغير إزار، فأى هذه الألفاظ قاله سقط عنه ما وراء ذلك من كل شيء يراه من المنكر. فأما النوافل الأربع: فإن يرى الطهارة لأجل الدين، والنظافة للعبادة، لأن الطهارة من أفضل أمور الآخرة، والحمام غاية الطهر؛ وأن يعطى صاحب الحمام الأجرة قبل الدخول، وكذلك يستحب فى كل ما يشتره أو يستعمله، خاصة الشيء المجهول مقداره من شرب الماء وأجرة الحجام. والثالثة أن لا يكثر صب الماء عليه من غير حاجة ولا يستعمل إلا ما يكفيه، سيما من الماء الحار فإن له مؤنة، ولا يستعمل من ذلك إلا ما لو رآه الحمامى لم يكره ذلك منه ولم يسؤه، وماعلم أن الحمامى لو رآه يستعمله من الماء الكثير لشق عليه ذلك فإنه مكروه له فى غيبه. والرابعة أن يتذكر النار بحرارة الحمام ولذع مسه وغشيان ظلمته، لأن الحمام فى الظلمة أشبه شيء بجهنم، الحرارة من تحتك، والظلمة من فوقك، فهذا وصف جهنم نعوذ بالله منها، فيتذكر بقلة صبره على الحمام وعظم كربه فيه حبسه فى جهنم، وأنه لو أقام فى الحمام فضل ساعة لضعف روحه حتى يخرج خفقاً، ويكون له فى الحمام موعظة وعبرة، إذ عبر أولى الأبصار ومواعظ أهل التقوى لا تنقضى، ولهم فى كل شيء عبرة وموعظة، وبكل شيء تذكرة، لأن الله عز وجل قد أحياهم حياة طيبة، وهذه علامة من كان له قلب ومن مقامه المزيد.

ولا بأس أن يظهر لكر الله عز وجل بالتسمية والاستغفار، ومكروه له قراءة القرآن إلا فى نفسه سراً، ولا يسلم على أحد فيه بلفظ السلام. وروينا أن رجلاً سَلَّمَ على الحسن بن علي رضي الله عنهما فى الحمام فقال ليس فى الحمام سلام. فإن احتاج أن يتكلم رجل فيه فلا بأس أن يأخذ بيده استثناساً للكلام، أو يقول له عافاك الله وأدام سلامتك. ومكروه له كثرة الكلام فيه، وأن يتكلم رجل بما لا يعنيه، ولكن يقول «بسم الله» إذا دخله، ويستعيذ بالله من الرجس الخبث الشيطان الرجيم. وإن أعطى الحمامى أجرة ليخليه له أجر على ذلك.

ويكره دخول الحمام عند الغروب وبين العشاءين. ويعرف بدخوله نعمة الله عز وجل وتسخير له من شاء من خلقه، بالتعب منهم والكد فيه، فهذا من لطيف أفضال الله عز وجل على المتعمين به. ومن دخل الحمام وقام بهذه الأحكام كان دخوله أفضل. قال النبی صلی الله عليه وسلم دخول الحمام على النساء حرام، وعلى الرجال إلا بمشتر. وكان عمر رضي

الله عنه يقول الحمام من النعيم الذى أحْدثوه. وفى أحد الوجوه من قوله تعالى «ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم» قال الماء الحار فى الشتاء. ولا بأس أن يباشره رجل بالتدليك خلا موضع العورة. وقال مالك رضى الله عنه من دخل الحمام وخرج عريانا فلا شهادة له. وفى السنة الاستحداد فى كل أربعين يوما لا يُستحب مجاوزة ذلك. وبعض أهل الطب يستحبون الغسل بماء بارد بعد نومة فى الصيف، وأنه نافع للجسد، وأن الحمام عندهم فى الصيف أنفع منه فى الشتاء. ويكره شرب الماء البارد عند الخروج من الحمام، ولا يحل لمسلمة فى الحمام أن يليها للخدمة ذمية فقد نهى عمر وأبو عبيدة رضى الله عنهما عن ذلك.

الفصل السادس والأربعون

فيه ذكر حكم المتسبب للمعاش وما يجب على التاجر من شروط العلم

قال الله تعالى «وجعلنا النهار معاشاً» فنذكره فيما عدده من آياته ونعمته، وقال عز وجل «وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون»، فجعل المعاش نعمة طالب بالشكر عليها. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهَم بطلب المعاش، وقال صلى الله عليه وسلم أحل ما أكل المرء من كسب يده وكل عمل مبرور. وفى لفظ آخر أحل ما أكل العبد من كسب يد الصانع إذا نصح. وفى الخبر التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء. وقد روى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان ذات غداة جالساً مع أصحابه فنظروا إلى شاب ذى جَلْدَةٍ وقوة، وقد بكر يسعى، فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده فى سبيل الله عز وجل، فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى على نفسه، ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس، فهو فى سبيل الله، وإن كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعاف، ليغنيهم ويكفيهم، فهو فى سبيل الله، وإن كان يسعى تفاخراً وتكاثراً فهو فى سبيل الشيطان. وقال ابن مسعود إنى لأمقت الرجل أراه فارغاً لا فى عمل دنيا، ولا فى عمل آخرة. وقال إبراهيم النخعى رحمه الله كان الصانع بيده أحب إليهم من التاجر، وكان التاجر أحب إليهم من البطالة. وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق، أمو أحب إليك أم المتفرغ للعبادة؟ قال التاجر الصدوق أحب إلى لأنه فى جهاد، يأتية الشيطان من طريق المكيال والميزان، ومن قبل الأخذ

والعطاء فيجاهده. وقد خالفه الحسن البصري رضي الله عنه في هذا. وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما من موطن يأتيني فيه الموت أحب إلي من موطن أتسوق فيه لأهلي، أبيع وأشتري في رحلي. وكان يقول بعض السلف إتجر وبيع واشتر ولو برأس المال يجعل لك من البركة ما لا يجعل لصاحب الزرع. وكانوا يعدون الكاسب على عياله كما المجاهد في سبيل الله عز وجل، ويرون فضله على غيره، وروى فيه أثر: إن الله عز وجل يحب المؤمن المحترف، وفي خبر آخر: إن الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغني بها عن الناس. وحدثني بعض إخواني عن أبي جعفر الفرغاني قال: كنا يوماً عند الجنيد فجرى ذكر ناس يجلسون في المساجد يتشبهون بالصوفية، ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس، ويعيبون من يدخل السوق، فقال الجنيد: كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل في المسجد فيأخذ بإذن بعض من هو فيه فيخرجه ويجلس مكانه. إنني لأعرف رجلاً يدخل السوق ويرده في كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسيحة... قال فسبق وهمي أنه يعني نفسه.

فإن كان العبد سوقياً فليبدأ فليتعلم علم البيع والشراء، والأخذ والعطاء، ومعاملة الناس في البيوع، ومعرفة أبواب الربا ليعلم ذلك قبل الوقوع فيه فيجتنب ذلك ويتقيه، وليغد إلى المفتي فيسأله عن علم حاله كل يوم من وجه معاملته إن لم يكن قد تقدم علمه بذلك، ولم يكن عالماً به في وقت المعاملة، فليجعل بكونه إلى المفتي قبل غدوه إلى السوق، فإن لكل عمل علماً، ولله في كل شيء حكم، فلا يغنيك كبير علم عن علم غيره، فإن لم تفعل ذلك دخل عليك الربا والبيوع الفاسدة. وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يطوف في الأسواق، ويضرب بعض التجار بالدرّة، ويقول لا يبيع في سوقنا إلا من تفقه، وإلا أكل الربا شاء أو أبى. ثم لينصرف بعد العلم فيما يدخل فيه فيما أبيع له من تجارة أو صناعة، بصدق معاملة وصدق في مبايعة، ناوياً في ذلك إقامة سنة، وأمرأ بمعروف، ونهياً عن منكر، وجهاداً في سبيل الله، لأن من أخذ الحق وأعطاه وعامل بصدق ونصح فهو معاون على البر والتقوى، وفي جهاد العدو والهوى، سيما في زمان يكثر فيه الباطل، لأن صلاح الدين بصلاح الدنيا، وفساده بفسادها، لتعلق أحدهما بالأخرى، وحاجة كل واحد منهما بصاحبه.

وفي الخبر لا يستقيم عبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم، عن قوله تعالى «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم،

أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» فقال من هؤلاء من برّ يمينه وصدّق لسانه واستقام قلبه وعفّ فرجه وبطنه. ثم لينو المتصرّف في معاشه كفّ نفسه عن المسئلة، والاستغناء عن الناس، وقطع الطمع فيهم والتشرّف إليهم، فذلك عبادة إذا نوى نزعها. ثم ليحتسب السعى على نفسه وأطعمته عياله فهو له صدقة. وعليه الصدق في القول، والنصح في معاملة إخوانه المسلمين لأجل الدين، ويعتقد سلامة الناس منه نصحاً لهم ورحمة بهم، ويعمل في ذلك، ويكون أبدأ مقدماً للدين والتقوى في كل شيء، فإن انتظمت دنياه بعد ذلك حمد الله وكان ذلك ربحاً ورجحاناً، وإن تكدّرت لذلك دنياه، وتعدّرت لأجل الدين والتقوى أحواله في أمور الدنيا، كان قد أحرز دينه وربه، وحفظ رأس ماله من تقواه، وسكّم له، فهو المعول عليه والحاصل له، إلا أن من ربح من الدنيا مثل المال وخسر عشر الدين فماربحت تجارته ولا هدى سبيله، وهو عند الله من الخاسرين.

وقد قال بعض العلماء من دخل السوق ليشتري ويبيع فكان درهمه أحبّ إليه من درهم أخيه، لم ينصح المسلمين في المعاملة. وقال عالم آخر من باع أخاه شيئاً بدرهم وهو يصلح له بخمسة دوايق فإنه لم يحبّ لأخيه ما يحبّ لنفسه، فينبغي لهذا المتصرّف أن يستوي في قلبه درهمه ودرهم أخيه، ورخله ورخل أخيه، ليعدل فيما يبيعه أو يشتري منه سواء بسواء، ويكون مراعيّاً لموافقة حكم الله تعالى الذي ورد به الشرع في الشراء، متورعاً في كسبه، مراعيّاً أن لا يكون من خيانة، أو سرقة، أو فساد، أو غصب، أو غيلة، أو حيلة، فهذه وجوه الحرام التي تحرّم بها المكاسب الباحة، فإذا كان متجنباً لهذه المعاني، لم يشهد أحدها بعينه، أو لم يعلمه من عدل، فكسبه حينئذ من شبهة، ولا يكون مع ذلك حلالاً لإمكان دخول أمر هذه الأسباب فيه، ولأنه على غير يقين منه لصحة أصله وأصل أصله، لقلة المتّقين وذهاب الورعين.

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى له بلين، فقال من أين لكم هذا، فقيل له من شاة كذا، فقال ومن أين لكم هذه الشاة، فقيل من وضع كذا، فشرب منه، ثم قال إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيباً ولا نعمل إلا صالحاً. وقال الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال «يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم». فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء، وأصل أصله، ولم يسأل عمّا وراء ذلك لأنه قد يتعذر ولا يؤقّف على حقيقته، ولأن أموال التجار والصناع قد اختلطت بأموال الأجناد

يأخذون ذلك بغير استحقاق ، فكأنه من أكل المال بالباطل ، إذ قد أوقفوا نفوسهم وارتبطوا
دوابهم في سبيل الهوى ، فصاروا يأخذون العطاء بغير حق ولا يملكون ذلك ، ثم ينتشر ذلك
في أموال التجار والصنّاع ، وهم لا يميزون بين ذلك ولا يرغبون عنه ، لقلة التقوى وعدم
الورع ، فلذلك غلب الحرام لأن الحلال إنما هو فرع للتقوى والورع ، إذا كثر المتقون وظهر
الورع كثر الحلال وظهر ، وإذا قلّوا فشا الحرام وانتشر ، فصار الحلال مستهلكاً غامضاً في
الحرام ، لغربة الورعين وخفية المتقين ، وإنما كان الحلال في القرن الأول موجوداً لوجود
السلف الصالح ، وكان الناس ورعين ، وكانوا لا يأخذون ماليس لهم بحق فكانوا متقين ،
وكانوا يتركون بعض حقهم خشية دخول الشبهة عليهم ، فمن أجل ذلك كان الحلال كثيراً . وقد
حكى عن بعض فقهاء العراق أحرفاً ، أنه قال لا أقبل شهادة شحيح ، قيل ولم ، قال الشح
يحمل على استيفاء حقه ، وفي استيفاء حقه أخذ ما ليس له . وفي الخبر كنا نترك سبعين باباً
من الحلال مخافة باب واحد من الحرام . وقال الحسن أدركت من مضى ، يعرض على أحدهم
المال الحلال فيقول لا حاجة لي به ، أخاف أن يفسد على قلبي .

وقد قال الله تعالى « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » ، يعنى وأشباههم وأعوانهم ،
فقال الثوري رحمه الله يقال يوم القيامة ليقيم ولاية السوء وأعوانهم ، قال فمن ناولهم دواة ، أو
برى لهم قلماً ، أو حمل لهم لبدّاً ، أو أعانهم على أمر ، فهو معهم . وجاء رجل إلى ابن
المبارك ، فقال إني خياط ، وربما خطت شيئاً لبعض وكلاء السلطان ، فماذا ترى ؟ أكون من
أعوان الظلمة ؟ قال لست من أعوان الظلمة ، بل أنت من الظلمة ، إنما أعوان الظلمة من يبيع
منك الإبر والخيوط . وكان بعض العلماء قد جلس في ديوان بعض الأمراء ، فكتب الأمير
كتاباً ، فقال ناولني الطين أختتم به الكتاب ، فامتنع ، فقال ناولني الكتاب الذي كتبه حتى أنظر
فيه ، فلم يناوله . وفعل مثل ذلك سفيان الثوري مع المهدي ، فكان بيد المهدي درج أبيض ، وقد
أدخل عليه الثوري ، فقال له يا أبا عبد الله ، اعطني الدواة حتى أكتب ، فقال أخبرني بأى
شيء تكتب ، فإن كان حقاً أعطيتك ، وإلا كنت عوناً على الظلم . وقد جاء في الخبر من دعا
لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله عز وجل . وفي الحديث إن الله ليغضب إذا مدح
الفاسق . وفي خبر آخر من أكرم فاسقاً فكأنما أعان على هدم الإسلام .

وليجتنب هذا السوقى البيوع الفاسدة مثل بيع الغرر والخطر والمجهول ، ومثل بيعتين في

بيعة، أحدهما مصارفة أو مشاركة، ولا يبيع ما ليس عنده، ولا ما اشتراه حتى يقبضه، ولا يبيع الذين بالدين، ولا يتبايعان الثمار حتى يبدو صلاحها ويؤمن عليها العاهة، ومن النخيل حتى تحمر أو تصفر، ومن العنب حتى يلين أو يسود. ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش، وهو أن يعطى بسلعة شيئاً وهو لا يريد أن يشتريها بشيء ليغرّ غيره بها، ولا يبتاع شيئاً من ذهب وخرز مثل القلادة ونحوها حتى يفصل كل واحد على حدة، كذلك السنة. ولا يتبايعان مالم يظهر من الحيوان والثمار. وليتوق كل بيع وشراء أخبر العلم بطلانه، من دخول رباً فيه، أو خروج من حكم العلم به، فإن ذلك كله منقصة للدين، مخبة للكسب، فإن أشكل عليه شيء من هذه الأمور لخفاها سأل أهل العلم والفتيا، فيأخذ عنهم على مذهب الورعين ورأى المتقين، وليحتط لدينه ولينظر لنفسه ولا يغمض في أمر آخرته، فذلك خير له وأحسن توفيقاً. وليجتنب الصنائع المحدثّة من غير المعروفة، والمعاش المبتدعة في زماننا هذا، فإن ذلك بدعة ومكروه إذا لم يكن فيما مضى من السلف. وكل ما كان سبباً للمعصية من آلة وأداة فهو معصية، فلا يصنعه ولا يبيعه، فإنه من المعاونة على الإثم والعدوان. وكل ما أخذ من المال على عمل بدعة أو منكر، فهو بدعة ومنكر. وكل معين لمبتدع أو عاص فهو شريكه في بدعته ومعصيته. وأخذ المال على جميع ذلك من أكل المال بالباطل، ومن أكل الحرام فقد قتل نفسه وقتل أخاه لأنه أطعمه إياه. قال الله تعالى: «ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل»، وقال تعالى: «ولا تقتلوا أنفسكم» وليس هذا من سبيل المؤمنين، وقد قال الله تعالى: «ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم».

ولا ينبغي للسوقى أن يشغله معاش الدنيا عن الآخرة، ولا تقطعه تجارة الدنيا عن تجارة الآخرة، ولا يمنعه سوق الدنيا عن سوق الآخرة، لأنه من الموقنين. ويوت الله عز وجل في الأرض هي أسواق للآخرة، قال الله عز وجل: «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة»، وقال الله عز وجل: «في يوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، يستج له فيها بالقدّ والأصال رجال»، فيجعل العبد طرفى النهار لخدمة سيده، يذكره ويسبّحه في بيته بحسن معاملته. وقد كان عمر رضى الله عنه يأمر التجار فيقول اجعلوا أول نهاركم لله عز وجل، وما سوى ذلك لنفوسكم. وفي أخبار السلف كانوا يجعلون أول النهار للآخرة، وآخره للدنيا. وقال بعض العارفين الناس ثلاثة، رجل شغله معاده عن معاشه فتلك درجة الفائزين، ورجل شغله معاشه لمعاده فتلك درجة الناجين، ورجل شغله

معاشه عن معاده فهو حال الهالكين. وكان ابن عمر رضى الله عنه إذا دخل السوق يقول: اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفسوق، ومن شرّ ما أحاطت به السوق. اللهم إني أعوذ بك من يمين فاجرة وصفقة خاسرة. ولذكر الله عزّ وجلّ في السوق ما لا يجد في سواه، فيعتمد ذكر الله تعالى في ساعات الغفلة وحين تراحم الناس في البيع والشراء. ولا تقعدن في السوق لغير ذكر الله أو غير معاش فقد كره ذلك. وإذا سمعت التأذين للصلاة فتأخذ في أمر الصلاة ولا تؤخرها عن الجماعة، وإلا كان فاسقاً عند بعض العلماء، إلا أن يكون في الوقت سعة، أو يكون نائماً للصلاة في جماعة أخرى، في مسجد آخر، فإدراكه لتكبيرة الإحرام في الجماعة أحبّ إليه من جميع ما يربح من الدنيا إلى أن يموت، وفوتها أشد عليه من جميع ما يخسر من الدنيا. وقد كان السلف من أهل الأسواق إذا سمعوا الأذان ابتدروا المساجد يركعون إلى وقت الإقامة، وكانت الأسواق تخلو من التجّاره، وكان في أوقات الصلاة معاش للصبيان وأهل الذمّة، وكانوا يستأجرونهم يحفظون الحوانيت إلى أوان انصرافهم من المساجد. وهذه سنّه قد عفت من عمل بها فقد نَعَشَهَا. وجاء في تفسير قوله عزّ وجلّ «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة»، قيل كانوا حدّادين وخرّازين، وكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الأشقيّ فسمع الأذان لم يخرج الأشقيّ من الغرزة، ولم يرفع المطرقة ورمى بها، وقاموا إلى الصلاة. وروينا عن مالك رضى الله في رجل باع بعد النداء يوم الجمعة هل يُفسخ ذلك البيع؟ قيل عامل ترك القيام إليها وهو حرّ، قال يستغفر ربه، أو قال ظلم وأساء. وقال مالك يحرم البيع حتى يخرج الإمام يوم الجمعة.

وليجنب الصانع عمل الزخرف وما يكون فيه من لهو وزينة من التصاوير والنقوش، وتخريم العاج، ودقائق النقوش من العاج، وتشديد الجص، والتزويق بالأصباغ المشبهة، فإن عمل ذلك مكروه، وأخذ الأجرة عليه شبهة. وقد كان بعض السلف يقول تخيروا لأولادكم الصنائع. وروى عن حذيفة أن الله عزّ وجلّ خلق كل صانع وصنعتة. وقد كانوا يكرهون بيع الطعام وبيع الدقيق. وقد روى في كراهة بيعها حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفي الخبر أن الله عزّ وجلّ يحبّ العبد الحاذق في صنعتة. وفي خبر آخر أن الله عزّ وجلّ إذا عمل عبده عملاً أحبّ أن يحكمه. وفي لفظ آخر أن يتقنه. وأوصى بعض العارفين رجلاً فقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين، بيع الطعام وبيع الأكفان، فإنما يتمنى الغلاء، ويتمنى موت الناس، والصنعتان أن يكون جزاراً، فإنها صنعة تُقسى القلب، أو صوّاعاً

فإنه يُزخرف الدنيا بالفضة والذهب. وروى عن ابن سيرين أنه كره الدلالة وكره أجر الدال. وقد كانوا يستحبون التجارة في البرّ، وروى في خبر آخر لو اتّجر أهل الجنة لا تجروا في البرّ، ولو اتّجر أهل النار لا تجروا في الصّرف. وقد كره الحسن وابن سيرين رضى الله عنهما التجارة في الصّرف، وسئل الحسن عن الصيرفي فقال الفاسق، لا تستقلن بظله، ولا تصلين خلفه. وقد كانت هذه الصنائع العشر أعمال الأخيار والأبرار: الخز، والحمل، والخيطة، والحدو، والقصارة، وعمل الخفاف، وعمل الحديد، وعمل المغازل، وصيد البر والبحر، والوراقة. وحدثنا عن عهد الوهاب الورّاق قال قال لى أحمد بن هنبل ما صنعتك، فقلت ورّاق، فقال كسبك طيب وصنعتك طيبة، ولو كنت صانعاً شيئاً بيدى صنعتُ صنعتك. وكان مالك بن دينار ورّاقاً، وكان السلف يستطيبون كسبه ويفضلونه. وكل عمل يُتقرب به إلى الله عز وجل ويكون من أعمال الآخرة ومن البرّ المعروف فأخذ الأجر مكروه عليه، مثل تعليم القرآن، وتعليم العلم، أو مجالس الذكر والصلاة بالناس في رمضان، وغسل الموتى، وما كان في هذا المعنى، لأن هذه تجارات الآخرة فلا يؤخذ أجرها إلا من الآخرة، ومن أخذها من الدنيا فقد خسر خسرانا مبيناً، إذ ربح المحتسبون فيها وأخذوا أجورهم التي صبروا عليها في دار الدنيا. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي العاص واتخذ مؤذناً، لا تأخذ على الأذان أجراً.

ويجتنب التاجر الاحتكار لما يؤكل ويقتات من القطينة وغيرها، وأشد ذلك الحنطة التي هي قوت الكافة، فقد روى في كراهة الاحتكار والتشديد فيه أخبار كثيرة. روى حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر طعام المسلمين فليس منا. وفي خبر آخر من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدّق به لم تكن صدقة بل كفارة لاحتكاره. وقيل من احتكر أربعين يوماً فكأنما قتل نفساً. وفي خبر آخر ألقاه الله عز وجل في معظم جهنم. وعن عليّ رضى الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه. وعنه أنه أحرق طعاماً محتكراً بالنار. وروى عنه في فضل الاحتكار من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدّق به، وفي لفظ آخر فكأنما اعتق رقبه. ومن العلماء من كان يجعل الاحتكار في كل مأكول من الحبوب والإدام، مثل العدس والبقلا والسمن والعسل والشيرج والجبن والتمر والزيت. ويكره احتكار جميع ذلك، وروى نحو هذا عن ابن عباس في قوله عزّ جلّ «ومن يُرد فيه بإلحادٍ بظلم نُذقه من عذاب أليم»، قيل إن الاحتكار من الظلم.

وحدثونا عن بعض السلف أنه كان بواسط فجهز سفينة حنطة إلى البصرة، وكتب إلى وكيله بيع هذا الطعام في يوم تدخل البصرة فلا تؤخره إلى غد، قال فوافق السعر فيه سبعة، قال له التجار إن أخرته جمعة ربحت فيه أضعافاً، فأخذه جمعة فربح فيه أمثاله، وكتب إلى صاحبه بذلك، فكتب إليه صاحب الطعام يا هذا قد كنّا قنعنا أن نربح الثلث مع سلامة ديننا، وإنك قد خالفت أمرنا وقد جئيت علينا جناية، فإذا اتاك كتابي فخذ المال كله فتصدق به على فقراء أهل البصرة، وليتنى أنجو من الاحتكار كفافاً لا على ولا لى!

ثم لیتق البائع مدح السلعة وتنفيقها من خرف الكلام، وليحذر المشتري ذمها وعيبها بما ليس فيها للخداع. وأما الإيمان على ذلك فهو معصية وممحنة للكسب، وقد كان السلف يشددون في ذلك. قال أبو هريرة كنا نتحدث أن من نقر لا ينظر الله إليهم التاجر الفاجر، وكنا نعد من الفجور أن يمدح السلعة بما ليس فيها. قال يونس بن عبيد وكان خزاناً فجاءه رجل يطلب ثوب خز، فأمر غلامه أن يخرج رزمة الخز، فلما فتحها قال الغلام أسأل الله الجنة، فقال شد الرزمة، ولم يبع منها شيئاً خشية أن يكون قد مدح. ويقال إنه كانت عنده حلل على ضربين أثمان، ضرب منها أربعمئة كل حلة، وأثمان الآخر مائتان، فذهب إلى الصلاة وخلف ابن أخيه لبيع، فجاءه أعرابي يطلب حلةً بأربعمئة، فعرض عليه من حلل المائتين، فاستحسنها ورضيها، فاشتراها منه ومشى بها وهى على يده ينظر إليها خارجاً من السوق، فاستقبله يونس بن عبيد خارجاً من المسجد فعرف حلته، فقال بكم أخذت هذه الحلة، فقال بأربعمئة، فقال لا تسوّى، إنما قيمتها مائتان، فقال ياذا الرجل إن هذه تساوى ببلدنا خمسمئة درهم، فقال له يونس إن النصح في الدين خير من الدنيا كلها، ثم أخذ بيده فردّه إلى ابن أخيه، فجعل يخاصمه ويقول أما اتقيت الله، أما استحييت أن تبيع مثل الثمن وتترك النصح لعامة المسلمين، فقال والله ما أخذه إلا عن تراض، فقال وإن رضى إلا رضى له ما رضى لنفسك؟ ثم ردّ على الأعرابي مائتي درهم.

وقد سئل بعض العلماء عن الورع في المبايعه، فقال لا يصح الورع في البيع إلا بحقيقة النصح، قال وكيف ذلك؟ قال إذا بعته شيئاً بدرهم نظرت، فإن صلح لك أن تشتريه بدرهم فقد نصحته في البيع، وإن كان يصلح لك بخمسة دوايق وقد بعته بدرهم فإنك إن لم ترض له ما ترضى لنفسك فقد ذهب النصح، قال فإذا عدّم النصح ذهب الورع.

ويقال إن البائع يوقف يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئاً وقفاً ، ويحاسب عن كل واحد محاسباً ، حتى عدّد من عامله ومن اشترى منه في الدنيا. فإن كان البائع ذا ميزان فليرجح في الوزن إذا باع وأعطاه، ولينقص نفسه إذا أخذ، سيّما إذا كان ذا ميزانين ، كان الأمر عليه أشد. وكان بعضهم يقول ألا اشترى الويل من الله بحبة، فكان إذا أخذ نقص نفسه بحبة، وإذا أعطى زاد غيره حبة، لقوله عز وجل «ويل للمطففين»، يعنى الذين رضوا بالتطفيف بالحبة والحبّتين ، فباعوا بذلك جنّة عرضها السموات والأرض، لجهلهم بأمر الله تعالى وقلة يقينهم بالآخرة. ويقال إن هذه المظالم لا تُردّ أبداً ولا تصحّ التوبة منها لتعدّر معرفة أصحابها. وقال بعض أهل السلف عجباً للتاجر والبائع كيف ينجو، يزن ويحلف بالنهار وينام بالليل. وقال سليمان عليه السلام كما تدخل الحيّة بين الحجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين. ولا ينبغي للمشتري أن يسأل البائع الرّجحان لأن الله عز وجل قال «وأقيموا الوزن بالقسط»، أى بالعدل وهو السواء، وهو استواء اللسان في البكّة، لا مائلاً إلى إحدى الكفتين.

ومكروه المعاملة بالمزينة، ولا يصلح درهم تكون الفضة فيه مجهولة أو مستهلكة، ولا بما لا تُعرف قيمته وما يختلط بالفضة من غيرها فلا تمتاز منه، فقد كان بعض السلف يشدّد في ذلك ويحرّمه، منهم الثوري والفضيل بن عياض ووهب بن الورد وابن المبارك وبشر بن الحارث والمعافى بن عمران رضى الله عنهم. وقد كان بعض علمائنا يقول إنفاق درهم مزيف أشد من سرقة مائة درهم، قال لأن سرقة مائة درهم معصية واحدة منقضية، وإنفاق دنانير مزيف بدعة أحدثها في الدين ، وإظهار سنة سيئة يعمل بها بعده، وإفساد مال المسلمين، فيكون عليه وزره إلى مائة سنة فأكثر ما بقى ذلك الدرهم يدور في أيدي المسلمين، ويكون عليه إثم ما أفسد ونقص من أموال المسلمين إلى آخر فئاته وانقراضه، فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه، والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه بعده مائة سنة ومائتى سنة، يُعذّب بها في قبره، ويسئل عنها إلى آخر انقراضها. قال الله عز وجل «ونكتب ما قدّموا وآثارهم»، ما قدّموا ماعملوا، وآثارهم ما ستّوه بعدهم فعَمِلَ به. وقال في وصفه يُنبأ الإنسان يومئذ بما قدّم وأخّر، قيل بما قدّم من عمل وما أخّر من سنّة عمِلَ بها بعده. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سنّ سنّة سيئة فعَمِلَ بها بعده كان عليه وزرها ومِثْلَ وزرٍ من عمِلَ بها، لا ينقص من أوزارهم شيئاً... وإنفاق الدرهم الرديء على من يعرف النقد أشد وأغلظ، وهو على

من لا يعرف أسهل فيكون به أعذر، لأن هذا لا يعتمد الغش والآخر يتعمده ويقصده، فإنما كان المسلمون يتعلمون جودة النقد لأجل إخوانهم المسلمين لئلا يغشّوهم بالردىء، وإلا فإنّ تعلّم النقد بلاء وإثم على صاحبه لأنه علّم علّمه ولم يعمل به، فهو يُسئل عن علمه. ومن رَدّت عليه قطعة فليُنْفِقْها ولا يُجَوِّزْها على بيع آخر، ويحتسب بذلك الثواب من الله عز وجل، فله بذلك من الأجر بوزن كل ذرة منها حسنة. فينبغي للتاجر أن يكثر من الصدقة ليكون فيها كفارة خطاياہ وإيمانه وكذبه، فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم التاجر بالصدقة لذلك، فينبغي للتاجر والصانع أن يكونا مستعملين لهذه الخصال، فإنها جامعة له تشتمل على جُمَل أعمال البر، ليأخذوا أنفسهم بها، فإنها من أخلاق المؤمنين وطرائق المتقدمين، وقد نَدَبُوا إلى جميعها، منها أن يَسْمَحَ إذا باع وَيَسْمَحَ إذا اشترى، وَيُحَسِّنَ إذا قَضَى وَيُحَسِّنَ إذا اقْتَضَى، وليمش الرجل بدين غريمه إليه ولا يُحَوِّجْهُ إلى اقتضائه فيشق عليه، وليصبر صاحب الدين على أخيه، وَيُحَسِّنَ تقاضيه، وَيُحَسِّنَ له النظرة، ويؤخر حقه إلى مسيرته، وليغتنم دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم على ذلك، فينافسوا في مدحه لمن فعل ذلك، فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إسمعُ يُسمع لك، وقال خير الناس أحسنهم قضاءً، وقال خُذْ حَقَّكَ فِي عَفَافٍ، وأفياً كان أو غير واف، يحاسبك الله حساباً يسيراً. وقال رحم الله عبداً سَمَحَ الْبَيْعَ سَمَحَ الشِّرَاءَ، حَسَنَ الْقَضَاءَ حَسَنَ الْاِقْتِضَاءَ. وقال من مشى إلى غريمه بحقه أظَلَّه الملائكة. وقال مَنْ أَنْظَرَ مَعْسُراً أو ترك له، حاسبه الله حساباً يسيراً، وفي خبر آخر أظَلَّه الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله. وفي خبر آخر من أقرض ديناً إلى آجلٍ فله بكل يوم صدقة إلى أجله، فإذا حلَّ الأجل فأنظره بعده، فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة. وفي حديث من أَدَانَ ديناً وهو ينوي قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه. وكان جماعة من السلف يَدَانُونَ وهم واجدون لأجل هذا الخبر، وكان جماعة لا يحبون أن يقضيه غراماً دَيْنَهُمْ لأجل ذلك الخبر الأول، إذ له بكل يوم تأخر قضاء صدقة. وفي الحديث رأيت على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها، والقرض بشمانيه عشر، قيل معناه لأن الصدقة تقع في يد محتاج وغيره، والقرض لا يقع إلا في يد محتاج مضطر إليه. وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أَدَانَ ديناً إلى أجل فجاءه صاحب الدين عند حلول الأجل، ولم يتفق عند النبي صلى الله عليه وسلم، فجعل الرجل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم ويشدد عليه في الكلام، فهم به أصحابه، فقال دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً.

وأستحبُّ أن تكون أكثر معاونة الإنسان بين البائعين مع المشتري منهم، وأستحب أيضاً أن يكون عونه بين المتدائنين مع الذى له الدين، إلا أن يعتدى من له الدين أو يعتدى المشتري، فيكون حينئذ على المشتري. ويسير الغابنة فى التجارات جائز، فإن موضوع التجارة على الغبن إذا كان عن تراضٍ، فإذا تفاوتت القيمة وعلم الغبن فمكروه. وقد يروى فى حديث إن غبن المستفعل حرام. وفى حديث فيه مقال المغبون لا محمود ولا مأجور. وهذا والله أعلم إذا تغابن وهو يعلم فيخسر حقه ويحمل غيره على ظلمه. وكان الزبير بن عدى يقول أدركت ثمانية عشر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم رجل يحسن يشتري لهما بدرهم. وقد روى أن الحسن باع بغلاً له بأربعمائة درهم، فلما استوجب المال قال له المشتري إسمح يا أبا سعيد، قال قد أسقطت منك مائة، قال له المشتري فأحسن يا أبا سعيد، قال قد وهبت له مائة أخرى، فنقص من حقه مائتى درهم. وفى رواية أخرى قال أحسن قال وهبت لك مائتى درهم، فقل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن، فقال هكذا يكون الإحسان وإلا فلا.

وقد كان الحسن والحسين رضى الله عنهما وغيرهما من خيار السلف يستقصون فى الاشتراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال، فقليل لبعضهم تستقصى فى شرائك على اليسير، ثم تهب الكثير ولا تبالى، فقال قائلهم إن الواهب يعطى فضله، وإن المغبون يُغبن عقله. وقال آخر إنما أغبن عقلى وبصيرتى، أو قال معرفتى، ولا أمكن الغابن من ذلك، وإذا وهبت فإنما أعطى الله عز وجل فلا استكثر له شيئاً. والأخبار فى هذه المعانى تكثر، والفضائل فيها تطول، ولم نقصد جمع ذلك فقد ذكرنا جملته، وهذا كله داخل فى البر والتقوى، ومن العدل والإحسان، ومن تطوع الخير وفعل المعروف، فقد أمر الله بذلك فى مواضع من كتابه.

وينبغى أن يستعمل النصح فى البيع والشراء وفى الصنعة، ويستوى عملهما فى المبيع والمشتري والمصنوع، ويفطن كل واحد منهما صاحبه بعيب إن كان فى السلعة، وينقص إن كان فى الصنعة، إن لم يفطن المشتري لذلك والمستعمل ليتكافأ العلمان، ويثنى كل واحد منهما على صاحبه بإحسان. وفى الخبر البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما فى بيعهما، وإذا كذبا وكتما أنزمت بيعهما. وفى حديث آخر يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا، فإذا تخاونا رفع يده عنهما. ولما بايع النبی صلى الله عليه وسلم جريراً على الإسلام ذهب لينصرف، فجذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم، قال فكان جرير إذا أقام السلعة

ليبيعهها بصر عيوبها، ثم أخبر فقال إن شئتَ فخذْ وإن شئتَ فاترك، فقلنا له رحمك الله إنك إذا قلتَ هذا لم ينفذ لك بيع، فقال إنما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصيحة لأهل الإسلام. وكان واثلة بن الأسقع واقفا بالناس في الكوفة فباع رجل ناقة بثلاثمائة درهم، وغفل واثلة وقد ذهب الرجل بالناقة، فسعى وراءه وجعل يصوت به حتى رجع، وقال يا هذا ألحم اشتريت هذه الناقة أم للظهر؟ فقال بل للظهر. فقال فإن بحقها نقواً قد رأيت، وإنما لا تتابع السير عليه، قال فردّها فنقصه البائع مائة درهم، فقال لواثلة رحمك الله أفسدت البيعة، فقال إنّا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لأحد يبيع شيئاً إلا يبين ما فيه، ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا يبينه. فانظر رحمك الله إلى النصح للمسلمين الذي يتعذر فعله على كثير من المسلمين، إنما جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرط صحة الإسلام وكان يبيع عليه، إلا أنه جعله من فضائل الدين. ولا نهاية لقرب المتقين لأنه قال الدين النصيحة، الدين النصيحة ثلاثاً، ثم سوى بين طبقات الناس فيه، فقال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين ولعامةهم.

وقد روى في خبر مشهور لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم، وفي خبر آخر ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم. فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله، قال الله سبحانه كذبتم لستم بها صادقين، وفي لفظ آخر ردت إليهم.

وفي خبر كئنه مفسر لحديث مجمل: من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة، قيل وما إخلاصها، قال أن تحرزه عما يحرم الله. وخبر مشهور ما آمن بالقرآن من استحل محارمه. والغش في البيوع والصنائع محرم على المسلمين. ومن كثر ذلك منه فهو فاسق. ومن الغش أن ينشر على المشتري أجود الطرفين من مبيع، أو يظهر من المبيع أجود الثوبين، أو يكشف من الصنعة أحسن الوجهين. وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ برجل يبيع طعاماً فأعجبه ظاهره، فأدخل يده فرأى بللاً فقال ما هذا، فقال أصابته السماء، فقال هلاً جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس. من غش فليس مني.

وحدثني بعض إخواننا أن رجلاً حدّاه سأل فكيف أسلم في بيع النعال؟ فقال استجدّ الأول وليكونا سواء، واجعل الوجهين شيئاً واحداً لا يفضل اليمين وجود الحشو، وقارب بين الخرز، ولا تطبق أحد النعلين على الأخرى. فينبغي للبائع والصانع أن يظهر من البيع والمصنوع أردأ ما فيه وأرذله، ليقف المشتري والصانع على عيوبه، ويكونا على بصيرة من باطنه، ويبين

دقائق الإعلام والبيان في ذلك مما لا يعلمه المشتري أو المستعمل، فهو من النصح والصدق، وذلك يكون عن التقوى والورع في البياعات والإجازات، ويكون الكسب عن ذلك أحلّ وأطيب. فليجتنب المسلم محرم ذلك كله، وكل مكروه، فهذه سيرة السلف وطريقة صالحى الخلف.

وأستحب له أن يتوخى في الشراء والبيع، ويتحرى أهل التقوى والدين، ويسأل عمن يريد أن يبياعه ويشاريه. وأكره له معاملة من لا يرغب عن الحرام أو من الغالب على ماله الشبهات. وحدّثنا عن بعض الشيوخ عن شيخ له من الخلف الصالح، قال أتى على الناس زمان كان الرجل يأتي إلى مشيخة الأسواق فيقول من ترون لى أن أعامل من الناس من أهل الصدق والوفاء، فيقال له عامل من شئت، ثم أتى عليهم وقت آخر فكان الرجل يقول من ترون لى أن أعامل من الناس، فيقال عامل من شئت إلا فلاناً وفلاناً، قال ونحن في زمن إذا قيل لنا من نعامل من الناس فيقال عامل فلان بن فلان، وأخشى أن يأتي على الناس زمان يذهب فلان بن فلان أيضاً.

وينبغي أن لا يحلف ولا يكذب ولا يخلف موعداً فإنّ اليمين الكاذبة ممحقة للكسب. وقد قيل ويلّ للتاجر من يقول لا والله، ويلّى والله، ويلّ للصانع من اليوم وغد وبعد غد. وعن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة، عبد متكبّر، ومثان بعمليته، ومنفق سلعته بيمينه. وينبغي أن لا يمدح إذا باع أو صنع صنعة، ولا يذم إذا اشترى أو استعمل صنعة، فإنّ هذا لا يزيد في رزقه ولا ينقص منه تركه، وهذا من اليقين في الرزق في هذا الباب، وفعله يزيد في الذنوب فينقص من الدين.

وعلى الصانع أن يبلغ غاية النصح في صنعته لمستعمله، لأنه أعرف بصلاح صنعته وفسادها، وبسرعة فناء الصنعة وكثرة بقائها، فينبغي أن يتقن نهاية علم الصانع بصلاح الصنعة وحسن بقائها مع نهاية بغية مستعمله من تجويدها وإحكامها، ويتقى من فساد يسرع إلى فنائها ما لا يظن له مستعمله، فإذا فعل الصانع والتاجر ذلك كانا قد عملا بعملهما وسلما من المطالبة والمساءلة عنه، وإلا فهما يسئلان، فيقال لهما ماذا عملتم فيما علمتم إذ كانوا على علم من التجارة والصناعة. وبهذه الأشياء عمارة المملكة فلا بد أن يسئل عن ذلك، كما يسئل من كان على علم من الدين والإيمان، لأن لهم في علوم العقل والتمييز من أبواب الدنيا أحوالاً أيضاً ومقامات من حيث كان عليهم في ذلك تكليف وعبادات. ويقال إذا أثنى

على الرجل جيرانه في الحَضْر، وأصحابه في السفر، ومعاملوه في الأسواق، فلا تشكّوا في صلاحه. وشهد رجل عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه بشهادة فقال أثنتى بمن يعرفك، فأتاه رجل فأثنى عليه خيراً، فقال له عمر رضى الله عنه أنت جاره الأدنى الذى تعرف مدخله ومخرجه؟ قال لا، قال فكنت رفيقه في السفر، الذى يُستدلّ به على مكارم الأخلاق؟ قال لا، قال فعاملته بالدينار والدرهم الذى يتبين به ورع الرجل؟ قال لا، قال أظنك رأيته قائماً في المسجد يُصلى بخفض رأسه طوراً ويرفعه؟ قال نعم، قال اذهب فلست تعرفه، أو قال أنت القائل ما لا تعلم.

وقد كان من سيرة السوق فيما سلف أنه كان للبائع دفتران للحساب، أحدهما ترجمته مجهول، فيه أسماء من لا يعرفه من الفقراء الضعفاء، وذلك أن المسكين والضعيف كان يرى المأكول فيشتتبه، أو يحتاج إليه ولا يمكنه أن يشتريه، فيقول للبائع احتاج إلى خمسة أرطال من هذا أو عشرة وليس عندي ثمنه، فيقول خذ إلى ميسرة، فإذا رُزِقْتَ فاقض، ويكتب اسمه في الدفتر المجهول. قال ولم يكن من يفعل هذا من خيار المسلمين، بل كان الخير من الباعة من لا يكتب اسمه في دفتره ولا يجعله ديناً حتماً عليه ولا مظلمة عنده، ولكن يقول خذ حاجتك مما تريد، فإن وجدت فاقض، وإن لم تجد فأنت في حلٍّ لا تضيقن قلبك لذلك. وهذا طريق قد مات، فمن قام به فقد أحياه. فكان مثل هؤلاء في المتقدمين أكثر من أن يسعهم كتاب، وكان من ينصح دقائق النصيح وشدد على نفسه غاية التشديد وسمح لإخوانه نهاية الجود أكثر من ذلك. وإنما ذكرنا هؤلاء لتنبه الغافلين على أعمالهم ونكشف بعض ماعفا من طريقهم. ولم يكن هؤلاء المذكورون من السوق من خيار الناس كلهم، إنما كان الأخيار المسجدية العبّاد والنسّاك المنقطعون إلى الله الزهاد. فإذا حصلت كفاية السوقى في بعض يومه فليجعل بقيته لأخيه، فقد كان بعض السلف منهم من ينصرف من حانوته بعد صلاة الظهر ويجعل نصف يومه لربه، ومنهم من ينصرف بعد العصر فيكون آخر يومه لأخرته. وكان بعضهم إذا حصلت كفايته في يومه وتأتى قوت عياله في أى وقت من نهاره غلق حانوته وانصرف إلى منزله أو مسجده يتعبّد بقية يومه. وكان منهم من إذا ربح دانقاً أو قيراطاً انصرف قناعاً وزهداً وقلة حرص على الدنيا. وقد كان كثير من الصناع يعمل نصف يومه، وثلثى يومه، ثم يأخذ ما استحققه من كفايته وينصرف إلى مسجده. ومنهم من كان يعمل في الأسبوع يوماً أو يومين ويتعبّد سائر الأسبوع في خدمة سيده. وقد كانوا يجعلون أول النهار وآخره للآخرة في تجارة

المعاد والمرجع، ويجعلون وسط النهار لتجارة الدنيا. وفي الخبر أن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد من أول النهار ومن آخره فيها خيرٌ وذكُر، كفرَّ الله عزَّ وجلَّ عنه ما بينهما من سوء العمل. وقد كان على رضى الله عنه يمر في سوق الكوفة ومعه الدرة وهو يقول يا معشر التجار، خذوا الحق واعطوا الحق تسلموا، ولا تردوا قليل الربح فتحرموا أكثر، وما منع من حق إلا ذهب أضعافه في باطل. وقيل لعبد الرحمن بن عوف ما كان سبب يسارك، فقال ثلاث: ما رددت ربحاً قط، ولا طلب منى حيوان وأخرت بيعه، ولا بعث بنسأ. وقد كان الوريثون يكرهون ركوب البحر للتجارة، ويقال من ركب البحر للتجارة فقد استقصى في طلب الرزق. وفي الخبر لا يركب البحر إلا حاج أو غاري أو معتمر. وكان عمر رضى الله يقول ابتاعوا بأموال اليتامى لا تأكلها الزكاة، وثمرتها لهم بالأرباح. فإذا كان المتسبب في المعاش والمتصرف في الأسواق على هذه الأوصاف المحمودة، وبهذه الشروط الموصوفة، قائماً بحكم حاله، حافظاً لمقامه، فإنه في سبيل من سبيل الله عز وجل، أفعاله وآثاره حسنات وكل ما تسبب به إلى الآخرة، وكان عوناً له عليها وطريقاً إليها فهو من الآخرة، وإذا خالف هذه الشروط، ولم يستعمل العلم في أحواله، وفارق التقوى في تصرفه، أو كان يسعى تكاثراً وحرصاً على الدنيا، جزوعاً على ما فاتته من الدنيا، مستقلاً لما في يديه منها، لا يبالي ما ذهب من دينه إذا سلمت دنياه، ولا يبالي من أين اكتسب وفيما أنفق، فهذا يتقلب في المعاصي والمكاره ظهراً لبطن، متعرضاً للمقت من الله عز وجل، غير مستعد للموت، ولا موقن بالحساب، أفعاله وآثاره سيئات. وترك التجارة على هذه الأوصاف المكروهة خيرٌ لهذا.

ذكر ماروينا من الآثار في البيوع والصنائع وطريقة الوريثين من السلف

ورويانا عن علقمة رضى الله تعالى عنه عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلب إلى مصر من أمصار المسلمين فباعه بسعر يومه، كان له عند الله تعالى أجر شهيد، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله، وآخرون يقاتلون في سبيل الله». ورويانا عن عتبة بن عامر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة صاحب مكس. ورويانا عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقال نادماً في بيع أقاله الله عز وجل يوم القيامة. ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير مال المسلم سيكة مأبورة

أو مَهْرَة مأمورة. قوله سكة مأبورة يعنى النخيل التى قد أبرت فهى طريق كالسكك، وقوله مَهْرَة مأمورة يعنى الخيل النواتج مأمورة أى كثيرة، ومن هذا قوله تعالى «أَمَرْنَا مَتَرَفِيهَا» أى أكثرناهم، يقال أمر القوم إذا كثروا.

وقال مروان بن الحكم لوهب بن الأسود ما المروءة، قال برّ الوالدين، وإصلاح المال. وكتب إبراهيم بن أدهم إلى عباد بن كثير إجعل طوافك وسبعك وحجك كنومة غازي في سبيل الله عزّ وجلّ، فكتب عباد إلى إبراهيم إجعل حرسك ورباطك وغزوك كنومة كاذٍ على عياله من جلّه. وروينا عن إبراهيم بن أدهم قال ما الحاج المعتمر، ولا الغازي المرابط، ولا الصائم والقائم، بأفضل عندنا ممن أغنى نفسه عن الناس.

ورويانا عن لقمان قال لابنه يا بني خذ من الدنيا بلاغا، ولا ترفضها كل الرفض فتكون عيالا على الناس. وحدثونا عن شاذان قال سألت الحسن بن حمى عن شيء من المكاسب، فقال إنّ نظرت في هذا حرّم عليك ماء الفرات، ثم قال طلب الحلال أشد من لقاء الزحف. وروينا عن ابن المبارك قال اركب البرّ والبحر واستغن عن الناس. وروينا عن حماد بن زيد قال قال أيوب كسب فيه بعض الشيء أحبّ إلىّ من الحاجة إلى الناس. وأنشدونا عن ابن أبي الدنيا قال أنشدنى عمر بن عبد الله:

لَنَقُلَّ الصَّغَرُ مِنْ قُلُلِ الْجِبَالِ * أَخْفُ عَلَى مَنْ مِزَ الرِّجَالِ

يقول الناس كسب فيه عار * فقلت العار في ذلّ السّؤال

وركب إبراهيم بن أدهم البحر فأخذتهم ريح عاصف أشرفوا على الهلكة، فقالوا يا أبا إسحق، أما ترى ما نحن فيه من الشدة، قال وهذه شدة، قالوا فأى شيء الشدة، قال الحاجة إلى الناس. وأنشدنا بعض العلماء لبعض الأدباء:

لَمَوْتَ الْفَتَى خَيْرٌ مِنَ الْبَخْلِ لِلْفَتَى * وَلِلْبَخْلِ خَيْرٌ مِنْ سَوَالِ الْبَخِيلِ

فلا تجعل شيئا لوجهك قيمة * ولا تلق مخلوقا بوجه ذليل

ولا تسألن من كان يسأل مرة * فللفقر خير من سؤال سؤل

وأنشدنا بعض الأشياء:

إذا عدت الافات فالبخل شرها * وشر من البخل المواعيد والمطل

ولا خير في وعد إذا كان كاذبا * ولا خير في قول إذا لم يكن فعل

وقال سفيان الثوري رحمه الله تعالى إذا قلت لصاحبك أحسن فأحسن فهو صدقة. وكان إبراهيم بن أدهم ورفقاؤه في المسجد في شهر رمضان، فلما سلم الإمام قام رجل فسأل فلم يعط شيئا، ووضعوا عشاءهم فقالوا لإبراهيم يا أبا إسحق ندعوه، قال لا ندعوه، فبات بغير عشاء، فلما كان من الغد جاء رفيق لإبراهيم، فقال له يا أبا إسحق رأيت الذي سأل البارحة وعلى رأسه حزمة حطب، فقال تدرون لم قلت لكم لا ندعوه؟ سيق إلى قلبي أنه لم يسأل قبلها، فكرهت أن أدعوه فيتكلم على عشائكم. وقال رجل لإبراهيم كيف أصبحت؟ قال بخير مالم يتحمل مؤنتي غيري.

وكان سليمان الخواص يلقط، وكان إبراهيم بن أدهم يؤاجر نفسه، وكان حذيفة يضرب اللين: وقال الحسن: الأسواق موائد الله تعالى، فمن أتاها أصاب منها. وعن قتادة قال مكتوب في التوراة اتق توتق، وسل تعط، واطلب تجد، ومكتوب في الإنجيل ابن آدم اصبر تصبر. وعن أبي العالية قال إذا اشتريت شيئا فاشتر أجوده. وحدثنا عن أبي بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله (أحمد بن حنبل) عن الذي يعامل بالربا، يؤكل عنده؟ قال لا. وقال أبو الدرداء إن تمام التقوى أن تتقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حجابا بينه وبين الحرام. وحدثنا عن أبي بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله (يعني أحمد بن حنبل) عن الرجل يكون معه ثلاثة دراهم، منها درهم حرام لا يعرفه؟ قال لا يأكل منه شيئا حتى يعرفه. وقال سألت أبا عبد الله عن الرجل يكتسب بالأجر فيجلس في المسجد؟ فقال إنما بُني المسجد ليذكر الله تعالى فيه. وكره البيع والشراء فيه. وقلت لأبي عبد الله للرجل يعمل المغازل ويأتي المقابر، وربما أصابه المطر فيدخل في بعض تلك القباب فيعمل فيها؟ قال المقابر إنما هي من الآخرة، وكره ذلك. وسئل عن رجل له أب مراب، يرسله أن يتقاضى له، ترى له أن يفعل؟ قال لا، ولكن يقول لا أذهب حتى تتوب. وسألت أبا عبد الله عن قُبلة اليد، فلم ير بها بأسا إن كان على التدين. قال قد قبل أبو عبيدة يد عمر بن الخطاب رضى الله عنه. وسمعت أبا عبد الله ينكر على أبي ثور قوله إذا أجمع الأطباء أن شفاء الرجل في الخمر أنه ليس به بأس، فأنكر إنكاراً شديداً عليه، وقال لقد كرهت أن يدأوى

الدُّبْرَ بالخمر، فكيف بشربه؟ وتكلم بكلام غليظ. وحدثت عن شعيب بن حرب، قال لأن أرى ابني يسرق أو يزني أحب إليّ من أن يأتى عليه وقت لا يعرف الله تبارك وتعالى فيه. وقيل لأبي أسامة أجيّب وليمة فيها نبيذ؟ قال لا، قلت أخاف الحديث الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يجب فقد عصي، فقال من لم يجب اليوم فقد أطاع الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم. وقال هرون بن معروف جاءني فتى فقال إن أباي حلف على بالطلاق أن أشرب دواء مع مسكر، فذهبت به إلى أبي عبد الله فلم يرخص له، وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وكل مسكر خمر وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن الرجل يجتصص، فقال أما أرض البيوت فتوقيهم من التراب، وكره تجصيص الحيطان. ونكرت لأبي عبد الله مسجداً قد بنى وأنفق عليه مالاً كثيراً، فاسترجع وأنكر ماقلت، وقال قد سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يكحل المسجد، فقال لا عريش كعريش موسى، وقال أبو عبد الله إنما هو شيء من الكحل يطلى، فلم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم. وقلت لأبي عبد الله وما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شرطين في بيع؟ قال قول الرجل أبيعك أمتي هذه على أنك إذا بعثها فانا أحق بها. وسئل عن ربح مالم يضمن، قال الرجل يبيع الطعام قبل أن يقبضه. وقيل لأبي عبد الله في الرجل يشتري العام صبرة، ترى له أن يبيعه قبل أن يكيله، فقال لا. وقلت لأبي عبد الله الرجل يكون له القرابة سكران- يجفَى؟ قال أي شيء بقي إذا سكر. نعم يجفَى أو يجانب. وسألته عن المكره يراد على شرب الخمر؟ فقال يروى عن عمر رضي الله عنه قال لا يفعل حتى ينال بعداب. وسألت أبا عبد الله عن رجل لبى بالحج وليس عنده شيء وعليه دين، قال لا يجوز حتى يستأذن أصحاب الدين. وسألت أبا عبد الله عن رجل له أم ضريرة وله مال- يحج عنها؟ فقال يحج عنها إذا لم تقدّر على الركوب. وقال يعجنى أن لا يحج إلا عن قرابة. وسئل أبو عبد الله عن المرأة إذا كانت موسرة وزوجها غائب- هل تحج؟ قال تكتب إليه، فإن أذن، وإلا خرجت مع ذي محرم، قيل فإن كان شاهداً يمنعها، تخرج من غير علمه مع محرما؟ قال نعم ليس له أن يمنعها. قال ولا تخرج مع غيره، فإن كان أخوها من الرضاة خرجت. وقيل لأبي عبد الله الرجل يستأجر الدار والحانوت فيؤجره بأكثر مما استأجره؟ قال فيها اختلاف ولم يجب. وقيل له رجل له شجر في أرضه وأغصانها في أرض غيره؟ قال يقطع أغصانها. قيل له فإن صالحه على أن تكون الغلة بينهم؟ قال لا أدري. قلت لأبي عبد الله إن رجلاً قال من كان له امرأة يسكن

إليها، وخبز يأكله، فهو من المتنعمين؟ قال صدق، وتكرّ المطاعم ففضل عمل اليمين. وقلت لأبي عبد الله إذا كان لى جار أعلم أنه يجوع؟ قال تواسيه. قلت فإذا كان قوتى رغيّفين؟ وقال تطعمه شيئاً، الذى جاء فى الحديث إنما هو فى الجار. وقلت لأبي عبد الله إذا كان للرجل قميصان أو جبتان، تجبّ عليه المواساة؟ قال إذا كان يحتاج إليه فى هذا البرد. وقلت الأغنياء تجب عليهم المواساة؟ فقال إذا كان قوم يضعون شيئاً على شىء كيف لا يجب عليهم؟ وسألت أبا عبد الله عن حلق القفا، فقال هو من فعال المجوس. قال ودعى حذيفة إلى شىء فرأى شيئاً من زى الأعاجم فخرج، وقال من تشبه بقوم فهو منهم. وكان أبو عبد الله لا يخلق قفاه إلا فى وقت الحجامة. وقلت لأبي عبد الله فما ترى فى تحذيف الوجه، قال أما الوجه فالمقاريض تأتى عليه، وكره أن يؤخذ الشعر بالمنقاش من الوجه، وقال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتنمصات. وسألت أبا عبد الله عن المرأة تصل شعرها بقرامل، فكره ذلك. وسمعت امرأة تقول جاءت امرأة من هؤلاء الذين يمشطون إلى أبي عبد الله، فقالت إني أصل رأس المرأة بقرامل وأمشطها، فترى أن أحج مما كسبت؟ قال لا، وكره كسبه لنهى النبى صلى الله عليه وسلم، وقال يكون من مال أطيب منه. وقلت لأبي عبد الله فالمرأة الكبيرة تصل رأسها بقرامل؟ فلم يرخص لها، وقال إن كان صوفاً أبيض، وتبسم. وعن جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم زجر أن تصل المرأة برأسها شيئاً. وقال أبو بكر المروزي سألت أبا عبد الله عن حلق الرأس فكرهه، وقلت تكرهه؟ قال أشد الكراهية. واحتج أبو عبد الله بحديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه قال لرجل لو وجدتك مخلوقاً لضربت الذى فيه عيناك. وسألت أبا عبد الله عن الحقنة، فقال إذا اضطر إليها فلا بأس. وسألت أبا عبد الله عن مصحف قد بلى، ماترى فى دفنه؟ قال يدفن. وقلت الرجل تدعوه أمه وهو فى الصلاة؟ قال قد روى عن ابن المنكدر أنه قال إذا كان فى التطوّع فليجلبها وقلت لأبي عبد الله رجل سقطت منه ورقة فيها أحاديث وفوائد، فأخذتها أن أنسخها وأسمعها، قال لا، إلا أن يأذن صاحبها. وسألت أبا عبد الله عن شىء من أمر الورع، فأطرق رأسه إلى الأرض وسكت. وكان ربما تغيّر وجهه يقول فى بعض ما أسأله أستغفر الله. قلت فأى شىء تقول يا أبا عبد الله؟ قال أحب أن تعفينى. قلت فإذا أعفيتك فمن أسأل؟ لقد أصبح الأدلاء متحيرين. قال هذا أمر شديد. وسمعته يقول أنا منذ أكثر من سبعين سنة فى فقد. وقال ماقلّ من الدنيا كان أقلّ للحساب. قلت له إن رجلاً قال إن أحمد بن حنبل وبشر بن الحارث

ليس هما عندى زهادا. أحمد له خبز يأكله، ويشر له دراهم تجيئه من خراسان، فتبسم أبو عبد الله ثم قال من الزهاد أنا. ونُكر قوم من المترفين، فقال الدنو منهم فتنة، والجلوس معهم فتنة. وروينا عن سعيد بن خيثم عن محمد بن خالد، قال مرّ إبراهيم النخعي على امرأة يقال لها أم بكر من مراد وهى تغزل، فقال يا أم بكر، أما أن لك أن تتركينه، فقالت يا أبا عمران كيف أتركه وقد سمعت على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه يقول إنه من أطيّب الكسب.

الفصل السابع والأربعون

فيه كتاب تفصيل الحلال والحرام وما بينهما من الشبهات، وفضل الحلال وذم الشبهة، وذكر تمثيل الحلال والحرام، وتمثيل ذلك بصورة الألوان، وتعريف ذلك للعقول

روينا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، يأتى على الناس زمان لا يبقى فيه أحد إلا أكل الربا، فمن لم يأكله أصابه من غباره. يعنى والله أعلم أنه يدخل عليه وإن لم يعمل به، من غير قصد له ولا اكتساب، كما يدخل الغبار فى المشام للمجتاز، لفشو الربا وانتشار مداخله مما لا يمكن التحرز منه. وفى الخبر درهم من ربا أعظم عند الله عز وجلّ من ثلاثين زينة فى الإسلام. وما تواعد الله عز وجلّ ولا تهدد فى معصية مثل ما تواعد فى أكل الربا، فإنه عز وجلّ عظم شأنه بوصفين عظيمين إعظاماً له وترهيباً منه، فذكر فى أوله المحاربة لله عز وجلّ ولرسوله صلى الله عليه وسلم، وفى آخره الخلود فى النار، ينتظم ذلك فى قوله «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وادروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين»، ثم اشترط للإيمان ترك الربا بقوله «إن»، وهى للشرط والجزاء، ثم قال «فإن لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله»، ثم أوجب التوبة منه بعد إعلامه الظلم منه فقال «وإن تبتم فلکم رؤس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون»، ثم نصّ على تحريمه فى قوله «وأحلّ الله البيع وحرم الربا»، ثم تواعد بالخلود بعد ذلك كله فقال «ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون»، وهذا من شديد الخطاب وعظيم العذاب.

وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة بعد الفريضة، فسوى بينه وبين العلم فى الفرض فأوجب الطلب لهما، فمثل فرض طلب

الحلال للأكل مثل طلب العلم للجاهل. والفرائض إذا شُرعت ثبتت إلى يوم القيامة، فإذا أمر بطلبها دلّ على وجودها لأنه لا يؤمر بطلب مفترض علينا يكون معدوماً، فالحلال موجود من حيث افترض علينا وأمرنا بطلبه، ولكن طريقه ضيق، ووجوه غامضة، والتسبب إليه فيه مشقة، والحاصل منه فيه خشونة وقلة، ومع ذلك فإنّ المعاون عليه قليل، والطالب غريب، وهذه أسباب تكرهها النفوس، وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم.

ثم إنّ الفرائض لها علوم وأحكام، فمن لم يعرف علومها ولم يقدّر بأحكامها فكأنه لم يعلمها. وكان عمر رضى الله عنه يضرب أهل السوق بالدرة ويقول لا يتجرّ في سوقنا إلّا من تفقه وإلّا أكل الربا. وكان بعض العلماء يقول تفقه ثم ادخل السوق فبِع واشتر. وتأوّل معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كلّ مسلم، قال هو طلب علم الحلال والحرام. والبيع والشراء إذا أراد الإنسان أن يدخل فيه افترض عليه علمه. ففي الخبر من سعى على عياله من حلّه فهو كالمجاهد في سبيل الله عز وجل، ومن طلب الدنيا حللاً في عفاف كان في درجة الشهداء. ويقال إنّ أول لقمة يأكلها العبد من حلال يُغفر له ما سلف من ذنوبه. ومن أقام نفسه في مقام ذلّ في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كما يتساقط ورق الشجر في الشتاء إذا يبس. وكان بعض العلماء يقول لبعض المجاهدين أين أنت من عمل الأبطال: كسب الحلال، والنفقة على العيال. وقد كان شعيب بن حرب وغيره يقول لا تحقر دانقاً من حلال تكسبه تنتفقه على نفسك وعيالك أو أخ من إخوانك، فلعله لا يصل إلى جوفك أو لا يصل إلى غيرك حتى يُغفر لك. وفي الخبر من أكل الحلال أريعين يوماً نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه، وفي بعض الروايات زهده الله في الدنيا. ويقال من أكل حللاً وعمل في سنة فهو من أبدال هذه الأمة.

وقد كان سهل يقول: لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يأكل الحلال بالورع. وروينا عن إبراهيم بن أدهم وفضيل بن عياض رضى الله عنهما: لم ينبّل من نبّل بالحج ولا بالجهاد، ولا بالصوم ولا بالصلاة، وإنما ينبّل عندنا من كان يعقل ما يدخل جوفه، يعني الرغيف من حلّه. وقال يوسف بن أسباط لشعيب بن حرب: اشعرت أن الصلاة جماعة سنة، وأن كسب الحلال فريضة؟ قال نعم. وسأل رجل إبراهيم بن أدهم قال أنا رجل أتكسب في السوق، فإذا عملت فانتنى الصلاة في جماعة فأيمأ أحب إليك، أصلى في جماعة، أو

اكتسب؟ فقال: اكتسب من حلال وأنت في جماعة. وقد كان إبراهيم بن آدم يعمل هو وإخوانه في الحصاد في شهر رمضان، فكان يقول لهم: انصحو في عملكم بالنهار حتى تأكلوا حلالاً، ولا تصلوا بالليل فإن لكم ثواب الصلاة في جماعة وأجر المصلين بالليل. وقال بعض السلف أفضل الأشياء ثلاث: عمل في سنة، ودرهم حلال، وصلاة في جماعة. وكان سهل رحمه الله يقول: لا يبلغ العبد حقيقة من هذا الأمر حتى يؤدي هذه الأربع: أداء الفرائض بالسنة، وأكل الحلال بالودع، واجتناب النهي في الظاهر والباطن، والصبر على ذلك إلى الممات. وقال: من لم يكن مطعمه من حلال لم يكشف الحجاب عن قلبه، ولم ترفع العقوبة عن قلبه، ولم يبال بصلاته وصيامه إلا أن يعفو الله عز وجل عنه. وقال: من اختار أن يرى خوف الله في قلبه ويكشف آيات الصديقين، لا يأكل إلا حلالاً، ولا يعمل إلا في سنة أو ضرورة. وكان يقول: إنما حرّموا مشاهدة الملكوت، وحجّبوا عن الوصول بشيئين: سوء الطعمة وأذى الخلق. وكان يقول: بعد سنة ثلاثمائة لا تصح لأحد توبة، قيل ولم قال يفسد الخبز وهم لا يصبرون عنه. وقد روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: جسم غدي بحرام لا يدخل الجنة. النار أولى به. وفي الخبر أنه، أي أبو بكر، أكل من كسب غلامه ثم سأل عنه، فقال الغلام رقيت لقوم فأعطوني، وفي لفظ آخر تكهنت لهم. فأدخل أبو بكر يده في فيه وجعل يقيء حتى استقاه عن آخر لقمة، ثم قال: اللهم إني أعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء. وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال: أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً. وفي الخبر أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله الله مستجاب الدعوة، فقال: يا سعد أطلب طعمتك تستجب دعوتك. وقال العلماء: الدعاء محجوب عن السماء بفساد الطعمة. ويقال إن الله لا يستجيب دعاء عبد حتى يصلح طعمته ويرضى عمله. وقال جماعة من السلف الجهاد عشرة أجزاء، تسعة في طلب الحلال. وقال علي بن فضال لأبيه: يا أبت إن الحلال عزيز. فقال: يا بني إنه وإن عز فقليله عند الله كثير. يقال إن من صلى وفي جوفه طعام حرام، أو على ظهره سلك من حرام، لم تقبل صلاته. وقال بعض السلف: يامسكين، إذا صمت فانظر عند من تفطر، وطعام من تأكل، فإن العبد ليأكل الأكلة فيقلب قلبه وينفل الأديم، فلا يعود إلى حاله أبداً. وهذا أحد التأويلين في قوله صلى الله عليه وسلم: كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش، قال هو الذي يصوم ويفطر

على الحرام. وفي الخبر من طلب الدنيا حلالاً مفاخراً مكاشراً لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان. وحدثونا من آثار السلف أنّ الواعظ والمذكر كان إذا جلس للناس ونصب نفسه سأل أهل العلم عن مجالسته، فكانوا يقولون تفقدوا منه ثلاثاً: انظروا إلى صحة اعتقاده، وإلى غريزة عقله وإلى طعمته، فإن كان معتقداً البدعة فلا تجالسوه فإنه عن لسان الشيطان ينطق، وإن كان سيئ الطعمة فاعلموا أنه ينطق عن الهوى، وإن كان غير مكين العقل فإنه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه. وهذا التفقد والبحث طريق قد مات فمن عمل به فقد أحياء.

ونكر النبي صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا فذمه، ثم قال رب أشعث أغبر مشرد في الآفاق، مطعمه حرام، وملبسه حرام، غدّي بالحرام، يرفع يده في صلاته فيقول يارب يارب فأتى يستجاب له ذلك. وفي الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل ملكاً على بيت المقدس ينادي في كل ليلة، من أكل حراماً لم يقبل منه صرف ولا عدل، قيل الصرف النافلة، والعدل الفريضة. وفي حديث أبي هريرة المعدة حوض البدن، والعروق إليها واردة، فإذا صحت المعدة صدرت العروق إليها بالصحة، وإذا سقمت المعدة صدرت العروق إليها بالسقم. ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من البنيان، فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البناء وارتفع، وإذا ضعف الأساس واعوج انهار البنيان ووقع. وقد قال الله أحسن الخالقين «أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم». وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من اكتسب مالاً من حرام وإن تصدق به لم يقبل منه، وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار. وقيل في معنى قول الله عز وجل «ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم»، قيل من أكل حراماً فقد قتل نفسه لأنه كان سبب هلاكها وتغذيها. وفي الأخبار المشهورة عن علي وغيره أن الدنيا حلالها حساب، حرامها عقاب. وقال يوسف بن أسباط وسفيان الثوري رحمهما الله لا طاعة للوالدين في الشبهة. وقال الفضيل بن عياض من قام في موقف ذل في طلب الحلال حشرة الله مع الصديقين، ورفع إلى الشهداء في موقف القيامة. وقال أبو سليمان أو غيره من العلماء لا يفلح من استحميا من طلب الحلال. وفي بعض التفسير «فإن له معيشة ضنكا»، قيل أكل الحرام. كما قيل في قوله «فلنحيينه حياة طيبة»، قال نزقه حلالاً. وقد قال الله تعالى «يا أيها الذين آمنوا كلوا

من طيبات مارزقناكم»، قيل من الحلال. كما قال «يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا»، أى من الحلال، فأمر بأكل الحلال قبل العمل الصالح. وهكذا قال بعض العلماء زكاة الأعمال بأكل الحلال، فكلما كانت الطعمة أحلّ كان العمل أذكى وأنفع. وكان بشر بن الحارث إذا لُكر أحمد بن حنبل يقول قد فضل على بثلاث، منها صبره على العيال وأنا أضيّق عن ذلك، وهو يطلب الحلال لنفسه ولغيره. وكان يقول ما أترك الطيبات زهداً فيها وإنما أتركها لأنه لا يصفو لى درهمها، ولو صحّ لى الدرهم الذى اشتريها به لأكلتها.

وقد قال علماء الظاهر إن الحلال من عشرة أوجه، ومنهم من قال يوجد من سبعة أشياء، وأصل ذلك كله يرجع إلى ثلاثة أشياء: تجارة بصدق، وصناعة بنُصح، وعطية بحكم. ثم تنقسم العطية أربعة أقسام، فيكون فيثاً، أو ميراثاً، أو هبةً عن طيب نفس، أو صدقة مع وجود فقر. ومدار ذلك كله وقطبه أنّ الحلال مشتق من اسمه بمعنيين: ما انحلّ الظلم عنه، أو حلّ العلم فيه. فما انحلّ الظلم عنه انحلت المطالبة عنه، وما حلّ فيه العلم حلت الإباحة والأمر به. والحلال عند العلماء ما لم يُغص الله عزّ وجلّ فى أخذه. وقال بعض علماء الباطن الحلال ما لم يُغص الله عزّ وجلّ فى أوله، ولم يُنسّ فى آخره، وتُكرّ عند تناوله، وشُكر بعد فراغه. وكان سهل إذا سئل عن الحلال يقول هو العلم. وقال لو فتح العبد فمه إلى السماء وشرب القطر، ثم تقوى بذلك على محصية أو لم يطع الله عزّ وجلّ بتلك القوة، لم يكن ذلك حلالاً. وقال طائفة من أهل العلم إنّ المتصنّع للناس والمتزّين لهم، يأكل حراماً لأنه لم ينصح موله فى عمله. وقال بعض الموحدين لا يكون حلالاً حتى لا يشهد فيه سوى الله تعالى، وإنّ من أشرك فى رزق الله العباد فذلك شبهة وإنّ حلّ من طريق الأحكام. واحتجوا بقول عيسى عليه السلام يأكلون رزقه ويشركون فيه خلقه. ومن الأبدال من يقول الحلال ما لم يؤخذ من أيدي الخلق، ولم ينتقل إلى أملاكهم. وكان بعضهم لا يأكل إلّا مما أنبتت الأرض التى هى غير مملوكة، وقوله عدل أنّ الحلال ما لم يؤخذ من أيدي الظالمين، وما أخذ من أيدي المتّقين.

وحديث عن بعض الأبدال فى قصة طويلة لُكرها أن بعض العامة من السيّاحين دفع إليه شيئاً من الطعام فلم يأكله، فسأله عن امتناعه فقال نحن لا نأكل إلّا حلالاً، فلذلك تستقيم قلوبنا على الزهد فى الدنيا، وتدوم على حالة واحدة، ونكاشف بالملكوت، ونُشاهد الآخرة. ثم قال لو أكلت مما تأكلون ثلاثة أيام لما رجعنا إلى شيئ مما نحن عليه من علم اليقين، ولذهب

الخوف والمشاهدة من قلوبنا- فى كلام طويل قال له الرجل فى آخره: فإنى أصوم الدهر وأختم القرآن فى كل شهر ثلاثين خِتمَةً، فقال له البدَل هذه الشَّرْبَةُ من اللبن التى رأيتنى قد شربتها أحبُّ إلَى من ثلاثين خِتمَةً فى ثلاثمائة ركعة من أعمالك. وكانت شَرْبَةً مِنْ لَبَنٍ مِنْ أَرْوَى وحشِيَّةٍ وهى الأنثى من الوعل. وقال بعض السائحين قلت لبعض الأبدال وقد حدثه عن أكل الحلال بمثل هذا الحديث، أنتم تقدرون على الحلال ولا تطعمون إخوانكم من المسلمين، فقال لا يصلح لجملة الخلق، ولم نؤمر بذلك، لأنهم لو أكلوا كلهم حلالاً لبطلت المملكة وتعلّطت الأسواق وخزيت الأمصار، ولكنه قليل فى قليل من الخلق، وخصوص فى مخصوصين، أو معنى هذا الكلام.

وقال بعض العلماء لا أعلم حلالاً لا شك فيه إلّا ماء الغدران، وما أنبتت أرضٌ غير مملوكة، أو هدية من أخٍ صالح، أو معاملةٍ تقىّ بصدق ونُصح. وكان يحيى بن معين قد صحب أحمد بن حنبل رضى الله عنه فى السفر سنين، ولم يكن أحمد يأكل معه لأجل كلمة بلغته عنه، وهو أنه قال أنا لا أسال أحداً شيئاً، ولو أعطانى الشيطان شيئاً لأكلته، فهجره أحمد رضى الله عنه حتى اعتذر إليه يحيى، وقال إنما كنت أمزح، قال تمزح بالدين، أما علمت أن الأكل بالدين قدّمه الله على العمل، فقال «كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً». وقد كان كثير من الورعين يقول منذ أربعين سنة ما دخل جوفى إلّا ماء أعلم من أين هو. وبعضهم يقول منذ ستين سنة ما أكلتُ إلّا من حيث أعلم. وكان وهب بن الورد لا يأكل إلّا من حيث يعلم أو يشهد عنده شاهدان بصحته. وقد كان بشر يقول من فقر جاع، ومن تغافل شبع. وعند العلماء أن مَنْ طلب الدنيا حلالاً فهو أزهد فيها ممن أكل الشبهات من غير طلب. وفى الخبر مَنْ لم يبالِ من أين مطعمه لم يبالِ الله تعالى من أى أبواب النار أدخله. وقيل ذلك فى التوراة مكتوب.

ذكر تفصيل الحلال من الشبهة

والأصل فى ذلك حديث النعمان بن بشير: الحلال بيّن والحرام بيّن، والشبهات بين ذلك لا يعلمها كثير من الناس، من تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن يرتع حول الحمى يوشك أن يواقعَه، وإنّ لكل ملكٍ حمى، وإنّ حمى الله فى أرضه محارمه. يقال إنّ هذا الحديث ثلث العلم، فالحلال مظهر وتبيّن، وكنت على يقين منه، واطمأن به قلب المؤمن العالم، والحرام أيضاً ما تبيّن وانكشف على يقين منه، ولم يختلف أحد من المسلمين فيه، ونقر قلب المؤمن

واشماز منه. وقد تطمئن بعض القلوب إلى شيء لقلّة ورعها. وقد تنفر بعض القلوب من شيء لقصور علمها، وليس يقع بمثل هذين القلبين اعتبار، وإنما الاعتبار بقلب المعيار الذي قد جعل كالمحك يُختبر به معادن الملوكوت، وهو قلب المؤمن الموقن العالم. وهذا القلب في القلوب أعز من الذهب إلبريز في سائر المعادن. وقد رويانا عن بعض السلف عن تفسير قوله تعالى «وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون»، قال إذا، فسدت أعمال الناس جعل عليهم ولادة يشبهون أعمالهم. وقال بعض العلماء في معناه إذا فسدت أديان الناس فسدت أرزاقهم.

والشبهات على وجوه، أحدها ما أشبه الحال من وجه، وما اختلط أيضا بها فاخطط ولم يتميز منهما. والشبهة أيضا ما دلّ باطن العلم على تحليله فهو حلال الحكم، وأظهر باطن الودع الوقوف عنه. والشبهة ما أباحه علم الظاهر وكثره علماء الباطن لحينك القلوب وحوازا، ولعدم الطمأنينة ومواجيد القلوب، كنحو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: إنكم تختصمون إليّ ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضى له على ما أسمع منه وهو يعلم خلافه، فمن قضيت له على أخيه فإنما أقطع له قطعة من النار... فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه يحكم بظاهر الأمر، وردّهم إلى حقيقة علم العبد بما شهد وعرف من عيب نفسه المستتر عن الأبصار. والشبهة أيضا ما اختلف فيه لخفاء أدلته وتكافؤها بالسوية، ومالم تره عينك فتقطع على غيبه. والحلال والحرام ما أجمعوا عليه وظهرت الأدلة عليه. والشبهة أيضا ما حلّ سببه وصودف فيه حكمه، إلا أن عينه مجهولة غير متيقن تحليلها. والشبهة أيضا ما فقد منه بعض القيام بالأحكام، أو ما اعتلّ سببه الذي يوصل العبد ويتطرق إليه من فضول جهل أو حدوث آفة من آفات النفوس. فهذه الأنواع كلها من الشبهات. ثم تختلف نفس الشبهات فيكون ذلك شبهة الحلال، وتكون شبهة الحرام شبهة كدرة، وتكون شبهة متقاربة، لأن الحلال عند علماء الباطن على ثلاث مقامات، حلال كافٍ وهذا عموم وكأنه ماحلّ من طريق الحكم؛ وحلال صافٍ وهذا خصوص، وكأنه ما ظهرت الأدلة فيه، وجلّ سببه، ووُجدت السنة فيه؛ وحلال شافٍ وهذا خصوص الخصوص، وكان ذلك ما علم أصله وأصل أصله وجرى على أيدي المتقين ولم يخالطه جهل، فذلك تفاوتت الشبهات لتفاوت الحلال ضدها. فأمّا الحرام فطعمة الفاسقين، أكله فسوق، وطلبه فسوق، وإطعامه فسوق، والمعاونة عليه فسوق، والدمن عليه فاسق، وهو من الكبار، وليس من حاجة المسلمين

ولا يفنيهم. والحلال هو ما أحلّه الكتاب والسنة، وحلّته الأحكام والعلوم، من سائر الأسباب والمعاني المطلقة والمباحة التصرف في العلم، وهو بُغية المؤمنين وطعمة المتقين ومقام الصالحين، فطلبه جهاد، وإطعامه برّ، والمعاونة عليه تقوى، وأكله عبادة، والمدمن عليه مؤمن تقى. والشبهة ما اختلف العلماء فيه ولم يجمعوا عليه، أو ما التبس باطنه فاشتبه لغموض الأدلة أو خفاء الاستدلال، فلم يكن بيتاً، فلم يجمع أهل الظاهر والورع عليه، كما قال صلى الله عليه وسلم: لا يعلمه كثير من الناس.

فهذه طُعْمَةٌ عموم المسلمين، فإنْ ابتليت بهذا فخذ منها حاجتك وضرورتك من كل شيء، تكن بذلك فاضلاً، ويصح لك مقام في الورع والاستكثار منه. والاعتناء مكروه، وتركه إذا أمكن أفضل، لأن في الخبر مَنْ تركه فقد استبرأ لدينه، أى تنزّه وتنظّف وتفقد دينه واحتاط له. وقيل إن الايمان نَزْهٌ نظيف فتتظفوا وتنزهوا. ومعنى التنزّه التباعد من الدناءة والأوساخ. ومن ذلك قيل خرجنا ننتزه، وخرج فلان في نزّهة إذا تباعد عن المصر وفارق جملة الناس. ثم قال وعرضه، أى استبرأ لعرضه، أن يتكلم الناس فيه بسوء وينسبوه إلى فحش. وقد جعلنا الشبهة طريقاً إلى الحرام وموقعاً فيه، لأن في الخبر من يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه، أى من يطلب الشبهة ويدمن عليها ويستكثر منها يُسرع الوقوع في الحرام، أى تسرع إليه وتدخله فيه. وقال بعض العلماء ما أخذ من يد تقمى عدلٍ بحكم جائز فهو حلال، وما أخذ من يد من لا يعرف بعدالة ولا جرح فهو شبهة، وما أخذ من يد ظالم أو فاجر فهو حرام وإن أخذ بحكم جائز. وهذا القول يقرب من الحق. ومثله من المقال مثل ما قال بعض أهل العلم إن مَنْ لم يعرف أن ماله خالطه خيانة ولا معاملة ظالم، فذلك حلال، ومن خالط الظلمة واكتسب المال من خيانات فما في يده حرام، وإن اخلط ماله فلم يتميز، وكان يعامل بعض الظلمة ويعامل أهل التقوى والإيمان، فما في يده شبهة. وقد جاء في الخبر دُعَا يُرَبِّيك إلى ما لا يربيك فإن الخير طُمأنينة، وإن الشر رِيبة، معناه دُعَا ماتشك فيه أنه حلال إلى شيء آخر لاشك فيه، فإن الشر ريبة وليس بيقين، وفي لفظ آخر الإثم حَيْك الصدور. وقد جاء في الحديث الإثم حَوَازِ القلوب، أى ماحز في القلب وأثر فيه بنكث فهو إثم، لأن الله تعالى علّق الإثم بالقلب وجعله من أوصافه في قوله عز وجل «ومن يكتمها فإنه آثم قلبه». وفي الخبر البرّ ما أطمأن إليه القلب وسكنت إليه النفس، والإثم ماحاك في صدرك وكرهت أن يطّلع عليه الناس، فدعه لأنه قال المؤمنون شهداء الله، وقال ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن، وما رآوه قبيحاً فهو عند الله

قبيح، كما قال سبحانه «فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون»، لأن كراهتك نظّر الله إليك دليل على وجود الريبة فيك.

وفصل الخطاب من ذلك أنه ليس على العبد أكثر من جهده وطاقته، وأن يعمل في دينه بمبلغ علمه وما يؤدي إليه اجتهاده ووسعه، وأن لا يخبأ لنفسه خبيثة ولا يرخّص لنفسه بهواه رخصة، فإن قصّر علمه استعان بعلم غيره، فما أخطأ حقيقته وراء ذلك فهو معفو الخطأ. وبعض الورعين يقول الحلال ما لم يتناوله أيدي الظالمين، وقال بعضهم ما لم تجر عليه يد ظالم. وقال بعض العلماء لا يكون حلالاً حتى لا يتخالج في القلب منه شيء، وحتى يسكن القلب إليه ويطمئن به. وقال آخر الحلال ما عرض على أهل الظاهر والباطن فإذا لم ينكروا منه شيئاً فذلك الحلال.

وقد كان اجتمع جماعة من العلماء يتذاكرون أي الأعمال أشد، فقال بعضهم الجهاد، وقال بعضهم الصيام والصلاة، وقال آخر مخالفة الهوى، وقال بعضهم الورع، فأجمعوا على الورع ورجعوا إلى هذا القول. وقال حسان بن أبي سنان ماثيء عندي أسهل من الورع، قيل وكيف، قال إذا حاك في صدري شيء تركته. وهذا سهل على من ساعده القدر بالزهد وقوّاه على ذى النفس الشهوانية، كما أن الزهد سهل على من أمدّه الله بروح التأييد باليقين، وعزّيز على من ابتلى بحب الدنيا، وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أفضل الأعمال والذي نقيم به وجوهنا عند الله عز وجل هو الورع، فقال له أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم صدقت. ولعمري إن اليقين إذا وُجد، والزهد إذا حُصل، سهل الورع والإخلاص، وهما عمدة الأعمال.

وحكى عن يوسف بن أسباط وحذيفة المرعشى وغيرهم من عبّاد أهل الشام أن قائلهم يقول منذ ثلاثين سنة ما حاك في صدري شيء إلا تركته، وبعضهم يقول منذ أربعين سنة ما وقف قلبي عن شيء وتخالج فيه إلا تركته، وقال بعضهم منذ ثلاثين سنة ما أبالي على أي حال رآني الناس إلا أن يكون حاجة الإنسان. وحكى أن بعض الورعين وقع منه دينار فانكب ليأخذه فوجد دينارين، فلم يعرف ديناراه منهما فتركهما معا. وحكى أن امرأة من المتعبّدات من أهل القلوب سألت إبراهيم الخواص عن تغيير وجدته في قلبها، فقال عليك بالتفقد، فقالت قد تفقدت فما وجدت شيئاً أعرفه، فاطرق ساعة ثم قال ألا تذكرين ليلة المشعل، فقالت بلى، فقال هذا التغيير من ذلك، فذكرت أنها كانت تغزل فوق سطح لها، فانقطع خيطها فمرّ مشعل

السلطان، فغزلت في ضوءه خيطاً، وأدخلت في غزلها، ونسجت منه قميصاً فلبسته. قال فنزعت القميص وباعته وتصدقته بثمنه، فرجع قلبها إلى الصفا. وقد حكى عن **ذي النون المصري** رحمه الله فوق ذلك، أنه لما سجن لم يأكل طعاماً ولم يشرب أياماً، فوجهت إليه امرأة يعرفها من العبادات بطعام إلى السجن، وقالت هذا من حلال فلم يأكله، فقالت له بعد ذلك، فقال ذلك الطعام من حلال إلا أنه جاءني في طريق حرام فلم آكله، فقالت وكيف ذلك، قال جاءني في يد السجان وهو ظالم، فلذلك لم آكله. وهذه خصال الورعين، **والورع** هو باب الزهد ومفتاح الخوف وحقيقة الصدق، **فعموم الورع** أول عموم الزهد، و**خصوصه** أول خصوص الزهد.

فينبغي للعبد أن يبتدئ بطلب الحلال فيكون هو همه وقصده، فيجعل ما استطاب من المكاسب، وأعلى ما قدر عليه مما يسلم فيه، فيجعل ذلك حاجة نفسه فيما يطعم ويلبس، ويجعل ما دخل عليه من الشبهات، مما في نفسه من حزانات، في مؤنة عياله، وفيما يرتفق به من مؤنة البيت مما لا يطعم ولا يلبس، مثل الحطب والبز وأجرة البيت وما أشبه ذلك. وسنذكر تمثيل ذلك بصور الألوان حتى تعرفه. وفي هذا رخصة، وله فيه مجاهدة وحسن نية ومعاملة، إذا أخذ نفسه به وصبر عليه، وكان ذلك من باله وهمه، فاحتسب في ذلك ما عند الله عز وجل، وتحري ذلك لدين الله عز وجل، فإن الله عز وجل يشكر له سعيه، ويجزل عليه أجره. وهذا طريق يوصل إلى الله عز وجل، وهو محجة كثير من السلف. ولو أن عبداً شك في شيء فترجى منه، شكر الله له نيته وإن كان قد أخطأ حقيقة الشيء عنده، فكان الشيء حلالاً في علم الله عز وجل. ولو أنه أقدم على شيء بقلة مبالاة فلم يدعه، فتناول شيئاً على أنه حلال عنده، كان مأزوراً لسوء نيته وقلة ورعه. وإن كان أصاب الحقيقة عند الله فهو أفضل وله أجران، أجر العلم، ومقام التوفيق. ومن قصد ترك العلم، وأخطأ الحقيقة عند الله عز وجل، فعليه وزران، وزر الجهل، ونقص العصمة. ومن عمل بعلم فأخطأ الحقيقة فله أجر واحد. ومن عمل بجهل فأصاب الحقيقة فعليه إثم الجهل، وهو معصوم في الفعل.

وحكى **وهب اليماني** مما نقل من الزبور أن الله عز وجل أوحى إلى داود عليه السلام: قل لبني إسرائيل إني لا أنظر إلى صيامكم ولا إلى صلاتكم، ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلي. ذلك الذي أويده بنصرى وأباهى به ملائكتي. وقد كان بعض العلماء يقول لأهله أرفقوا بدهن المصباح، فإنما توقدون بلحمي ودمي، قيل وكيف، قال لأنكم توقدون من كسبي، وكسبي من ديني، وديني من لحمي ودمي. وقد كان يقال من تفقد من أين يكسب

الدرهم، تبصّر أين يضعه، ومن لم يبالٍ من أين اكتسب لم يبال فيما أنفق. وقد قال بعض العلماء لرجلٍ رآه بطّالاً وكان ذا عيال، قال له احترِف فإنه إذا كان لك كسبٌ أكل عيالك دنياك، وإن لم يكن لك كسبٌ أكلوا دينك. وروى أنّ بعض الزهاد وقعت منه قطعة فجعل يطلبها عامة يومه، فقيل له أنت قد زهدت في الدنيا كلها وأنت تطلب هذه القطعة هذا الطلب، فقال إنّ طلبى هذه القطعة من زهدى في الدنيا، لأنى لا اعتاض منها غيرها، لأنها من حيث أعلم وأنا لا أكل إلّا من حيث أعلم. وقد كان بشر يقول المال إذا اجتمع من الشبهات لا يُنفق إلّا في الشهوات. وقال سري السقطي لا يصبر على ترك الشبهات إلّا من ترك الشهوات. وفي الخبر أنّ رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام، فنهاه عنه، فأعاد مسأله عنه، فقال إنّ لى غلاماً حجّاماً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنّ كان لا بد فأعلمه ناضحاً وأطعمه رقيقك. وفي الخبر أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن فأرة وقعت في سمن فماتت، فقال لا تأكلوه. وفي خبر آخر إنّ كان جامداً فألقوها، وإن كان ذائباً فاستصبحوا به. وعن جماعة من علماء الكوفة لا بأس بشحوم الميتة تُطلى بها السفن ويدبغ بها الجلود. وقد روينا فيه حديثاً مسنداً، فهذا حجة فيما ذكرناه من أنّ حكم الشبهات أنّ يُنفق منها فيما لا يطعم ولا يلبس، إلّا أن يضطر إليها فيتناول منها مقدار الحاجة. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بلبن فسأل عن أصله، فأخبر به، فسأل عن أصل أصله، فأخبر به، فلما رضىه شرب منه. فهذا حكم الحلال: أن تعرف عين الشيء ثم تعرف أصله، فإذا صح لك أصله وأصل أصله سقط عنك ما وراء ذلك، فإن لم تعلم رأى عين وأخبرك مسلم تقى قام إخباره لك مقام ذلك.

وفي الخبر لا تأكل إلّا طعام تقى، ولا ياكل طعامك إلّا تقى، لأن التقى قد استبرأ لدينه واجتهد بعلمه واحتاط لنفسه، فقد سقط عنك البحث والاجتهاد لأنه قد ناب عنك فيه، وقام لك به فكفاك كلفته، فغنيت عن تكلفه، فلذلك جاءت الأحاديث على هذا المعنى: إذا دخل أحدكم إلى منزل أخيه، فقدم إليه طعاماً، فليأكل من طعامه ولا يسأل، ويشرب من شرابه ولا يسأل، لأنه قد كفى، والسؤال عما قد كفى تكلف، والتكلف ليس مما يعنى المسلم. وفي الخبر الآخر من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه، فهذا سقط عنا السؤال من البحث، ولذلك كان المتقدمون يستحبون أكل طعام العلماء والصالحين.

وأما من لا يحتاط لنفسه ولا يستبرئ لدينه ولا يتقى في مكسبه، حتى لا يبالى من أين أكل ولا من أين اكتسب ولا من أين جاءه الدرهم أبداً، فهذا غير تقى، فحينئذ يلزمك أنت

البحث لنفسك والاجتهاد والاحتياط لدينك، إذا لم يقيم به غيرك، ولم يكلفه أخوك، ففي مثل هذا جاء الخبر لا يأكل طعامك إلا تقى، ولا تأكل إلا طعام تقى. والتقى هو الورع الدين المتقى للحرام، المجتنب للأثام. ففي دليل خطابه لا تأكل طعام غير تقى، فلا يصح التقوى من عبد يتصرف، حتى يكون مستعملاً في تجارته وصناعته حكم الكتاب والسنة، ويشهد له العلم بسلامته وبراعة دينه من الخيانة والمكر في المعاملة، من الكذب والغبن في التجارة والصناعة، بالصدق والنصح في جميع ذلك، وحتى يحل السبب المعتاض منهما. وكل تجارة وصناعة يخالف العبد فيها حكم الكتاب والسنة فليست بتجارة ولا صناعة حلال وإن كان الاسم موجوداً، لعدم المعنى الذي تصح به الأسماء في الحكم، لأن وجود الأسماء فارغة لا يغني مع عدم صحة المعانى لموافقتها شيئاً، فإذا كان ما يسميه الجاهلون تجارة وصناعة، وما يسميه المستحلون بيعاً وشراء ومعاملة، وهو غير موافق للعلم، فليس ذلك بتجارة ولا صناعة ولا معاملة، ولا يستحل به أكل الحلال لأنه باطل، واسمه عند العلماء خيانة وخلافة، أو غيلة، أو حيلة، أو مخالطة، وهذه أسماء مُحَرَّمَةٌ للعكاسب لفساد معانيها وعدم حقائقها، يتعلق عليها أحكام مذمومة لا يحل بها أخذ، لأن التسمية إلى العلماء من قبل أن إيجاب الأحكام منهم يسمون على صحة المعانى بوقوع الأحكام إذا كانوا هم الحكماء، فقد اعتزل هذا التصرف وإن وجد فيه الاسم المبيع، لفقد المعنى الصحيح وهو حكم الكتاب والسنة. فإن وجد الاسم بحقيقة المعنى حتى تسميه العلماء تجارة وصناعة، إلا أنهم لم يصادفوا حكم الله تعالى فيه بالسلامة من الربا واجتناب البيوع الفاسدة، فهذا حرام أيضاً لعدم حكم الله عز وجل فيه بالإطلاق. وإن كان الشراء مباحاً وصودف الأحكام فيه، إلا أن عين المأخوذ المعتاض حراماً رأى عين أو خبر من صدق، فهذا الكسب حرام أيضاً لأننا على يقين من وجود الحرام فيه، حتى يصفو العوض المشتبه من عين الحرام بأحد معنيين، إما ييقن أنه حلال الأصل، وحلال أصل الأصل، بأن لا تعلم في عينه حراماً رأيناه ولا أخبرناه، فيحل به حينئذ أكل المال، ونسميه مع ذلك شبهة، وهو شبهة الحلال إذ لسا على يقين من حلاله لإمكان دخول الحرام فيه، لغلبة الأموال المأكولة بالباطل وبالأَسباب المكروهة من قبل الأجناد، ومن قلة المتقين، واختلاط ذلك بالأُملاك الصحيحة وبأموال التجار والصناع، فما كنا من حلاله على علم ظن سميناه شبهة لفقده علم اليقين.

وفى الخبر جاء عقبة بن الحارث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني تزوجت امرأة، فجاءتنا امرأة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهى كاذبة، فقال دعها، فقلت

إنها كاذبة، فقال وكيف وقد زعمت أنها قد أرضعتكما، لا خير لك فيها دمعها عنك. وفي لفظ آخر كيف وقد قيل.

وفي حديث عبد الله بن زمعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالولد له، لأنه ولد على فراشه، وأبطل دعوى الرجل فيه وإن كان منه، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم شبهاً بيناً قال لسودة احتجبي عنه ياسودة وهى أخته، ثم قال الولد للفراش. وكذلك يجب التقوى فى الفراش للورع. وإن الأحكام على الظواهر تجيزه فيكون تركها مقاما للورع، والحلال عند الورع اسم ما انحلت عنه المطالبة وحل فيه العلم على حلال المقتبس فى قوله عز وجل «وحلائل أبنائكم»، وحلائل جمع حليلة، وقليل إنما سميت المرأة حليلة الرجل لأنه يحل معها أين حلت، أى يوجد عندها ويقيم، كأنها فعيلة من فَعول أى حلول. والمعنى الآخر سميت حليلة، والرجل حليلها لأن الآثام قد انحلت بينهما، أى لأنها تحل له ويحل لها.

والحلال فى العلم اسم لما أباحه الكتاب والسنة بسبب جائز مباح. وكان الحلال هو ما وجد فيه ثلاث معان: سبب مباح فى العلم، وعلم بأصل الدرهم والمعتاض به، وبأصل أصله أنه خالص من شبهة، ومصادقة حكم الله عز وجل فى المعاملة، فإذا فقد أحد هذ المعانى فهو شبهة إلى الحلال أقرب، وإذا فقد معنيان فهى شبهة الحرام، فإذا فقدت المعانى الثلاث حتى يكون السبب الذى وصل به الدرهم والمعتاض منه مكروهاً، أو يكون عين الدرهم مكروهاً مجهولاً ولم يصادف فيه حكم الشرع فى البيع والشراء أو الهبة بطيب نفس، فهذا هو الحرام بعينه. والحرام والحلال ضدان ظاهران، والشبهات أعنى شبهة الحلال وشبهة الحرام مشتبهان، فهى تشبه الحلال من وجه، وتشبه الحرام من وجه، فمثل الحلال والحرام من أصول الألوان مثل البياض والسواد، هما أصلان ليسا فرعين لشيء، ولا متولدين من شيء، ومثل شبهة الحلال كمثّل الصّفرة لأنه لون متولد من البياض. ومثل شبهة الحرام كالخضرة لون متولد من السواد. فإن رأيت الصّفرة فهى علامة شبهة الحلال رددتها إليه وحكمت عليها به، كما أنّ الخضرة أقرب إلى السواد، فإن اجتمع فى لون صّفرة وخضرة فهى الشبهات المخلطة فى الشيء، فانظر إلى الأغلب منها الأكثر، فاحكم عليه، فإن كانت الصّفرة هى الأكثر والأغلب، فهذا شبهة الحلال تتناول منه غير متسع فيه إذ ليس حلالاً صافياً، وهذا مثل أموال التجار والصنّاع المخلطة بأرزاق الجند والمعاملات، وإن رأى الخضرة أكثر وأغلب فهذا شبهة الحرام، خذ منه ضرورتك إذ ليس بشبهة صافية، وهذا مثل أملاك أولياء السلطان لالتباس ملك أيديهم فى خدمتهم لأمرائهم، حتى ترى البياض المحض الذى هو علامة الحلال فخذ كيف

شئت واتسع لاجتناح عليك، على أنك لا تكون زاهداً بذلك، وهذا مثل فيء المشركين والغنائم في سبيل الله، ومثل المواريث الطيبة وما أنبتت الأرض التي هي غير مغصوبة، ومثل ماء السماء والسيح في الأنهار وصيد البر والبحر. وإن رأيت السواد الغريب فهو علامة الحرام فاجتنبه ولا تأخذ منه، فإن فعلت كنت بذلك فاسقا. وأكل الحرام من الكبائر وهذا مثل المغصوب والجنائيات، وما أكل بأسباب المعاصي، وما تملك من غير طيب نفس من الواهب.

واعلم أن الحلال والحرام فرعان للتقوى والفجور والعلم والجهل. والعلم والتقوى هما حالا المتقين العلماء، فإذا كثرت المثقون ووجد المؤمنون كان الحلال أظهر وأكثر، وظهور الحرام وكثرته بوجود الجهل والفجور، وهما حالا الجاهلين الفجار، فإذا كثر الجاهلون وظهر الفاسقون، كان الحرام أغلب وأكثر. وأصل وجود الحلال في الكافة عدل الأئمة، واستقامة الولاية، وطاعة أوليائهم فيما لهم معهم في سبيل الله عز وجل لصالح الدين وحيطة المسلمين. كما أن أصل ظهور الحلال وانتشاره هو الرعية، فإذا قل ذلك وكان الأمر على ضده غمص الحلال واختفى فظهر الحرام وفشا، فكان الحلال قليلا عزيزا، وكان في خصوص المسلمين يخص الله به من يشاء، ويصرفه إلى من أحب كيف أحب، من طريق التوفيق والهداية، وبمعنى العصمة والوقاية.

وقد جاء في الخبر إذا فسدت أديان الناس فسدت أرزاقهم. وقال بعض أهل التفسير في قوله عز وجل «وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون»، قال إذا فسدت أعمال الناس جعل عليهم أئمة يشبهون أعمالهم. وقد روينا عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت رزق المؤمن مثل قطر الحب فهذا يحتمله معنيان، أحدهما الضيق والقلّة، والثاني في الصفاء. وهذا على معنى ما قال سهل رحمه الله لو كانت الدنيا دما غبيطاً لكان قوت المؤمن منها حلالاً، فهذا على معنيين أحدهما أن المؤمن موفق معصوم قد عمل لله عز وجل بما علم، والله قد حفظه من حيث لا يعلم، بأن يستخرج له الحلال من الحرام باختياره من عمله، كما يستخرج له العلم من الجهل والتوحيد من الشرك بلطف قدرته، فمن تذكر به وتبصر به أقامه مقام التوحيد من الحكمة. والمعنى الثاني المؤمن عنده لا يتناول شيئاً إلا فاقة أو ضرورة فقد حلّت له وإن حرّمت على غيره، وهذا هو المؤمن الصديق. وقد قيل لابن المبارك يظهر بعد المائتين عدل، فقال تذاكرنا ذلك عند حماد بن سلمة فغضب، وقال إن استلمت أن تموت بعد المائتين فمت، فإنه يحدث في ذلك الزمان أمراء فجرة ووزراء ظلمة وأمراء خونة وقراء فسقة، حديثهم فيما بينهم التلاوم، يسمون عند الله الأئتان. وقال بعض السلف الصالح إنني

لأستحي من الله عز وجل أن أسأله بعد المائتين أن يرزقني حلالاً، ولكنني أسأله رزقاً لا يعذبني عليه. وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله ماترك لنا بنو فلان من الحلال شيئاً، يعنى الملوك والأمراء.

ويقال إن علياً رضي الله عنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار إلا طعاماً مختوماً عليه. وروى في خبر العامل الذي أراد على رضي الله عنه أن يستعمله على الصدقات، قال فدعا بطينة مختومة ظننت أن فيها جوهراً أو تبراً، ففصّ ختامها فإذا فيها سويق شعير، فنثره بين يدي وقال كُلْ من طعامنا، فقلت أتختم عليه يا أمير المؤمنين، قال نعم هذا شيء اصطفيته لنفسي وأخاف أن يختلط فيه ما ليس منه. والحديث فيه طول فاختصرت هذا منه. وروى أن جماعة من الصحابة ماشعوا من الطعام منذ قتل عثمان رضي الله عنه لاختلاط أموال أهل المدينة بنهب الدار، منهم ابن عمر وسعد وأسامة بن زيد رضي الله عنهم. وكان يوسف ووكيع بن الجراح يقولان الدنيا عندنا على ثلاث منازل: حلال وحرام وشبهات، فحللها حساب، وحرامها عقاب، وشبهاتها عتاب، فخذُ من الدنيا ما لا يد لك منه، فإن كان ذلك حلالاً كنت زاهداً، وإن كان شبهةً كنت ورعاً وكان في عتاب يسير. وقد روينا عنهما أنهما قالوا لو زهد أحد في زماننا هذا حتى يكون كأبي ثر وأبي الدرداء في الزهد ما سميناه زاهداً، قيل ولم، قال لأن الزهد عندنا إنما يكون في الحلال المحض، والحلال المحض لا يعرف اليوم. ومات يوسف ووكيع قبل المائتين. وقد كان ووكيع بن الجراح أشبه العلماء بالسلف، وكان يشبه بعبد الله بن مسعود. وقد كان يشدد في الطعمة فسل عن الحلال، فجعل يعزّره ويقول أين الحلال وكيف لي بالحلال؟ ثم قال لو سألنا مسترشداً عن علمنا في الحلال لقلنا له كُلْ أصول البردي وألق ثوبك وادخل في الفرات. قيل وأنت يا أبا سفيان من أين تأكل؟ قال آكل من رزق الله وأرجو عفو الله.

وقد كان بشر بن الحارث من المتقدمين، سئل عن الحلال، قيل له من أين تأكل يا أبا نصر؟ فقال من حيث تأكلون وليس من يأكل وهو يبيك، كمن يأكل وهو يضحك. وقال مرة أخرى في رواية عنه ولكن يد أقصر من يد، ولقمة أصغر من لقمة. وسأله رجل عما لا يسكر من النبيذ، فقال انظر في الدرهم الذي تشتري به التمر من أين هو، فإن كان حلالاً ولا هلك، دعه عنك ما لا يسكر. وقد كان سري السقطي يتحرى في أكل الحال، ولم يكن يأكل إلا من حيث يعرف. وكان إذا ذكر لأحمد بن حنبل رضي الله عنه أثنى عليه، وقال تعنون ذلك الفتى المعروف بطيب الغذاء. وكان يقول لا يقوى على ترك شبهات إلا من ترك

الشبهات. ويُقال إن بشر بن العارث كان يأكل من قبله. ويُكر لنا أن سرّياً السقطى وقف على بشر وهو يتكلم فاطلّع في حلقة، وقال يابشر لعل بدانقين تلبسها وتستريح من هذا الاسم، يعنى قولهم بشر العافى، فسكت بشر، فظن من كان من أصحاب سرّى عند بشر أنه قد وجدّ عليه، فقالوا يا أبانصر إنه لم يرد إلا خيراً، فقال سبحان الله هو سرّى كما سُمّي سرّى. وكان سرّى رحمه الله قد وجه إلى أحمد بن حنبل رضى الله عنه بمال فردّه، فجاء سرّى فكلّمه بكلام من هذا العلم، فعرفه فيه ما يدق من آفة الرد فقيل منه، ولم يكن بعد ذلك يردّ عليه شيئاً. وحدثونا عنه أنه قال انتهيت ذات يوم في سفر إلى نبات من الأرض وعند غدير ماء، قال وكنت جائعاً فأكلت من الحشيش وشربت من ذلك الماء بكفى ثم استندت على ظهري، ثم خطر ببالي أنى إن كنت أكلتُ حلالاً فاليوم، فهتف بى هاتف يقول ياسرّى زعمت أنك أكلت حلالاً، فالقوة التى بلغت إلى ههنا من أين هى؟ قال فاستغفرت الله تعالى مما كان وقع فى قلبى.

وكان شقيق الهلخى رحمه الله يقول إن المكاسب اليوم قد فسدت، وإنّ التجارات والصناعات شبهات كلّها، لا يحل الاستكثار والاندثار منها لوجود الغش وعدم النصح، قال وإنما ينبغي للمسلمين أن يدخلوا فيها ضرورة. وقال: الناس كقتلة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لأنهم أعانوا على إماتة السنن ودرس طرق الأنبياء، ومن أبطل سنن نبي فكأنما قتله. هذا يقوله فى سنة سبعين ومائة، فإذا كان الأمر أيها المسلم الموقن بتوحيد الله ووعيده على هذا عند العلماء من السلف والأخيار من الخلف فى ذلك الوقت، فكيف بوقتك هذا؟ وقد افترض عليك الزهد فى الدنيا، وقد وجب عليك الأخذ بالبلغّة مما لا بد منه من كل شيء، فإن استكثرت أو جمعت من مثل هذه الأشياء كان ذلك معصية. وكل ما يظهره الله عزّ وجلّ لك من غير الأمور وبديهاات المصائب فإنما هو ترهّد لك فى الدين إن فطنت لذلك. وكل ما صرّف عنك مثل هذا فهو خير وإن كرهت. وفى الخبر ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن ولو كان من حلال، فإن كان لا بد فثلث. طعام، وثلث شراب، وثلث نفس. فقد صار الأكل فى ثلث البطن خيراً من الأكل ملاءً لأنه شر، وما نقص من الشر فهو خير. وفى الخبر ما شئ أبغض إلى الله من بطن ملىء ولو من حلال. وقد جاء فى الخبر لا يعذب الله عبداً جعل رزقه فى الدنيا قوتاً. وفى قوله تعالى «وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى»، قيل يوم ييوم، وقيل القناعة. وقد كان المسلمون يتورعون عن الشبهات فى وقت العدل ومع وجود الفضل.

وحدثونا أنَّ الفضيل بن عياض وابن عيينة وابن المبارك رضى الله عنهم اجتمعوا عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب، فقال وهيب هو أحب الطعام إليّ إلا أنى لا آكله، قيل ولم، قال لأنه قد اختلط رطب مكة بهذه البساتين التى اشتروها هؤلاء، يعنى زييدة وأشباهاها. فقال له ابن المبارك رحمك الله إن نظرت إلى مثل هذا ضاق عليك الخبر، فقال وما سببه، قال نظرت فى أصول الضياع بمصر، فإذا هى قد اختلطت بالصوافى. قال فغشى على وهيب. فقال له سفيان ما أردت بهذا؟ قتلت الرجل. قال ابن المبارك والله ما أردت إلا أن أهون عليه. قال فلما أفاق وهيب قال لله على أن لا أكل خبزاً أبداً حتى ألقاه. قال فكان يشرب اللبن، قال فأتته أمه بلبن، فقال من أين لك هذا، قالت من شاة بنى فلان، قال ومن أين لهم ثمنها، قالت من كذا وكذا، فرضيه، فلما أدناه من فيه قال قد بقى شيء فأين ترعى هذه الشاة، فسكتت، فقال لتخبرينى، فإذا هى ترعى مع غنم لابن عبد الصمد الهاشمى أمير مكة فى الحى، فقال هذا اللبن للمسلمين فيه حق لا يحل لى أن أشربه دونهم، وهم شركائى فيه، فقالت له أمه اشربه فإن الله يغفر لك، فقال ما أحب أنى شربته وأنه غفر لى، قالت ولم، قال أكره أن أنال مغفرته بمعضية. وقد كان لطاوس اليماني بضاعة يتجر له فيها من التمر، فاشتري مضاربته ببضاعته أديماً من بعض أولياء السلطان، وكتب إليه بذلك، وكتب إليه طاوس أفسدت علينا مالنا. ما أحب أن ألبس بشيء منه، فبع الأديم باليمن وتصدق بشمنه ولا تدخل منه إلى الحرم درهما واحداً، وأنا أستغفر الله من طعمة الفقراء وأرجو أن أنجو كفافاً، لا على ولا لى. فيقال إن ذلك كان سبب فقره، ولم يكن له مال غيره فبقى بغير معلوم من دنيا. وكان خالد القشيري لما ولى مكة بعد ابن الزبير أجرى نهراً فى طريق أهل اليمن إلى مكة، فكان طاوس وهيب بن منبه اليمانيان رضى الله عنهما إذا مرّا عليه لم يتركا دوابهما أن تشرب منه. وقد كان سهل رحمه الله يقول رجل بات فى قرية جائعاً قام إلى الغداة لم يقدر أن يصلى من الجوع، أعطاه الله فى منزله جميع صلاة المصلين القائمين فى قريته، قيل وكيف ذلك، قال طلب الحلال فلم يجده، فكره أن يدخل جوفه حراماً فبات طويلاً، فله أجر المصلين القائمين فى تلك الليلة، وهو سليمان التيمى رحمه الله، ترك أكل الحنطة فقل له فى ذلك، فقال إنها تطحن فى هذا الأرجى، والمسلمون شركاء فى الماء، وهؤلاء يأخذون خراجها دون سائر الناس. وحدث أن امرأة أهدت إلى بشر بن الحارث سلة عنب، فقالت هذه من صنعة أبى، فردّها بشر عليها، فقالت سبحان الله، تشك فى كرم أبى وفى صحة ملكه وميراثى منه وشهادتك مكتوبة فى كتاب الشراء، فقال صدقت هو ملك أبىك، ولكنك،

أفسدت الكرم، قالت بماذا، قال سقيته من نهر طاهر، يعنى طاهر بن الحسين بن مصعب بن عبد الله بن طاهر صاحب المأمون، وهذا النهر هو الخندق المعتريض فى الجانب الغربى، ولم يكن يشرب من الخندق ولا يمشى على الجسر. وقد كان بشر يقول منذ ثلاثين سنة اشتى شواء، وما أتركه زهداً فيه، ولو صح لى درهمه لأكلته.

فهذه سيرة المتقدمين وطريق السالفين، من سلكها لحق بهم وكان كأحدهم، ومن خالفها فليس على سنة السلف، ولا من صالحى الخلف، فاعتبروا يا أولى الأبصار.

وقد كان من سيرة القدماء من أهل الورع أن لا يستوعب أحدهم كلياً حقه، بل يترك شيئاً خشية أن يستوفى الحلال كله فيقع فى الشبهة، فإنه يقال من استوعب الحلال حام حول الحرام، فكانوا يستحبون أن يتركوا بينهم وبين الحرام من حقه حجازاً من الحلال، لقول الرسول صلى الله عليه وسلم من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع. ومنهم من كان يترك من حقه شيئاً لغير هذه النية، ولكن لقول الله عز وجل «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ»، قالوا فالعدل أن تأخذ حقه كله وتعطى الحق، والإحسان أن تترك بعض حقه وتبذل فوق ما عليك من الحق لتكون محسناً، ولأن الله تعالى كما أمر بالعدل قد أمر بالإحسان، لقوله «حقاً على المتقين»، «حقاً على المحسنين». وهذه الطريقة قد جهلت، ومن عمل بها فقد أظهرها.

وحدثونا عن بعضهم قال أتيت بعض الورعين بدين له على وكان خمسين درهماً، قال ففتح يده فعددت فيها إلى تسع وأربعين درهماً فقبض يده، فقلت هذا درهم قد بقى لك من حقه، قال قد تركته لك إني أكره أن استوعب مالى كله فأقع فيما ليس لى. وقد كان عبد الله بن المبارك وغيره يقول من اتقى من تسعة وتسعين شيئاً ولم يتق من شيء واحد لم يكن من المتقين، ومن تاب من تسعة وتسعين ذنباً ولم يتب من ذنب واحد لم يكن من التوابين، ومن زهد فى تسعة وتسعين شيئاً ولم يزهد فى شيء واحد فليس هو من الزاهدين. وقد روى عطية السعدي عن النبی صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذراً مما به البأس. وروينا عن أبى الدرداء إنما التقوى أن يتقى الله العبد فى مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً، يكون حجاباً بينه وبين الحرام.

ويعنى هذا ما روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه، قال كنا نترك سبعين باباً من الحلال مخافة باب واحد من الحرام. وهذا طريق قد مات أهله فمن سلكه فقد أحياهم.

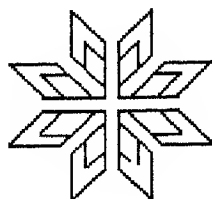
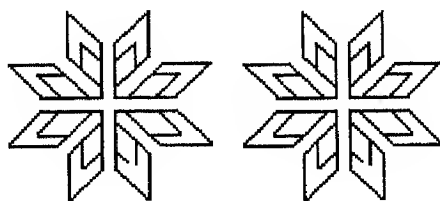
فأما أموال التجار والصناع والمتصرفين فى المعاش المباحة بالأسباب الجائزة فى العلم مع موافقة الكتاب والسنة فهى شبّهات، ثم تتنوع بنوعين، فتكون شبهة حلال إذا عاملت المتقين وأخذت من الورعين، وتكون شبهة حرام إذا عاملت قليلى التقوى والورع. وأما غير ذلك من أموال الجند، أى التى تؤخذ غصباً من قبل الحاكم، فإنه حرام لفساد سببه ومخالفة الأحكام. فما كان عن معاملة لهم وكسب، ولم تعلم شيئاً بعينه غصباً ولا جنائياً فهو أسهل، وما علمته فهو نص الحرام، فالله الله فى نفسك! أنظر أيها المسكين لمعادك واحفظ لدينك، فإن كسبك من دينك، وطعمتك من إيمانك، فإن تهاونت بذلك فقد تهاونت بالدين، ونبذت الأحكام، وضيعت اليوم نفسك، ولم تنظر فيما قدّمت لغيرك، ونعوذ بالله من سوء القضاء. ويقال إن العدو إذ ظفر من العبد بسوء الطعمة لم يعترض عليه فى الأعمال، وقال قد ظفرت منك بحاجتى إعمل الآن ما شئت، ولم يعدّ عليه من أعماله إلا ظلمة فى قلبه، وقسوة وضعفاً فى عزمته، وفتوراً ومعصية، وحرم التوفيق والعصمة، ولم يورث علم المكتوب والحكمة. فإن كان المتصرف فى السوق على الوصف المكروه، مخالفاً للعلم فى تصرفه، مفارقاً للأحكام، لا يبالي من أى وجه ظهر، ويأى سببٍ عليه قدر، غير متقٍ فى كسبه، ولا مراعٍ لدين الله عز وجلّ فى حكمه، فهو أكل للمال بالباطل، قاتل لنفسه، مفسد لدينه، غاش للمسلمين، والله لا يصلح عمل المفسدين كما لا يضيع أجر المصلحين، ومع ذلك فهو غير ناصح لله عز وجلّ، ولخلفه فى الدين، مقامه فى الظلم، وحاله الهوى، والله لا يحب الظالمين، فهو مأمور بالتوبة فى جميع تصرفه، مفترض عليه الإنابة فى جميع تقلّبه قبل أن يبيغته الموت وفجاء الفوت، فيلقى الله تعالى ظالماً ذا هوى، فقد قال تعالى «ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون»، وقال تعالى «وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون». وقال بعض الحكماء الدنيا بحر عجاج والتجار فيه غاصّة، فواحد يغوص فيخرج ذراً، وهؤلاء أبناء الآخرة الذين لها يعملون، وآخر يغوص فيخرج أجراً، وهؤلاء عمال الدنيا الذين عليها يحرسون، وآخر يخرج سمكاً، وهؤلاء المقتصدون، وآخر فى قعره قد غرق، وهؤلاء المطرودون عن الطاعة إلى الأسواق، كلما أرادوا أعمال البر طردوا عنها إلى السوق

وشغّلوا، فقد غرقوا فى بحر الخطايا، وآخر طاف مع الأمواج يضطرب، يطلب النجاة كلما رفعت موجة طمع فى النجاة، ثم تغطيه موجة أخرى فيخاف الهلكة، وهؤلاء المريدون الاستقامة فى زماننا هذا، ترفعهم التوبة إلى النجاة وتحطّهم العادة إلى الهلكة. وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تتخذوا الضيعة فترغبوا فى الدنيا... وأوحى الله عزّ وجلّ إلى بعض أنبيائه: لا تتخذوا الأهل والمال فى زمن العقوبات. ..

ولاحول ولا قوة إلا بالله العلىّ العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

★★★

انتهى كتاب قوت القلوب بحمد الله ومنته



فهرس التراجم

باب الالف

- إبراهيم بن أدهم: (١٦١هـ) من كبار الصوفية أولاد المياسير، وله شهرة واسعة عند المستشرقين، وقصته مشوقة، وكان من أصحاب الثوري وابن عياض في مكة، ودخل الشام فكان يأكل من كسبه، ج-١ ص ٨٥ - ١٣٧ - ج-٢ ص ٧٦ - ١١٨ - ١٢٠ - ج ٣ ص ٧١ - ١١٥ - ١٤٤ - ١٤٥ - ٢٣٧ - ٢٤٥ - ٢٩١ - ٣٨٩ - ٤٠٧ - ٤١٩ - ٤٤٠ - ٤٥٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٨ - ٥٣١.
- إبراهيم بن أحمد الخواص: صوفى، كان أوجد المشايخ فى وقته، ومن أقران الجنيد، وله كتب مصنفة. مات سنة ٢٩١هـ - ج ٢ ص ٩٨ - ج-٣ ص ١٢٨ - ١٣٠ - ١٣٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٤ - ٣٨٩ - ٤٢٥ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٥٢٥.
- إبراهيم التيمى: من كبار الزهاد وله رواية مع الخضر وهى التى تروى هنا. ج ٢ ص ١٢٠ - ج ٣ ص ١٤١ - ٣٨٩.
- إبراهيم بن خالد الكلبي: (٢٤٠هـ) أبو ثور، الفقيه صاحب الإمام الشافعى - انظر أبا ثور ج ٢ ص ٧٨.
- إبراهيم النخعي: كان للعلوم جامعا، وللشهرة زاهدا، ولا يجلس للمحاضرة، ولا يفتى، وقال فيه الشعبي كان أفقه الناس، وله مذهب، وتوفى سنة ٩٦هـ. ج ١ ص ١٥٥ - ج ٢ ص ١٢٠ - ١٥٥ - ج ٣ ص ٢٧٩ - ٣١٠ - ٣٤٨ - ٤٣٤ - ٤٤٧ - ٤٩٨ - ٥١٧.
- أبان بن عياش: (١٨٢هـ) عالم الشام ومحدثها فى عصره. ج ١ ص ٦٦ - ١٤٨ - ج ٢ ص ٢٧ - ١٣٠ - ج ٣ ص ٧٤ - ١٣٥ - ٣٥٥.
- ابن سالم: أبو الحسن، طريقته طريقة أبيه، وأصحابه هم السالمية ينتمون إليه وإلى أبيه، وأستاذهم سهل - أنظر سهلا - ج ٣ ص ٣٥٩ - ٣٩٨.
- ابن شهرمة: صوفى من أقران الثورى. ج ٣ ص ١٢٧ - ٤٤١.
- أبان بن عثمان: (١٠٥هـ) ابن الخليفة عثمان، وأول من كتب فى السيرة النبوية، وكان من الرواة الثقات.

- أحمد بن يحيى بن ثعلب (٢٩١هـ) إمام الكوفيين فى النحو واللغة، وكان رواية شعر، مشهوراً بالحفظ، ومحدثاً ج - ٣ ص ٤٤٤.
- ابن المعتز: (٢٩٦ هـ) عبد الله بن محمد العباسى، الشاعر المبدع، اشتغل خليفة يوماً وليلة، وله التصانيف، ومنها أشعار الملوك، وطبقات الشعراء. ج - ٣ ص ٤٥٥.
- أبو عبيدة بن الجراح: (١٨ هـ) الأمير القائد الصحابى وأحد المبشرين بالجنة. ج - ٣ ص ٥١٤.
- ابن أبى عبله: إبراهيم، أدرك أنس بن مالك وواثلة بن الأسقع وأبا أمامة، وروى عن عبادة بن الصامت وعبد الله بن عمر وعتبة بن غزوان السلمى ج ٢ ص ١٢٨.
- أبو الفيض المصرى: أنظر ذا النون المصرى ج ٣ ص ٨٠ - ٢٤٤ - ٢٥٤.
- ابن الزبير: أنظر عبد الله بن الزبير ج ٣ ص ٢٣٩.
- أبو بكر الصديق: (٥١ ق.هـ - ١٣ هـ) أول الخلفاء، وأول المؤمنين من الرجال، وكانت العرب تلقبه عالم قريش ج ١ ص ٢٨ - ٦٨ - ١٢٤ - ١٤٥ - ج ٣ ص ١٢٨ - ١٦١ - ١٧١ - ١٧٩ - ٢٢٣ - ٢٥٧ - ٢٦٨ - ٣٠٣.
- أبو محمد سهل: صاحب المدرسة السالمية من كبريات مدارس التصوف ج - ١ ص ١١٣ - ج - ٢ ص ١٣ - ٢٥ - ٦٤ - ٧٦ - ٩٥ - ١١٥ - ١٢٦ - ج - ٣ ص ١١٨ - ١٢٩ - ١٣٧ - ١٤٢ - ١٤٥ - ١٤٨ - ١٥١ - ١٦٨ - ١٧٣ - ١٧٩ - ٢٠٩ - ٢١٩ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٣٩٨ - ٤٧١.
- ابن عباس: أنظر عبد الله بن عباس ج - ١ ص ٢٣ - ٦٢ - ٩٠ - ٩٤ - ١١٠ - ١١١ - ١١٦ - ١٣١ - ١٣٧ - ج - ٢ ص ٢٦٢ - ٣٦ - ٥٩ - ٦٣ - ٦٤ - ٧٠ - ٨١ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ١٠٠ - ١٠٧ - ١١٩ - ١٢٨ - ١٤٢ - ١٤٦ - ١٥٤ - ١٥٥ - ج - ٣ ص ١١ - ٢٤ - ٣٣ - ٥٦ - ٧٦ - ٢٦٨ - ٢٨٥ - ٢٩٤ - ٣١٠ - ٣٢٤ - ٣٣٦ - ٣٥٩ - ٣٩٨ - ٤١٢ - ٤٣٦ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٧٢.
- أبو سعيد بن الأعرابى: (٣٤١ هـ) من علماء الحديث، صاحب الجنيد و دخل فى التصوف، وله طبقات النساك وغير ذلك ج - ٢ ص ١٣٣ - ج - ٣ ص ١٤٢ - ٣٤٧.

- أبو يزيد البسطامي: من كبار الصوفية وأشهرهم، توفي سنة ٢٦١هـ، وعرف بشطحاته، وكان جده مجوسيا وأسلم، وهناك الكثير من المصنفات عن حياته ج - ٢ ص ١٣٧ - ج ٣ ص ١٤٥ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٣٥٥ - ٣٩٦ - ٤٥٥.
- أبو عيينة: موسى بن كعب بن عيينة (١٤١هـ) كان من جملة النقباء الذين بثوا الدعوة العباسية. ج - ٣ ص ٤٤٠ - ٤٥٣ - ٥٣٣.
- أبو هريرة: (٢١ق.هـ - ٥٩ هـ) صحابي كان من أكثر الصحابة حفظاً للحديث، وروى منها ٥٣٧٤ حديثاً، نقلها عنه أكثر من ٨٠٠ محدث بين صحابي وتابع. ج - ١ ص ٤٩ - ٦٣ - ٦٥ - ٩٤ - ١١٦ - ١٢٩ - ١٣١ - ١٣٥ - ج ٢ ص ٥١ - ١٥٥ - ج ٣ ص ٢١٨ - ٣٥٦ - ٣٦٦ - ٣٩٠ - ٣٩٢ - ٤٤٤ - ٤٦٢ - ٤٨٤ - ٥١٠ - ٥١٢ - ٥١٧.
- أحمد بن عيسى الخزاز: (٢٨٦ هـ) من مشايخ الصوفية، بغدادى، أول من تكلم فى علم الفناء والبقاء، وله تصانيف فى علوم الصوفية. ج - ٣ ص ٢٩١.
- أحمد بن غالب: ويعرف بفلام الخليل، ج - ٣ ص ٢٤١.
- أبدال: هم الأبرار، ويروون أن فى أمة الإسلام ثلاثين من الأبدال، قلوبهم على قلب إبراهيم الخليل، كلما مات رجل أبدال لله مكانه رجلا ج - ١ ص ٢٦ - ٢٧ - ٦٨ - ج ٢ ص ٢٩ - ٤٤ - ج ٣ ص ٣٧١ - ٥٢١ - ٥٢٢.
- أويس القرني: من كبار الزهاد، وكان يتزر بالصوف، ويبلغ من فقره وزهده أنه كان يجلس فى قويسرة من العرى، وكان قوته مما يلتقط من النوى، ونسبوه للجنون، ج - ٣ ص ٩٦ - ١٤٢.
- أبو إمامة: صحابي كان مع على فى صفين، وكان آخر من مات من الصحابة بالشام سنة ٨١هـ - ج ١ ص ٦٤ - ٩٦ - ج ٣ ص ١٧٥.
- الأنباط: قوم من العرب قطنوا قديما جنوب فلسطين وكانوا من التجار وعبدوا الأصنام، ومن سلالاتهم الحويطات شمالى الحجاز.
- إسحق بن راهويه: (٢٣٨ هـ) أحد كبار الحفاظ، أخذ عنه ابن حنبل والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى ج - ٢ ص ١٥٧ - ج ٣ ص ٢٨٣.

- أبو الطفيل: عامر بن واثلة (١٠٠هـ) شاعر كنانة، روى عن النبي تسعة أحاديث، وحمل راية عليّ في بعض وقائع، وكان آخر من مات بمكة من أصحابه . ج ٢ - ص ١١٠.

- ابن أسيد: إسحق بن محمد، عالم بالحديث، له كتاب الشيوخ، مات سنة ٣١٢هـ.
- ج ٣ - ص ٣٦٠.

- أبو الهيثم بن التيهان: (٢٠هـ) صحابي كان يكره الأصنام في الجاهلية ويقول بالتوحيد، وكان هو وأسعد بن زرارة أول من أسلم من الأنصار بمكة.

- أسامة بن زيد: (٥٤هـ) صحابي من أحباب رسول الله (ص)، له في كتب الحديث ١٢٨ حديثاً - ج ٣ ص ٣٨٨ - ٥٣١.

- أنس بن مالك: (١٠ ق.هـ - ٩٣ هـ) صاحب رسول الله (ص) وخادمه، وروى عنه ٢٢٨٦ حديثاً، وكان آخر من مات بالبصرة من الصحابة. ج ١ - ص ٢٨ - ٤٧ - ٦٤ - ٦٦ - ٦٧ - ٨٠ - ٨١ - ١١٠ - ١٢٢ - ١٢٥ - ١٣٤ - ١٤٨ - ١٥٧ - ج ٢ - ص ٢٣ - ٢٧ - ٨١ - ٨٩ - ١٠٧ - ١١٠ - ١١٢ - ١١٤ - ١٣٠ - ١٤٥ - ١٥٥ - ج ٣ - ص ٣٣ - ٧٥ - ٢١٠ - ٢٨٠ - ٣٥٥ - ٣٦٠ - ٣٦٣ - ٣٦٥ - ٤٠٨ - ٤٢٠ - ٤٣٤ - ٤٧١.

- ابن جريج: (٨٠ - ١٥٠هـ) عبد الملك بن عبد العزيز، فقيه الحرم المكي، وكان أول أهل مكة تصنيفاً في العلم ج ١ - ص ١٢٤ - ١٣١ - ج ٢ - ص ١٢٧.

- ابن أبي ليلى: (٧٤ - ١٤٨هـ) من أصحاب الرأي، وأخباره مع الإمام أبي حنيفة.
ج ١ - ص ٤٧ - ج ٢ - ص ٨٤ - ج ٣ - ص ٣٥٩ - ٤٤٠.

- ابن الجلاء الدمشقي: من كبار الصوفية، صلب النخشي وذا النون، وكان يقال في الدنيا ثلاثة من أئمة التصوف لا رابع لهم، الجنيد ببغداد، وأبو عثمان بنيسابور، وأبو عبد الله الجلاء بالشام. ج ٣ - ص ١٤.

- أحمد بن منيع: (١٦٠ - ٢٤٤هـ) حافظ ثقة له مسند في الحديث ج ٢ - ص ١٥٨.

- أحمد بن أبي الحواري: (٢٣٠هـ) صوفي كبير، صلب الداراني، وكان الجنيد

يقول الحواري ريحانة الشام. ج - ١ ص ٦٦ - ج - ٣ ص ١٤٢ - ١٤٣ - ٢٠٨ - ٢٦٨ - ٤٦٧ - ٤٨١.

- أبو داود السجستاني: (٢٠٢ - ٢٧٥هـ) إمام أهل الحديث في زمانه، وله كتاب السنن جمع فيه ٤٨٠٠ حديثا ج - ١ ص ٩١ - ج - ٢ ص ٨٢.

- أحمد بن حنبل: (٢٤١هـ) إمام المذهب الحنبل، صنف السند يحتوى على ثلاثين ألف حديث. ج - ١ ص ٤٧ - ١٢٦ - ج - ٢ ص ٢٢ - ٨١ - ١٠٧ - ١١٤ - ١١٥ - ١٢٥ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٥٧ - ١٥٨ - ج - ٣ ص ١٤٢ - ١٧٨ - ١٨٩ - ٢٨٤ - ٣٢٧ - ٣٦١ - ٤٠٤ - ٤٤١ - ٤٦٦ - ٤٧٣ - ٥٠٤ - ٥١٣ - ٥٣١ - ٥٣٢.

- أبو كبشة الأنماري: مولى رسول الله (ص)، وكان من أهل الصفة ج - ٣ ص ٣٤٤.

- إباضية: فرقة من الخوارج أتباع عبد الله بن إباض التميمي، كان ظهوره في خلافة مروان بن محمد في آخر دولة بني أمية ج - ٣ ص ٣٣٣ - ٣٤٠.

- أبو سليمان الداراني: من أهل داريا إحدى قرى دمشق ومن كبار الصوفية، أسند الحديث ومات سنة ٢١٥هـ. ج - ١ ص ٦٦ - ٨٠ - ٨٤ - ٩٥ - ج - ٢ ص ٨٦ - ٩٨ - ١٢٢ - ١٤٢ - ج - ٣ ص ١١٨ - ١٢٨ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٦ - ١٤٨ - ١٦٨ - ١٩٦ - ٢٠٨ - ٢١١ - ٢٦٨ - ٣٤٨ - ٤٠٤ - ٤٥١ - ٤٥٤ - ٤٦٧.

- أبو أيوب الأنصاري: (٥٢هـ) صحابي له ١٥٥ حديثا. ج - ٣ ص ٣٤٧ - ٣٦٣ - ٤٠٨.

- أبو يعقوب البويطي: (٢٣١هـ) صاحب الإمام الشافعي، مات في سجن بغداد في أيام الواثق في محنة خلق القرآن، وله المختصر في الفقه عن الشافعي. ج - ٣ - ٤٠٨.

- أبو يعقوب السوسي: من كبار الصوفية ج - ٣ ص ١٦٩.

- أبو حفص النيسابوري: (٢٧٠هـ) صوفي، صاحب النصراياذى والبلخي ج - ٢ ص ١٢٠.

- ابن عمر: أنظر عبد الله بن عمر ج - ١ ص ٢٨ - ٢٩ - ٦٣ - ١٣٢ - ج ٢ - ص ٥٨ - ٨١ - ١٠٧ - ١٠٩ - ١٣٨ - ١٣٩ - ج ٣ - ص ١٩٧ - ٢٠٦ - ٣٠٦ - ٤٦٩ - ٥٣١.
- أسماء بن خارجة الفزارى: (٦٦هـ) تابعى من الطبقة الأولى من أهل الكوفة، وكان سيد قومه ومقدما عند الخلفاء. ج - ٣ - ص ٤٤٣ - ٤٩١.
- أبو الدرداء: (٣٢هـ) صحابى، قال فيه الرسول (ص) عويمر حكيم أمتى، وكان أحد الذين جمعوا القرآن، وروى عنه ١٧٩ حديثاً ج ١ - ص ٢٩ - ٥١ - ٥٤ - ٨٩ - ١٣٤ - ١٤٤ - ج ٢ - ص ٥٩ - ١٠٧ - ١٣٢ - ج ٣ - ص ٩٠ - ١٤٥ - ٢٠٧ - ٢٩١ - ٢٩٣ - ٣٠٣ - ٣٧٢ - ٤٤٢ - ٤٤٦ - ٤٦٣ - ٤٦٦ - ٥٣١ - ٥٣٤.
- أبو الحسن الكرىنى: أستاذ الجنيد ج - ٣ - ص ٢٥٠.
- أبو موسى الأشعري: (٢١ق.هـ - ٤٤هـ) صحابى، سيد الفوارس فى الحديث، له ٣٥٥ حديثاً. ج ١ - ص ٨٢ - ١١٩ - ١٢١ - ١٤٢ - ١٥٦ - ج ٢ - ص ١٠٨ - ج ٣ - ص ٣٨١ - ٣٩٤.
- أبى بن كعب: (٢١هـ) صحابى أنصارى كان فى الأصل حبراً يهودياً، ولما أسلم صار من كتّاب الوحى، وشارك فى جمع القرآن، وله ١٦٤ حديثاً. ج ١ - ص ١١٦ - ج ٢ - ص ٥٨ - ١٢٩ - ج ٣ - ص ٢٩٥ - ٢٦٥ - ٤٦٢ - ٥٣١.
- ابن أبى الدنيا: عبد الله (٢٠٨ - ٢٨١هـ) حافظ للحديث، له نحو ١٦٤ كتاباً. ج ١ - ص ٤٧ - ج ٣ - ص ٥١٣.
- ابن أبى مليكة: (١١٧هـ) من رجال الحديث الثقات ج - ٣ - ص ٣٤٧.
- الأسود بن سالم: صوفى كان مؤاخياً لمعروف الكرخى. ج - ٣ - ص ٤٦٦.
- ابن سيرين: (١١٠هـ) إمام وقته فى علوم الدين، توفى بالبصرة واشتهر بتعبير الرؤيا ج ١ - ص ٩٣ - ج ٢ - ص ١١٣ - ١٣٤ - ١٤٨ - ١٥٥ - ج ٣ - ص ٣٤٧ - ٣٥٩ - ٣٧١.
- أبو تراب النخشبى: صاحب القزوينى والأصم، وعرف بالعلم والفتوة والتوكل والورع، ومات سنة ٢٤٥هـ ج - ٣ - ص ٢٤٠.

- أبو إدريس الخولاني: أسند عن معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت وغيرهم،
وحدث عنه الزهري وبشر بن عبيد وغيرهما ج ١- ص ٦٢ - ج ٣- ص ٢١٧
- أهل الصفة : الصفة هي الظلة، وأهل الصفة نسبة إلى صفة مسجد الرسول
(ص) في المدينة، وكان فقراء المهاجرين يأوون إليها، وهم أوائل الصوفية. ج ١- ص
١١٦ ج ٢- ص ٢٧ - ج ٣- ص ١٠٣ - ١٢٧ - ٣٥٦ - ٣٩٦.
- أبو سعيد الخدري: (١٠ق.هـ - ٧٤هـ) صحابي، لازم الرسول (ص) وروى عنه،
وله ١١٧٠ حديثا. ج ٢ - ص ٥١ - ٩٣ - ١٤٢ - ج ٣- ص ٧٠ - ١٣٦ - ١٤٢ - ١٨٦ - ٣٤٧
- ٣٦٦ - ٣٨٥ - ٣٩٢ - ٤٦٨ - ٤٧٤.
- أبو حذيفة بن عتبة بن زمة: (١٢هـ) صحابي، هاجر إلى الحبشة، ثم المدينة،
وقتل يوم اليمامة. ج ٣ - ص ٢١٧ - ٢٢٣ - ٣٤٧.
- أبو الحسن بن أبي الورد: من كبار مشايخ العراقيين وملتهم ج ٢- ص ١٢٤.
- أستاذ: اصطلاح صوفى، وهو إمام الطريقة وفتيها ومرشدها. ج ١ - ص ٧٨.
- الأصمعي: عبد الملك (١٢٢ - ٢١٦هـ) راوية العرب وأحد أئمة العلم باللغة والشعر
والبلدان، وتصانيفه كثيرة ج ٣- ص ٣٠٥ - ٤٥٧.
- الأعشى: (١٤٨هـ) تابعى كان عالما بالقرآن والحديث، ويروى عنه ١٣٠٠ حديثا ج
١ ص ٢٧ - ٦٤ - ج ٢- ص ١١٣ - ١١٤ - ١٢٠ - ج ٣- ص ٢٠٨.
- ابن المبارك: أنظر عبد الله بن المبارك ج ١ - ص ٩١ - ٩٢ - ج ٢- ص ٨٦ - ١١٧
- ج ٣- ص ٩٠ - ١٢١ - ١٤٠ - ٢٢٧ - ٣١٨ - ٤٧٢ - ٥٠١ - ٥٠٦ - ٥١٣ - ٥٣٣.
- أبو حازم الزاهد: (١٤٠هـ) عالم المدينة وقاضيها، وكان عبدا زاهدا، الحكمة
أقرب الأشياء إليه. ج ٢- ص ١٢٦ - ج ٣ - ص ١٤٣.
- ابن السمعاني: أبو العباس، من أقران يحيى بن خالد وعبد الوهاب الوراق، كان
من الزهاد الواعظين ج ٣ - ص ١٤٣.
- أبو جعفر محمد بن عمرو: الملقب بالجواد (١٩٥ - ٢٢٠هـ) تاسع الأئمة الإثني
عشرية الإمامية. ج ٣ - ص ٣٣٩ - ٤٣٠.

- أبو جعفر الحداد: صوفى، صاحب أبا تراب النخشبى. ج - ٣ ص ٤٢٨.
- أبو ذر الغفارى: (٣٢ هـ) العابد الزاهد القانت، جندب بن جنادة، من بنى غفار، صحابى، روى له البخارى ومسلم ٢٨١ حديثا ج ١- ص ٩٤ - ١٣٢ - ١٤٦ ج ٢- ص ١١ - ١١٠ - ١٤٦ ج ٣- ص ٨٤ - ١٢٤ - ١٤٥ - ١٧٩ - ٣٦٥ - ٤٤٦ - ٥٠٥ - ٥٣١.
- ابن المنكدر: (١٣٠ هـ) زاهد من رجال الحديث، له نحو ٢٠٠ حديث، إسمه محمد أبو عبد الله، وكان من أقران سفيان بن عيينة، وروى عنه من التابعين الزهرى والسختيانى وابن سوية والرقاشى، ومن الأئمة ابن جريج ومالك ومعتز والثورى وشعبة والأوزاعى وغيرهم ج ١- ص ٦٦ - ٧٩ ج ٣- ص ٢٧ - ١١٦ - ٣١٥.
- أبو عبيدة الجراح: (١٨ هـ) الصحابى، أحد العشرة المبشرين بالجنة، من السابقين إلى الإسلام، توفى بطاعون عمواس، وله ١٤ حديثا.
- أم حبيبة: زوج النبى (ص)، وأخت معاوية، وبنت أبى سفيان، كانت من فصيحات قرش، وتزوجها النبى سنة ٧ هـ، وتوفيت بالمدينة، ولها فى كتب الحديث ٦٥ حديثا - ج - ٣ ص ٣٦٣.
- أم هانئ: أخت الإمام على، فرق الإسلام بينها وبين زوجها فعاشت أيمًا، وماتت بعد أخيها، وروت عن النبى ٤٦ حديثا ج ١- ص ٨٩ - ج - ٣ ص ٣٦٣.
- أيوب السختيانى: (٦٦ - ١٣١ هـ) سيد العباد والرهبان، أيوب بن كيسان، كان فقيها وناسكا، وقيل فيه سيد شباب أهل البصرة، وكان ابن سيرين يقول فى حديثه حدثنى الصدوق، وروى عنه نحو ٨٠٠ حديث. ج ٢ ص ١١٠ - ج ٣ ص ١٤٤ - ١٤٥ - ٣٦١ - ٤٤٢.
- أم سلمة: هند بنت سهيل (٦٢ هـ) من زوجات الرسول (ص)، روت ٣٧٨ حديثا، وكانت وفاتها بالمدينة، وتزوجها فى السنة الرابعة للهجرة. ج ٢- ص ١١٠ - ج ٣- ص ٣٠١.
- أبو نصر التمار: صوفى طريقته الصبر، وكان من أقران بشر بن الحارث ج - ٢ ص ١٧.

- **أبو حنيفة:** (٨٠ - ١٥٠هـ) إمام الحنفية، وأحد أئمة الإسلام الأربعة، تنسب إليه رسالة الفقه الأكبر، وله سند جمعه تلاميذه، وكان الشافعي يقول فيه الناس عيال في الفقه على أبي حنيفة ج٢ ص ٧٨ - ٩٥

- **أبو ثور:** (٢٤٠ هـ) الفقيه صاحب الإمام الشافعي، له مصنفات كثيرة - ج ٢ ص ٧٨ - ١٤٣ - ج ٣ ص ٥١٤

- **الأحنف بن قيس:** (٧٢ هـ) يضرب به المثل في الحلم، وأدرك النبي (ص) ولم يره، فقد كانت حياته بالبصرة، وفيها ولد وتوفي بالكوفة. ج٢ ص ١٤٦ - ج ٣ ص ٣٨٤ - ٤١١ - ٤٤٣

- **ابن مسعود:** انظر عبد الله بن مسعود. ج ١ ص ٤٨ - ٥٧ - ٦٦ - ٩٢ - ١٠٢ - ١١٣ - ١١٩ - ١٥٦ - ج ٢ ص ١٢ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٨ - ٥١ - ٦٢ - ٨١ - ٨٣ - ٩٢ - ١٠٨ - ١١٧ - ١١٨ - ١٢٠ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٤٠ - ١٤٦ - ١٤٨ - ١٥٦ - ج ٣ ص ١٦١ - ١٦٧ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨٣ - ٣٦٥ - ٣٨٣ - ٣٩٤ - ٤٣٣ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٤٥ - ٤٦٢ - ٤٧٣ - ٤٩٨ - ٥١٧ - ٥٣١

- **أبو يوسف:** يعقوب بن إبراهيم، صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه، وأول من نشر مذهبه، وله مصنفات (١١٣ - ١٨٢ هـ) ج ٢ ص ٩٢ - ٩٥ - ج ٣ ص ٣٥٧

- **أبو العالية الرياحي:** من التابعين، حدث عن أبي بكر وأبي هريرة وابن عباس، وقيل إنه كان أول من أذن وراء النهر ج ٢ ص ١٢٠ - ج ٣ ص ٥١٣

- **إبن أبي الورد:** صوفي من أصحاب بشر الحافي والهارث المحاسبى وسرى السقطي. ج ٢ ص ١٢٤

- **أبو معشر:** (١٧٠ هـ) نجيع بن عبد الرحمن، فقيه ومؤرخ، له كتاب المغازي ج ٢ ص ١٣٤

- **أكثم بن صيفي:** (٩٠ هـ) حكيم العرب، عنته الآية «ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله، ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله»، وذلك أنه سافر ليسلم على الرسول فمات في الطريق ج ٣ ص ٤٤٧

باب الباء

- البراء بن عازب: (٧١هـ) صحابي من أصحاب الفتوح، روى له البخاري ومسلم ٣٠٥ حديثا ج ١- ص ٧١.

- بريدة الأسلمي: (٦٣هـ) بريدة بن الحصيبي، من كبار الصحابة، له ١٦٧ حديثا ج ٢- ص ١١٠.

- بشر المريسى: المتوفى سنة ٢١٩هـ، وكان من المرجئة ج ٣- ص ٢٧٠.

- بشر بن الحارث: بشر الحافي لأنه لم يكن ينتعل شيئا، سكن بغداد وتوفى سنة ٢٢٧هـ، وكان شديد الحب لله وللنبي، ولتصوفه قصة. ج ١- ص ١٣٤ - ج ٢- ص ١٧ - ٢٢٥ - ٨١ - ١٢٢ - ج ٣- ص ٧١ - ١٤٥ - ١٥٥ - ١٧١ - ١٧٣ - ١٨٨ - ١٨٩ - ٢٠٨ - ٢١١ - ٢٢٣ - ٢٨٥ - ٤٢٦ - ٤٣٧ - ٤٤٠ - ٤٦٦ - ٥٠٦ - ٥٢٢ - ٥٣٢.

- بلعم بن باعوراء: كان نبيا في بني إسرائيل وقتله المديانيون في حربهم مع بني إسرائيل (سفر العدد) ج ٣- ص ٨٧.

- بلال بن رباح: الحبشي (٢٠هـ) مؤذن الرسول (ص) وأحد السابقين في الإسلام وفي الحديث ج ١- ص ٨٢ - ٩٤ - ج ٣- ص ٤١٥ - ٤٣٦.

- بلال بن سعد: من الصوفية الوعظ، وكان محله بالشام ومصر كمحل الحسن البصري بالبصرة، واتخذ القصص، وحدث عنه ابن المبارك والأوزاعي وعبد الله بن أحمد بن حنبل ج ٣- ص ٩.

- البويطي: يوسف بن يحيى، أبو يعقوب، صاحب الإمام الشافعي (أنظر أبو يعقوب).

باب الشام

- ثابت البناني: أبو محمد، أسند عن غير واحد من الصحابة، منهم ابن عمر وابن الزبير وأنس، وأكثر روايته عن أنس، ج ١- ص ٦٦ - ١٠١ - ج ٢- ص ١١٠.

- ثوبان: (٥٤هـ) مولى رسول الله (ص)، وله ١٢٨ حديثاً ج ١- ص ٦٦.

- الثوري: أنظر سفيان الثوري ج ٢. ص ١٠٠ - ١٢٠ - ١٢٢ - ١٤٦ - ١٥٠ - ج ٢. ص ١٤٥ - ١٦٨ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٨٩ - ٢١٣ - ٢١٧ - ٢٢٣ - ٢٣٢ - ٢٤١ - ٢٨٦ - ٣٣٩ - ٣٧٧ - ٣٨١ - ٣٨٦ - ٣٨٩ - ٣٩٨ - ٤٠٧ - ٤٢٧ - ٤٥٥ - ٤٨٥ - ٥٠١ - ٥٠٦.

باب الجيم

- جابر بن عبد الله: (٧٨هـ) صحابي روى له البخاري ومسلم وغيرهما ١٥٤٠ حديثاً، وله مسند ج ١ ص ٦١ - ج ٢ ص ١٠٢ - ج ٣ ص ٣١٥ - ٤٢٦.

- جعفر الصادق: (١٤٨هـ) سادس الأئمة الإثني عشرية، كان من أجلاء التابعين ولم يعرف عنه الكذب قط. ج ١ ص ١٣٧ - ج ١ ص ١٣٧ - ج ٣ ص ٤٠١ - ٤٠٧ - ٤٠٩ - ٤٥٥ - ٤٦٧.

- جعفر بن سليمان الضبعي: صوفي، من القائلين بالمحبة ج ٣ ص ٢٣٣.

- الجنيد: أبو القاسم، سيد الصوفية وإمامهم، وأول من صاغ المعاني الصوفية وشرحها كتابة، وكان يعلم التصوف سرّاً في بيوت خاصة وسرايب، وكان أبوه زجاجاً ولذا يطلقون عليه اسم القواريري. ج ٢ ص ٩٨ - ١٢٠ - ١٢٥ - ١٢٧ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٩ - ج ٣ ص ٣٩ - ٤٠ - ٧٢ - ١٤٢ - ١٤٦ - ٢٣٠ - ٢٣٤ - ٢٣٨ - ٢٤١ - ٢٥٥ - ٢٦٠ - ٣٠٧ - ٣٩٠ - ٤٢٥ - ٤٤٥ - ٤٩٩.

- جابر بن زيد: توفي سنة ٩٣هـ، تابعي فقيه، صحب ابن عباس، وكان من بحور العلم. ج ١ ص ٦٥ - ج ٣ ص ١١٦ - ٤٣٣ - ٤٣٥.

- الجهمية: فرقة من غلاة المرجئة أو المجبرة أتباع جهم بن صفوان. ج ٣ ص ٢٧٠.

- جالينوس: الحكيم الإغريقي ج ٣ ص ٤١٥.

- الجرمية: قوم من الجسدة، قالوا الله تعالى له جرم.

- جرير : محمد ، المفسر الإمام ، له تاريخ الطبرى وجامع البيان إلخ ، وهو من ثقات المؤرخين والمفسرين . ج - ٣ ص ٣٠٣ .

باب الحاء

— حماد الراوية : (١٥٥ هـ) أول من لقب بالراوية ، وكان من أعلم الناس بأيام العرب وأشعارهم وأخبارهم وأنسابهم ولغاتهم ج - ٢ ص ١٢٦ .
— حبيب بن أبى ثابت : كان شديد النسك ، وطريقته التوكل ج - ٨٠ ص ٢ - ١١٤ .

— الحسن بن على : الهادى الإمام الحادى عشر عند الإمامية ، وكان من النساك ، وتوفى بسامراء سنة ٢٦٠ هـ . ج - ٣ ص ٤١١ - ٤٣٦ - ٤٤٨ - ٤٦٢ - ٥٠٨ .

— الحسن البصرى : (١١٠ هـ) تابعى ، وحبر الأمة فى زمنه ، ومن كبار الصوفية ، قيل غلبه الخوف حتى كأن النار لم تخلق إلا له وحده ، وأطلقوا على أتباعه لذلك اسم الخائفين ، وكان يقول من لبس الصوف تواضعاً لله عز وجل زاده الله نوراً ج - ٤٦ - ٤٧
— ٨٢ - ٩٣ - ١١٥ - ١٢١ - ١٣٢ - ١٣٨ - ١٥٨ - ج - ٢ ص ١٣ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٣٨ - ٥١ - ٦٢ - ٧٥ - ٧٧ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٦ - ١٠١ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١٢٢ - ١٢٧ - ١٣٤ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٥٤ - ١٥٥ - ج - ٣ ص ٣٥ - ٤٧ - ٧١ - ٨٤ - ١٢١ - ١٥٦ - ١٨٩ - ٢٩٣ - ٣٤٧ - ٣٧١ - ٣٧٧ - ٣٩٦ - ٤٢٠ - ٤٤٧ - ٤٦٣ - ٤٦٨ - ٤٩٩ - ٥٠٤ .

— حارثة بن النعمان : من القراء من أهل الصفة وأهل برر وأحد الثمانين الذين ثبتوا يوم حنين ج - ٣ ص ٧١ .

— الحكم بن أبان : سيد أهل اليمن وكان من العباد الزاهدين .

— حفصة بنت عمر : (٤٥ هـ) من أزواج النبى (ﷺ) ، تزوجها نحو سنة ثلاث للهجرة ، وروت ستين حديثاً .

- **الحشوية:** الذين ردهم الحسنى البصرى إلى حشا الحلقة، وقالوا بالظاهر والتجسيم. ج - ٣ ص ٣٤٠.

- **الحواريون:** هم صحابة عيسى عليه السلام ج ٢ ص ٢١ - ٤٩.

- **حاتم الأصم:** تلميذ شقيق البلخى، واستاذ ابن خضروية فى التصوف، مات سنة ٢٣٧هـ وكلامه فيه الكثير من الرمزية ج ٣ - ص ١٤٤.

- **الحسن بن على:** (٣٠٠ - ٥٠هـ) ثانى الأئمة الإثنى عشرية عند الإمامية، أمه فاطمة، وأبوه على بن أبى طالب، صالح معاوية وسلم له الأمر سنة ٤١هـ. ج ٢ - ص ١١٦ - ج ٣ ص ٣٢٥.

- **الحرورية:** الخوارج، نسبة إلى قرية حروراء حيث عسكروا ج ٣ - ص ٧ - ٣٣٥ - ٣٤٠.

- **حجاج بن قرافصة:** من أقران الثورى وكان يكاتبه، وكان يسند عن أنس والكثير من التابعين، وروى عنه خيرة الصوفية. ج - ٣ ص ٣٨٩.

- **الحارث المحاسبى:** من علماء الصوفية بعلوم الظاهر والمعلومات والإشارات، ومنذ المحاسبى صار علم القلوب فى مقابل علم العقول، وله التصانيف المشهورة، ومنها كتاب الرعاية لحقوق الله، وهو أستاذ البغداديين، وتوفى ببغداد سنة ٢٤٣هـ ج ٢ - ص ٧٨ - ١٢٥ - ١٤٣ - ١٤٥.

- **حماد بن زيد:** (٩٨ - ١٧٩هـ) من حفاظ الحديث، وكان يحفظ أربعة آلاف حديث، وخرج أحاديث الأئمة الستة. ج ٢ - ص ٢٣ - ٩٧ - ج ٣ - ص ٢٣٣.

- **حذيفة بن اليمان:** (٣٦هـ) كان صاحب سرّ النبى (ص) فى المنافقين، ولم يعلمهم أحد غيره، وله فى كتب الحديث ٢٢٥ حديثا ج ٢ - ص ٥١ - ٦٠ - ٩١ - ١١١ - ١٣١ - ١٣٣ ج ٣ - ص ٢٧٩ - ٢٤٤ - ٢٧٩ - ٣٣٩ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٤٦٢ - ٥١٤ - ٥١٦.

- **الحجاج:** (٩٥هـ) ابن يوسف الثقفى، كان الأول فى أشياء، فهو أول من ضرب درهما عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله، وأول من بنى مدينة بعد الصحابة فى

الإسلام، وأول من اتخذ المحامل، وخرجت امرأة في الهند تستنجد به يا حجاجاه فبلغه عنها فقال لبيك لبيك، وأنفق سبعة آلاف ألف درهم حتى أنقذ المرأة، وأخباره كثيرة ج ٢ ص ١٤٧ - ١٤٨ - ج ٣ ص ٣١٧.

باب الخاء

- الخليل بن أحمد: (١٠٠ - ١٧٠ هـ) الفراهيدي، من أئمة اللغة العربية، وواضع علم العروض، وأستاذ سيبويه. كان من الزهاد، وبلغ الغاية من الفقر ج ٢ ص ٨٢ - ١٠٤.

باب الدال

- داود بن علي: (٢٠١ - ٢٧٠ هـ) الملقب بالظاهري كان من الأئمة المجتهدين وله تصانيف ج ٢ ص ٧٨.

- داود الطائفي: صوفي مات بالكوفة سنة ١٦٦ هـ، اشتغل فترة بالفقه وسمع الحديث، وأقواله فيها رمزية مبكرة ج ٣ ص ١١٨ - ١٤٧ - ٢٤١ - ٣٥٩ - ٣٨١ - ٤٤٠.

باب الذال

- ذو النون المصري: أبو الفيض، من الملامية، توفي سنة ٢٤٥ هـ، وهو نوبى من أخصم مصر، وكان فائقا فى التصوف، وأوجد وقته علما وورعا وحالا وأدبا. ج ٢ ص ١٢٦ - ٢٢ - ج ٣ ص ١٤٥ - ١٧٣ - ٢٣٤ - ٢٣٩ - ٢٤٤.

باب الزاء

- الربيع بن هيثم: أحد الثمانية من الزهاد، ولم يكن يستأذن على عبد الله بن مسعود، وكان يقول له لو راك رسول الله لأحبك، وما رأيك إلا ذكرت المختين ج ١ ص ٨٠ - ج ٣ ص ٩٦ - ١٧٩ - ١٩٧ - ٢٩٢.

- رياح بن عمرو القيسى: صديق رابعة العدوية، من الصوفية البكائين، مات سنة ١٨٠ هـ كان إذا دخل بيته أو الجبانة بكى، فيقال له أنت دهرك فى مائم، فيقول يحق لأهل المصائب والذنوب أن يكونوا هكذا ج ٣ ص ١٠.

- **الربيع بن سليمان:** (٢٧٠هـ) أبو محمد، المصري، صاحب الإمام الشافعي وروى كتبه، وأول من أملى الحديث بجامع ابن طولون ج - ٣ ص ٤٥٨.
- **رابعة العدوية:** أم الخير بنت إسماعيل البصرية، مولاة آل عتيك، الصالحة المستورة، شهيدة العشق الإلهي، ماتت سنة ١٨٥ هـ أو نحوها. ج - ٢ ص ٣٣ - ١٢٢. ج - ٣ ص ٢٠٨ - ٢٣٢ - ٢٣٤ - ٤٨١.
- **رأس الجالوت:** رئيس الطائفة اليهودية في بلد إسلامي ج - ٣ ص ٧٠.
- **رابعة بنت إسماعيل:** الشامية زوجة أحمد بن أبي الحواري، وقيل اسمها ربيعة تميزا لها عن رابعة العدوية، والرواة يخلطون بينهما فقد تكلمتا في المحبة الإلهية وكانت قمة في التصوف. ج - ٣ ص ٤٨١.
- **رجاء بن حيوة:** (١١٢هـ) شيخ أهل الشام في عصره ومن أعلام العلماء، لزم عمر بن عبد العزيز، وله معه أخبار ج - ٢ ص ٨٥ - ١٢٨.
- **رافع بن خديج:** (٧٤هـ) صحابي من الأنصار، كان عريف قومه بالمدينة، وله ٧٨ حديثا ج - ٢ ص ١٤٦.

باب الزاى

- **زيد بن ثابت:** (٤٥هـ) من أكابر الصحابة وكان كاتب الوحي للرسول، وله في كتب الحديث ٩٢ حديثا ج - ١ ص ١١٦ - ج - ٢ ص ١٢٩ - ج - ٣ ص ١٨١ - ٣٦٣.
- **الزهرى:** (٥٨ - ١٢٤هـ) أول من دَوَّن الحديث، تابعى من المدينة، كان يحفظ ٢٢٠٠ حديث، نصفها مسند ج - ٢ ص ١٠٦ - ١٢٦ - ١٥٧ ج - ٣ ص ٧٥ - ١٤٣ - ١٤٧.
- **زهير بن نعيم البائي:** (وصحح الاسم الباي وليس الباني) صوفي، كان مهيبا، وأصيب في بصره في آخر عمره ومن أقرانه يحيى بن أكتم ج - ٣ ص ٩٠.
- **زرارة بن أوفى:** من كبار الصوفية وكان يحب القصص ويجلس لذلك في داره وأُسند عن عدد من الصحابة ج - ٣ ص ٩٦.
- **الزنديق:** المتشبه المبطل ج - ٣ ص ٢٢ - ج - ٣ ص ٢٢.

- **زيد بن أسلم** : (١٣٦هـ) فقيه مفسر، من المدينة، وكان مع عمر بن العزيز، وله كتاب فى التفسير ج ٢ - ص ٥٨ - ج ٣ - ص ١٢٨ - ٢٢١ - ٣٨١.
- **الزجاج** : إبراهيم (٣١١هـ) عالم بالنحو واللغة. ج - ٣ ص ٣٧٩.
- **الزبير بن العوام** : قرين طلحه، أسلم وهو ابن ثمانى عشرة، ولم يتخلف عن غزوة، وكان أول من سلّ سيفه من أجل الإسلام، وقتله ابن جرموز غيلة يوم الجمل سنة ٣٦هـ، وله ٣٨ حديثاً. ج ٣ - ص ١٤٣ - ٢٩٣.
- **زياد** : زياد بن أبيه (١ - ٥٣هـ) كان كاتب للمغيرة، وأصبح له شأن زمن معاوية ج ٢ - ص ١٣٤.

باب السنين

- **سالم مولى أبى حذيفة** : (١٢هـ) من كبار الصحابة القراءين، تبناه أبو حذيفة وزوجه ابنة أخ له، وكان من السابقين إلى الإسلام، وفى الحديث خذوا القرآن من أربعة، الثانى منهم سالم: ج ١ - ص ١١٩.
- **سرى السقطى** : خال الجنيد وأستاذه، وتلميذ الكرخى، وكان أوحى زمانه فى الورع، وأول من تكلم ببغداد بلسان التوحيد وحقائق الأحوال، وهو إمام البغداديين وشيخهم فى وقته. مات سنة ٢٥٣هـ ج ١ - ص ١٤٧ - ج ٢ - ص ٨١ - ٨٢ - ١٤٥ - ج ٣ - ص ١٦٧ - ٢١٥ - ٢٣٩ - ٤٢٧ - ٥٣١.
- **سعد بن الربيع** : (٣هـ) من كبار الصحابة، وكان أحد النقباء يوم العقبة وشهد بدرًا، واستشهد يوم أحد ج ٣ - ص ١٦٩ - ٤٥٤.
- **سليمان الخواص** : صوفى له أقوال ماثورة وسياحات ورياضات، وكان من أقران الأوزاعى، والتقى بابن ادهم، وكان يصحح لعمر بن عبد العزيز ج ٣ - ص ١٤٥ - ٣٨٩ - ٤٤٠ - ٥١٣.
- **سهل بن عبد الله** : أبو محمد التستري، تخرج على خاله محمد بن سوار، ولقى

ذا النون بالحرم، وكان يقول أصولنا ستة القرآن والسنة وأكل الحلال وكف الأذى واجتناب الآثام والتوبة وأداء الحقوق. ج ٢- ص ١٢٣ - ١٥٥ - ج ٣- ص ١٦٨ - ١٧٢ - ١٧٣ - ٣٧٢ - ٤٢٠ - ٤٦٧ - ٥٢١.

- سعيد بن المسيب: (٩٤هـ) أبو محمد، سيد التابعين، وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة، جمع بين الحديث والزهد، وكان يسمى راوية عمر ج ١- ص ٢٦ - ٨٠ - ٨٩ - ١١٧ - ج ٢- ص ١٠٧ - ١٢٧ - ١٣٠ - ج ٣- ص ١١٨ - ٤٢٦ - ٤٦٤.

- السباع الموصلي: صوفى روى عنه أحمد بن أبي الحواري، وكانت طريقته الزهد فى الخلق والأنس بالله ج ٣- ص ١٤٥.

- سعد بن أبي وقاص: (٥٥هـ) صحابى، كان أحد الستة الذين عينهم عمر للخلافة، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، أسلم وهو ابن ١٧ سنة، وله فى كتب ٢٧١ حديثا ج ٢- ص ١٤٢ - ج ٣ ص ٤٦٦ - ٥١٩.

- سفيان الثوري: (١٦١هـ) كانوا يسمونه أمير المؤمنين فى الحديث، وعالم الأمة وعابدها وزاهدها. وكان يقول الزهد فى الدنيا قصر الأمل ج ١ ص ٤٢ - ١١٥ - ١٣٤ - ج ٢- ص ١٤ - ٢٥ - ٧٨ - ٨١ - ٨٤ - ٨٨ - ٩١ - ٩٤ - ٩٨ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٤٣ - ١٤٨ - ج ٣- ص ٣٩ - ٦٢ - ٦٦ - ٦٩ - ٩٠ - ١٢٧ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٥٧ - ١٦٨ - ٢٠٨ - ٢١٢ - ٢٨٥ - ٢٩٩ - ٣١٢ - ٣٢١ - ٤١٧ - ٤٦٤ - ٥١٤.

- سفيان بن عيينة: (١٩٨هـ) محدث الحرم المكى، وكان من الحفاظ الثقات، قال فيه الشافعى لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز، وله الجامع فى الحديث، وكتاب فى التفسير. ج ٢- ص ١٢٠ - ١٢٧.

- سهل بن سعد الساعدي: (٩١هـ) من مشاهير أهل المدينة، وله فى كتب الحديث ١٨٨ حديثا، وقيل عاش مائة سنة. ج ٢- ص ١١٠ - ج ٣- ص ٤٣٧.

- سعيد بن جبير: (٤٥ - ٩٥هـ) تابعى، كان أعلمهم على الإطلاق، وكان حبشى الأصل ج ١ - ص ٦١ - ٦٣ - ٦٦ - ١٤٢ - ١٠٧ - ج ٣- ص ٢٨٥ - ٣١٠ - ٣٥٩.

- سليمان الأعمش: أنظر الأعمش. ج ٢ ص ١٣٥.

- سلمان الفارسي: أبو عبد الله، سلمان ابن الإسلام، رافع الألوية وأحد الرفقاء، قال فيه الرسول، (ص): السباق أربع: أنا سابق العرب، وصهيب سابق الروم، وسلمان سابق الفرس، ويلال سابق الحبشة. ج ١ ص ٥١ - ج ٢ ص ١٠٧ - ١٣٥ - ج ٣ ص ٢٤٤ - ٤٦٦.

- سهل التستري: (٢٨٣هـ) أبو محمد السالف الذكر، صاحب المدرسة السالمية في التصوف، ولم يكن له نظير في وقته في الورع، وتوفي كما قيل نحو سنة ٢٨٣هـ. وكان دائم التردد الله معي الله ناظر إلى، الله شاعدي. ج ٢ ص ١٣٣ - ج ٣ ص ١٩ - ٢٧ - ٥١ - ٦٦ - ٦٩ - ٧٣ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٥٧ - ١٦٨ - ١٧٤ - ١٧٩ - ٣٥١ - ٣٨٩ - ٣٩٦ - ٣٩٩ - ٤٦٣.

- سلام بن مطيع: من الزهاد، روى عنه ابن المبارك، وأدرك مالك بن دينار ج ٣ ص ١٤٣.

- سودة بنت زمعة: (٥٤ هـ) زوجة الرسول (ص)، كان قد توفي عنها زوجها بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة فتزوجها النبي (ص) بعد خديجة ج ٣ ص ٤٧٩.

باب الشين

- شرحبيل بن سعط: (٤٠ هـ) من القادة، وشهد صفين مع معاوية ومات فيها ج ٣ ص ٩٠.

- شريح القاضي: (٧٨ هـ) كان ثقة في الحديث ومن أشهر الفقهاء في صدر الإسلام. ج ٣ ص ٣٥٧ - ٤٤٠.

- الشطح: كلام يصدر من الصوفي عن وجد مقرون بدعوى، وهو من زلات المحققين.
- شقيق البلخي: أستاذ حاتم الأصم، صاحب ابن أدهم وأخذ عنه التصوف، وتوفي سنة ١٩٤ هـ، وكان أول من تكلم في التصوف بخراسان. ج ٣ ص ٢٥٤ - ٥٣٢.

- شهر بن حوشب: (٢٠ - ١٠٠هـ) من رجال الحديث، سكن العراق، وقيل هو متروك الحديث ج ٣ - ص ١٧٥.

- الشعبي: (١٠٣) عامر بن شرحبيل، راوية من التابعين ومن رجال الحديث الثقات، كان فقيهاً، واستقضاها عمر بن عبد العزيز ج ١ - ص ٧٢ - ج ٢ - ص ١٣٨ - ١٥٥ - ج ٣ - ص ٣٩٧ - ٣٥٩ - ٤٢٦ - ٤٣٤ - ٤٤٢ - ٤٤٧ - ٤٥٥ - ٤٥٨.

- الشافعي: (٢٠٤هـ) أحد الأئمة الأربعة، من كتبه الأم، جمعه البيهقي، وبوبه الربيع بن سليمان. ج ٢ - ص ٨٩ - ١٢٥ - ١٤٩ - ج ٣ - ص ١٨٩ - ٢٢٠ - ٣٦١ - ٤٤١ - ٤٥٧.

- شريك النخعي: (٩٥ - ١٧٧هـ) شريك بن عبد الله، أبو عبد الله، عالم الحديث وفقهه، مولده في بخارى ووفاته بالكوفة. ج ٣ - ص ٤٤١.

باب الصاد

- صفوان بن سليم: الزمري، ذكر عنه الأصبهاني أنه كان شديد التعب والزهد. ج ١ - ص ٨ - ص ٤٦٤ - ص ٤٦٤.

- صمصعة بن ناجية: ج ٢ - ص ٣٦ (بعد ٩ هجرية) جد الفرزدق الشاعر. قال فيه: وجدى الذى منع الواثقات * وأحيا الوثيد فلم يواد

باب الضاد

- الضحاک بن مزاحم (١٠٥ هـ) له كتاب في التفسير، وكان يؤدب الأطفال، وقيل كان في مدرسته ٣٠٠ طالب ج ٢ - ص ٢٣ - ٩٢ - ١٠٠ - ج ٣ - ص ٧٥.

باب الطاء

- طاووس بن كيسان: المتفقه، أول الطبقة من أهل اليمن الذين قال فيهم الرسول (ص) الإيمان يمان. توفي سنة ١٠٦هـ. ج ١ - ص ٨٠ - ج ٣ - ص ١٨٨ - ٣١٠ - ٥٣٤.

- **طلحة بن عبيدالله:** أشار إليه النبي (ص) وقرأ «رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه، فمنهم من قضى نحبه». وقال من سره أن ينظر إلى رجل يمشى على الأرض قد قضى نحبه فليتنظر إلى طلحة جـ ٣ ص ٢٩٣.

- **ظاهر بن الحسين بن مصعب:** (٢٠٧هـ) ذو اليمينين، من كبار الوزراء أديباً وحكمة، وطد الملك للمأمون. جـ ٣ ص ٥٣٣

باب العين

- **عامر بن عبدالله:** ابن الزبير (٥٥هـ) تابعي، كان أول من عُرف بالنُسك، ومن أقران أويس القرني والخولاني جـ ١ ص ٧٩ - جـ ٣ ص ٢٤١.

- **عمرو بن العاص:** (٥٠ ق - هـ - ٤٣هـ) صحابي من الفاتحين وله مكائد، توفي بالقاهرة التي كان واليها، وله في كتب الحديث ٣٩ حديثاً، وله أخطر الأدوار في الفتنة بين علي ومعاوية. جـ ٣ ص ٣٢٧

- **عبد الرازق الصنعاني:** (١٢٦ - ٢١١هـ) من المحدثين الثقات، وكان يحفظ نحواً من ١٧ ألف حديث، وله الجامع الكبير في الحديث، وتفسير القرآن والمصنف في الحديث جـ ٣ ص ٧٥

- **عبدالله بن أنيس الأنصاري:** (٥٤هـ) أبو يحيى، صحابي من أهل المدينة، صلى إلى القبلتين وشهد العقبة جـ ٣ ص ٤٢٦.

- **عبدالله بن الحسن:** بن الحسن بن علي بن أبي طالب (٧٠ - ١٤٥هـ) تابعي من أهل المدينة مات سجيناً في الكوفة جـ ٣ ص ٤٥١.

- **أبو أسامة الباهلي:** عبد الرحمن (٣٢هـ) من الصحابة. جـ ٣ ص ٤٥١.

- **العتبي:** (٢٢٨هـ) أبو عبد الرحمن، شاعر من البصرة وله أخبار جـ ٣ ص ٤٥٣.

- **عبد الرحمن بن أبي ليلى:** ولد في خلافة أبي بكر وأُسند عن عمر بن الخطاب، وسمع عثماناً وعلياً وسعد بن أبي وقاص، وقال إنه أدرك ١٢٠ من أصحاب الرسول (ص)، وحدث عنه من التابعين مجاهد والحكم وجماعة. جـ ١ ص ٨٦ - جـ ٢ ص ٨١.

- عبد الواحد بن زيد : من كبار الصوفية ، أدرك الحسن البصري ، وله مواقف وأحوال مع رابعة العدوية وكان ابن تيمية يعتبره الصوفي الأول ، ومات سنة ١٧٧ هـ . ج ٢ ص ٧٧ - ١١٠ - ١١٦ - ج ٣ ص ١٧٩ - ١٨٢ - ٢٣٣ - ٢٩٣ .
- عبد الله بن المبارك : (١٨١ هـ) شيخ الإسلام الحافظ المجاهد صاحب التصانيف . ج ٣ ص ٢٢٠ - ٣٦١ - ٣٦٤ - ٤١٧ - ٤٤١ - ٤٧٢ .
- عثمان بن عفان : (٣٥ هـ) أمير المؤمنين وذو النورين ، ثالث الخلفاء وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، روى عن النبي ﷺ ١٤٦ حديثاً ، وقتل صبيحة عيد الأضحى ج ١ ص ٦٩ - ٨٦ - ٩٢ - ١١٦ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٣٣ - ج ٢ ص ١١٠ - ١١١ - ١٤٣ - ١٤٨ - ج ٣ ص ٨٤ - ٤٦٦ .
- عثمان بن أبي العاص : (٥١ هـ) صحابي له فتوح وغزوات ، وأستعمله النبي على الطائف ج ٢ ص ٥٠ - ج ٣ ص ٣١٤ - ٤٢١ - ٥٠٤ .
- عبد الرحمن بن عوف : (٤٤ ق هـ - ٣٢ هـ) صحابي من أكابرهم ، وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وله ٦٥ حديثاً ج ١ ص ١١٦ - ج ٢ ص ١٥ - ج ٣ ص ٤٢ - ١٠٣ - ١٦٩ - ١٨٥ - ٤٣٦ - ٤٥٤ - ٤٦٦ - ٥١٢ .
- عبد الله بن مغفل : (٥٧ هـ) صحابي من أصحاب الشجرة وله ٤٣ حديثاً ، وكان أحد عشرة أرسلهم عمر ليفقهوا الناس بالبصرة ج ٢ ص ١٤٢ .
- عبد الرحمن بن إبراهيم : (٢٤٥ هـ) محدث الشام في عصره ، وكان على مذهب الأوزاعي .
- عبد الله بن عباس : (٣ ق هـ - ٦٨ هـ) حبر الأمة ، لازم الرسول ص وروى عنه ، وله ١٦٦٠ حديثاً ج ١ ص ١٤٧ - ج ٣ ص ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٦٥ - ٤٥٥ .
- عبد الرحمن بن مهدي : (١٩٨ هـ) من كبار الحفاظ وله في الحديث تصانيف ج ١ ص ١٤١ .
- عطاء بن أبي رباح : (٢٧ - ١١٤ هـ) تابعي ، من أجلاء الفقهاء ، ولد في اليمن ونشأ بمكة فكان مفتي أهلها ومحدثهم . ج ٣ ص ٤٤١ .

- **عكرمة بن أبى جهل** (١٣هـ) أبوه أبو جهل عدو الإسلام، أسلم بعد فتح مكة وحسن إسلامه ج٣ ص ٤٤٤.

- **عتبة الغلام**: قيل سمي الغلام لأنه كان نصفاً من الرجال، وقيل سماه الصوفية الغلام لأنه كان في العبادة غلام رمان، وكان حزنه يشبه حزن الحسن البصري، وهو من أقران رياح القيسى ويحي الواسطي، واستشهد في قرية الحباب.

- **عمرو بن قيس**: قيل هو الذي أدب سفيان الثوري وعلمه الفرائد، وكان يؤم المساجد والزوايا ويكي أو ينوح في المقابر، وأُسند عن عدد من التابعين منهم ابن كهيل والعوفي وعجلان ومصعب بن سعد ج٣ ص ١٨٦.

- **عمرو بن ميمون**: صحب عمر بن الخطاب، وروى عنه وعن عبدالله بن مسعود وأبى أيوب الأنصاري ج٣ ص ١٩١.

- **علقمة بن قيس**: (٦٢هـ) تابعي، ولد في حياة الرسول، وروى عن الصحابة، وروى عنه كثيرون .

- **العلاء بن الحضرمي**: (٢١ق) صحابي كان أول مسلم يركب البحر للغزو ج٢ ص ١٣٤.

- **عقبة بن عامر**: (٥٨هـ) صحابي كان رديف النبي (ص) وشهد صفين مع معاوية، وولى مصر سنة ٤٤هـ، ومات بها، وهو أحد من جمع القرآن، وله ٥٥ حديثاً ج٢ ص ٢٢٢ و٣ ص ٥١٢.

- **عبدالله بن أحمد بن حنبل**: (٢١٣ - ٢٩٠) له الزوائد على كتاب الزهد لأبيه الإمام أحمد، زاد به نحو عشرة آلاف حديث ج٢ ص ١١٧ - ١٥٧ - ١٥٨.

- **عمار بن ياسر**: الصحابي، قال فيه الرسول (ص) عمار ملئ إيماناً إلى مشاشه وكان أحد أربعة تشاق إليهم الجنة ج١ ص ١٤٧ - ج٣ ص ٤٦٦.

- **عبدالله بن عامر**: (٤ - ٥٩هـ) أمير فاتح كان شجاعاً سخياً محباً للعمران. ج٢ ص ١٤٦.

- عمير بن مسعود: بعثه عمر على حمص فكان فيها التقى الورع، وعاش فقيراً مدقعا، وتوفي سنة ٤٥هـ ج٣ ص ١٢٤.

- عبد الرحمن بن غنم: (٧٨هـ) ولد في حياة الرسول، وقيل هو رأس التابعين، وتفقّه عليه أهل الشام. ج٢ ص ٨٥ - ٩٣.

- عياض بن غنم: (٢٠هـ) صحابي من الغزاة، كان يقال له زاد الراكب لكرمه. ج٢ ص ٨٥ - ٩٣ - ١٢٣ - ج٣ ص ١٢٤.

باب الفاء

- فضيل بن عياض: (١٨٧هـ) شيخ الحرم المكي، من كبار الصوفية، وكان ثقة في الحديث ج١ ص ٦٦ - ٨٠ - ٨٤ - ١١٥ - ج٢ ص ٨١ - ٩٦ - ١٤٩ - ج٣ ص ١٢ - ٨٠ - ١٢٦ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٥٠ - ١٥٦ - ١٨٨ - ٢٠٨ - ٢١٣ - ٢٩١ - ٣٧١ - ٤٤٠ - ٤٤٥ - ٤٤٩ - ٥٠٦ - ٥١٨ - ٥١٩.

- الفوطية: أصحاب هشام الفوطي من المعتزلة ج٣ ص ٩٧.

- فتح الموصلي: ابن سعيد، صوفي، طريقته الابتلاء، وكان يجمع عياله في الشتاء ويغطيهم بملابسه ويقول اللهم إنك أفقرتني وجوعتني وأعريتني وغيالي، فهل تفعل ذلك بأوليائك؟ وهل أنا منهم حتى أفرح؟ ج٣ ص ١٧٤ - ٤٥٢.

- فاطمة: الزهراء، بنت الرسول (ص)، وزوجة الإمام عليّ، وأم الحسن والحسين ج١ ص ٢٨ - ج٣ ص ١٢٤.

- فضالة بن عبيد: صحابي، له خمسون حديثاً، توفي سنة ٥٣هـ. ج٣ ص ١٧٠.

- فرقد السبخي: أبو يعقوب، صوفي، يروي عنه كثيراً عبدالله بن أحمد حنبل، من أقران عبد الواحد بن زيد، والحكم بن أبان، وأسند عن أنس بن مالك، وإبراهيم النخعي، وسعيد بن جبير، وجابر بن زيد ج٢ ص ٧٧ - ١١٠.

باب القاف

- قاسم الجوعي: الجوعي الكبير، من كبار الصوفية، وأساس طريقته الصيام والتجوع، وجماعته هم الجوعية ج٣ ص ١١٨ - ٣٩٧.

- القاسم بن محمد: (١٠٧هـ) ابن أبى بكر، كان أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ج٢ ص ١١٩.
- قتادة: أبو الخطاب (١١٨هـ) مفسر حافظ ضريز، وكان رأسا فى الحديث وفى العربية ج١ ص ١٤٢ - ج٢ ص ١٠٧ - ج٣ ص ٢٤٢
- القطب: صاحب أعلى الدرجات فى الطريقة الصوفية، ويسمى أيضا بالغوث.
- قبيصة بن مفارق: ممن حضروا على الرسول ج١ ص ٢٦.
- قبيصة بن جابر الأسدي: تابعى كوفى من رجال الحديث من الطبقة الأولى، وكان أخا لمعاوية من الرضا ج٣ ص ١١٦
- القطعية: لقب الإمامية الذين قطعوا بموت الإمام موسى الكاظم بن جعفر الصادق. ج٣ ص ٣٣١.
- القدرية: هم جاحدو القدر، ينسبون إلى التكذيب بما قدر الله للأشياء ويقولون إن كل عبد خالق لفعله. ج٣ ص ٣٣١.
- القاسم بن المخيمرة: (١٠٠هـ) من رجال الحديث، وكان معلما ج٢ ص ١٣٨.

باب الكاف

- كعب الأحبار: (٣٢هـ) تابعى، كان من كبار علماء اليهود فى اليمن وأسلم زمن أبى بكر، وأخذ عنه الصحابة وغيرهم الكثير من أخبار الأمم الغابرة مما يتواجد فى كتب اليهود ج١ ص ٥٤ - ٧٤ - ١٢٩ - ١٣٤ - ج٢ ص ٣٤ - ٩٥ - ج٣ ص ٦٢ - ٢١٧ - ٢٢٠ - ٢٧٩.
- الكرامية: فرقة من الصفاتية المجسمة أتباع أبى عبدالله محمد بن كرام المتوفى ٢٥٥هـ. ج٣ ص ٣٤٠.

باب اللام

- لقمان: من الحكماء الذين يتمثل بهم، وجاءت أخباره فى الجاهلية والإسلام، ولقب بالمعمر لطول عمره، وكره القرآن ج١ ص ٧٤ - ج٢ ص ٢٧ - ٨٦ - ٩٤ - ج٣ ص ٦٥ - ١٦٠ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٣٣٦ - ٤٦٩ - ٥١٣.

- اللوطى: هو المصاب بالشذوذ الجنسى، وينسب إلى قوم لوط الذين غضب عليهم الله فأهلك بلادهم سدوم وعامورة جـ ٣ ص ١٢.
- لبید بن ربيعة: (٤١هـ) الشاعر المشهور، ويعد من الصحابة، وبعد إسلامه ترك الشعر ولم يقل إلا بيتا واحدا، وهو أحد أصحاب المعلقات جـ ٣ ص ١٦٥.
- الليث بن سعد: إمام أهل مصر حديثا وفقها، قال فيه الشافعى الليث أفقه من مالك. توفى سنة ١٧٥هـ جـ ٣ ص ٣٠٩.

باب الميم

- = ميمونة بنت الحارث: (٥١هـ) آخر من تزوج الرسول (ص) وآخر من مات من زوجاته، وروت عنه ٧٦ حديثا جـ ٢ ص ٢٤.
- ميمون بن مهران: (١١٧هـ) فقيه استوطن الرقة، وكان كثير العبادة وثقة فى الحديث جـ ٢ ص ٥١ - ٤٤٩.
- المقوقس: ملك الإسكندرية كما أطلق عليه العرب، واسمه قيرس وكان وزيراً لهرقل وبيطريك الإسكندرية، وكان هو المنوط به شئون مصر لما فتحها عمرو بن العاص سنة ٦٣٩م جـ ٣ ص ١٢٨.
- مالك بن أنس: إمام دار الهجرة، وأحد الأئمة الأربعة عند السنة، وتنسب إليه المالكية، وله الموطن جـ ٢ ص ٨١ - ٨٦ - ١٠٧ - ١١٨ - ١٢٧ - ١٤١ - ١٤٤ جـ ٣ ص ٢٠٢ - ٤٩٨.
- معتمر بن بن سليمان: (١٨٧هـ) محدث البصرة، روى عنه كثيرون، منهم أحمد بن حنبل جـ ١ ص ٣٢.
- منصور بن زاذان: صوفى قراء أسند عن أنس بن مالك. جـ ٣ ص ٣٤٨.
- معاذ بن جبل: (١٨هـ) صحابى كان أعلم الأمة بالحلال والحرام، وأحد الستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبى (ص)، وله ١٥٧ حديثا. ومن كلام عمر عنه لولا معاذ لملك عمر، يفتى علم معاذ. وأخى النبى (ص) بينه وبين جعفر بن أبى طالب جـ ١

ص ٦٢ - ٨٢ - ج ٢ ص ٨٥ - ٨٧ - ٩٣ - ١٠١ - ١١٢ - ١٢٥ - ج ٣ ص ٢٨٥ - ٤٣٤.

- مسلم بن يسار: روى عن الصحابة ولقى منهم عددا، وحدث عن محمد بن سيرين وقتادة ج ٣ ص ٢٩٢.

- مالك بن دينار: (١٣١هـ) من كبار الصوفية رواة الحديث، وكان يتقوت من عمل الخوص، وفي بعض الأوقات يكتب المصاحف، وكان شديد الفقر، إدامه بفلسين ورغيف من الخبز، ولا يأكل اللحم إلا في الأعياد، وكان يقول إذا تعلم العبد العلم ليعمل به كثر علمه، وإذا تعلمه لغير علمه زاده فجورا وتكبيرا واحتقارا للعامة ج ١ ص ٨٠ - ج ٢ ص ٧٧ - ج ٣ ص ٧٤ - ١١٢ - ١٢١ - ١٤٢ - ١٩٦ - ٤٨٣.

- محمد بن واسع: من القراء وصنفه مالك بن دينار من قراء الرحمن، وقيل إنه من خشية الله كان وجهه كوجه ثكلى ج ٢ ص ١١٠.

- معروف الكرخي: (٢٠٠هـ) من أعلام التصوف، ولابن الجوزي كتاب في أخباره ج ٢ ص ١٢٥ - ج ٣ ص ١٧٣ - ٢٣٢ - ٤٠٣ - ٤٦٦.

- المنازلية: أصحاب المنزلة بين المنزلتين، من المعتزلة ج ٣ ص ٩٨.

- المزين المكي: (٣٢٨هـ) من أهل بغداد، صاحب الجنيد وسهل بن عبدالله، وأقام بمكة مجاورا ج ٢ ص ١٢١.

- معاوية بن أبي سفيان: (٦٠هـ) مؤسس الدولة الأموية، وأحد دهاة العرب، أسلم سنة ٨ هجرية، وجعله الرسول (ص) ضمن كتابه، وله ١٣٠ حديثا ج ٢ ص ٨٣ - ١٤٣.

- مسليمة الكذاب: (١٢هـ) متنبئ نشأ بالجبيلة باليمامة، وتلقب في الجاهلية بالرحمن: وكان يسجع كالقرآن وقتله ابن الوليد.

- مضاء بن عيسى: الشامي، وكان من العاملين اجتذبه الحب، واستلبه الخوف، وروى عنه ابن أبي الحواري، وحدث عن حذيفة المرعشي ج ٣ ص ١٤٥.

- محمد بن داود: (٣٤٢هـ) شيخ الصوفية، وكان من حفاظ الأحاديث، وله كتاب «الأبواب» ج٣ ص٤٥٩.

- محمد بن سوقة: من البكائين، قيل عددهم في زمنه أربعة هو ثالثهم، ولما ورث عن أبيه مائة ألف درهم تصدق بها جميعا، وسار أبو حنيفة في جنازته لما مات ج٢ ص١٢٠.

محمد بن يوسف الأصفهاني: من الزهاد أقران ابن المبارك، وكان يسميه عروس العباد. ج٣ ص١٤٣ - ٤٥٩.

- المغيرة بن شعبه: (٥٠هـ) صحابي يقال له مغيرة الرأي، ولما حدثت الفتنة بين علي ومعاوية اعتزلها، وقيل فيه دهاة العرب أربعة: معاوية وعمرو بن العاص والمغيرة وزياد بن أبيه ج٣ ص ٢٣٩ - ٣٥٨ - ٤٨١.

- مقاتل بن سليمان: (٢٥٠هـ) من أعلام المفسرين، وله التفسير الكبير ونوادير التفسير إلخ. ج٣ ص٣٧٩.

- محمد بن الحنفية: (٢١ - ٨١هـ) أخو الحسن والحسين، وأبوه علي بن أبي طالب، وأمه خولة بنت جعفر الحنفية، وكانت الفرقة الكيسانية تدعى أنه لم يمت وأنه يعيش في جبل رضوى حتى يعود ج٢ ص٨٨. ج٣ ص٤٤٢.

- المعتزلة: فرقة من أصحاب واصل بن عطاء، سموا كذلك لاعتزالهم مجلس الحسن البصري لخلافهم معه حول مرتكب الكبيرة، كما اعتزلوا قول الخوارج والمرجئة، ويقال لهم أهل العدل والتوحيد والمعتلة ج٢ ص٧٥ - ج٣ ص٢٦٤ - ٢٧٠ - ٣٤٠.

- مجاهد بن جبر: (١٠٤هـ) مفسر من أهل مكة، أخذ التفسير عن ابن عباس، وكان يسأل أهل الكتاب ج١ ص٩٤ - ١٣٧ ج٢ ص٢٦ - ٥١ - ١١٩ - ١٥٥ - ج٣ ص١٨٨ - ٢٣٨ - ٢٩٨ - ٣١٠ - ٤٤٥.

- مسروق بن الأجدع: (٦٣هـ) تابعي ثقة من اليمن، وسكن الكوفة، وكان أعلم بالفتيا من شريح، وشريح أبصر منه بالقضاء ج٣ ص٧٥ - ٤٤٥.

- محمد بن سيرين: (١١٠هـ) تابعي اشتهر بالرؤيا، وكان إمام وقته في علوم الدين بالبصرة ج١ ص١٥٤ - ٤٤٥.

- مريد: اصطلاح صوفى، وهو من انقطع إلى الله عن نظر واستبصار وتجرد عن إرادة. ج١ ص ٢٣ - ٣٨ - ٧٨ - ٨٠ - ج٢ ص ٢٠ - ج٣ ص ٣٨٦ - ٤٠٢.
- محمد بن واسع: (١٢٣هـ) من ثقات أهل الحديث. ج٣ ص ٤٤٧.
- محمد بن مسلمة: (٤٤٣هـ) أبو عبد الرحمن الأنصارى، صحابى من الأمراء ج٣ ص ٤٨٤.
- المهدي: (١٦٩هـ) محمد بن عبد الله المنصور، من خلفاء الدولة العباسية، وكان محمود السيرة، حسن الخلق. ج٣ ص ٥٠١.
- معافى بن عمران: المعافى الموصلى (١٨٥هـ) من ثقات الحديث وله مصنفات فى الزهد والسنن ج٣ ص ٥٠٦.
- مطرف بن الشخير: (٨٧هـ) من كبار التابعين الزهاد، وكان ثقة فى الحديث، وولد فى حياة النبى (ص). ج١ ص ٧٢ - ج٣ ص ١٨٩.
- معمر بن راشد: (٩٠ - ١٥٣هـ) حافظ للحديث، سكن اليمن ج٢ ص ١٢٧.
- المرجئة: هؤلاء هم الذين قدموا الايمان وأرجأوا العمل وأسقطوا الوعيد جملة عن المسلمين ج٣ ص ٩٨ - ٣٢٣ - ٣٤٠.
- مروان: مروان بن الحكم (٢ - ٦٥هـ) خليفة أموى كان أول من حكم من بنى الحكم بن أبى العاص، واستحدث الكثير من الأشياء، ومن ذلك أنه أول من ضرب الدنانير الشامية وكتب عليها قل هو الله أحد ج٢ ص ١٤٢ - ج٣ ص ٥١٣.

باب النون

- النظام: أبو اسحق إبراهيم البصرى، المتوفى سنة ٢٣١هـ، وفرقة هى النظامية، من المعتزلة ج٣ ص ٢٧٠.
- نضر بن شميل: (١٢٢ - ٢٠٣هـ) أحد اعلام رواية الحديث وأيام العرب ج٢ ص ١٥٦.
- النعمان بن بشير: (٦٥هـ) صحابى وله ١٢٤ حديثا، وكان أميرا وشاعرا. ج٣ ص ٥٢٢.

باب الهاء

- هشام بن عروة: (١٤٦هـ) ابن الزبير بن العوام، تابعى من أئمة الحديث، وروى منه نحو أربع مائة حديث ج١ ص ٣٢ ج٢ ص ١٤١ - ج٣ ص ٤٤١.
- هارون الرشيد: (١٤٩ - ١٩٣هـ) أشهر الخلفاء العباسيين، وكان عالماً بالأدب والحديث وأخبار العرب والفقه.

باب الواو

- وهب بن منبه: (١١٤هـ) من التابعين صحب ابن عباس ١٣ سنة، وأخبر الكثير من الإسرائيليات، وله مصنفات فى القصص ج١ ص ٨٠ - ج٢ ص ٩١ - ١١٥ - ج٣ ص ١٣٦ - ١٤٧ - ١٧٧ - ٢٣٩ - ٥٠٦.
- وائلة بن الأسقع: من أهل الصفة. ج١ ص ١٢٧ - ج٢ ص ١٥٥ - ج٣ ص ٣٤٦ - ٥٠٩.
- وهيب بن الورد: صوفى من اقران السقطى والمحاسبى الحافى ج١ ص ٨٠ - ج٢ ص ٣ - ٧٧ - ج٣ ص ١٤٥ - ١٨٨ - ٢٠٨ - ٢١٢ - ٣٢٢ - ٥٢٢ - ٥٣٣.
- وهب اليمانى: هو نفسه وهب بن منبه الصنعانى اليمانى. ج٣ ص ٥٢٦.
- وكيع بن الجراح: (١٩٧هـ) محدث العراق كان يصوم الدهر، وله تفسير فى القرآن، وقال عنه الامام أحمد إمام المسلمين ج٢ ص ١٤٣ - ١٥٧ - ج٣ ص ١٤٥ - ٢٩١ - ٥٣١.

بابا الياء

- يزيد الرقاشى: قيل فيه إنه صام اثنتين وأربعين سنة، وكان يسند عن أنس بن مالك، وروى عن الحسن، وروى عنه من الأئمة الأعلام الأعمش والاوزاعى وابن المنكدر ج١ ص ٦٢ - ٨٠ - ج٢ ص ١١٢.
- يحيى بن أكثم: (١٥٩ - ٢٤٢هـ) فقيه وقاض له كتاب الأصول، نسبه بأكثم بن صيفى حكيم العرب ج٣ ص ٣٦٠.

- يحيى بن معاذ: توفى سنة ٢٥٨هـ، طريقته فى التصوف الذكر والوعظ ولزوم الحداد وتوقى العباد والرجاء وكان يقول اطلبوا الزهد من بطن الكتب ج٢ ص ٨٧ - ١١٥ - ١٣٩ - ١٤٦ - ج٣ ص ٦٩ - ٢٤٠ - ٤٤٥.

- يحيى بن معين: (٢٣٣هـ) بغدادى من أئمة الحديث، كان سيد الحفاظ وإمام الجرح والتعديل. قال عن نفسه كتبت ألف ألف حديث. ج٣ ص ٣٦١ - ٥٥٢.

- يونس بن عبيد: (١٣٩هـ) من أصحاب الحسن البصرى وكان محدثا وله نحو مائتى حديث ج١ ص ٤٧ - ج٢ ص ١٣١ - ج٣ ص ٥٠٥.

- يونس بن حبيب: (٩٤ - ١٨٢هـ) إمام نحاة البصرة وشيخ سيبويه ج٣ ص ٣٠٥.

- يوسف بن أسباط: صوفى من الكبار: ج١ ص ١١٦ - ١٤٧ - ج٢ ص ٧٧ - ١٣٢ - ١٥٤ - ج٣ ص ١٤٥ - ١٦٧ - ٢١٢ - ٣٧١ - ٤٤٠ - ٥١٨ - ٥٢٥ - ٥٣١.

- يحيى بن يمان: أبو زكريا الكوفى، كان ثقة فى الحديث، وله كتاب فى التفسير مات سنة ١٨٩هـ ج٣ ص ١٢٨.

- يحيى بن زكريا: النبى يحيى ج٣ ص ١٤٣.

- يونس بن عبد الأعلى: (٢٦٤هـ) من كبار الفقهاء بمصر، صاحب الشافعى وأخذ عنه ج٣ ص ٢١٧.

- يعقوب بن السكيت: (١٨٦ - ٢٤٤هـ) الإمام فى اللغة والأدب، وله التصانيف ج٣ ص ٣٠٥.

- يحيى بن سعيد القطان: (١٩٨هـ) من أقران مالك وشعبة وكان يفتى بأقوال أبى حنيفة، وله كتاب المغازى ج٢ ص ١٥٦.

- يزيد بن هارون: (١١٨ - ٢٠٦هـ) من حفاظ الحديث الثقات ج٢ ص ١٥٧.

★★★

هوامش كتاب قوت القلوب - الآيات لقرآنية

الجزء الأول

الفصل الأول

- ص ٢٢ - ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها (الإسراء ١٩).
- من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه (الشورى ٢٠).
- وأن ليس للإنسان إلا ما سعى (النجم ٣٩).
- كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية (الحاقة ٢٤).
- ولكل درجات مما عملوا (الأنعام ١٣٢).
- وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقريكم عندنا زلفى (سبا ٣٧).
- ونودوا أن تكلم الجنة أورثتموها (الأعراف ٤٣).
- فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (السجدة ١٧).
- نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون (العنكبوت ٥٨-٥٩).
- لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون (الأنعام ١٢٧).

الفصل الثانى

- ص ٢٢- وهو الذى جعل الليل والنهار خليفة لمن أراد أن يذكر (الفرقان ٦٢).
- إن لك فى النهار سبحا طويلا (المزمل ٧).
- واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا (الإنسان ٢٥).
- وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب (ق ٣٩).
- وسبح بحمد ربك حين تقوم ، ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم (الطور ٤٨).
- إن ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قيلا (المزمل ٦).
- ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى (طه ١٣٠).
- أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة... قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (الزمر ٩).

- تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم (السجدة ١٦).

- والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما (الفرقان ٦٤).
- كانوا قليلا من الليل ما يهجعون (الذاريات ١٨).
- أقم الصلاة لدلوك الشمس (الإسراء ٧٨).
- وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل (هود ١١٤).
- فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون (الروم ١٧).

الفصل الثالث

- ص ٢٣- ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم (الطور ٤٩).
- قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا (البقرة ١٣٦).
- ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول (آل عمران ٥٣).

الفصل الرابع

- ص ٢٥- رب أعوذ بك من همزات الشيطان وأعوذ بك رب أن يحضرون (المؤمنون ٩٧).
- سبحان رب العزة عما يصفون (الصافات ١٨٠).
- فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون (الروم ١٧).
- آمن الرسول (البقرة ٢٨٥).
- شهد الله (آل عمران ١٨).
- قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك (آل عمران ٢٦).
- ص ٢٥- جاعكم رسول من أنفسكم (الأنفال ١٢٨).
- وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا (الإسراء ١١١).
- صدق الله رسوله الرؤيا (الأحزاب ٢٢).
- ص ٢٦- قل أعوذ برب الناس (الناس ١).
- قل أعوذ برب الفلق (الفلق ١).
- قل هو الله أحد (الإخلاص ١).

- قل يا أيها الكافرون (الكافرون ١).

- فإن تولوا فقل حسبى الله (التوبة ١٢٩).

الفصل الخامس

ص ٣٧ - إني أنا الله رب العالمين (القصص ٣٠).

الفصل السادس

ص ٣٩ - ونكرمهم بأيام الله (إبراهيم ٥).

- فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون (الأعراف ٦٩).

- يذكرون الله قياما (آل عمران ١٩١).

- واذكروا ما فيه لعلكم تتقون (البقرة ٦٣).

- لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا (طه ١١٣).

- يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون (البقرة ٢١٩).

- يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون (المائدة ٨٩).

- واذكروا ما فيه لعلكم تتقون (الأعراف ١٧١).

- الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى (الكهف ١٠١).

الفصل السابع

ص ٤٠ - والصبح إذا تنفس (التكوير ١٨).

- ألم تر إلى ربك كيف مد الظل (الفرقان ٤٥).

- فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون (الروم ١٧).

ص ٤٢ - والضحى والليل إذا سجى (الضحى ١).

- اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم (الأعراف).

- إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة (النمل ٩١).

- اتل ما أوحى إليك من الكتاب (العنكبوت ٤٥).

ص ٤٣ - وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون (الروم ١٨).

- أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا (الأعراف ١٥٥).
- ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إن هديتنا (آل عمران ٨).
- ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير (المعينة ٤).
- ص ٤٥ - كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا (طه ٣٣).
- والله يسجد من فى السموات والأرض طوعا وكرها (الرعد ١٥).
- وعشياً وحين تظهرون (الروم ١٨).
- بالعشى والإشراق (ص ١٨).
- واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشى والإبكار (آل عمران ٤١).
- فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون (الروم ١٧).
- والشمس وضحاها (الشمس ١).
- ص ٤٦ - والليل إذا يغشى (الليل ١).
- وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب (ق ٣٩).
- ص ٤٦ - بالعشى والإبكار (آل عمران ٤١).
- قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق (الفلق ٢).
- إن سعيكم لشتى (الليل ٤).
- كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين (المدثر ٣٨).

الفصل الثامن

- ص ٤٧ - ومن آتاء الليل فسبح (الحجر ١٣٠).
- فلا أقسم بالشفق (الانشقاق ١٦).
- تتجافى جنوبهم عن المضاجع (السجدة ١٦).
- ص ٤٨ - وهو عليم بذات الصدور (الحديد ٦).
- هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة (الحشر ٢٢).
- ص ٥٠ - كانوا قليلا من الليل (الذاريات ١٧).

ص ٥١ - وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا (الإسراء ٧٨).

- وبالأصباح هم يستغفرون (الذاريات ١٨).

ص ٥٢ - ومن الليل فسيحه وإدبار النجوم (ق ٤٠).

- شهد الله أنه لا إله إلا هو (آل عمران ١٨).

الفصل العاشر

ص ٥٤ - ألم تر إلى ربك كيف مد الظل (الفرقان ٤٥).

- وجعلنا الليل والنهار آيتين (الإسراء ١٢).

ص ٥٩ - وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا (الإسراء ٧٨).

ص ٦٦ - تتجافى جنوبهم عن المضاجع (السجدة ١٦).

الفصل الثالث عشر

ص ٧١ - وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم (البقرة ١٦٣).

ص ٧٣ - وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم (الأنعام ٦٠).

ص ٧٤ - وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسئ (غافر ٥٨).

- أفنجعل المسلمين كالمجرمين (القلم ٣٥).

- أم حسب الذين اجترحوا السيئات (الجاثية ٢١).

- وخلق الله السماوات والأرض بالحق (الجاثية ٢٢).

- كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته (ص ٢٩).

- أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض (ص ٢٨).

الفصل الرابع عشر

ص ٧٦ - إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه (الزمر ٢٠).

- أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما (الزمر ٩).

- هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (الزمر ٩).

- والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما (الفرقان ٦٤).

- ص ٧٧ - واستعينوا بالصبر والصلاة (البقرة ٤٥).
- وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين (البقرة ٤٥).
- يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون (آل عمران ١١٣).
- ص ٨٢ - ومن الليل فسبحه وأدبار السجود (ق ٤٠).
- ص ٨٣ - إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل (المزمل ٢٠).
- ص ٨٧ - فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون (الروم ١٧).
- ص ٨٨ - وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون (الشورى ٣٨).
- ص ٩٥ - كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه (المجادلة ٢٢).
- ص ٩٦ - وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار (البقرة ٧٤).
- ص ٩٨ - واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب (البقرة ٢٣١).
- لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم (الأنبياء ١٠).
- ص ٩٩ - وأنزلنا إليكم الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم (النحل ٤٤).
- يضرب الله للناس أمثالهم (معد ٣).
- ولقد أنزلنا إليك آيات بينات (النور ٣٤).
- واتبع ما يوحى إليك واصبر (يونس ١٠٩).
- إتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم (الأعراف ٣).
- فاستمؤمن تاب معك (هود ١١٢).
- هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون (الجاثية ٢٠).
- هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين (آل عمران ١٣٨).
- ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا (البقرة ٢٦٩).
- ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما الموضوع (الأنبياء ٧٩).
- إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم (الانعام ١٥).

الفصل السادس عشر

- ص ١٠٠ - عليك توكلنا وإليك أنبنا (المعجزة ٤).
- ولنصبرن على ما آتيتمونا (إبراهيم ١٢).
- فاعرض عنن تولى عن ذكرنا (النجم ٢٩).
- ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون (الحجرات ١١).
- ص ١٠٠ - تبصرة ونكرى لكل عبد منيب (ق ٨).
- وما يتذكر إلا من ينيب (غافر ١٣).
- إنما يتذكر أولوا الألباب الذين يوفون بعهد الله (الزمر ٩).
- ص ١٠١ - خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون (السجدة ١٥).
- ص ١٠٢ - ويخرون للأذقان يبيكون ويزيدهم خشوعا (الاسراء ١٠٩).
- فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون (العاقبة ٣٨).
- فاعتبروا يا أولى الأبصار (الحشر ٢).
- ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون (الزاريات ٤٩).
- ولا تجعلوا مع الله إلها آخر (الزاريات ٥١).
- كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى (طه ١٢٦).

الفصل السابع عشر

- ص ١٠٣ - إن في هذا لبالغا لقوم عابدين (الأنبياء ١٠٦).
- ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون (القصص ٥١).
- كتاب أحكمت آياته (هود ١).
- وآتينا ثمود الناقة مبصرة (الاسراء ٥٩).
- وهي خاوية على عروشها (البقرة ٢٥٩).
- ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر (البقرة ١٧٧).
- أقتلت نفسا زكية بغير نفس (الكهف ٧٤).

- من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض (المائدة ٣٢).
- من في السموات والأرض (الرحمن ٢٩).
- فما يكذبك بالدين (التين ٧).
- ص ١٠٣ - لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم (التين ٤).
- ص ١٠٤ - إذأ لأذقناك ضعف الحياة وضعف المات (الإسراء ٧٥).
- واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا عليها (يوسف ٨٢).
- ثقلت في السموات والأرض (الأعراف ١٨٧).
- تفتق تذكر يوسف (يوسف ٨٥).
- وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون. (الواقعة ٨٢).
- بدلوا نعمة الله كفرا (إبراهيم ٢٨).
- وكأين من قرية أهلكناها (الحج ٤٥).
- واسئل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها (يوسف ٨٢).
- إن هذا القرآن يهدي للتي هو أقوم (الإسراء ٩).
- وقل لعبادى يقولوا التي هي أحسن (الإسراء ٥٣).
- إدفع بالتي هي أحسن السيئة (المؤمنون ٩٦).
- إن الذين سبقت لهم منا الحسنى (الأنبياء ١٠١).
- وآتتنا ما وعدتنا على رسلك (آل عمران ١٩٤).
- وما أنسانية إلا الشيطان (الكهف ٦٣).
- إنا أنزلناه فى ليلة القدر (القدر ١).
- ص ١٠٥ - حتى توارت بالحجاب (ص ٣٢).
- وما يلقاها إلا الذين صبروا (فصلت ٣٥).
- ولا يلقاها إلا الصابرين (القصص ٨٠).
- وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم (البقرة ٢٠٦).
- لا تأخذه سنة ولا نوم (البقرة ٢٢٥).

ص ١٠٥ - يدعو لمن ضربه أقرب من نفعه (الحج ١٣).

- لتتوء بالعصبة (القصص ٧٦).

- وطور سينين سلام على آل ياسين (الصافات ١٣٠).

- جعلوا القرآن عضين (الحج ٩١).

- وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت (المائدة ٦٠).

- ألا إن عادا كفروا ربهم (هود ٦٠).

- واللبسنا عليهم ما يلبسون (الأنعام ٩).

- والذين اتخذوا من دون الله أولياء ما نعبدهم (الزمر ٣).

- فظللت تفكهون إنا لغرمون (الواقعة ٦٥).

ص ١٠٦ - فما لهؤلاء القوم يكاذون لايفقهون حديثا (النساء ٧٨).

- قل كل من عند الله (النساء ٧٨).

- ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الأرض (الزخرف ٦٠).

- وهم لها سابقون (المؤمنون ٦١).

- فلما تجلى ربه للجبل (الأعراف ١٤٣).

- لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا (البقرة ١٥٠).

- ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم (النساء ٢).

- وأيديكم إلى المرافق (المائدة ٦).

ص ١٠٧ - وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء (يونس ٦٦).

- قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا (الأعراف ٧٥).

- إلا آل لوط إنا لمنجدهم أجمعين إلا امرأته (الحجر ٥٩).

- فلما أراد أن يبطش (القصص ١٩).

ص ١٠٧ - فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم (غافر ٢١). [وردت خطأ

فلينظروا، لذا لزم التنويه].

- لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة (الزخرف ٣٣).

- ضرب الله مثلاً عبداً مملوكا لا يقدر على شيء (النحل ٧٥).
- وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم (النحل ٧٦).
- فإن اتبعتنى فلا تسألن عن شيء (الكهف ٧٠).
- ص ١٠٨ - أم خلقوا من غير شيء (الطور ٣٥).
- قال قرينه ربنا ما أطغيته (ق ٢٧).
- وإخوانهم يمدونهم فى الغي ثم لا يقصرون (الأعراف ٢٠٢).
- إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون (النحل ١٠٠).
- فائرن به نقعا فوسطنا به جمعا (العاديات ٤).
- فائزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات (الأعراف ٥٧).
- يشرب بها عباد الله (الإنسان ٦).
- وأنزلنا من المعصرات ماءمجاجا (النبا ١٤).
- شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن (البقرة ١٨٥).
- ص ١٠٩ - إنا أنزلنا فى ليلة القدر (القدر ١).
- حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة (الأحقاف ١٥).
- والعصر إن الإنسان لفى خسر (العصر ١).
- يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا (الانشقاق ٦).
- فاما من أوتى كتابه يمينه (الانشقاق ٧).
- ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات (الأحزاب ٧٣).
- ص ١٠٩ - وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها (الشورى ٤٨).
- كذبت قوم نوح المرسلين (الشعراء ١٠٥).
- إذ قال لهم أخوهم نوح (الشعراء ١٠٦).
- فما أوجفت عليه من خيل ولا ركاب (الحشر ٩).
- لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس (غافر ٥٧).
- قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم (آل عمران ١٧٣).

- ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس (البقرة ١٩٩).
- ص ١١٠ - من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن (النحل ١٠٦) .
- ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة (النحل ١٠٦) .
- وقيله يارب ان هؤلاء قوم (الزخرف ٨٨) .
- فالحق الإصباح وجاعل الليل سكناً (الأنعام ٩٦) .
- والشمس والقمر حسبانا (الأنعام ٩٦) .
- وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم (المائدة ٦) .
- ص ١١١ - ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى (طه ١٢٩) .
- يسألونك كأنك خفي عنها (الأعراف ٨٧) .
- لتركين طبقا عن طبق (الانشقاق ١٩) .
- يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا (الانشقاق ٦) .
- ولولا فضل الله ورحمته عليكم لاتبعتم الشيطان لإقليلا (النساء ٨٣) .
- وإذا جاعهم أمر من الأمن أو الخوف اذ اعوا به إل قليلا منهم (النساء ٨٣) .
- لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم (النساء ١٤٨) .
- ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم (النساء ١٤٧) .
- ص ١١١ - والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض (الأنفال ٧٣) .
- وإن استنصركم في الدين فعليكم النصر (الأنفال ٧٢) .
- لهم مغفرة ورزق كريم (الأنفال ٤) .
- قل الأنفال لله والرسول (الأنفال ٥) .
- حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه (الممتحنة ٤) .
- لقد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه (الممتحنة ٤) .
- ص ١١٢ - وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة (التوبة ١١٤) .
- ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة (المائدة ٣) .
- حرمت عليكم الميتة والدم (المائدة ٣) .

- وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً (الأنفال ٢).

ص ١١٣ - فلما حضروه قالوا أنصتوا (الأحقاف ٢٩).

- فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون (التوبة ١٢٤).

- هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (الزمر ٩).

- يدعون ربهم خوفاً وطمعا (الزمر ٩).

الفصل الثامن عشر

ص ١١٣ - ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى (البقرة ٧٨).

- إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين (الحاقة ٣٢).

ص ١١٤ - وكأين من آية فى السموات والأرض يعمرون عليها وهم عنها معرضون (يوسف ١٠٥).

- نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى (الإسراء ٤٧).

ص ١١٤ - أولئك الذين طبع الله على قلوبهم (محمد ١٦).

- فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب (الأعراف ١٦٩).

- ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق (الأعراف ١٦٩).

- فنبدوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً (آل عمران ١٨٧).

ص ١١٥ - سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق (الأعراف ١٤٦).

- إنا سنلقى عليك قولا ثقيلاً (الزمل ٥).

ص ١١٦ - وانكروا ما فيه لعلمكم تتقون (البقرة ٦٣).

- يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون (الأنعام ١٨٧).

- ليس كمثله شيء (الشورى ١١).

ص ١١٧ - ثقلت فى السموات والأرض (الأعراف ١٨٧).

الفصل التاسع عشر

ص ١١٨ - رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون (المؤمنون ٩٧).

- إعوذ برب الناس (الناس ١).

الفصل الحادى والعشرون

ص ١٢٤ - يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة (الجمعة ٩).

- فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض (الجمعة ١٠).

ص ١٣٢ - فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض (الجمعة ١٠).

الفصل الثانى والعشرون

ص ١٤٠ - واستعينوا بالصبر والصلاة (البقرة ٤٥).

ص ١٤١ - وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا (الجن ١٨).

- إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة التى حرمها (التعل ٩١).

ص ١٤١ - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون (السجدة ١٧).

ص ١٤٣ - سماعون للكذب أكالون للسحت (المائدة ٤٢).

- لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم إلا ثم وأكلهم السحت (المائدة ٦٢).

الفصل الثالث والعشرون

ص ١٤٥ - ونضع الموازين القسط ليوم القيامة (الأنبياء ٤٧).

ص ١٤٦ - ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم (النساء ١٣١).

- وقولوا للناس حسنا (البقرة ٨٣).

- إن الإنسان لفى خسر إلا الذين آمنوا (العصر ٢).

- واخفض لهما جناح الذل من الرحمة (الإسراء ٢٤).

- اذلة على المؤمنين (المائدة ٥٤).

ص ١٥٠ - فلا تزكوا أنفسكم (النجم ٣٢).

- إن فى ذلك لآيات للمتوسمين (الحجر ٧٥).

- على بصيرة أنا ومن اتبعنى (يوسف ١٠٨).

- أنظروا إلى ثمره إذا اثمر (الأنعام ٩٩).

- قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم (النور ٣٠).

ص ١٥١ - يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم
(الأنفال ٢٩) .

- وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم
(البقرة ٢١٣) .

ص ١٥٢ - فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير (البقرة ٢٥٩) .

- كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون (آل عمران ٨٩) .

- كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون (الأعراف ٥٨) .

ص ١٥٢ - وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب (ص ٢٠) .

- ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا (البقرة ٢٦٩) .

- فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون (الأنبياء ٧) .

- فسئل به خبيرا (الفرقان ٥٩) .

- سيروا فى الأرض فانظروا (النمل ٦٩) .

- فإن كنت فى شك مما نزلنا إليك فسئل الذين يقرأون الكتاب (يونس ٩٤) .

- إن علينا بيانه (القيامة ١٩) .

- وعلم آدم الأسماء كلها (البقرة ٣١) .

- يا آدم أنبئهم بأسمائهم (البقرة ٣٣) .

- ألم أقل لكم إني أعلم (البقرة ٣٣) .

ص ١٥٣ - إلا عبادك منهم المخلصين (الحجر ٤٠) .

ص ١٥٤ - ألا لله الدين الخالص (الزمر ٣) .

- نسقيكم مما فى بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا (النحل ٦٦) .

- كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (المؤمنون ٥١) .

الفصل الرابع والعشرون

ص ١٥٥ - وانظر إلى إلهك الذى ظلت عليه عاكفا (طه ٩٧) .

- فاصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا (الطور ٤٨) .

- ص ١٥٦ - والذين اجتنبوا الطاغوت (الزمر ١٧).
- وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين (الروم ٣١).
- منيبين إليه واتقوه (الروم ٣١).
- واكرر ربك إذا نسيت (الكهف ٢٤).
- ص ١٥٦ - ففروا إلى الله (الذاريات ٥٠).
- ص ١٥٧ - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة (المائدة ٣٥).
- أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (الإسراء ٥٧).
- قل كل يعمل على شاكلته (الإسراء ٨٤).
- ص ١٥٨ - وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار (الأنعام ٦٠).

الجزء الثانى

الفصل الخامس والعشرون

- ص ٣ - ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون (البقرة ١٣٢).
- سائرکم آياتى فلا تستعجلون (الأنبياء ٣٧).
- وكان الإنسان عجولا (الإسراء ١١).
- أتى أمر الله فلا تستعجلوه (التحل ١).
- ص ٤ - وقال لهم خزنتها سلام عليكم (الزمر ٧٣).
- ص ٧ - كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية (الحاقة ٢٤).
- يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله (الزمر ٥٦).
- ص ٨ - تتجافى جنوبهم عن المضاجع (السجدة ١٦).
- وأولئك هم الغافلون لاجرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون (النحل ١٠٨ - ١٠٩).
- كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون (المطففون ١٤).
- ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة (النحل ١٠٧).
- أولئك الذين طبع الله على قلوبهم (محمد ١٦).

- ونهى النفس عن الهوى (النازعات ٤٠).
- طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم (محمد ١٤).
- ص ٨ - لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم (الأعراف ١٠٠).
- ص ٩ - فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله (الزمر ٢٢).
- ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض (الحج ٥٣).
- إن الله لا يحب الخائنين (الأنفال ٥٨).

الفصل السادس والعشرون

- ص ١٠ - وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه (الفرقان ٦٢).
- اعملوا آل داود شكرا (سبا ١٣).
- فاتقوا الله لعلكم تشكرون (آل عمران ١٢٣).
- كما أرسلنا فيكم رسولا منكم (البقرة ١٥١).
- ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم (النساء ١٤٧).
- ولا تنس نصيبك من الدنيا (القصص ٧٧).
- ص ١١ - ومن كل شىء خلقنا زوجين (الذاريات ٤٩).
- ولا تجعلوا مع الله إلها آخر (الذاريات ٥١).
- من يده ملكوت كل شىء وهو يجير ولا يجار عليه (المؤمنون ٨٨).
- قل لمن الأرض ومن فيها (المؤمنون ٨٤).
- ص ١٢ - فلما نسوا ما ذكروا به (الأنعام ٤٤).
- حتى إذا فرحوا بما أوتوا (الأنعام ٤٤).
- ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه (الكهف ٢٨).
- لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (ق ٢٢).
- وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر (مريم ٣٩).
- ص ١٤ - إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا (فصلت ٣٠).

- ص ١٤ - من يطع الرسول فقد أطاع الله (آل عمران ٩٠).
- إن الذين يبائعونك إنما يبيعون الله (الفتح ١٠).
ص ١٥ - استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم (الأنفال ٢٤).
ص ١٦ - لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم (النور ٢٧).
ص ١٨ - عفا الله عنك لم أذنت لهم (التوبة ٤٣).
- وتخفى في نفسك ما الله مبديه (الأحراب ٣٧).

الفصل السابع والعشرون

- ص ٢٢ - واستعينوا بالصبر والصلاة (البقرة ٤٥).
ص ٢٧ - إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا (النور ١٩).

الفصل الثامن والعشرون

- ص ٣٠ - كما بدأكم تعودون (الأعراف ٢٩).
- أفجعل المسلمين كالمجرمين (القلم ٣٥).
- كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته (ص ٤٩).
- هل جزاء الإحسان إلا الإحسان (الرحمن ٦٠).
- من علم سيئة فلا يجزى إلا مثلها (غافر ٤٠).
- أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم (آل عمران ١٤٢).
- أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم (البقرة ٢١٤).
- أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا (الجمعة ٢١).
- الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (الزمر ٢٨).
- وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (الزمر ٤٧).
ص ٣١ - والوزن يومئذ الحق (الأعراف ٨).
ص ٣١ - ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم (الأعراف ٥٢).

- فلنقصن عليكم بعلم (الأعراف ٧).
- وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون (الزمر ٤٨).
- واتقوا النار التي أعدت للكافرين (آل عمران ١٣١).
- لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل (الزمر ١٦).
- ص ٣٢ - قالوا وهم فيها يختصمون تالله (الشعراء ٩٦).
- والله خلقكم وما تعملون (الصافات ٩٦).
- إن المجرمين في ضلال وسعر (القمر ٤٧).
- والله فضل بعضكم على بعض في الرزق (النحل ٧١).
- ضرب لكم مثلا من أنفسكم (الروم ٢٨).
- ضرب الله مثلا عبدا مملوكا (النحل ٧٢).
- وضرب الله مثل رجلين (النحل ٧٤).
- لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (الأنبياء ٢٣).
- ص ٣٣ - فلا تضربوا لله الأمثال (النحل ٧٤).
- لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (الأنبياء ٢٣).
- ص ٣٤ - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان (الرحمن ٦٠).
- أنه من يشرك فقد حرم الله عليه الجنة (المائدة ٧٢).
- إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله (النساء ١٦٧).
- والزمهم كلمة التقوى (الفتح ٢٦).
- واتقوا الله لعلكم ترحمون (الأنعام ١٥٥).
- إن رحمة الله قريب من المحسنين (الأعراف ٥١).
- ص ٣٤ - سنزيد المحسنين (الأعراف ١٦١).
- ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا (الشورى ٢٣).
- ص ٣٥ - الخبيثات للخبيثين (التور ٢٦).
- الذين تتوفاهم الملائكة طيبين (النحل ٣٢).

- فلتنقصن عليكم بعلم (الأعراف ٧).
- ويدا لهم سيئات ما كسبوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون (الزمر ٤٨).
- واتقوا النار التي أعدت للكافرين (آل عمران ١٣١).
- لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل (الزمر ١٦).
- ص ٣٢ - قالوا وهم فيها يختصمون تالله (الشعراء ٩٦).
- والله خلقكم وما تعملون (الصافات ٩٦).
- إن المجرمين في ضلال وسعر (القمر ٤٧).
- والله فضل بعضكم على بعض في الرزق (النحل ٧١).
- ضرب لكم مثلا من أنفسكم (الروم ٢٨).
- ضرب الله مثلا عبدا مملوكا (النحل ٧٢).
- وضرب الله مثل رجلين (النحل ٧٤).
- لا يستل عما يفعل وهم يستلون (الأنبياء ٢٣).
- ص ٣٣ - فلا تضربوا لله الأمثال (التحليل ٧٤).
- لا يستل عما يفعل وهم يستلون (الأنبياء ٢٣).
- ص ٣٤ - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان (الرحمن ٦٠).
- أنه من يشرك فقد حرم الله عليه الجنة (المائدة ٧٢).
- إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله (النساء ١٦٧).
- وألزمهم كلمة التقوى (الفتح ٢٦).
- واتقوا الله لعلكم ترحمون (الأنعام ١٥٥).
- إن رحمة الله قريب من المحسنين (الأعراف ٥٦).
- ص ٣٤ - سنزيد المحسنين (الأعراف ١٦١).
- ومن يقترب بحسنة نزد له فيها حسنا (الشورى ٢٣).
- ص ٣٥ - الخبيثات للخيئين (التور ٢٦).
- الذين تتوفاهم الملائكة طيبين (النحل ٣٢).

- واتبعوا أحسن ما أنزل من ريكم (الزمر ٥٥).
- أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله (الزمر ٥٦).
- فما يكذبك بعد بالدين (التين ٧).
- أليس الله بأحكم الحاكمين (التين ٨).
- ولا تنسى نصيبك من الدنيا (القصص ٧٧).
- حتى إذا جاءكم الساعة بفتة (الأنعام ٣١).
- كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين (المدثر ٣٨).
- وأنذرهم يوم الحسرة إذا قضى الأمر وهم فى غفلة (مريم ٣٩).
- لينذر من كان حيا (ياسين ٧٠).
- إنما أنت منذر من يخشاها (ياسين ١١).
- فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (ق ٢٢).
- من ٤١ - وجاءت سكرة الموت بالحق (ق ١٩).
- قل بشما يأمركم به إيمانكم (البقرة ٩٣).
- رينا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا (السجدة ١٢).
- من ٤١ - بل هم فى شك يلعبون (الدخان ٩).
- ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون (هود ٢٠).
- وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين (المدثر ٤٦).
- أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا (مريم ٣٨).
- ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون (الذاريات ٤٩).
- ففروا إلى الله (الذاريات ٥٠).
- ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات (الشورى ٣٦).

الفصل التاسع والعشرون

--- ص ٤٥ --- والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهادتهم قاثمون (المعارج ٣٢).

- وأوفوا بعهدى أوفى بعهدكم (البقرة ٤٠).
- أقمنا كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه (هود ١٧).
- أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (الإسراء ٥٧).
- وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً (الأنفال ٢).
- أولئك هم المؤمنون حقا (الأنفال ٤).
- وإن فريقا من المؤمنين لكارهون (الأنفال ٥).
- ومن ياتهم مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى (طه ٧٥).
- يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا (الأعراف ١٦٩).
- رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (الأحزاب ٢٣).
- ص ٤٦ - يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون (الصف ٢).
- ولقد صدق عليهم إبليس ظنه (سبا ٢٠).
- يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم (محمد ٣٦).
- ص ٤٦ - تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (الأنفال ٦٧).
- وفيها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين (الزخرف ٧١).
- ص ٤٧ - تحيتهم يوم يلقونه سلام (الأحزاب ٤٤).
- ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم (فصلت ٣٢).
- فإما إن كان من المقربين فروح وريحان (الواقعة ٨٩).
- وهو وليهم بما كانوا يعملون (الأنعام ١٢٧).
- هم درجات عند الله، والله بصير بما يعملون (آل عمران ١٦٣).
- فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا (الفتح ١٨).
- والله يعلم ما فى قلوبكم وكان الله عليما حكيما (الأحزاب ٥١).

- إن يعلم الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا (الأنفال ٧٠).
- ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم (الأنفال ٢٣).
- أفلم يئأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا (الرعد ٣٦).
- وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا (الأنعام ١٢٩).
- تشابهت قلوبهم فيتبعون ما تشابه منه (البقرة ١١٨).
- ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله (الروم ٤٥).
- ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط (يونس ٤).
- ص ٤٨ - فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون من المعذبين (الشعراء ٢١٣).
- كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون (المطففين ١٥).
- فإما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم (الواقعة ٨٩).
- ص ٤٩ - ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله (البقرة ٢٠٧).
- والربانيون والأخبار بما استخلفوا من كتاب الله (المائدة ٤٤).
- ص ٤٩ - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم (آل عمران ١٨).
- الصابرين والصادقين (آل عمران ٧).
- ص ٥٠ - كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب (الرعد ٤٣).
- إنما يخشى الله من عباده العلماء (فاطر ٢٨).
- فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (الكهف ١١٠).

الفصل الثلاثون

- ص ٥٠ - ونفس وما سواها (الشمس ٧).
- ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه (ق ١٦).
- من شر الوسواس الخناس (الناس ٤).
- إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه (فاطر ٦).
- استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله (المجادلة ١٩).

- الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (البقرة ٢٦٨).
- لأقعدن لهم صراطك المستقيم (الأعراف ١٦).
- ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم (النساء ١١٩).
- ص ٥١ - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا (الأعراف ٢٠١).
- ص ٥٢ - وانكروا ما فيه لعلمك تتقون (البقرة ٦٣).
- يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون (الأنعام ٦).
- يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك (التين ٩٤).
- ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون (الذاريات ٤٩).
- ص ٥٣ - أعطى كل شيء خلقه ثم هدى (طه ٥٠).
- أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب (الأعراف ٣٧).
- ص ٥٣ - كتب عليه أنه من يتولاه يضله ويهديه إلى عذاب السعير (الحج ٤).
- إن في ذلك لذكرى لمن له قلب (ق ٣٣).
- ص ٥٤ - الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله (الرعد ٢٨).
- هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين (الفتح ٤).
- كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى (الكهف ١٠١).
- أعنده علم الغيب فهو يرى (النجم ٣٥).
- مثل الفريقين كالأعمى والأصم (هود ٢٤).
- لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون (الأعراف ١٠٠).
- واتقوا الله واسمعوا، واتقوا الله ويعلمكم الله (المائدة ١٠٨).
- ربنا إننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان (آل عمران ١٩٣).
- إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما (التحريم ٤).
- فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب (الحج ٤٦).
- ص ٥٥ - فاعلم أنه لا إله إلا الله (محمد ١٩).
- فاعلموا أن ما أنزل بعلم الله وأن لا إله الا هو (هود ١٤).

- ص ٥٧ - وإن الفجار لفي جحيم (الانفطار ١٤).
- يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (المجادلة ١١).
- ص ٥٨ - مثل نوره كمشكاة فيها مصباح (النور ٣٥).
- إلا من أتى الله بقلب سليم (الشعراء ٨٩).
- ص ٥٩ - يؤتى الحكمة من يشاء (البقرة ٢٦٩).
- ففهمناها سليمان (الأنبياء ٧٩).
- وإن في ذلك لآيات للمتوسمين (الحجر ٧٥).
- ص ٥٩ - قد بينا الآيات لقوم يوقنون (البقرة ١١٨).
- يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا (الأنفال ٢٩).
- ومن يتق الله يجعل له مخرجاً (الطلاق ٢).
- والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (العنكبوت ٦٩).
- ص ٦١ - والذين جاهدوا فينا (العنكبوت ٦٩).
- ص ٦٢ - وإن الله لمع الحسنيين (العنكبوت ٦٩).
- فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام (الأنعام ١٢٥).
- إن الله يأمر بالعدل والإحسان (النحل ٩٠).
- ص ٦٣ - وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى (الحج ٥٢).
- قد بينا الآيات لقوم يوقنون (البقرة ١١٨).
- وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون (يونس ٦).
- هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين (آل عمران ١٣٨).
- بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم (العنكبوت ٤٩).
- قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون (الأنعام ٩٧).
- ص ٦٤ - والله خزائن السموات والأرض (المنافقون ٧).
- لهم قلوب لا يفقهون بها (الأعراف ١٧٩).
- ص ٦٩ - وما توفيقى إلا بالله (هود ٨٨).

- ما شاء الله لا قوة إلا بالله (الكهف ٣٩).
- يقلب الله الليل والنهار (النور ٤٤).
- بل مكر الليل والنهار (سبا ٣٣).
- وما سكن في الليل والنهار (الأنعام ١٣).
- ص ٦٩ - سرايل تقيكم الحر (النحل ٨١).
- ونقلب أفئدتهم وأبصارهم (الأنعام ١١٠).
- ص ٧٠ - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه (الأنفال ٢٤).
- إن ينصركم الله فلا غالب لكم (آل عمران ١٦٠).
- ص ٧١ - فإن الله لا يهدي من يضل (النحل ٣٧).
- قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا (الأعراف ١٨٨).
- قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا (الجن ٢١).
- ص ٧٢ - ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا (النساء ٣٨).
- فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين (العنكبوت ٣).
- ص ٧٣ - ونعلم ما توسوس به نفسه (ق ١٦).
- ص ٧٤ - وكل شيء فصلناه تفصيلا (الإسراء ١٢).
- ص ٧٥ - إذا أردناه أن نقول له كن فيكون (النحل ٤٠).
- ص ٨٠ - إلا من شهد بالحق وهم يعلمون (الزخرف ٨٦).
- حتى تعلموا ما تقولون (النساء ٤٣).
- هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن (الأنعام ١٤٨).
- بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم (الروم ٢٩).
- ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون (الجاثية ١٨).
- فاعلموا أنما أنزل بعلم الله (هود ١٤).
- فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون (الأنبياء ٧).
- ص ٨١- وإن أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه (آل عمران ١٨٧).
- ص ٨٢ - لا خير في كثير من نجواهم (النساء ١١٤).

الجزء الثالث

- ص ٣ - وتوبوا إلى الله جميعاً لعلكم تفلحون (النور ٣١).
- يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا (التحريم ٨).
- ص ٤ - ويدعون بالحسنة السيئة (الرعد ٢٢).
- والذين آمنوا وعملوا الصالحات (العنكبوت ٩).
- ص ٥ - من قبل أن يأتى أحلكم الموت (المنافقون ١٠).
- ص ٦ - وهو الذى يقبل التوبة عن عباده (الشورى ٢٥).
- ص ٢٠ - إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك (النساء ٤٨).
- عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم (التوبة ١٠٢).
- يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم (النجم ٣٢).
- هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض (النجم ٣٢).
- ص ٢٦ - وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا (السجدة ٢٤).
- وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل (الأعراف ١٣٧).
- ص ٢٩ - والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس (البقرة ١٧٧).
- ص ٣٢ - واصبر وماصبرك إلا بالله (النحل ١٢٧).
- ص ٣٢ - ولربك فاصبر (المدثر ٧).
- أعدت للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء (آل عمران ١٣٤).
- ص ٣٤ - ولربك فاصبر (المدثر ٧).
- ص ٤٠ - واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدي (ص ٤٥).
- ص ٤١ - مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين (الأنبياء ٨٣).
- سبحانه تبت إليك (الأعراف ١٤٣).

- ص ٤١ - لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين (الأنبياء ٨٧).
- اصبر على مايقولون والذكر عبدنا داود (ص ١٧).
- ص ٤٢ - نعم العبد إنه أواب (ص ٣٠).
- ص ٤٣ - مايفعل الله بعذابكم إن شكرتم (النساء ١٤٧).
- وسنجزى الشاكرين (آل عمران ١٤٥).
- فاذكروني أنذركم واشكروا لى ولاتكفرون (البقرة ١٥٢).
- إن الذين تعبدون من دون الله (العنكبوت ١٧).
- ص ٤٤ وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة (لقمان ٢٠).
- ص ٥٠ - قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما (المائدة ٢٣).
- ثلة من الأولين وقليل من الآخرين (الواقعة ١٣).
- فى قلوبهم مرض (البقرة ١٠).
- ص ٥٦ - يمحو الله مايشاء ويثبت (الرعد ٣٩).
- ص ٥٩ - الله لطيف بعباده يرزق من يشاء (الشورى ١٩).
- والذين إذا فعلوا فاحشة (آل عمران ١٣٥).
- من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل (الزمر ١٦).
- ص ٦٢ - ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة (هود ٩).
- وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً (الفتح ١٢).
- ص ٦٧ - أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه (الزمر ٩).
- ص ٦٨ - والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة (المؤمنون ٦٠).
- إنا كنا قبل من أهلنا مشفقين فمن الله علينا (الطور ٢٦).
- ص ٦٨ - يوفون بالنذر ويخافون يوماً (الإنسان ٧).

- ص ٦٩ - ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم (غافر ١٠).
- ص ٧٠ - فإن زللتهم من بعد ما جاءتكم البينات (البقرة ٢٠٩).
- ص ٧٨ - أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (الإسراء ٥٧).
- ص ٧٩ - وما يعقلها إلا العالمون (العنكبوت ٤٣).
- إنما يخشى الله من عباده العلماء (فاطر ٢٨).
- ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم (النساء ١٣١).
- هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون (الأعراف ١٥٤).
- ص ٨٠ - فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين (النساء ٦٩).
- ص ٨٦ - وإبراهيم الذي وفى (النجم ٣٧).
- فأوجس في نفسه خيفة (طه ٦٧).
- ص ٨٧ - أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض (النحل ٤٥).
- ص ٨٩ - إنه ليس من أهلك (هود ٤٦).
- ص ٩١ - خلق الموت والحياة ليبلوكم (الملك ٢).
- ص ٩٥ - وإنك لعلى خلق عظيم (القلم ٤).
- ص ١٠١ - فخرج على قومه في زينته (القصص ٧٩).
- أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا (القصص ٥٤).
- والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم (الرعد ٢٤).
- ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج (التوبة ٩١).
- إنا جعلنا ماعلى الأرض زينة (الكهف ٧).
- تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً (التوبة ٩٢).
- ص ١٠١ - وسنزيد المحسنين (البقرة ٥٨).

- ماعلى المحسنين من سبيل (التوبة ٩١).
- للفقراء المهاجرين الذين أحصروا فى سبيل الله (البقرة ٢٧٣).
- وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا (السجدة ٢٤).
- من كان يريد حرث الآخرة نزد له من حرثه (الشورى ٢٠).
- زين للناس حب الشهوات (آل عمران ١٤).
- اعلّموا إنّما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر (الحديد ٢).
- ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى (النازعات ٤١).
- فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا (النازعات ٣٨).
- ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة (النساء ٧٧).
- منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (آل عمران ١٥٢).
- ص ١١١ - وشروه بثمان بخرى دراهم معدودة (يوسف ٢٠).
- يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون (التوبة ١١١).
- ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا (الأَنْعَام ٨).
- ص ١١٢ - أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا (يوسف ٢١).
- ص ١١٣ - لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم (الحديد ٢٣).
- ص ١١٨ - الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته (البقرة ١٢١).
- كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون (البقرة ٢١٩).
- ومن كل شىء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون (الذاريات ٤٩).
- ص ١٢٩ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى (آل عمران ٣١).
- ص ١٥٩ - ومالهم فيها من شرك ومالهم منهم من ظهير (سبا ٢٢).
- ص ١٥٩ - صنع الله الذى أتقن كل شىء (النمل ٨٨).

- وإليه يرجع الأمر كله (هود ١٢٣).
- الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم (الروم ٤٠).
- أفرايتم ماتحروثون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون (الواقعة ٦٣).
- ص ١٦١ - قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم (السجدة ١١).
- الله يتوفى الأنفس حين موتها (الزمر ٤٢).
- فأرسلنا إليها روحنا (مريم ١٧).
- فننفخنا فيها من روحنا (التحریم ١٢).
- فإذا قرأناه فاتبع قرآنه (القيامة ١٨).
- ص ١٦٢ - لا تحرك به لسانك لتعجل به (القيامة ١٦).
- ووهبنا له من رحمتنا أخاه (مريم ٥٠).
- قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم (التوبة ١٤).
- فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم (الأنفال ١٧).
- وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى (الأنفال ١٧).
- فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم (التوبة ٥٥).
- علم بالقلم (العلق ٤).
- الرحمن علم القرآن (الرحمن ١).
- إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم (التوبة ١١١).
- الباري المصور (الحشر ٢٤).
- خلق الموت والحياة (المالك ٢).
- ص ١٦٣ - وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون (يوسف ١٠٦).
- ص ١٦٣ - لو هدانا الله لهديناكم (إبراهيم ٢١).

- ص ١٦٤ - ما عندكم يتفقد وما عند الله باق (النحل ٩٦).
- وإذ تخلق من الطين (المائدة ١١٠).
- وارزقوهم فيها (النساء ٥).
- وهزى إليك بجذع النخلة (مريم ٢٥).
- ص ١٦٥ - هذا مغتسل بارد وشراب (ص ٤٢).
- ص ١٦٧ - وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون (الأعراف ١٠).
- ص ١٨١ - وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون (آل عمران ١٥٢).
- أنا ربكم الأعلى (النازعات ٢٤).
- كلا إن الإنسان ليطغى (العلق ٦).
- ص ١٨٤ - ونقص من الأموال والأنفس (البقرة ١٥٥).
- ص ١٩٠ - حافظات للغيب بما حفظ الله (النساء ٣٤).
- ص ١٩٣ - إن الله يحب المتوكلين (آل عمران ١٥٩).
- وعلى الله فليتوكل المتوكلون (إبراهيم ١٢).
- ص ١٩٥ - من قبل أن نبرأها (الحديد ٢٢).
- لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم (الحديد ٢٣).
- ص ١٩٩ - ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين (آل عمران ١٤١).
- ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات (البقرة ١٥٥).
- ص ٢٠٠ - وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون (القصص ٦٠).
- وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا (الشورى ٣٦).
- ص ٢٠١ - أم للإنسان ما تمنى (النجم ٢٤).
- ولو اتبع الحق أهواءهم (المؤمنون ٧١).

- وإن من شيء إلا عندنا خزائنه (الحجر ٢١).
- ص ٢٠٣ - ومن أوفى بعهده من الله (التوبة ١١١).
- ص ٢٠٤ - إن الله بالغ أمره (الطلاق ٣).
- ص ٢٠٥ - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان (الرحمن ٦٠).
- ومسكن طيبة فى جنات عدن (التوبة ٧٢).
- إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (العنكبوت ٤٥).
- ص ٢١٥ - اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة (المائدة ٣٥).
- يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب (الإسراء ٥٧).
- سابعوا إلى مغفرة من ربكم (الحديد ٢١).
- وفى ذلك فليتنافس المتنافسون (المطففين ٢٦).
- يسارعون إلى الخيرات وهم لها سابقون (المؤمنون ٦١).
- ص ٢١٦ - لايتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين (آل عمران ٢٨).
- وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض (الجمعة ١٩).
- وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون (الأنعام ١٢٩).
- ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى (النساء ١١٥).
- ص ٢٢١ - لاعاصم اليوم من أمر الله (هود ٤٣).
- قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم يشر ممن خلق (المائدة ١٨).
- ص ٢٢٢ - إن أكرمكم عند الله أتقاكم (الحجرات ١٣).
- ص ٢٢٦ - يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس (الحج ٧٥).
- ص ٢٢٧ - يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله (المائدة ٥٤).
- ص ٢٤٢ - فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت (القلم ٤٨).

- يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (المائدة ١٨).

ص ٢٤٦ - ومن يتوكل على الله فهو حسبه (الطلاق ٣).

- ورضوان من الله أكبر (التوبة ٧٢).

ص ٢٥٣ - إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا (فصلت ٣).

- ما عندكم ينفد وما عند الله باق (النحل ٩٦).

- لا قوة إلا بالله (الكهف ٣٩).

- وما بكم من رحمة فمن الله (النحل ٥٣).

- يدعون ربهم خوفاً وطمعاً (السجدة ١٦).

- إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا (الطور ٢٧).

- ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء (هود ١٠).

- وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين (المائدة ٢٣).

- نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون (العنكبوت ٥٩).

الفصل الثالث والثلاثون

ص ٢٦٢ - وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة (آل عمران ٨١).

- ومن يطع الرسول فقد أطاع الله (النساء ٨٠).

- إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله (الفتح ١٠).

ص ٢٦٣ - قل إن كنتم تحبون الله (آل عمران ٣١).

- ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (الحشر ٩).

ص ٢٦٤ - ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم (النساء ٦٩).

- شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم (آل عمران ١٨).

- هم بشهادتهم قائمون (المعارج ٣٣).

- ص ٢٦٥ - يخافون ربهم من فوقهم (النحل ٥٠).
- سبح اسم ربك الأعلى (الأعلى ١).
- ألا إنه بكل شيء محيط (فصلت ٥٤).
- ص ٢٦٩ - ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم (الأعراف ١١).
- ص ٢٩٩ - لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى (البقرة ٢٦٤).
- ص ٣٠٠ - وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء (البقرة ٢٧١).
- وأنفقوا مما رزقناكم سراً وعلانية (الرعد ٢٢).
- وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً (الزمر ٢٠).
- إن تبدوا الصدقات فنعماً هي (البقرة ٢٧١).
- انفقوا من طيبات ما كسبتم (البقرة ٢٦٧).
- ص ٣٠٢ - قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم وريشاً (الأعراف ٢٦).
- ص ٣٠٣ - وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة (الزمر ٤٥).
- ص ٣٠٤ - ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم (غافر ١٢).
- وفى أموالهم حق للسائل والمحروم (الذاريات ١٩).
- فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير (الحج ٢٨).
- ص ٣٠٥ - أو مسكيناً ذا متربة (البلد ١٦).
- فكانت لمساكين يعملون فى البحر (الكهف ٧٩).
- ص ٣٠٩ - ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً (آل عمران ٩٧).
- ص ٨٢ - وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله (الأنعام ١١٦).
- ص ٨٤ - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون (الأنبياء ٢).
- ص ٨٩ - لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون (النساء ١٦٢).

- والراسخون فى العلم يقولون آمنا به (آل عمران ٧).
- ص ٩٠ - والله أخرجكم من بلدن أمهاتكم (النحل ٧٨).
- وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فما أغنى عنهم (الأحقاف ٢٦).
- ولا تقف ما ليس لك به علم (الإسراء ٣٦).
- ص ٩١ - يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سواتكم (الأعراف ٢٦).
- ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم (النساء ١٣١).
- ص ٩٢ - ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون (الزخرف ٥٨).
- ص ٩٤ - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (المجادلة ١١).
- ص ١٠٠ - وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم (البقرة ١٩٩).
- ص ١٠٢ - فخرج على قومه فى زينته (القصص ٣٩).
- ص ١٠٣ - ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون (التوبة ٣٣).
- وتعيها أذن وإعيا (الحاقة ١٢).
- إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد (ق ٣٧).
- ص ١٠٤ - والحافظون لحدود الله تعالى (التوبة ١١٢).
- إنما يخشى الله من عباده العلماء (فاطر ٢٨).
- واخفض جناحك للمؤمنين (الحجر ٨٨).
- فبما رحمة من الله لنت لهم (آل عمران ١٥٩).
- وقال الذين أوتوا الكتاب ويلكم ثواب الله خير (القصص ٨٠).
- ص ١٠٥ - ليتفقهوا فى الدين ولينبذوا قومهم (التوبة ١٢٢).
- ص ١٠٨ - ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض (القصص ٥).
- وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب (ص ٢٠).
- يؤتى الحكمة من يشاء (البقرة ٢٦٩).
- فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام (الأنعام ١٢٥).
- ص ١١٠ - إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات (الأحزاب ٣٥).

- ص ١١٣ - فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله (البقرة ٢٥٦).
- ص ١١٨ - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون (الأنبياء ٧).
- ص ١٢٢ - لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء (القلم ٤٩).
- ص ١٢٣ - ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم (الإسراء ٧٤).
- واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا (الإسراء ٨٠).
- ص ١٢٤ - ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا (فصلت ٣٣).
- ادع إلى سبيل ربك بالحكمة (النحل ١٢٥).
- قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى (يوسف ١٠٨).
- أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين (مريم ٥٨).
- وجئ بالنبيين والشهداء (الزمر ٦٩).
- ص ١٢٦ - ولكم الويل مما تصفون (الأنبياء ١٨).
- كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا (البقرة ٢٠).
- ص ١٢٩ - وقال الذين أوتوا العلم والإيمان (الروم ٥٦).
- ص ١٣٦ - ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله (الطلاق ٧).
- ص ١٥٣ - ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا (الأنعام ٢١).
- فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق (الزمر ٣٢).
- ص ٣١٠ - اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديننا (المائدة ٣).
- ص - ٣١١ - الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج (البقرة ١٩٧).
- فلارفت ولا فسوق ولا جدال فى الحج (البقرة ١٩٧).
- ص ٣١٣ - ثم ليقضوا تفثهم (الحج ٢٩).
- ص ٣١٥ - وأتمو الحج والعمرة لله (البقرة ١٩٦).
- ص ٣١٩ - اليوم أكملت لكم دينكم.. (المائدة ٣).

- ليشهدوا منافع لهم (الحج ٢٨).

- لأقعدن لهم صراطك المستقيم (الأعراف ١٦).

الفصل الرابع والثلاثون

ص ٣٢٣ - يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود (المائدة ١).

٣٢٤ - ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به (الأحزاب ٥٥).

- ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم (المائدة ٩٩).

- لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة (التوبة ١٠).

٣٢٦ - وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض (النور ٥٥).

٣٢٨ - ومن يقتل مؤمنا متعمدا (النساء ٩٣).

٣٢٩ - يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (إبراهيم ٢٧).

- للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (يونس ٢٦).

- ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (الحجر ٢).

٣٣٠ - فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه (آل عمران ٧).

- يوم تبيض وجوه وتسود وجوه (آل عمران ١٠٦).

٣٣٢ - وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم (الأعراف ١٧٢).

- والذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه (المائدة ٧).

- وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم (الحديد ٨).

٣٣٣ - أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا (الإسراء ٤٨).

- فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون (النحل ٧٤).

- أطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين (النور ٥٤).

- وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون (النور ٥٦).

- فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة (النور ٦٣).
- استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم (الأنفال ٢٤).
- إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله (الفتح ١٠).
- ٣٣٤ - ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه (الأنبياء ٩٤).
- ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين (البلد ٨).
- ٣٣٥ - فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين (الذاريات ٣٥).
- إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين (يونس ٨٤).
- قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا (آل عمران ٤١).
- كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم (آل عمران ٨٦).
- أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون (آل عمران ٨٠).
- ص ٣٣٦ - إلا من تاب وآمن وعمل صالحا (الفرقان ٧٠).
- فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة (التوبة ١١).
- وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى (سبا ٣٧).
- الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين (الزخرف ٦٩).
- ص ٣٣٧ - آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل (يونس ٩٠).
- ٣٣٨ - ومن ظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام (الصف ٧).
- قالت الأعراب آمنا، قل لم تؤمنوا (الحجرات ١٤).
- ومنهم من يلمزك فى الصدقات فإن أعطوا منها رضوا (التوبة ٥٨).
- يمنون عليك أسلموا، قل لا تمنوا على إسلامكم (الحجرات ١٧).
- ٣٣٩ - هل من خالق غير الله يرزقكم (فاطر ٣).
- ٢٤٠ - وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما (الحجرات ٩).

- ٣٤١ - اليوم أكملت لكم دينكم (المائدة ٣).
- فاثابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار (المائدة ٨٥).
- ٣٤٢ - هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم (آل عمران ١٦٧).
- فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلّوا سبيلهم (التوبة ٥).
- فاثابهم الله بما قالوا جنات (المائدة ٨٥).
- فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا (سبا ٣٧).
- وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء (البينة ٥).
- فأما الذين فى قلوبهم زيغ (آل عمران ٧).
- ساء صرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق (الأعراف ١٤٦).
- ٣٤٣ - أولئك هم المؤمنون حقا (الأنفال ٤).
- وإن فريقا من المؤمنين لكارهون (الأنفال ٥).
- يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون (الصف ٢).
- إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا (النور ٦٢).
- ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر (البقرة ١٧٧).
- أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (البقرة ١٧٧).
- إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم (التوبة ١١١).
- وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم (محمد ٣٦).
- يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (المجادلة ١١).
- لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل (الحديد ١٠).
- هم درجات عند الله، والله بصير بما تعملون (آل عمران ١٦٣).
- ٣٤٤ - أو كسبت فى إيمانها خيرا (الأنعام ١٥٨).

- كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون (المطففين ١٤).
- ٣٤٥ - ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكى من يشاء (النساء ٤٩).
- أنظر كيف يفترون على الله الكذب (النساء ٥٠).
- ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا (الأنعام ٨٠).
- وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا (الأعراف ٨٩).
- ٣٤٥ - وجاءت سكرة الموت بالحق (ق ١٩).
- ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون (المؤمنون ٦٣).
- ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله (الكهف ٢٤).
- واذكر ربك إذا نسيت (الكهف ٢٤).
- لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين (الفتح ٢٧).
- ٣٤٦ - ويزيد الله الذين اهتدوا هدى (مريم ٧٦).
- فزادهم إيماننا (آل عمران ١٧٣).
- ولا يزيد الظالمين إلا خسارا (الإسراء ٨٢).
- وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا (المائدة ٦٤).
- وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادهم رجسا إلى رجسهم (التوبة ١٢٥).
- وأنتم الأعلىون إن كنتم مؤمنين (آل عمران ١٣٩).
- ولكل درجات مما عملوا (الأنعام ١٣٢).
- وهو وليهم بما كانوا يعملون (الأنعام ١٢٧).
- لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر (النساء ٩٥).
- وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما (النساء ٩٥).
- ٣٤٧ - قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم (البقرة ١٣٦).

- ٣٤٨ - أولئك المؤمنون حقا (الأنفال ٤).
- ٣٤٩ - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (الزمر ٤٧).
- إن الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون (يونس ٩٦).
- ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون (المؤمنون ٦٣).
- ينالهم نصيبهم من الكتاب (الأعراف ٣٧).
- وإننا لموفوهم نصيبهم غير منقوص (هود ١٠٩).
- ولله عاقبة الأمور (الحج ٤١).
- الفصل الخامس والثلاثون**
- ص ٣٥٠ - وما زادهم إلا إيمانا وتسليما (الأحزاب ٢٢).
- واجعلنا مسلمين لك (البقرة ١٢٨).
- ٣٥١ - ليس على الأعمى حرج (النور ٦١).
- ٣٥٤ - لتركين طبقا عن طبق (الانشقاق ١٩).
- ٣٥٥ - رحماء بينهم (الفتح ٢٩).
- ٣٥٦ - إدفغ بالتي هي أحسن (المؤمنون ٩٦).
- ٣٥٧ - فلا تقل لها أف (الإسراء ٢٣).
- يزيد في الخلق ما يشاء (فاطرا).
- ٣٥٨ - وترى الملائكة حافين من حول العرش (الزمر ٧٥).
- إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا (محمد ٣٧).
- ٣٥٩ - حتى عفوا (الأعراف ٩٥).
- ٣٦٠ - قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم (الأنبياء ٦٠).
- إنهم فتية آمنوا بربهم (الكهف ١٣).

- وآتيناه الحكم صيبا (مريم ١٢).

٣٦٢ - ومن الليل ففسحه وأدبار السجود (ق ٤٠)

- ومن الليل ففسحه وأدبار النجوم (الطور ٤٩).

الفصل السادس والثلاثون

٣٦٥ - إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (النساء ٣١).

٣٦٧ - إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا (مريم ٦٠).

- يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم (محمد ٣٣).

- بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته (البقرة ٨١).

٣٦٨ - إن الله لا يظلم مثقال ذرة (النساء ٤٠).

٣٦٩ - وحيل بينهم وبين ما يشتهون (سبا ٥٤).

- وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت (النساء ١٨).

- يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين (الفرقان ٢٢).

- هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة (الأنعام ١٥٨).

٣٦٩ - أو يأتي ربك (الأنعام ١٥٨).

- أو يأتي بعض آيات ربك (الأنعام ١٥٨).

- فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده (غافر ٨٤).

- ولن تجد لسنة الله تبديلا (الأحزاب ٦٢).

٣٧٢ - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون (النحل ٤٣).

- وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (الزمر ٤٧).

٣٧٤ - ورابطوا (آل عمران ٢٠٠).

٣٧٧ - ليلبوكم أيكم أحسن عملا (هود ٧).

٣٧٨ - ويوم يناديهم فيقول أين شركائي (القصص ٦٢).

- والسابقون السابقون أولئك المقربون (الواقعة ١١).
- ٣٧٨ - ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين (القصص ٦٥).
- ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون (القصص ٧٨).
- فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان (الرحمن ٣٩).
- يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام (الرحمن ٤١).
- ٣٧٩ - وقفوهم إنهم مسئولون (الصافات ٢٤).
- فلنستأين الذين أرسل إليهم (الأعراف ٦).
- فسوف يحاسب حسابا يسيرا (الانشقاق ٨).
- إن إلينا إيابهم (الغاشية ٢٥).
- إلا من تولى وكفر (الغاشية ٢٨).
- ٣٨٠ - أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه (القصص ٧٨).
- قال فما بال القرون الأولى (طه ٥١).
- حسبهم جهنم (المجادلة ٨).

الفصل السابع والثلاثون

- ٣٨٠ - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين (البينة ٥).
- أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه (الكهف ٢٨).
- ٣٨١ - إن يريدوا إصلاحا يوفق الله بينهما (النساء ٣٥).
- من بين فرث ودم لبنا خالصا (يوسف ١٨).
- ٣٨٢ - ما ننسخ من آية أو ننسها (البقرة ١٠٦).
- يسألك كأنك حفي عنها (الأعراف ١٨٧).

- ٣٨٤ - انكروا الله نكرا كثيرا (الأحزاب ٤١)
- يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا (النساء ١٤٢).
- ٣٨٥ - وآتيناه أجره فى الدنيا (العنكبوت ٢٧).
- استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم (الأنفال ٢٤).
- ٣٩٤ - والآخرة خير وأبقى (الأعلى ١٧).
- والله خير وأبقى (طه ٧٣).
- ٣٩٦ - ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به (البقرة ٢٨٦).
- ٣٩٧ - ومن شر غاسق إذا وقب (الفلق ٣).
- ٣٩٨ - ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت (إبراهيم ٢٤).
- ٤٠٠ - من أوسط ما تطعمون أهليكم (المائدة ٨٩).
- إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار (النساء ١٤٥).
- إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله (البقرة ١٦٠).

الفصل التاسع والثلاثون

- ٤٠٤ - كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (المؤمنون ٥١).
- ٤٠٦ - هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين (الذاريات ٢٤).
- فما لبث أن جاء بعجل حنيذ (هود ٦٩).
- فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين (الذاريات ٢٦).
- ٤١١ - ولا على أنفسكم أن تاكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم (النور ٦١)

الفصل الأربعون

- ٤١٥ - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم (الرعد ٢٣).
- ٤١٨ - ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم (التوبة ٩٢).

- كلا إن الإنسان ليطغى (العلق ٦).
- ٤٢١ - إنما الصدقات للفقراء والمساكين (التوبة ٦٠).
- وفى أموالهم حق للسائل والمحروم (الذاريات ١٩).
- فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر (الحج ٣٦).
- ٤٢١ - يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم (البقرة ٢٦٧).
- وما تنفقوا من خير يوف إليكم (البقرة ٢٧٢).
- للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الأرض (البقرة ٢٧٣).
- ٤٢٣ - الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل (النساء ٣٧).
- ٤٢٥ - ألا لله الدين الخالص (الزمر ٣).

الفصل الحادى والأربعون

- ٤٢٥ - ألم تكن أرض الله واسعة (النساء ٩٧).
- قل سيروا فى الأرض فانظروا (النمل ٦٩).
- وفى أنفسكم أفلا تبصرون (الذاريات ٢١).
- وإنكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل (الصافات ١٣٧).
- وكأين من آية فى السموات والأرض يمرن عليها (يوسف ١٠٥).
- هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها (الملك ١٥).
- ٤٢٦ - يخرج الخبء فى السموات والأرض (النمل ٢٥).
- ٤٢٨ - الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون (النحل ٤٢).

الفصل الثانى والأربعون

- ٤٣٣ - قالوا آمنا بالله (البقرة ١٣٦).
- ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا (آل عمران ٨).

- تبارك الذى جعل فى السماء بروجاً (الفرقان ٦١).

٤٣٧ - ربنا لا تزغ قلوبنا (آل عمران ٨).

- ربنا آتتنا فى الدنيا حسنة (البقرة ٢٠١).

الفصل الثالث والأربعون

٤٤٠ - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته (آل عمران ١٠٢).

٤٤١ - ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات (الشورى ٢٦).

٤٤٢ - ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض (البقرة ٢٥١).

٤٤٤ - خذ العفو وأمر بالمعروف (الأعراف ١٩٩).

٤٤٥ - لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم (الأنفال ٦٣).

٤٦٤ - أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا (القصص ٥٤).

- ادفع بالتي هى أحسن (المؤمنون ٩٦).

- وما يلقاها إلا الذين صبروا (فصلت ٣٥).

الفصل الرابع والأربعون

٤٦٨ - ولهن مثل الذى عليهن (البقرة ٢٢٨).

٤٦٩ - إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم (التغابن ١٤).

٤٧١ - وخلق الإنسان ضعيفاً (النساء ٢٨).

- ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به (البقرة ٢٨٦).

٤٧٣ - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها (الكهف ٧).

٤٧٣ - ولهن مثل الذى عليهن (البقرة ٢٢٨).

٤٧٥ - ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية (الرعد ٣٨).

- والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين (الفرقان ٧٤).

- وقدموا لأنفسكم (البقرة ٢٢٣).
- ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء (الطور ٢١).
- ٤٧٦ - وأصلحنا له زوجه (الأنبياء ٩٠).
- فيهن خيرات حسان (الرحمن ٧٠).
- وحوور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون (الواقعة ٢٢).
- قاصرات الطرف (الرحمن ٥٦).
- ٤٧٨ - ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها (الروم ٢١).
- فأنحكوا ما طاب لكم من النساء (النساء ٣).
- فإن خفتن أن لا تعدلوا فواحدة (النساء ٣).
- ٤٧٩ - فلا تميلوا كل الميل (النساء ١٢٩).
- ٤٨٦ - يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا (التحريم ٦).
- ٤٨٩ - فإن خفتن أن لا يقيما حدود الله (البقرة ٢٢٩).
- ص ٤٩٠ - وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته (النساء ١٣٠).
- وانكحوا الأيامى منكم والصالحين (النور ٣٢).
- فإن أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا (النساء ٣٤).
- وعاشروهن بالمعروف (النساء ١٩).
- ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف (البقرة ٢٢٨).
- وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً (النساء ٢١).
- ولأمرنهم فليغيرن خلق الله (النساء ١١٩).
- ولا تؤتوا السفهاء أموالكم (النساء ٥).
- ٤٩١ - وألفيا سيدها لدى الباب (يوسف ٢٥).

٤٩٣ - فأتوا حرثكم أنى شئتم (البقرة ٢٢٣).

- فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله (البقرة ٢٢٢).

٤٩٤ - وإذا المؤودة سُئلت (التكوير ٨).

- ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين (المؤمنون ١٢).

٤٩٥ - فطلقوهن لعدتهن (الطلاق ١).

الفصل السادس والأربعون

٤٩٩ - الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم (الأنعام ٨٢).

٥٠٠ - يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم (البقرة ١٧٢).

٥٠١ - احشروا الذين ظلموا وأزواجهم (الصافات ٢٢).

٥٠٢ - ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل (البقرة ١٨٨).

- ولا تقتلوا أنفسكم (النساء ٢٩).

- ويتبع غير سبيل المؤمنين (النساء ١١٥).

- رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع (النور ٣٧).

٥٠٦ - ونكتب ما قدموا وآثارهم (يسن ١٢).

٥١٢ - وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله (المزمل ٢٠).

الفصل السابع والأربعون

٥١٧ - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا (البقرة ٢٧٨).

٥٢٠ - أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على

شفا جرف هار (التوبة ١٠٩).

- ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل (البقرة ١٨٨).

- فإن له معيشة ضنكا (طه ١٢٤).

- فلنحيينه حياة طيبة (النحل ٩٧).
- يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم (البقرة ١٧٢).
- ٥٢٤ - ومن يكتمها فإنه آثم قلبه (البقرة ٢٨٣).
- ٥٢٥ - فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون (التوبة ١٠٥).
- ٥٣٠ - وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون (الأنعام ١٢٩).
- ٥٣٤ - إن الله يأمر بالعدل والإحسان (النحل ٩٠).
- ٥٣٥ - ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون (الحجرات ١١).
- وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون (الشعراء ٢٢٧).

★ ★ ★

رؤوس الأحاديث النبوية الجزء الأول

- هـ ٢٠ - ما أصاب أحدا هم ولا حزن وقال اللهم إني عبدك ابن عبدك.. (مسلم)
- من قال إذا أصبح وإذا أمسى ثلاث مرات رضيته بالله عز وجل.. (مسلم)
- هـ ٥٣ - من عبد الله تعالى عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله تعالى.. (مسلم)
- هـ ٦٠ - سئل أي الأعمال أفضل الصلاة لوقتها.. (البخاري)
- إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء.. (البخاري)
- من توضأ ثم توجه إلى مسجد يصلى فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة.. (البخاري)
- من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن.. (البخاري)
- هـ ٦١ - من صلى يوم الأحد أربع ركعات.. (البخاري)
- وحدوا الله تبارك وتعالى بكثرة الصلاة في يوم الأحد (البخاري)
- من صلى يوم الاثنين.. (البخاري)
- هـ ٦٢ - من صلى يوم الثلاثاء... من صلى يوم الأربعاء... من صلى يوم الخميس (مسلم)
- يوم الجمعة صلاة كله... (مسلم)
- هـ ٦٣ - من صلى الصبح يوم الجمعة.. من نخل الجامع يوم الجمعة.. من صلى يوم السبت.. (مسلم)
- من صلى أربعين يوما في جماعة... (مسلم)
- هـ ٦٤ - من صلى ليلة الأحد... من صلى ليلة الاثنين (مسلم)
- ص ٦٥ - من صلى ليلة الثلاثاء... من صلى ليلة الأربعاء... من صلى ليلة الخميس... (مسلم)
- من صلى ليلة الجمعة.. (مسلم)
- هـ ٦٦ - من صلى السبت.. من صلى ست ركعات بعد المغرب.. من عكف نفسه بعد المغرب.. (مسلم)
- هـ ٦٧ - من صلى المغرب في جماعة (مسلم)

- هـ٦٩ - أوتروا يا أهل القرآن... إن أقرب ما يكون الرب عز وجل من العبد جوف الليل الأخير.. (ابن حنبل)
- هـ٧٥ - من أحب أن يعلم منزلته من الله عز وجل فليُنظر كيف منزلة الله تعالى من قلبه... (ابن حنبل)
- هـ٨٦ - لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك هو لا إله إلا الله والله أكبر.. (ابن حنبل)
- هـ٩١ - ألا أعطيك، ألا أمنحك، ألا أحبوك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك.. (ابن حنبل)
- هـ٩٤ - أكثر منافقي أمتي قرأوها.. (السيوطي)
- هـ٩٩ - والذي بعثني بالحق لتفترق أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة.. (أبو داود)
- تعلم كتاب الله عز وجل بما فيه فهو المخرج من ذلك... (مسلم)
- هـ١١٣ - أهل القرآن أهل الله وخاصته من خلقه.. (مسلم)
- هـ١١٧ - فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية.. (البخاري)
- هـ١٢٢ - إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام، وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة.. (مسلم)
- هـ١٢٣ - من صام ثلاثة أيام من شهر حرام بعّده الله من النار سبعمائة عام... (ابن حنبل)
- هـ١٢٤ - إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا.. (أبو داود)
- من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه.. (أبو داود)
- هـ١٢٥ - خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أهبط إلى الأرض.. (أبو داود)
- هـ١٣١ - من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأها إلى مكة.. (النسائي)
- هـ١٣٧ - دعوا أشغالكم يوم الجمعة فإنه يوم صلاة وتهجد.. (النسائي)
- هـ١٤٠ - الصبر نصف الإيمان، والصوم نصف الصبر (النسائي)
- هـ١٤١ - يقول الله عز وجل كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به.. (النسائي)
- هـ١٤٤ - هاتان صامتا عما أحل الله عز وجل لهما، وأفطرت على ما حرم الله عز وجل عليهما.. (مسلم)

ص١٤٦ - اتق الله أينما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن.. (البخارى)

ص١٤٧ - آفة أمتي الدينار والدرهم... (أبو داود)

ص١٤٨ - يا أيهما الناس - كأن الموت فيها على غيرنا كتب، وكأن الحق فيها على غيرنا
وجب... (النسائي)

الجزء الثاني

ص١٤٩ - تعس عبد الدنيا ما تعس عبد الدرهم، تعس عبد الزوجة... (السيوطي)

ص١٥٠ - هلك المتعمقون المتطعون.. (السيوطي)

ص٢٢ - ألا أدلك على ما هو أملك لك من ذلك كله... وهل يكب الناس على مناخرهم في
جهنم إلا حصائد ألسنتهم.. (مسلم)

ص٢٤ - طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس، وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله.. (ابن حنبل)

ص٢٧ - وما يدريك أنه في الجنة، فلعله كان يتكلم فيما لا ينفعه.. (ابن حنبل)

- من قال في أخيه ما فيه فقد اغتابه.. (مسلم)

- الغيبة ما إن قلت في أخيك لم تزكه به.. (مسلم)

- كل كلام ابن آدم عليه، لا له إلا ثلاثة، أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو نكر الله عز وجل.. (مسلم)

ص٢٨ - أخوف ما أخاف على أمتي ضعف اليقين... (البخارى)

ص٢٩ - المؤمن يجزى بسيئة في الدنيا من المصائب والجوع والعري، والمنافق تبقى ذنوبه عليه.. (البخارى)

ص٣١ - من أراد أن يعلم كيف منزلته من الله تعالى فليُنظر كيف منزلة الله في قلبه... (مسلم)

ص٣٧ - ما من ساعة تأتي على ابن آدم لا يذكر فيها الله تعالى إلا كانت عليه حسرة وإن
دخل الجنة.. (ابن حنبل)

ص٤٢ - حبك للشيء يعمي ويصم.. (ابن حنبل)

ص٤٤ - إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار، فمنهم من يخرج
كالذهب الإبريز، ومنهم من يخرج أسود... (السيوطي)

- هـ ٤٦ - إذا أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا... (ابن حنبل)
- هـ ٥٠ - إن الشكان قد لابن آدم بأطرقه، فقد له بطريق الإسلام، فقال أسلم وتذر دينك.. (البخاري)
- هـ ٥١ - إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة.... (البخاري)
- هـ - القلوب أربعة، قلب فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن، وقلب أسود منكوس.... (ابن حنبل)
- هـ ٥٣ - ما حاك في صدرك فدعه، وإلا ثم حواز القلوب.... (البخاري)
- هـ ٥٤ - التقوى هاهنا «وأشار إلى قلبه»... (البخاري)
- هـ ٥٦ - ليس الخبر كالمعاينة. ليس المخبر كالمعاين... (مسلم)
- هـ - من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة... (مسلم)
- هـ ٥٧ - ليس شيء خيرا من ألف مثله إلا الإنسان... (أبو داود)
- هـ - فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب.. (ابن ماجه)
- هـ ٥٨ - الشرك في أمتي أخفى من ديب النمل.. (ابن ماجه)
- هـ ٧٦ - لا حول عن معصية الله إلا بعصمة الله، ولا قوة على طاعة الله إلا بعون الله.. (أبو داود)
- هـ - العلم فريضة على كل مسلم.. (ابن حنبل)
- هـ - اطلبوا العلم ولو بالصين فإن كل العلم فريضة على كل مسلم.. (أبو داود)
- هـ ٨٠ - علم لا ينفع وجهل لا يضر.. (مسلم)
- هـ ٨١ - ما أتى الله تعالى عالما إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبي أن يبينه ولا يكتمه.. (مسلم)
- هـ ٨٩ - أمتي خمس طبقات، كل طبقة أربعون عاما، فطبقتي وطبقة أصحابي أهل العلم والإيمان والذين يلونهم إلى الثمانين البر والتقوى والذين لونهم إلى مائة وعشرين أهل التواصل والتراحم.. (أبو داود)
- هـ ٩٢ - ما أوتى قوم المنطق إلا منعوا العمل.. (ابن ماجه)
- هـ - إن الله تعالى ليبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل الكلام بلسانه كما يتخلل الباقرة الخلاء.. (ابن ماجه)

- هـ ٩٢ - فضل العالم على العابد كفضلى على أمتى.. (البخارى)
- هـ ٩٣ - أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد.. (البخارى)
- هـ ٩٤ - نشدتك الله تعالى ألم تجد فيما أنزل تعالى على موسى عليه السلام أن الله تعالى يفيض الخبر السمين.. (مسلم)
- هـ ٩٥ - اجتنب المحارم ولا يزال فوك رطبا فى ذكر الله تعالى.. (ابن حنبل)
- هـ ٩٦ - علماء هذه الأمة رجلان، فرجل آتاه الله علما فبذله للناس.. ورجل آتاه الله تعالى علما فى الدنيا ففضن به.. (الدارمى)
- هـ ٩٧ - من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع.. (السيوطى)
- هـ ٩٨ - تعلموا اليقين فإنى متعلم معكم.. (السيوطى)
- هـ ٩٩ - أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما هؤلاء فيعلمون الناس ويفقهون فى الدين، وإنما بعثت معلما.. (السيوطى)
- هـ ١٠٠ - إن من خيار أمتى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة ربهم، ويبتكون سرا من خوف عذابه.. (السيوطى)
- هـ ١٠١ - كفى باليقين غنى.. (الدارمى)
- هـ ١٠٢ - أعلم الناس.. أعرفهم بالحق إذا اشتبهت الأمور.. (أبو داود)
- هـ ١٠٣ - طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس، وأنفق من مال اكتسبه.. (مسلم)
- هـ ١٠٤ - العالم والمتعلم شريكان فى العلم.. (البخارى)
- هـ ١٠٥ - يحمل هذا العلم من كل خلق عدوله.. (السيوطى)

الجزء الثالث

- هـ ١٠٦ - الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة.. (ابن حنبل)
- هـ ١٠٧ - ينزل الله على هذا البيت فى كل يوم مائة وعشرين رحمة.. (أبو داود)
- هـ ١٠٨ - من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.. (النسائى)

- هـ ١٤ - صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة... (السيوطي)
- هـ ١٥ - الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا.. (السيوطي)
- هـ ١٩ - بنى الإسلام على خمس... (البخاري)
- هـ ٢٠ - إنما الأعمال بالنية... (البخاري)
- هـ ٢٩ - إني استغفرك لما علمت وما لم أعلم... (البخاري)
- هـ ٣١ - والذي نفسى بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه، ولا يؤمن حتى يأمن جاره
بوائقه.. (مسلم)
- هـ ٤٠ - الصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر... (مسلم)
- هـ ٤٤ - إن العبد ليوافى القيامة بحسنات أمثال الجبال لو خلصت له لدخل الجنة، ويأتى قد
ظلم هذا... (ابن حنبل)
- هـ ٤٩ - لكل حق حقيقة، وما بلغ عبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء من
عمل الله عز وجل.. (ابن حنبل)
- هـ ٥٠ - لا يقبل الله تعالى قولاً إلا بعمل، ولا قولاً وعملاً إلا بنية.. (ابن حنبل)
- هـ ٥٨ - ألبسوا الصوف وشمروا وكلوا فى أصناف البطون تدخلوا فى ملكوت
السماء.. (السيوطي)
- هـ ٥٩ - إياك والإسراف فإن أكلتين فى كل يوم من الإسراف.. (السيوطي)
- هـ ٦٠ - ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن... (مسلم)
- هـ - المؤمن يأكل فى معنى واحد... (مسلم)
- هـ ٦١ - أعوذ بك من شر سمعى وبصرى ولسانى وقلبى وعينى.. (مسلم)
- هـ ٦٣ - شر الناس ذو الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه.. (مسلم)
- هـ - فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام... (السيوطي)
- هـ ٦٥ - مما أخاف على أمتى زلة عالم وجدال منافق فى القرآن.. (أبو داود)

- يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين... (النسائي)
- هـ ٦٧ - البيان والتثبت من الله عز وجل، والعجلة والنسيان من الشيطان.. (السيوطي)
- هـ ٦٩ - أفضل الطعام ما كثرت عليه الأيدي... (مسلم)
- هـ ٧٠ - التائب حبيب الله، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له.. (البخاري)
- هـ ٧٥ - ما آمن بالقرآن من استحل محارمه.. (السيوطي)
- هـ ٩٠ - الصبر في ثلاث: الصبر عن تزكية النفس، والصبر عن شكوى المصيبة، والصبر على الرضا بقضاء الله.. (ابن حنبل)
- هـ ٩٦ - لا تفضلوا بين الأنبياء.. (مسلم)
- هـ ٩٧ - من نظر في الدنيا إلى من هو دونه، ونظر في الدين إلى من هو فوقه كتبه الله تعالى صابرا شاكرا.. (أبو داود)
- هـ ١٠٠ - نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ.. (ابن ماجه)
- هـ ١٠٣ - نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء، ثم الأمثل فالأمثل.. (البخاري)
- هـ ١٠٤ - حياتي خير لكم، وموتى خير لكم.. أما حياتي فإنني أبين لكم السنن وأشرع الشرائع، وأما موتى فأعمالكم تعرض علي.. (ابن ماجه)
- هـ ١٠٦ - المؤمن أفضل من الكعبة، والمؤمن طيب طاهر، والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة.. (النسائي)
- هـ ١١٠ - ما خلق الله تعالى شيئا إلا جعل له ما يغلبه، وجعل رحمته تغلب غضبه.. (السيوطي)
- هـ ١٤٦ - من زهد في الدنيا أدخل الله تبارك وتعالى الحكمة قلبه، وأنطق بها لسانه، وبصره داء الدنيا ودواءها.. (السيوطي)
- تبا للدينار والدرهم.. (النسائي)
- هـ ١٤٧ - من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث.. (ابن ماجه)
- هـ ١٤٨ - إن من شرار أمتي الذين غزوا بالنعيم الذين يطلبون ألوان الطعام وألوان الثياب ويتشققون في الكلام.. (ابن حنبل)

- هـ ١٤٩ - لو أن عبدا عبد الله تعالى عبادة أهل السموات والأرض ولقيه محبا للدنيا لأقامه
(السيوطي) الله تعالى في الموقف..
- هـ ١٥٠ - إن أردت اللحوق بى فإياك ومجالسة الأغنياء..
(السيوطي)
- هـ ١٥١ - من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة..
(السيوطي)
- هـ ١٥٢ - اللهم توفنى فقيرا ولا توفنى غنيا، واحشرنى فى زمرة المساكين... (أبو داود)
- هـ ١٥٦ - إن الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطى الدين إلا من يحب.. (أبو داود)
- الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر.. (النسائي)
- هـ ١٥٧ - إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الخلاق لو جهدوا.. (البخارى)
- إن الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله.. (البخارى)
- هـ ١٦٤ - خذها لو لم تأتها لأنتك.. (البخارى)
- عرف الحق لأمله.. (مسلم)
- هـ ١٦٥ - أصدق بيت قاله الشاعر: ألا كل شيء ما خلا الله باطل.. (مسلم)
- هـ ١٦٧ - أحلى ما أكل العبد من كسب يده.. (البخارى)
- هـ ١٦٩ - من استغنى أغناه الله، ومن استعفف أعفه الله.. (البخارى)
- هـ ١٧٠ - إياك والتنعم فإن عباد الله ليسوا بالمتنعمين .. (ابن حنبل)
- هـ ١٧٥ - ما من داء إلا وله دواء عرفه من عرفه.. (أبو داود)
- هـ ١٧٦ - تداووا عباد الله.. (البخارى)
- هـ ١٧٧ - فى المؤمنين من هو أشد فى الله عز وجل من الحجارة، وفيهم من هو ألين من اللبن.. (ابن حنبل)
- المؤمن القوى أحب إلى الله من المؤمن الضعيف.. (البخارى)
- المؤمن كمثل النخلة لا يسقط ورقها..
- المؤمن كمثل النخلة أكلت طيبا ووضعت طيبا.. (البخارى)

- هـ ١٧٨ - مثل المؤمن كمثل النملة تجمع فى صيفها لشتائها.. (البخارى)
- هـ ١٨٠ - تحبون أن تكونوا كالحرير الصيالة لا ترضون ولا تسقمون.. (السيوطى)
- هـ ١٨٧ - نقصان الدنيا زيادة الآخرة.. (السيوطى)
- هـ ١٨٩ - لقد سألت الله البلاء ولكن سل العافية.. (ابن حنبل)
- هـ ٢٠٧ - كفى بالموت واعظا وبالتقوى غنى وبالعباد شغلا.. (أبو داود)
- هـ ٢٠٨ - إعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم.. (الترمذى)
- هـ ٢٠٩ - من خير ما أعطى العبد الرضا.. (الترمذى)
- هـ ٢١٠ - إذا أحب الله عبدا ابتلاه، فإن صبر اجتبه، وإن رضى اصطفا.. (البخارى)
- هـ ٢١١ - الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن.. (ابن حنبل)
- هـ ٢١٢ - إن الله بحكمه وجلاله جعل الروح والفرح فى الرضا واليقين.. (أبو داود)
- هـ ٢١٣ - أكمل المؤمنين إيمانا من طال عمره وحسن عمله.. (الترمذى)
- هـ ٢١٤ - اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدا فيحبه قلبي.. (ابن ماجه)
- هـ ٢٢١ - ما كان الله ليعذب حبيبه بالنار.. إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له.. (أبو داود)
- هـ ٢٢٢ - إن الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطى الإيمان إلا من يحب.. (ابن ماجه)
- هـ ٢٢٣ - من أراد أن يحبه الله فليزهد فى الدنيا.. (الدارمى)
- هـ ٢٢٤ - لا يكون أحدكم كالعبد السوء، إن خاف عمل، ولا كالأجير السوء، إن لم يعط أجراً لم يعمل.. (الدارمى)
- هـ ٢٢٥ - أخوف ما أخاف على أمتى الشهوة الخفية والنغمة الملهية.. (ابن ماجه)
- هـ ٢٥٧ - إن الله عز وجل أعطاك مثل إيمان كل من آمن به من أمتى، وأعطانى مثل إيمان كل من آمن به من ولد آدم.. (البخارى)

- إن لله تعالى ثلاثمة خلق، من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة.. (مسلم)
- رأيت ميزاناً دلى من السماء فوضعت فى كفة فرجحت بهم.. (أبو داود)
- هـ ٢٧٩ - لا ينظر الله تعالى إلى من لا يقيم صلبه بين الركوع والسجود.. (ابن حنبل)
- هـ ٢٨٢ - إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين.. (السيوطى)
- هـ ٢٩٠ - الصلاة عماد الدين، من تركها فقد كفر.. (السيوطى)
- بين الكفر والإيمان ترك الصلاة.. (ابن حنبل)
- هـ ٢٩٣ - من تشعبت به الهموم لم يبال فى أى أوديتها هلك... (السيوطى)
- هـ ٢٩٤ - من صلى كما أمر غفر الله له ما تقدم من ذنبه.. (السيوطى)
- هـ ٢٩٧ - المؤمن القوى أحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف.. (البخارى)
- ليس فى المال حق سوى الزكاة.. (مسلم)
- هـ ٣٠٩ - خمس يفترون الصائم: الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة و النظر بشهوة. (ابن حنبل)
- هـ ٣١١ - من كرم الرجل طيب زاده فى سفر... (أبو داود)
- هـ ٣١١ - الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة.. (مسلم)
- هـ ٣١٢ - خذوا عني مناسككم.. (مسلم)
- هـ ٣١٤ - لا تأخذ على الأذان أجراً.. (البخارى)
- هـ ٣١٤ - كل واحد من المسلمين على ثفر من ثغور الإسلام.. (السيوطى)
- هـ ٣١٥ - ما عمل آدمى يوم النحر عملاً أحب إلى الله عز وجل من إهراق الدم.. (السيوطى)
- هـ ٣١٧ - ينزل الله على هذا البيت.. (أبو داود)
- هـ ٣١٨ - من حج هذا البيت فلم يرفث ولم ينسق.. (أبو داود)
- هـ ٣٢١ - أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى البقيع فيحشرون معى.. (ابن ماجه)
- هـ ٣٢٢ - صلاة فى مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه.. (الترمذى)

- يقول الله تعالى إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربت.. (الدارمى)
- هـ ٣٢٤ - ما تقرب العبد إلى الله تعالى بأفضل من شئ خرج منه وهو كلامه.. (البخارى)
- هـ ٣٢٦ - الخلافة بعدى ثلاثون سنة... (الدارمى)
- هـ ٣٢٦ - إن الله عز وجل اختار أصحابى على العالمين... (النسائى)
- هـ ٣٢٧ - يكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله تعالى بهم أكثر.. (ابن حنبل)
- هـ ٣٢٨ - من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له.. (السيوطى)
- هـ ٣٣٠ - الشيطان مع الواحد، وهو من اثنين أبعد.. (السيوطى)
- إن الله عز وجل ضمن لى أن لا تجتمع أمتى على ضلالة.. (البخارى)
- هـ ٣٣٢ - بنى الإسلام على خمس.. (البخارى)
- هـ ٣٣٤ - الإسلام علانية.. (مسلم)
- هـ ٣٣٧ - إنى لأعطي قوما وأمنع.. (السيوطى)
- إن لم أعدل فممن يعدل.. (ابن حنبل)
- هـ ٣٤١ - يحمل هذا العلم من كل خلق عدو له.. (السيوطى)
- هـ ٣٤٢ - صنفان لا نصيب لهما فى الإسلام: القدرية والمرجئة.. (أبو داود)
- هـ ٣٤٤ - أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن.. (البخارى)
- القلوب أربعة: قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن.. (الترمذى)
- هـ ٣٤٧ - من كان ذا لسانين فى الدنيا جعل له لسانان من نار فى الآخرة.. (الترمذى)
- هـ ٣٤٩ - أربع لا يوجدن إلا بعجب... (أبو داود)
- هـ ٣٥٠ - لاتصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم.. (السيوطى)
- هـ ٣٥١ - رفع القلم عن المجنون حتى يعقل.. (مسلم)
- هـ ٣٥١ - اتق المحارم تكن من أعبد الناس.. (مسلم)

- هـ٣٥٣ - والذي نفسى بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه.. (مسلم)
- هـ٣٥٤ - أربع من حق المسلم عليك.. (مسلم)
- هـ٣٥٥ - أربع من حق المسلم: أن تعين محسنهم، وأن تستغفر لذنبهم، وأن تدعو لدبرهم.. (البخارى)
- هـ٣٥٦ - من أعطى حظه من الرفق أعطى من خير الدنيا والآخرة.. (السيوطى)
- هـ٣٥٨ - حفوا الشوارب واعفوا للحي.. (البخارى)
- هـ٣٥٩ - يكون فى آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة.. (ابن حنبل)
- هـ٣٦٢ - من شر الناس منزلة من يقتدى بسيئة المؤمن ويترك حسنته.. (الترمذى)
- هـ٣٦٥ - الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفر ما بينهن لمن اجتنب الكبائر.. (أبو داود)
- هـ٣٧٣ - إن العبد ليوافي القيامة.. (البخارى)
- هـ٣٧٧ - لكل حق حقيقة.. (السيوطى)
- هـ٣٨٠ - ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم: إخلاص العمل لله تعالى.. (الدارمى)
- هـ٣٩٢ - اليسوا الصوف وشمرءا.. (البغوى)
- هـ٣٩٧ - أعوذ بك من شر سمعى ومصرى ولسانى وقلبى.. (ابن ماجه)
- هـ٣٩٧ - لكل شئ باب، وباب العبادة الصوم.. (مسلم)
- هـ٤٠٤ - وإذا وضع الطعام وأقيمت الصلاة فابدعوا بالعشاء قبل الصلاة.. (النسائى)
- هـ٤٠٦ - أفضل الطعام ما كثرت عليه الأيدي.. (الترمذى)
- هـ٤٠٦ - من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه.. (مسلم)
- هـ٤٠٧ - إن العبد ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم.. (الدارمى)
- هـ٤١٥ - إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فاحملوا إليهم ما يأكلون.. (أبو داود)
- هـ٤١٥ - خير هذه الأمة فقراؤها.. (السيوطى)

- هـ٤١٦ - للسائل حق وإن جاء على فرس.. (البخارى)
- هـ٤١٨ - يا معشر الفقراء اعطوا الله عز وجل الرضا من قلوبكم.. (مسلم)
- هـ٤١٨ - أسألك الطيبات وفعل الخيرات وحب المساكين.. (الترمذى)
- هـ٤٢١ - يد المعطى هى العليا، ويد المعطى هى السفلى.. (السيوطى)
- هـ٤٢٤ - استعينوا على أموركم بالكتمان.. (السيوطى)
- هـ٤٢٣ - إذا أنعم الله عز وجل على عبد نعمة أحب أن ترى عليه.. (مسلم)
- هـ٤٢٤ - من أسدى إليه معروف فليكافى عليه.. (مسلم)
- هـ٤٢٨ - ليلة الضيف واجبة.. الضيافة حق.. (البخارى)
- هـ٤٢٩ - الضيافة ثلاثة فما زاد فهو صدقة.. (البخارى)
- هـ٤٣٥ - الثلاثة نفر.. إذا كنتم فى سفر فأمرؤا أحدكم.. (مسلم)
- هـ٤٣٧ - الأذان إلى المؤذن، والإقامة إلى الإمام.. (السيوطى)
- هـ٤٣٨ - الإمام أمير.. (السيوطى)
- هـ٤٣٨ - لا تقوموا حتى ترونى.. (مسلم)
- هـ٤٤١ - أقربكم منى مجلسا أحاسنكم أخلاقاً.. (مسلم)
- هـ٤٤٢ - كونوا مؤلفين ولا تكونوا منفريين.. إن أحبكم إلى الله عز وجل الذين يالفون ويؤلفون.. (البخارى)
- هـ٤٤٣ - يا من أظهر الجميل وستر القبيح.. (أبو داود)
- هـ٤٤٢ - لا تمار أخاك ولا تمازجه.. (الترمذى)
- هـ٤٤٧ - شراراء عباد الله المشائون بالنميمة.. (ابن ماجه)
- هـ٤٥٠ - إن من البيان سحراً.. (السيوطى)
- هـ٤٥١ - لا تبغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا.. (السيوطى)

- هـ ٤٥١ - من عامل الناس فلم يظلمهم، وحدثهم فلم يكذبهم.. (البخارى)
- هـ ٤٥٣ - ثلاثة من المروءة فى الحضر: تلاوة كتاب الله عز وجل، وعمارة مساجده، واتخاذ الإخوان فى الله.. (السيوطى)
- ص ٤٦٨ - وإذا أتاكم من ترضون دينه.. (أبو داود)
- ص ٤٦٨ - من ترك التزويج مخافة العيلة.. (الترمذى)
- ص ٤٧٩ - ما أفلح قوم تملكهم امرأة.. (السيوطى)
- هـ ٤٧٤ - تناكحوا تناسلوا فإنى مكاشركم الأمم يوم القيامة.. (ابن حنبل)
- هـ ٤٧٥ - خير نسائكم الودود الولود.. (أبو داود)
- ليتخذ أحدكم قلباً شاكراً، ولساناً ذاكراً، وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته.. (الترمذى)
- هـ ٤٧٦ - فضلت على آدم بخصلتين.. (مسلم)
- هـ ٤٧٦ - خير نسائكم التى إذا نظر إليها سرت، وإذا أمرها أطاعت، وإذا غاب عنها حفظته.. (مسلم)
- هـ ٤٨٢ - ما أنفق الرجل على أهله فهو له صدقة، وإن الرجل ليؤجر فى رفع اللقمة إلى فى امرأته.. (مسلم)
- هـ ٤٨٣ - من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله.. (البخارى)
- هـ ٤٨٣ - تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسنها ودينها، فعليك بذات الدين.. (أبو داود)
- هـ ٤٨٥ - تخيروا لنطفكم وانكحوا الأكفاء وانكحوا إليهم.. (الترمذى)
- هـ ٤٨٦ - اطلعت على النار فرأيت أكثر أهلها النساء.. (الترمذى)
- ص ٤٨٧ - من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها على نفسها وهى على ظهر بغير أن لا تمنعه.. (أبو داود)
- ص ٤٨٩ - لاتمنعوا إماء الله مساجد الله.. (ابن ماجه)
- ص ٤٨٩ إذن لكن أن تخرجن فى حوائجكن.. (السيوطى)
- ص ٤٩٠ - والله الله فى النساء عوار فى أيديكم.. (السيوطى)
- لو أمرت أحداً أن يسجد لشيء سوى الله تعالى لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها.. (السيوطى)

- هـ ٤٩٣ - تناكحوا تناسلوا فإني مكاثركم الأمم يوم القيامة.. (ابن ماجه)
- خير نساكنكم الولود الودود.. (الترمذى)
- سوداء ولود خير من حسناء لاتلد.. (الترمذى)
- هـ ٤٩٧ - دخول الحمام على النساء حرام وعلى الرجال إلا بمئزر.. (السيوطى)
- هـ ٤٩٨ - من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهَم بطلب المعاش.. (ابن حنبل)
- أحل ما أكل المرء من كسب يده.. (أبو داود)
- لاتقولوا هذا إن كان يسعى على نفسه.. (النسائى)
- هـ ٥٠٠ - إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لاناكل إلا طيباً... (أبو داود)
- هـ ٥٠٤ - لاتأخذ على الأذان أجراً.. (ابن ماجه)
- هـ ٥٠٤ - من احتكر طعام المسلمين فليس منا.. (ابن حنبل)
- هـ ٥٠٦ - من سن سنة سيئة.. (أبو داود)
- هـ ٥٠٧ - اسمح يُسمح لك.. (السيوطى)
- هـ ٥٠٩ - من غشى فليس منى.. (السيوطى)
- هـ ٥١٠ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: عبد متكبر، ومنان بعطيته، ومتفق سلعته بيمينه.. (أبو داود)
- هـ ٥١٢ - من جلب إلى مصر من أمصار المسلمين.. (أبو داود)
- لا يدخل الجنة صاحب مكس.. (أبو داود)
- من أقال نادماً فى بيع أقاله الله عز وجل.. (النسائى)
- خير مال المسلم سكة مأبورة.. (الترمذى)
- هـ ٥١٦ - يأتى زمان على الناس مابقى فيه أحد إلا أكل الربا.. (البخارى)
- هـ ٥١٧ - طلب الحلال فريضة بعد الفريضة.. (البخارى)
- هـ ٥١٨ - طلب العلم فريضة على كل مسلم.. (البخارى)

- ص ٥١٩ - جسم غذى بحرام لا يدخل الجنة.. (ابن حنبل)
- ص ٥١٩ - يا سعد أطلب طعمتك تستجب دعوتك.. (ابن حنبل)
- ص ٥١٩ - كم من صائم حظه من صيامه الجوع.. (أبو داود)
- رَبِّ أَشْعَثُ أَغْبِرْ مشرد في الأفاق.. (مسلم)
- إن الله عز وجل ملكا على بيت المقدس ينادى في كل ليلة.. (مسلم)
- ص ٥٢٠ - من اكتسب مالا من حرام وإن تصدق به لم يقبل منه.. (البخاري)
- ص ٥٢٣ - إنكم تختصمون إليّ ولعل بعضكم يكون ألحن بحجته من بعض، فاقضى له على ما أسمع.. (ابن حنبل)
- ص ٥٢٧ - وإن كان لابد فاعلفه ناضحك وأطعمة رقيقك... (ابن حنبل)
- ص ٥٢٩ - دعها.. وكيف وقد زعمت أنها قد ارضعتكما... (ابن ماجه)
- ص ٥٣٤ - من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع.. (ابن حنبل)
- ص ٥٣٤ - لا يكون الرجل من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذراً مما به البأس.. (ابن حنبل)
- ص ٥٣٦ - لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا.. (النسائي)
- ص ٥١٩ - يا سعد أطلب طعمتك تستجب دعوتك.. (النسائي)
- ص ٥١٩ - كم من صائم خطه من صيامه الجوع.. (أبو داود)

★★★

فهرس الجزء الثالث

٣	شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين
٣	فروض التوبة أول مقامات اليقين وشرح فضائلها ووصف التوابين
٢٦	شرح مقام الصبر ووصف الصابرين وهو الثانى من مقامات اليقين
٣٧	بيان آخر من تفضيل الصبر
٤٣	شرح مقام الشكر ووصف الشاكرين وهو الثالث من مقامات اليقين
٥٩	شرح مقام الرجاء ووصف الراجين وهو الرابع من مقامات اليقين
٧٩	شرح مقام الخوف ووصف الخائفين وهو الخامس من مقامات اليقين
٩٥	بيان آخر فى معنى الخوف
	شرح مقام الزهد ووصف أحوال الزاهدين وهو المقام السادس من
١٠١	مقامات اليقين
١٠٧	ذكر ماهية الزهد أى شىء هو
١١٠	بيان آخر من الزهد أى شىء هو
١١٠	وصف آخر من البيان والتفصيل للزهد
١١١	ذكر بيان حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه ووصف الزاهد
١١٢	بيان آخر مستنبط من الكتاب
١١٣	بيان آخر مستنبط من السنة فى ماهية الزهد أى شىء هو
١١٤	ذكر وصف الزهد وفضل الزاهد
١٣٨	ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيها وتفاوت الزهاد فى مقاماتها
١٤٤	فصل آخر
	شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين وهو المقام السابع من
١٤٨	مقامات اليقين

الصفحة

الموضوع

١٥٩	إثبات الأسباب والأواسط لعانى الحكمة ونفى أنها تحكم وتُجعل لثبوت الحكم والقدرة
١٦٧	التكسب والتصرف فى المعاش
١٧٣	الادخار مع التوكل
١٧٥	التداوى وتركه للمتوكل وتفصيل ذلك
١٨٥	بيان آخر من التمثيل فى التداوى وتركه
١٨٦	استواء شهادة المتوكل مع اختلاف ظهور الأسباب
١٨٧	تشبيه التوكل بالزهد
١٨٨	كتم الأمراض وجواز إظهارها
١٨٩	فضل التارك للتكسب
١٩٣	حكم المتوكل إذا كان ذا بيت
١٩٩	بيان آخر من أحكام التوكل
٢٠٠	بيان آخر من فضيلة المتوكل
٢٠١	بيان آخر من وصف المتوكلين
٢٠٣	بيان آخر فى التوكل وما لا ينقص المتوكل
٢٠٥	أحكام مقام الرضا وهو المقام الثامن من مقامات اليقين
٢٢١	أحكام المحبة ووصف أهلها وهو المقام التاسع من مقامات اليقين
٢٣٤	مخاوف المحبين ومقاماتهم من الخوف
٢٦١	الفصل الثالث والثلاثون - دعائم الإسلام الخمس التى بنى عليها
٢٦٢	فرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم
٢٦٣	فضائل الرسول صلى الله عليه وسلم
٢٦٤	فضائل شهادة التوحيد ووصف توحيد الموقنين
٢٧٣	شرح ثانى ما بنى الإسلام عليه من الخمس وهو الصلاة
٢٧٣	فرائض الاستنجاء
٢٧٥	فرائض الوضوء
٢٧٥	فرائض الطهارة
٢٧٧	فرائض الطهارة وما يقال عند غسل كل عضو من الأذكار
٢٧٧	سنن الوضوء
٢٧٨	صفة الغسل من الجنابة
٢٧٨	كتاب الصلاة
٢٧٩	سنن الصلاة
٢٨١	أحكام الصلاة فى الإدراك
٢٨٢	هيأت الصلاة وآدابها

تابع الفصل الثالث والثلاثون :

٢٨٥	فضائل الصلاة وآدابها وما يركو به أهلها ووصف صلاة الخاشعين
٢٩٠	الحث على المحافظة على الصلاة وطريقة المصلين من الموقنين
٢٩٥	أحكام الخواطر فى الصلاة
٢٩٧	ثالث ما بنى عليه الإسلام وهو الزكاة
٢٩٧	فضائل الصدقة وآداب العطاء وما يركو به المعروف ويفضل به المنفقون
٣٠٨	رابع ما بنى عليه الإسلام وهو الصيام فضائل الصوم ووصف الصائمين
٣٠٩	خامس ما بنى عليه الإسلام وهو الحج - فرائضه
٣١١	ذكر فضائل الحج وآدابه
٣١٨	ذكر فضائل الحج والحاجين
٣٢٠	ذكر فضائل البيت الحرام
٣٢١	ذكر من كرهه المقام بمكة

الفصل الرابع والثلاثون :

٣٢٣	فى تفضيل الإسلام والإيمان وشرح عقود معاملة القلب من مذاهب أهل الجماعة
٣٣٢	شرح معاملة القلب من العلم الظاهر وذكر مبانى الإسلام وأركان الإيمان
	ذكر اتصال الإيمان بالإسلام فى المعنى والحكم واقتراحهما فى التفصيل والاسم ، وأن
	كل مؤمن مسلم ، وتحقيق القول بالعمل ، وإبطال مذهب الجهمية والكرامية
٣٣٣	والحرورية ، وبيان مذهب أهل السنة والجماعة
٣٣٩	ذكر تفضيل بيان ما نقل عن المحدثين من التفرقة بينهما وما جاء فى معناه
٣٤٣	ذكر الاستثناء من الإيمان والإشفاق من النفاق وطريقة السلف فى ذلك

الفصل الخامس والثلاثون :

٣٤٩	فى فضائل أهل السنة والطريقة وطرق السلف من الأئمة
٣٥٢	ذكر عرى الإيمان وجمل الشريعة
٣٥٣	ذكر شرط المسلم الذى يكون به مسلماً
٣٥٣	ذكر حسن إسلام المرء وعلامات محبة الله تعالى له
٣٥٤	ذكر حق المسلم على المسلم
٣٥٦	ذكر سنن الجسد
٣٥٧	ذكر ما جاء فى اللحية من المعاصى والبدع المحدثه
٣٥٩	ذكر ما جاء فى فعل بعض ذلك واستحبابه
٣٦٢	باب ما ذكر من نوافل الركوع وما يكره من النقصان منه

الفصل السادس والثلاثون :

٣٦٥	فى شرح الكبائر التى تحيط الأعمال وتوقف العمال وتفصيل ذلك ومنازل أهلها فيها
٣٧٨	مسألة محاسبة الكفار

الفصل السابع والثلاثون :

	فى الإخلاص : شرح النيات والأمر بتحسينها فى تصرف الأحوال والتحذير من دخول
٣٨٠	الآفات عليها

	الفصل الثامن والثلاثون :
٣٨٦	فى ترتيب الأقوات بالنقصان منها أو بزيادة الأوقات
٣٩١	ذكر رياضة المريد فى المأكول وفضل الجوع وطريقة السلف فى التقلل والأكل
	الفصل التاسع والثلاثون :
	كتاب الأطعمة وذكر ما يجمع الأكل من السنن والآداب وما يشمل على الطعام من
٤٠٤	الكراهية والاستحباب
	الفصل الأربعون :
	ذكر فضائل الفقر وفرائضه ونعت عموم الفقراء وخصوصهم ، وتفصيل قبول العطاء
٤١٥	ورده وطريقة السلف فيه .
٤٢٢	ذكر اختلافهم فى إخفاء العطاء وإظهاره
	الفصل الحادى والأربعون :
٤٢٥	حكم المسافر والمقاصد فى الأسفار
	الفصل الثانى والأربعون :
٤٣١	حكم الإمام ووصف الإمامة والمأموم
	الفصل الثالث والأربعون :
٤٤٠	الأخوة فى الله والصحبة والمحبة للإخوان
	الفصل الرابع والأربعون :
٤٦٨	ذكر التزويج وتركه أيهما أفضل ، ومختصر أحكام النساء
	الفصل الخامس والأربعون :
٤٩٦	كتاب ذكر دخول الحمام
	الفصل السادس والأربعون :
٤٩٨	ذكر حكم المتسبب للمعاش وما يجب على التاجر من شروط العلم
٥١٢	ذكر ما رويناه من الآثار فى البيوع والصنائع وطريقة الورعين من السلف
	الفصل السابع والأربعون :
	تفصيل الحلال والحرام وما بينهما من الشبهات وفضل الحلال وذم الشبهة وتمثيل
٥١٧	الحلال والحرام
٥٢٢	ذكر تفصيل الحلال من الشبهة

هوامش قوت القلوب

- فهرس التراجم من ٥٣٧
- فهرس الآيات القرآنية من ٥٦٧
- فهرس رموس الأحاديث النبوية من ٦١٦

★★★

